

U.1201

لکھنؤ

۱

۲۲

ابوحنیفہ مکین مکرمین کا فضل و خلاق نمبر و نیا

کتاب عوارق المعارف مصنفہ عارف بابا حضرت شیخ شہاب الدین ابی حفص عمر غفرلہ

اسم باہمی

اردو ترجمہ عوارق المعارف

کامل

مترجمہ کا شرف رموز طریقت ماہر اسرار معرفت مولانا مولوی ابوالحسن صاحب مدظلہ العالی

مطبع نامہ منشی نوکشتہ واپک

امروف

باہنامہ

۱۹۲۵ء

اعلان حق ترجمہ اس کتاب بغیر انتساب کا ہے

م

اطلاع۔ اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ سلسلہ وار فروخت کے لیے موجود ہے جس کی فہرست مطلق ہر ایک شائق کو چھاپہ خانہ سے مل سکتی ہے جس کے معائنہ و مطالعہ کے شائقین اصلی حالات کتب معلوم فرما سکتے ہیں قیمت بھی ارزان ہے۔ اس کتاب کے پیش نظر تین صفحہ جو سادے ہیں ان میں بعض کتب اخلاق اُردو وغیرہ کی طرح کرتے ہیں تاکہ جس فن کی یہ کتاب ہے اُس فن کی اور بھی کتب موجودہ کا رخاںہ سے قدر دانوں کو آگاہی کا مزید ذریعہ حاصل ہو

نام کتاب	قیمت	نام کتاب	قیمت
کتب اخلاق و تصوف اُردو		تفصیل ذیل	زیر طبع
جامع الاخلاق ترجمہ اخلاق جلالی	۴	(جلد اول) ترجمہ دفتر ۱ و ۲ و ۳	"
باب دانش مولفہ مولوی محمد کریم بخش	۲	(جلد دوم) ترجمہ دفتر ۴ و ۵ و ۶	"
ذخیرہ سعادت ترجمہ بھامنی بلاس		شجرہ معرفت محشی انتخابات شتوی	
کی بستک دو فصل اول و آخر کا		مولانا ارم مترجمہ سید غلام حیدر صاحب	زیر طبع
ترجمہ تہذیب اخلاق میں مؤلفہ		ترجمہ غنیۃ الطالبین - یہ مستند	
لالہ لاجپ صاحب -	۲	اور مشہور تصنیف ہے جس میں	
اوقات عزیز سیار سید غلام حیدر خان	۴	حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی	
بحر الحقیقت - صلاح نفس میں	۲	رحمۃ اللہ علیہ کے لکھے ہوئے رموز	
آبجیات - اخلاق و موعظت		قصوف موجود ہیں اور اسکی ترتیب	
ہب سرور		اس طرح پر کی گئی ہے کہ اصل عبارت	
		عربی ایک کالم میں ہے اور دوسرے	
		میں اُردو ترجمہ دیا گیا ہے۔	زیر طبع
		حدیقۃ الاخلاق - اخلاقی نصائح	
		بطرز دلپسند ترجمہ میاں پند	
		نہایت عمدہ کتاب	زیر طبع

فہرست عوارف المعارف کے پہلے حصہ کی

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۲۷	پندرھواں باب - اہل صنف کے ساتھ اہل خانقاہ کی مشابہت کے بیان میں ہے۔	۱۲۷	کتاب کا دیباچہ
۱۳۷	پندرھواں باب - اہل خانقاہ اور صوفیہ کے بیان خصیصہ میں اسی بابت جملہ باہم و برتریاں کرتے ہیں اور ان کے ساتھ خصوصیت ہیں۔	۱۳۷	پہلا باب - علوم صوفیہ کی پیدائش کے بیان میں۔
۱۴۰	سولہواں باب - سفر و مقام میں مشائخ صوفیہ کے جملہ احوال کے بیان میں ہے۔	۱۴۰	دوسرا باب - خوب سننے کے ساتھ صوفیہ کے مختص کرتے ہیں۔
۱۵۳	سترہواں باب - ان چیزوں کے بیان میں جو جسکی تہنیت صوفی کو اپنے سفر میں فائدہ دے سکتی ہے۔	۱۵۳	تیسرا باب - علوم صوفیہ کی فضیلت میں اور ان کے فوائد۔
۱۶۳	اٹھارواں باب - سفر سے آنے اور خانقاہ میں داخل ہونے اور اس میں اوب کے ساتھ رہنے میں ہے۔	۱۶۳	چوتھا باب - تصوف کی حقیقت کے بیان میں۔
۱۷۳	انیسواں باب - حال صوفیہ کی تہنیت کے بیان میں۔	۱۷۳	پانچواں باب - تصوف کی حقیقت کے بیان میں۔
۱۸۰	بیسواں باب - فقر سے گھائیوں کے فوہر میں۔	۱۸۰	چھٹا باب - صوفیہ کی تہنیت کے بیان میں۔
۱۹۰	اکیسواں باب - صوفیہ مجاہدہ قبیضہ دار کے حال اور ان کے صحت مقاصد کے بیان میں۔	۱۹۰	ساتواں باب - مقصوف اور مشبہ کے بیان میں۔
۲۰۷	بائیسواں باب - سیر کے رذائل اور ان کے قول میں ہے۔	۲۰۷	آٹھواں باب - ملامتی کے ذریعہ و اس کے حال کے بیان میں ہے۔
۲۲۵	تیسواں باب - سماع کے رذائل کے قول میں ہے۔	۲۲۵	نواں باب - ان کے بیان میں ہے جو صوفی کہلاتا اور صوفیہ ہے نہیں۔
۲۳۱	چوبیسواں باب - سحر و جادو کے قول میں ہے۔	۲۳۱	دسواں باب - رتبہ سیخی کے بیان میں۔
			گیارہواں باب - خادم اور اس کے مشبہ کے حال کے بیان میں ہے۔
			بارہواں باب - مشائخ صوفیہ کے خرقہ کے بیان میں ہے۔
			تیرہواں باب - خانقاہ کے رہنے والوں کی فضیلت میں ہے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۳۹	پچیسواں باب - سکر کے ادب اور توجہ کے قول میں ہے۔	۲۷۷	ایکسواں باب - صوفیہ کے اخلاق اور خالق کے بیان میں ہے۔
۲۴۹	تھیسواں باب - اُس اربعین یعنی چلہ کی خاصیت میں ہے جو صوفیہ کھنچتے ہیں۔	۲۸۹	تیسواں باب - اخلاق صوفیہ کی تفصیلوں کے بیان میں ہے۔
۲۵۰	ستائیسواں باب - فتوح اربعین کے بیان میں ہے۔	۳۳۵	اکتیسواں باب - تصوف کے ادب اور اُس کے مکان ادب کے ذکر میں ہے۔
۲۶۷	اٹھائیسواں باب - اربعین میں داخل ہونے کی کیفیت کے بیان میں ہے۔	۳۴۱	تیسواں باب - حضرت الیم کے ادب میں اہل قرب کے واسطے ہیں
فہرست عوارف المعارف کے دوسرے حصہ کی			
۳۳۸	تینتیسواں باب - طہارت اور اُس کے مقدمات کے آداب میں ہے۔	۴۰۵	اکتالیسواں باب - روزہ کے آداب اور ضروریات کے بیان میں ہے۔
۳۵۲	چونتیسواں باب - وضو اور اُس کے اسرار کے آداب کے بیان میں ہے۔	۴۱۱	بیالیسواں باب - طعام اور ان چیزوں کے بیان میں ہے جو صلاح و فساد اُس میں ہے۔
۳۵۸	پینتیسواں باب - وضو کے اندر آداب خواص صوفیہ کے بیان میں ہے۔	۴۱۸	تینتالیسواں باب - کھانے کے آداب کے بیان میں ہے۔
۳۶۳	چھتیسواں باب - فضیلت نماز اور اُس کی بزرگی شان کے بیان میں ہے۔	۴۲۵	چوالیسواں باب - صوفیہ کے آداب لباس اور ان کی نیات اور اُس میں ایک تقاضہ کے بیان میں ہے۔
۳۷۰	ستتیسواں باب - اہل قرب کی نماز کے وصف کے بیان میں ہے۔	۴۳۵	پینتالیسواں باب - قیام نیل کی فضیلت کے ذکر میں ہے۔
۳۸۵	اڑتیسواں باب - نماز کے اندر آداب اور اسرار کے بیان میں ہے۔	۴۴۱	چھیالیسواں باب - ان اسباب کے ذکر میں ہے جو قیام شب اور آداب خواب کے مددگار ہیں۔
۳۹۶	اٹتالیسواں باب - روزہ اور اُس کے احکام کی فضیلت کے بیان میں ہے۔	۴۴۷	سینتالیسواں باب - نیند سے جاگنے اور

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	رات کو عمل کرتے کے بیان میں ہے۔		وایجاز کے اشارات کے بیان میں ہے
۴۵۴	اڑتالیسواں باب قیام شب کی تقسیم میں ہے۔	۴۰۰	ساتھواں باب اشارات مشائخ کے
۴۶۱	انچاسواں باب دن کے ہفت مقابل اور اُس میں		بیان میں جو کہ ترتیب وار مقامات
	ادب اور عمل کے بیان میں ہے۔		میں ہے حضرت صوفیہ کا قول تو بہترین
۴۷۱	پچاسواں باب عمل کے ذکر میں ہے جو تمام دن	۴۰۳	قول اُن کا و سرع میں۔
	میں ہون اور تقسیم اوقات میں ہے۔	۴۰۴	قول اُن کا زہد میں۔
۴۸۷	اکیاونواں باب شیخ یکساں آداب مُرید کے	۴۰۷	قول اُن کا صبر میں۔
	بیان میں ہے۔	۴۱۱	قول اُن کا قعر میں۔
۵۰۴	باونواں باب شیخ کے آداب اور اُس خیر کے	۴۱۴	قول اُن کا شکر میں۔
	بیان میں جس کا وہ برتاؤ یاروں دشمنوں	۴۱۵	قول اُن کا خوف میں۔
	کے ساتھ کرے۔	۴۱۷	قول اُن کا رجا میں۔
۵۱۴	ترینواں باب محبت کی حقیقت اور اُس کے	۴۱۸	قول اُن کا توکل میں۔
	بیان میں جو کچھ خیر و شر سے اُس میں ہے۔	۴۲۰	قول اُن کا رضا میں۔
۵۲۶	چونواں باب محبت اور اخوت فی اللہ کے	۴۲۳	اٹھواں باب احوال اور شرح احوال
	حقائق اور کرنے کے بیان میں ہے۔		کے بیان میں ہے۔
۵۳۳	پچیسواں باب محبت اور اخوت کے آداب	۴۳۲	بعض احوال سینہ سے محبت میں
	کے بیان میں ہے۔ ترجمہ فی الشعر۔		شوق ہے۔
۵۴۱	چھنواں باب معرفت نفس اور اُس سے	۴۳۶	اور بعض احوال سے اتصال ہے۔
	جو کما شفات صوفیہ ہوتے ہیں اُن کے بیان میں ہے	۴۴۵	اور اُن احوال سے قبض و بسط میں
۵۶۵	ستاونواں باب خطروں کی شناخت اور	۴۴۹	اور بعض احوال سے نفی اور بقا ہے۔
	اُنکی تفصیل اور غیر کے بیان میں ہے۔	۴۵۳	اٹھواں باب اُن کلمات کی شرح
۵۷۸	اٹھاونواں باب حال و مقام اور اُن دنوں		میں ہے جو اصلاح صوفیہ سے بعض
	کے ذوق کے بیان میں ہے۔		احوال کے مشیر ہیں۔
۵۸۵	اٹھواں باب مقامات کی حرث اور خیر	۴۵۷	اور بعض اُن کا قول تخلی اور استدار ہے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۵۸	اور بعض اُن میں سے تجرید اور تفرید	۶۶۲	اور اُن میں سے صلیب اور شہود ہے
۶۵۹	ہے۔	"	اور اُن میں سے ذوق اور شہر ہے
	اور بعض اُن میں سے وجد اور توجہ		اور رے ہے
	اور وجود ہے	۶۶۳	اور اُن میں سے محاصرہ مکاشفہ
	اور بعض شرح اُن کلمات سے غلبہ ہے		مشاہدہ ہے۔
۶۶۰	اور بعض اُن میں سے مسامحہ ہے۔	"	اور قاصح اور طواع اور تواضع اور
	اور بعض اُن اشارات سے سکرا اور صحو ہے		لومح ہے۔
	اور بعض اُن میں سے محو اور اثبات ہے	"	اور اُن میں سے تلوین اور تکوین ہے
۶۶۱	اور بعض اُن میں سے علم یقین اور عین یقین	۶۶۵	ترسحوان باب - کسی قدر ہدایت
	اور حق الیقین ہے۔		نہایات اور اُن کی صحت کے
۶۶۲	اور بعض اُن اشارات سے وقت ہے		میں ہے۔

بنیادی و مکافضل خلق بنی و نیا

آثار و انوار و معارف و غار و باطن حضرت شیخ نسیب الدین ابی حفص عمر بن محمد وری کا ترجمہ

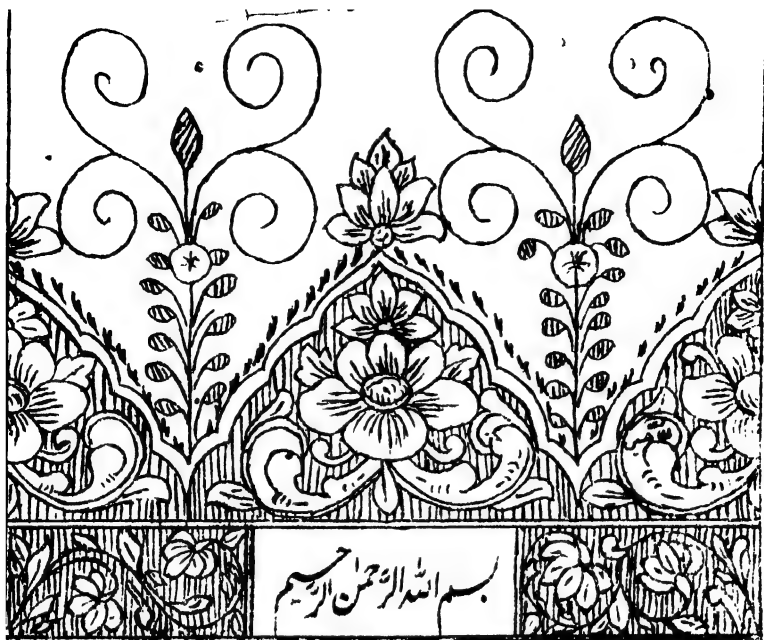
اسم با سنی

از و ترجمہ و انوار و باطن

کامل

یہ ترجمہ کا شرف و باریقت و غیر اسرار و معرفت مولانا مولوی ابی الحسن صاحب مرحوم

بہ طبع می منشوی لک شوق و یکنوشتین بہ طبع



ہذا حصہ کتاب عوارف المعارف کا تصوف میں تصنیف عارف باللہ تعالیٰ
 شہاب الدین ابی حفص عمر بن محمد بن عبد اللہ سہروردی کی اللہ تعالیٰ
 کسی روح کو پاک اور اُسکی قبر کو منور کرے اور ہم کو اُس سے نفع بخشے آمین۔

ترجمہ مولف

مصنف ابو حفص عمر بن محمد بن عبد اللہ بن محمد بن عمویہ اور اُسکا نام عبد اللہ
 کبری لقب شہاب الدین سعد بن حسین بن قاسم بن نصر بن قاسم بن نصر بن
 عبد الرحمن بن قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ نقیب شافعی مذہب شیخ
 صالح پارسا عبادت اور ریاضت میں بڑی کوشش کرنے والے اور راہ صواب
 کی جستجو کرنے والے تھے اور صوفیہ سے ایک گروہ عظیم مجاہدہ اور غلوت میں اُسپر
 ہجوم کرایا اور آخر عمر میں اُسکا مثل اور نظیر نہ تھا اور اُسنے اپنے چچا ابو النجیب سے
 صحبت رکھی اور تصوف اس سے اخذ کیا اور شیخ ابو محمد عبد القادر بن ابی صالح

حنبل سے صحبت رکھی اور ایک معقول حصہ علم فقہ اور خلاف کا حاصل کیا اور علم و با
 پڑھا اور برسوں مجلس و عطا آراستہ کی اور بغداد میں شیخ الشیوخ تھا اور اُسکی
 تصنیفات ابھی ابھی بن مجملہ اُنکے کتاب عوارف المعارف ہے جو ان
 تصنیفات میں سب سے زیادہ مشہور ہے اور اُسکے کلام صوفیہ میں بہت
 اشعار ہیں سہروردی میں رجب کے آخر یا شعبان کے اوائل میں سلسلہ ہجری میں
 پیدا ہوا اور محرم سلسلہ ہجری کے آغاز میں بغداد کے اندر وفات پائی اور صبح کو
 سہروردی میں دفن ہوا جیسا کہ تاریخ ابن خلکان میں ہے اور اُسی میں عمویہ بھی ہے
 عین حملہ کے زہر اور مسموم کی تشدید اور داد کے سکون اور طے ثناء و تحمیل
 کے زیر سے اور سہروردی میں کے پیش اور ہاے ہوز کے سکون اور راس
 قرشت اور داو ہوز کے زہر اور دوسری راس قرشت کے سکون سے اور اُنکے
 آخر میں دال حملہ ہو اور وہ ایک شہر زنجان کے
 پاس عراق عجم سے ہے۔

الشہ

تمام حمد و ثنا اللہ تعالیٰ کے لیے جو بڑی اُسکی شان ہو تو ہی اُسکی قدرت ہو اُسکا احسان
 بظاہر اور اُسکی حجت اور برہان روشن ہو جلال میں اپنے مستور اور کمال میں اپنے
 یکتا ازل اور ابد میں عظمت کی روا سے ملبوس ہو نہ وہم و خیال اُسکا مصور ہوتا ہو
 اور نہ حد و مثال اُسکا حصر کرتا ہو ہمیشہ کی عزت والا اور دائمی قائم ملک والا اور ایسی
 قدرت کا رکھنے والا جسکی حقیقت کا پانا محال ہو اور ایسی سطوت کا رکھنے والا جسکی بڑی
 صفت کا رستہ چلنا دشوار ہو تمام کائنات قائل ہو کہ وہ صلح نو ایجاد ہو اور ذرات جو کہ
 چہرہ میں سے ظاہر ہو کہ وہ انوکھا پیدا کرنے والا ہو عقل انسانی عجز اور نقصان سے نشان دار ہو
 اور فصیح زبانین بیان کی آراستگی میں وصف در ماندگی کو اپنے فے لازم کیے ہوئے ہیں
 اُسکے انوار جلال ذات کریم نے ظاہر فہم کے پرویاں کو جلا دیا اور عزت و جلال سے ہم کئے
 رستوں کو بند کر دیا اور انداز نظر بصیرت نے عظمت اور بزرگی کے سبب سر جھکا لیا اور
 فضائے جبروت میں فرط ہیبت سے مجال نہیں پائی تو لبصر تھک کر اُلٹی بھر آئی اور عقل نے
 جو اُسکی کنہ کبریا میں راہ نہ پائی تو در ماندہ ہو کر دایس آئی پس منزہ اور پاک ہو وہ ذات
 کہ اگر اُسکی تعریف نہ ہو تو معرفت اُسکی مشکل تھی اور اُسکی تجدید اور تکلیف عقلوں پر
 متعذرا اور متعسر ہوتی بعد ازان اپنے بندوں کے قلوب صافی کو لباس عرفان پہنایا اور
 خصائص حسان سے اپنے بندوں سے اُنھیں مخصوص کیا سو اُنکے قلوب عطیات اس
 سے مملو ہو گئے اور اُنکے دلوں کے آئینے نور قدس سے روشن ہو گئے سو سطلے امداد سے
 کے قبول کو ہیا اور انوار علویہ کے درود کے بے مستعد ہو گئے اور انفاس معطر باذکار سے
 ہم نشینی اختیار کی اور ظاہر و باطن پر پرہیز گاری اور تقویٰ سے نگہبان مقرر کیے اور
 ظلمت بشری میں چراغ یقین روشن کیا اور دنیا کے فوائد اور لذات کو حقیقہ جاننا اور
 ہوا کے شکار اور اُسکے لوازم سے انکار کیا اور رغبت اور بہت کی ساریوں پر بیٹھے

اور بساط ملکوت کو اپنی علو بہت سے فرش بنایا اور معارج و معالیٰ کی جانب اپنی گردن کو بلند کیا اور لمعات علویٰ کی طرف نگاہیں ڈالیں اور ملاء اعلیٰ سے اپنی فسانہ خوانی اور ہم کلامی اختیار کی اور نور عزیز درجہ اقصیٰ سے زیارت گاہ اور مقام قرب کو لہذا کیا ارضیٰ جسام ہیں مگر آسمانی قلوب اُنہیں ہیں صورتیں فرشی مگر ارواح عرشی ہیں اُنکے نفوس خدمت کی منزلوں میں سر کر رہے ہیں اور اُنکی ارواح فضائے قرب میں اڑ رہی ہیں بندگی میں اُنکے راستے مشہور اور نیز کے پھیلے اُنکے اطراف زمین میں پھیلے ہوئے ہیں واقعہ اُنکے احوال سے کہتے ہیں کہ وہ کم ہو گئے حال اُنکہ وہ کم نہیں ہوئے مگر اُنکے احوال بلند ہو گئے سوا خون نے نہ پایا اور مقامات اُنکے اونچے چڑھ گئے سوائے تین نہ پہنچ سکے ابدان کے ساتھ دنیا میں ہیں اپنے قلوب کے ساتھ مقام حدوث سے جدا ہیں ارواح کو عرش کے ارد گرد طواف ہو اور اُنکے دلوں کو نیکی کے خزانوں کی حاجت ملتی ہو خدمت سے شب ہلے تاریک میں چین کرتے ہیں اور طلب کی آتش سے دہر کی پیاس سے مرزہ اٹھاتے ہیں نماز دن کے ساتھ منجانب شہوات تبلی ہیں اور تلامذات کی شیرینی کے ساتھ لذات کا معاوضہ لیا ہو اُنکے چہروں کے بشرہ سے وجدان کے حسان سے بشاشی ٹپکتی ہو اور اُنکے باطن کے اسرار پر نصارت عرفان غلزد ہو ہمیشہ ہر ایک زمانہ میں علماء حقانی اُنہیں سے خلق کی نعت کرتے ہیں حسن متابعت سے اُنکو رتبہ دعوت ملا ہو اور متقین کے لیے وہ لوگ پیشوا بنائے گئے ہیں اس لیے ہمیشہ خلق میں اُن کے آئنا نظر ہوتے ہیں اور انوار اُنکے مشرق اور مغرب میں چمک رہے ہیں جس نے اُنکی اقتدا کی وہ سیدھی راہ پر گیا اور جس نے اُنکا انکار کیا وہ گمراہ ہوا اور حد سے متجاوز ہوا تو اللہ ہی کے لیے حمد و ستائش کر اُسے کیا کیا بندوں کے لیے مہیا کیا انبیاء بارگاہ کی خصوصی کے برکات سے جواہر دوار میں اور درود و رحمت اُسکے نبی اور رسول محمد پر اور اُسکے آل و صحابہ پر جو بڑے بزرگ ہیں

بعد ازیں اس قوم کے لیے جو ہدیہ پیش کرنا تھا اور اُنکی محبت جو مجھے اُنکے شرف و احوال جان کر تھی اور اُنکی صحبت جو کتاب اور سنت پر ہو اور اُن دونوں کے سبب جو اسد کریم سے فضل و کرم اُنپر تھے ان سب باتوں نے مجھے براہِ مکیغہ کیا کہ اس گروہ سے اس مختصر کے ساتھ بُرائی دور کروں اور چند باب حقائق اور آداب میں تالیف کروں کہ وجہ صواب سے آشکار ہوں اُن مقاصد میں جبراً اُنھوں نے اعتماد کیا اور علم صریح کی شہادت سے اُنکے لیے شعر اُن مطالب میں ہوں چکا اُنھوں نے اعتقاد کیا اس واسطے کہ تشبیہ کرنے والے بہت ہو گئے ہیں احوال اُن کے طرح طرح کے ہیں اور اُنکے لباس میں بہت پردہ دار چھپے ہوئے ہیں اور اعمال اُنکے فاسد ہو گئے ہیں اور جو لوگ اُنکے بزرگوں کے اصول نہیں جانتے اُنکے دلوں میں بدگمانی بپونج گئی اور قریب تھا کہ وہ تسلیم نہ کریں اُنکی وقعت کو اور مطعون کہیں اس ظن سے کہ اُنکا حاصل صرف رسم کی طرف راجع ہو اور اُنکا تخصص محض رسم کی جانب عائد ہو اور اُسین جو میری نیت ہوئی وہ یہ ہو کہ قوم کا سوا ذرا زیادہ اُنکے طریقے کی نسبت سے اور اُنکی طرف اشارہ سے ہوا ہو اور بیشک حدیث میں وارد ہوا ہو کہ جسے ایک قوم کی تعداد کو بڑھایا وہ انہیں سے ہو اور مجھے اُسین اللہ کریم صحت نیت کی امید ہو اور یہ کہ نیت نفس کے شاہدوں سے خالص ہو اور جو کچھ اُسین مجھے اللہ تعالیٰ نے فتح یا ب کی ہو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے عطیہ ہو اور معرفت اور عطیات سے بزرگتر عوارف المعارف ہو اور یہ کتاب کچھ اوپر ساٹھ باب پر مشتمل ہو اور اللہ تعالیٰ مددگار ہو پہلا باب علوم صوفیہ کی نشا میں دوسرا باب حسن جماع کے ساتھ تخصیص صوفیہ کے بیان میں ہو تیسرا باب علم صوفیہ کی فضیلت کے بیان میں اور اُسکے نمونہ کی طرف اشارہ ہو چوتھا باب احوال صوفیہ کی شرح اور اُنکے طریق میں جو اختلاف ہو پانچواں باب تصوف کے ذکر میں ہو چھٹا باب وجہ تسمیہ کے

بیان میں کہ صوفیہ کس لیے کہتے ہیں ساتوان باب مقصود اور تشبیہ کے ذکر میں ہے
 اٹھوان باب خرقہ کلامتی کے ذکر اور اُس کے حال کی شرح میں ہر نوان باب
 ان لوگوں کے بیان میں ہے جو منسوب بصوفیہ ہیں اور صوفی نہیں ہیں دسوان باب
 رتبہ مشیخت کی شرح میں ہے گیارہوان باب خادم شرح احوال اور اُس کے تشبیہ
 کے بیان میں بارہوان باب مشائخ صوفیہ کے خرقہ کے بیان میں تیرہوان
 باب باشندگان خانقاہ کی فضیلت میں چودھوان باب اُس کے بیان میں
 کہ اہل خانقاہ کو اہل صفہ کے ساتھ مشابہت ہے پندرہوان باب اہل خانقاہ
 کی خصوصیات میں ہے جو اُن کے باہمی معاہدوں میں واقع ہے سولہوان باب
 سفر اور مقام کے بیان میں جو حقائق کہ اہل مشائخ میں ہے سترہوان باب
 اُن چیزوں کے بیان میں ہے کہ فرائض اور نوافل اور فضائل سے جتنی طرف مسافر
 کو حاجت ہے اٹھارہوان باب اُس کے اندر کہ کس طرح سے سفر سے آئے اور خانقاہ
 میں داخل ہو اور اُس کے ادب کیا ہیں نیسوان باب صوفی تشبیب کے حوال میں ہے بیسوان باب
 اُس شخص کے بیان میں جو فتوح سے کھلے کیسوان باب صوفی مجرد اور مقابل کے
 بیان میں بانیسوان باب سماع کی بابت جو قول کہ قبول اور اثبات کے لیے ہے تینیسوان
 باب سماع کی بابت جو قول کہ انکار و تردید کے لیے ہے چوبیسوان باب سماع کی بابت
 جو ترفع اور استغنا کی رو سے ہے پچیسوان باب سماع کی بابت جو بروئے ادب اور اعتبار
 کے ہے چھبیسوان باب اُن چلوں کی خاصیت جس کا تعاد صوفیہ نے کیا ہے ستائیسوان
 باب چلوں کے فتوح کے بیان میں ہے اٹھائیسوان باب اُس کے بیان میں کہ چلوں کے
 کس طرح داخل ہو تینیسوان باب خلاق صوفیہ اور شرح خلق میں ہے تیسوان باب
 تفصیل خلاق کے ذکر میں کتیسوان باب ادب اور اُس کے مرتبہ میں جو مقصود ہے تیسوان
 باب آداب حضرت میں جو اہل قرب کے واسطے ہے تینتیسوان باب طہارت کے آداب

اور اُس کے مقدمات کے بیان میں چونتیسواں باب وضو کے آداب اور اُس کے ہر رکعے
 بیان میں پچتیسواں باب آداب اہل خصوص اور صوفیہ کے بیان میں چھتیسواں باب
 نماز کی فضیلت اور اُسکی بزرگی شان میں سلتیسواں باب اہل قرب کی نماز کے وصف میں
 اترتیسواں باب آداب صلوٰۃ اور اُس کے ہر رکعے کے بیان میں اہتالیسواں باب روزہ
 کی فضیلت اور اُس کے حسن اثر کے بیان میں ہر چالیسواں باب احوال صوفیہ کے جو رد
 اور فطار کے اندر ہر اکتالیسواں باب روزہ کے آداب ضروریات روزہ کے ذکر
 میں ہر بیالیسواں باب طعام کے ذکر اور اُسکی صلاح و فساد میں تینتالیسواں باب
 کھانے کے آداب میں چوالیسواں باب لباس اور صوفیہ کی نیات اور اُن کے مقاصد کے
 بیان میں جو لباس کے اندر میں پینتالیسواں باب قیام شب کی فضیلت کے ذکر
 میں ہر چھیالیسواں باب اُن اسباب کے بیان میں جو قیام شب کے مددگار
 ہیں سینتالیسواں باب بے بند سے جاگنے اور رات کے عمل کے آداب میں
 ہر اترتالیسواں باب قیام شب کی تقسیم میں ہر استخا سواں باب
 دن کے استقبال اور اُس کے ادب کے بیان میں ہر پچاسواں باب اُن اعمال کے بیان میں جو
 تمام دن کیے جائیں اور تقسیم اوقات کی شرح میں باب کا دن اور آداب کے بیان میں جو مہ
 کے شیخ کے ساتھ ہیں باب باون اُن مراتب میں جن کا برتاو شیخ اپنے اصحاب اور
 تلامذہ سے کرے باب ترین صحبت کی حقیقت اور اُس کے خیر و شر کے بیان میں ہر باب
 چون صحبت اور اخوة فی اللہ کے حقوق کے آداب میں باقی کچھ آداب صحبت اور اخون
 میں ہر باب چھپن اسکے بیان میں کہ انسان معرفت اپنے نفس کی کرے اور اُس سے
 جو مکاشفات کہ صوفیہ کہوے باب ستاون خطرات کی معرفت اور اُسکی تفصیل اور
 تمیز کے بیان میں ہر باب اٹھاون شرح حال مقام اور اُن کے درمیان فی فرق میں ہر
 باب اٹھ مقامات کی طرہ اخارے میں جو بطور مختصار ہر باب ساٹھ اشارات

شائع کے ذکر کے اندر جو مقامات میں علی الترتیب ہر باب کسٹھ احوال اور انکی شرح
 کے ذکر میں باب باسٹھ کلمات اصطلاحی صوفیہ کے اندر جو احوال کی طرف متشیر
 ہیں باب ترستھ کسی قدر ہدایات و نہاتات اور انکی صحبت کے بیان میں ہو
 سو یہ ابواب میں نے بعون الہی لکھے جو بعض علوم اور احوال اور مقامات اور
 آداب اخلاق اور عجائب وجدان اور حقائق معرفت اور توحید اور اشارات
 دقیق اور لطیف اصطلاحات صوفیہ پر مشتمل ہیں پس انکے اعلام نسبت وجدان کے
 اور نسبت بعرفان کے اور ذوق تحقیق صدق حال کے ساتھ ہیں اور وہ تمام وکمال
 گفتگو اور بیان میں نہیں آتے اس واسطے کہ وہ عطیات ربانی اور مواہب حقانی
 ہیں جنکو صفائی باطن اور خلوص ضمیر میں اُمتارا ہوا اور اُسپر کلمہ سے اشارہ کرنے کو
 گناہ جانا اور عبارت پر جھک پڑا اور انکا ہدیہ ارواح نے دلست اور اتیلان سے
 کیا اور انکے حقائق دریائے الطاف سے پانی نوش کیا ہوا اور حال یہ ہے کہ بہت سے
 علوم دقیق انکے بوسیدہ ہو گئے جس طرح کہ حقائق انکی رسوم کے مٹ گئے اور جنسید
 رحمہ اللہ نے فرمایا ہوا کہ ہمارے اس علم کی بساط اتنے برسوں سے تہ ہو کر لپٹ گئی اور
 ہم اُسکے عوضی میں کلام کر رہے ہیں یہ اُسکا قول اُسکے وقت میں پیدا ہوا حالانکہ علماء
 سلف اور صلحا و تابعین کے قریب تھا پھر ہمارا کیا حال ہو کہ اس قدر زمانہ گزر گیا
 اور علماء زاہدین اور حقائق علوم دین کے عارف کم ہو گئے اور اللہ تعالیٰ سے
 امید حسن قبول سے جہد اور سعی قلیل البضاعۃ کو پسند کرے اور تمام حمد و ثناء
 خداے پروردگار عالم کے لیے ہو۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بہارِ باب علوم صنویہ کے نشا اور سبب الہ کے بیان میں ہے

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے باسناد روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر آئینہ میرے مثل اور اُس چیز کے جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے مجھے بھیجا اُس شخص کی سی مثل ہے جو ایک قوم کے پاس آیا اور کہا اے میری قوم واقعی میں نے اپنی آنکھوں سے لشکر دیکھا ہے اور تحقیق میں ہر ہنہ ڈرانے والا ہوں ہاں جلو بھاگو اور بچو بیان ذرا نہ ٹھہرو تو اُسکا کتنا ایک گردہ نے اُسکی قوم سے لیا اور سر شام وہاں سے چل کھڑی ہوئی اور دھیرے دھیرے روانہ ہوئی اور بچ گئی۔ اور ایک گردہ نے انہیں سے تکذیب کی اور جہاں تھے وہیں انکو صبح ہوئی تو صبح ہی لشکر اُسکے سر پہ جا پہنچا اور اُنکو ہلاک کیا اور تیغ و بن سے انھیں اکھڑ ڈالا۔ پس یہ مثل ان لوگوں کی ہے جنھوں نے میری فرمانبرداری کی اور جو چیز میں لایا اُسکی پیروی کی اور مثل اُنکی ہے جنھوں نے میرا کتنا مانا اور جو چیز میں لایا حق سے اُسکو چھٹلایا۔ اور فرمایا جن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مثل اُس شے کے ہدایت اور علم سے کہ اللہ تعالیٰ نے اُسکے ساتھ مجھے بھیجا ایک بھاری مینہ کی سی مثل ہے جو زمین کو بپوچھا تو ایک قطعہ

ایم جاہلیت سے دور کی
رم غنی را کوئی دشمن کا
ظفر غرہ را چو کمانا
تو ایک نہ آنی جو اسکو
دیکھنا اسے جہالت اُتار کر
اور ہاتھ میں لے کر قوم کی
ہمت بہا چلا اسکا ہاتھ بوجھ
تمام قوم جو خدا کا ہوا
بند و دست کر یعنی غنی
اور اسکو تو ایک لفظ
متر کر رکھا تھا۔

جس زمین کا اچھا قابل زراعت تھا پانی کو پی گیا اور اُس میں خوب گھانسنید ہوئی اور سبزہ اُگا اور ایک قطعہ اُس میں کا جھیل اور تالاب تھا اُس میں پانی رکھا اور جمع ہوا تو اللہ تعالیٰ نے خلق کو اُس سے نفع پہنچایا اور لوگوں نے خود بھی پانی پیا اور اوروں کو بھی بلایا اور کھیتی باڑی کی اور ایک قطعہ اُس میں کا دوسرے تختہ تھا پانی اُس میں بھرا دیا نہ سبزہ اُس میں جمایا یہ مثل اُس کی ہر جو دین الہی میں فقیہ ہوا اور اُس کو نفع اُس شے نے دیا جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے مجھے بھیجا پھر وہ خود صاحب علم ہوا اور دوسروں کو بھی علم سکھلایا اور مثل اُس شخص کے جو اس سے متنبہ اور بیدار نہ ہوا اور نہ اللہ تعالیٰ کی ہدایت کو مانا جس کے ساتھ میں بھیجا گیا شیخ رحمہ اللہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے قلوب صافی اور نفوس قدسی اُس کی پذیرائی کو بنائے جو رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم لائے تب صفائی کا فادات اور طہارت کا اختلاف فائدہ اور نفع میں ظاہر ہو پس لطیف قلوب تو زمین اچھی قابل زراعت کے مثال ہیں جس میں گھانسنید سبزہ پیدا ہوتا ہے اور یہ اُس کے مثل ہو کر فی نفسہ علم سے نفع اُٹھایا اور ہدایت پائی اور اُس کو نفع اُس کے علم دیا اور متابعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے طریق مستقیم کی طرف اُس کی رہنمائی کی اور بعض قلوب وہ ہیں جو اخذات یعنی تالابوں کے مثال ہیں اخذات جمع اخاذہ کی ہر اور وہ تال اور جھیل ہر جس میں پانی جمع ہوتا ہو پھر صوفیہ اور شائخ سے علمائے اہل کفوس اور قلوب پاک صاف ہو گئے اور وہ مزید امتناع کے ساتھ مختصراً ہوئے اور جھیل تالاب بن گئے حضرت مسروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ میں صحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رہا تو اُنکو میں نے جھیل تالابوں کے مثال پایا اس واسطے کہ دل اُن کے حافظ اور نگہبان تھے اور علوم کے ظروف بن گئے اُس صفائی کی بدولت جو انکو روزی اور نصیب ہوئی حضرت عبداللہ بن حسن رضی اللہ عنہما نے کہا کہ جب یہ آیت نازل ہوئی وَفَعَلْنَا آذُنًا ذَاتَ سَمْعٍ اُنکو یاد رکھنے لگے

کان تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے فرمایا کہ میں نے
 اللہ سے چاہا ہے کہ علیؑ کے لیے میرے کان بنادے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 نے فرمایا کہ میں اُس کے بعد کسی چیز کو نہ بھولا اور بھول مجھے نہیں تھی ابو بکر واسطی رحمہ اللہ
 نے کہا کہ ایسے کان جھون نے اللہ سے اُس کے اسرار سننے اور اُسی نے کہا داعیہ اپنے
 اپنے معدن میں ہر کوئی شے اُسمین سوا اسکے نہیں ہر جسکو مشاہدہ اُس نے کیا پس خالی
 اسکے اسواسے ہر درین صورت طبعیتوں کا اضطراب ایک قسم کے جل کے سوا اور کچھ
 نہیں ہر بس صوفیہ کے قلوب حافظ ہیں اس لیے کہ دنیا کی طرف اُنھوں نے رغبت
 کم کی بعد از انکہ نفع کی جڑ بنیاد کو خوب مضبوط اور مستحکم کر لیا تو پرہیز اور تقویٰ سے
 اُنکے نفوس پاک اور زہد سے اُنکے قلوب صاف ہو گئے پھر کجب دنیا کے کار و بار کو زہم
 کی تحقیق سے نیست اور نابود کر دیا تو اُنکے باطنوں کے مساوات کھل گئے اور گوش
 دل سے اُنھوں نے سنا اور اسپیہ مدد انکی دنیا کے زہد نے کی پس علماء تفسیر اور ائمہ حدیث
 اور فقہاء اسلام نے علم سے کتاب اور سنت کا احاطہ کیا اور دونوں سے احکام کا استنباط
 کیا اور نئے نئے معاملوں کو اصول نصوص کی جانب راجع کیا اور اللہ تعالیٰ نے
 اُنکے باعث دین کی حمایت اور حفاظت کی اور علماء تفسیر نے شناخت کرا دیے وجہ
 تفسیر اور علم تاویل اور عرب کے طریقے لغت میں اور صرف نحو کے عجائب غرائب اور
 اصول قصص اور خلائق وجوہ قراۃ کے اور اسمین بہت کتابیں بنا ڈالیں تب
 اُنکے طریقے سے امت مرحومہ پر علوم قرآنی وسیع اور فصیح ہو گئے اور ائمہ حدیث
 نے احادیث صحیحہ اور حسنہ میں تمیز کی اور راویوں کے ہمار و رجال کی معرفت سے
 سب بیکتا سے زمانہ ہو گئے اور جرح اور قعدہ ملی کے ساتھ حکم لگائے تاکہ صحیح سقیم سے
 جان پڑے اور کج رہت سے متمیز ہو کہ اُسکے طریقے سے روایت اور سند کا طریقہ حفظ
 سنت کا محفوظ اور مصححون رہے اور فقہانے اسمین کو شش کی اور جد و جہد کہ حکام

کا استنباط کریں اور مسائل کی تفریح اور معرفت تعلیل اور فروع کو اصول کی طرف
 پھیر لائیں علمائے جامعہ سے اور نئے مسائل کو نصوص کے حکم سے کامل کریں اور علم فقہ
 و احکام سے علم اصول فقہ اور علم خلاف پیدا ہو اور علم خلاف سے علم جدول نکلا اور علم اصول
 دین کا سب سے زیادہ محتاج علم اصول فقہ کا ہو اور انکے علم سے علم فرائض ہو اور
 اُس سے علم حساب اور جبر و مقابلہ وغیرہ ذلک لازم آیا پھر تو شریعت خوب پھیل گئی اور
 مضبوط دستوار ہو گئی اور سب ہا سبچا دین مستقیم اور قائم ہو گیا اور ہدایت بنوی
 مصطفوی بخیر اور شاخ در شاخ ہو گئی تب قلوب علما کی زمین نے اس مہم سے کہ
 ہدایت اور علم کا آب حیات پی لیا تھا خوب سے چراگاہ اور سبزہ زار پیدا کیے قال
 اللہ تعالیٰ انزل من السماء مائعات اودیتہ بقدر ہا فرمایا اللہ تعالیٰ نے نازل کیا
 آسمان سے پانی پھر بے شکے رو د خانے اپنے اپنے اندازہ سے ابن عباس رضی اللہ
 عنہما نے کہا بانی علم ہو اور رو د خانہ قلوب میں ابوبکر واسطی نے کہا اللہ اُس سے
 راضی ہو اللہ تعالیٰ نے ایک بڑا موتی صاف شفاف پیدا کیا پھر اُسے چشم جلال
 سے نظارہ کیا تب وہ حیا کے مارے پانی پانی ہو گیا اور یہ نکلا پس فرمایا انزل
 من السماء مائعات اودیتہ بقدر ہا تو دون کو یہ پانی ہو سچا تو وہ صاف اور پُر جلا
 ہو گئے اور ابن عطار نے کہا انزل من السماء ماریہ ضرب المثل اللہ تعالیٰ نے
 بندہ کے لیے فرمائی اور یہ اسلئے کہ جب سیلاب رو د خانوں میں بہتی ہو تو انہیں
 کسی نجاست کو بغیر صاف کیے نہیں رہتی اور سب اپنے ساتھ بہا لجاتی ہیں اس طرح
 جب نور کا سیلان ہوتا ہے جسے بندوں کے لیے فی نفسہ اللہ تعالیٰ نے تقسیم کیا ہے تو سب
 نہ کوئی غفلت باقی رہتی ہے اور نہ کوئی ظلمت رہتی ہے انزل من السماء مائعات یعنی اتارا
 آسمان سے حصہ نور کا فساتل بقدر ہا یعنی قلوب میں انوار بے شکے جہد کہ انکے لیے
 اور انزل من اللہ تعالیٰ نے تقسیم کیا تھا فاما الزبد فیندہب ہمارا زہ اگر گنت ہو تو جاتا

رہے گا باطل بھر قلوب روشن اور منور رہو جاتے ہیں کہ انہیں کسی طرح کا میل اور
کوڑا باقی نہیں رہتا واما ما یمنع الناس فکثرت فی الارض ناحق اور ناجیز جلتے رہتے ہیں
اور حقیقتیں باقی رہتی ہیں اور بعضوں نے کہا انزل من السماء یعنی اُتارین آسمان
سے انواع اقسام کی کرامات تو ہر ایک قلب نے اپنے حصہ اور نصیب کو لے لیا بھر
یہ نیکے رو دغا نہ قلوب علماء تفسیر و حدیث اور فقہ کے اپنے اپنے اندازہ سے
یا کہ یہ نیکے رو دغا نہ قلوب صوفیہ کے جو علماء تارک الدنیا ہیں اور حقائق تقویٰ کو
مضبوط پکڑے ہوئے ہیں اپنے اندازہ سے بھر جبکہ باطن میں لوٹ دینا نہ محبت کی ہو
زیادہ مال و جاہ اور طلب مناصب اور رفعت کی تو اُس کے دل کا رو دغا نہ اپنے
موافق ہوتا ہو اور علم ایک جزا صلح حاصل کیا اور حقائق علوم سے اُس نے حصہ
نہ پایا اور جسے دنیا کی طرف رغبت نہیں کی تو اُس کے دل کا وادی کشادہ ہو گیا اور
اسمیں علم کا پانی بہ نکلا اور جمع ہو گیا اور تالاب جھیل بن گیا حضرت حسن بصری رحمہ اللہ
سے کہا گیا کہ ایسا ہی کہا ہو فقہا نے آپ نے فرمایا کہ آیا کوئی فقیہ تو نے کبھی دیکھا ہو
فقیہ دہی ہو جسکو دنیا کی طرف رغبت نہ ہو پس صوفیہ نے علم درست سے حصہ حاصل
کیا پس اُنکو علم درست نے فائدہ عمل کا علم کے ساتھ دیا پھر جب اُنھوں نے عمل کیا
چیزوں پر جبکہ اُنھیں علم ہوا تو عمل نے اُنکو علم وراثت کا فائدہ دیا پس وہ سب
علماء کے شریک اُنکے علوم میں ہیں اور زاید علوم کے سبب اُن سے ممتاز ہو گئے
اور وہ علوم وراثتہ ہیں اور علم وراثتہ نعمۃ علم میں ہو قال اللہ تعالیٰ قلوا لا نفر من کل
فرقة منہم طائفة لیتفقوا فی الدین ولینذروا قومہم اذ رجعوا الیہم یعنی اللہ تعالیٰ
نے فرمایا سو کیوں نہیں نکلا اُنکے ہر ایک فرقہ میں سے ایک جماعت تاکہ تفقہ حاصل
کریں دین میں اور آگاہ کریں اور خوف دلائم انبی قوم کو جبکہ راہیں اُنکے پاس وہ
آویں پس انداز فقہ سے استفادہ ہو اور انداز مذہب کرنا ان لوگوں کا مذہب جو ڈرائے

گئے ہیں علم کے آپ حیات سے اور علم کے ساتھ زندہ کرنا رہے اس شخص کا ہر جو دین میں فقیہ ہو تو فقہ دین میں اعلیٰ اور اکمل مراتب سے ہوا اور وہ علم ایسے عالم کا ہر جو دنیا کی طرف راغب نہوا اور ایسے متقی پر مہیزگار کا جو اپنے علم کے باعث تہذیب انذار کو پہنچتا ہو اس سے پایا گیا کہ علم اور ہدایت کی اول درود گاہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کہ علم اور ہدایت اُن پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے وارد ہوئی پھر اسکے ساتھ وہ توانا اور موٹا تازہ ظاہر اور باطن میں ہو گیا اور اُسکی توانائی اور تندرستی سے دین قوی پشت ہو گیا اور دین انقیاد و خضوع یعنی فرد تنہی اور تواضع ہو کر کہ دونوں سے مشتق ہو ایس جو چیز کہ پست ہوئی وہ ادون ہو تو دین یہ ہو کہ انسان اپنے نفس کو پست اپنے رب کے واسطے کرے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو کہ راستہ بنا دیا تمھارے لیے دین میں وہی جو نوح علیہ السلام کو اُسکے ساتھ نصیحت کی اور جو کچھ کہ تیری طرف ہم نے وحی بھیجی اور جو کچھ کہ اُسکے ساتھ ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ علیہم السلام کو نصیحت کی کہ دین کو قائم رکھو اور اُس میں تفرقہ نہ ڈالو کہ دین میں تفرقہ ڈالنے سے لاغر می اعضا پر غالب ہو جاتی ہو اور علم کی تروتازگی اُسے دور ہوتی ہو اور نصارتہ جو ظاہر میں ہوتی ہو اعضا کی زیب و زینت سے اس طرح ہو کہ نفس و مال میں انقیاد ہو سو وہ قلب کے تازہ اور توانا ہونے سے حاصل اور استفادہ ہوتی ہو اور علم سے قلب اپنے تازہ و توانا ہونے میں ایک دریا کی مثال ہو پس قلب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا علم دہی کے ساتھ بحر موج ہو گیا پھر اُسکے بحر قلب سے نفس تلک جا ملا پس اُسکے نفس شریف پر علم دہی کی تروتازگی نمایان ہوئی تب نفس کے صفات اور اخلاق بدل گئے اُسکے بعد اعضا اور جوارح کی طرف نہر بھوٹ کر جا ملی اسوقت وہ خوب تروتازہ اور سیراب و شاداب ہو گئے پس ہر گاہ کہ طرح کی تروتازگی سے لبریز اور ہرے بھرے ہو گئے تو حق سبحانہ تعالیٰ نے آپ کو خلق کی طرف

بھیجا تب تو آپ بہت پرآن پہونچے قلب نے کہ ساتھ علوم کے زرد کے پانی سے
 لہریں مارنے والا تھا فہوم کی نہریں اُسکے سامنے آئیں اور ہر ایک
 نہریں اُسکے دریا سے ایک حصہ پانی کا روان ہوا اور یہ حصہ جو فہوم سے جالما
 وہی فقہ دین ہو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عبد اللہ بن عمر
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کی ہو کہ فرمایا نہیں عبادت کی گئی اللہ عزوجل
 کی کسی چیز سے جو فقہ دین سے اعلیٰ اور افضل ہو اور ہر آئینہ ایک فقیہ تنہا
 بہت بھاری اور سخت شیطان پر ہزار عابد سے ہو اور ہر ایک شے کے لیے ایک ستون
 ہو اور اس دین کا ستون فقہ ہو اور امیر معاویہؓ نے خطبہ پڑھتے ہوئے کہا سنا
 میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ فرماتے تھے جس شخص کے ساتھ اللہ
 خیر کا ارادہ کرتا ہو اُسکو دین میں فقیہ کر دیتا ہو اور ہر آئینہ میں فقط قاسم ہوں اور اللہ
 عطا کرنے والا ہو شیخ نے کہا جب علم دل تک پہونچا تو دل کی آنکھ کھل گئی اور حق و
 باطل کو دیکھا اور اُسکو ہدایت کی امتیاز غواہیت سے ہوئی اور جو وقت رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی کے سامنے یہ آیت پڑھی فمن لعل متقال فرہ خیر
 یرہ ومن لعل متقال ذرہ ستر یرہ یعنی اس جس نے ذرہ بھر بھلائی کی وہ دیکھ لیگا اور حسنہ
 ذرہ بھر بُرائی کی وہ دیکھ لیگا اعرابی بولا جی جی یعنی بس بس یہ مجھے کافی ہے یہ مجھے
 کافی ہے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ شخص فقیہ ہو گیا اور حضرت عب
 بن عباس نے روایت کی کہ افضل عبادت فقہ دین ہو اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے
 فقہ قلب کی صفت کی ہے پس فرمایا لعل قلوب لا یفقہون بہا یعنی اُنکے دل ایسے ہیں
 کہ آیات قرآنی کو اُنکے ساتھ نہیں سمجھتے بس جبکہ وہ فقیہ ہوئے تو انھیں علم ہوا
 جب انھیں علم ہوا تو انھوں نے عمل کیا اور جب وہ عامل نہ ہو تو معرفت حاصل کی
 اور جب وہ عارف ہوئے تو ہمتی ہو گئے اس واسطے ہو کوئی پڑھ کر فقیہ ہوا تو اُسکو

بڑا وسیلہ الاجابت اور بہت ہی مطیع دین کے معاملہ اور نشانات اور نوہ یقین کا بڑا حصہ
 ہو اس علم اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک جملہ ایسی قلوب کے لیے ہو اور معرفت اس
 جملہ کی تمیز اور امتیاز ہو اور ہدیٰ یعنی راہِ راست پانا قلوب کا وجدان اور پالینا سکھاہم
 تو حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ فرمایا مثل ما بعثنی اللہ بہ من المرسلین والعلیم
 یعنی مثل اُس شخص کی جس کے ساتھ مجھے اللہ تعالیٰ نے بھیجا اور وہ ہدیٰ اور علم ہو تو آپ نے
 خبر دی کہ ہر آئینہ قلب نبوی نے علم پایا اور تھا ہادی اور مہدی اور علم آنحضرت
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اُن دونوں ہدیٰ اور علم سے ایک وراثت مرکبہ حضرت ابوالیش
 آدم علیہ السلام سے ہے اس طرح پر کہ سکھائے اُن کو سب ہما اور نام اور نشان سب اشیاء
 کے پس کرم کیا اللہ تعالیٰ نے علم سے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے علم الانسان الم یعلم یعنی
 انسان کو سکھلادیا جو کچھ وہ نہیں جانتا تھا پھر آدمؑ میں جب علم اور حکمت کو ترکیب
 دی تو حاصل آدمؑ سے ہوا فہم اور فطنت اور معرفت و رافتہ و لطف اور حب و بغض فرح
 اور غم اور رضا و غضب اور کیا ست بعد اُس کے ان سب کے استعمال کا اُس سے اقتضا کیا
 اور اُس کے قلب کے لیے بنائی دی اور راہ اُس نے پائی اللہ تعالیٰ کی طرف اُس نور سے
 جو اسکو ازانی فرمایا تب حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم آئے اُمت کی طرف اُس نور کے تھے
 جو نورۃ بین ملا اور اُس نور کے ساتھ جو خاص آپ کو عطا ہوا اور بعضوں نے کہا ہر جب
 اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین سے خطاب اس قول کے ساتھ کیا یتیا طوعا و کرہا
 یعنی آدمؑ دونوں خواہ مخواہ کہا اُن دونوں نے یتیا طاعین یعنی آئے ہم فرمانبرداری
 حکم کے باندھے تو زمین سے مقام کعبہ نے بات کہی اور جواب دیا اور آسمان سے اُس
 مقام نے جو کعبہ کے مقابل تھا اور ہر آئینہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
 کہا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اصل طیف ناز زمین سے کہ میں تھی پس
 بعض علما نے کہا یہ قول اشعار کرتا ہر کہ زمین سے جسے جواب دیا وہ ذرہ مصطفیٰ

محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہوا اور کعبہ کی جگہ سے زمین پھیلائی گئی جو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیدائش میں اصل ٹھہرے اور سب کائنات انکی تیج و پروین اور اسی کی طرف اشارہ ہوا قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نبی تھا اور آدم بانی اور مٹی کے درمیان تھے اور بعض روایت میں ہوا روح اور جسد کے درمیان اور کہا گیا اسی واسطے آپ کا نام امی رکھا گیا کہ ام القری ہوا اور ذرہ اُسکا ام الخیفہ ہوا اور تربت شخص کی مدفن اُسکا جو پس وہ مقتضی اُسکا تھا کہ مدفن اُسکا کہ میں ہو کہ مٹی اُسکی وہیں کی تھی و لیکن یہ قول ہوا کہ جب بانی بھرا آیا تو کف اطراف و جوانب میں پھینک دیا پس جو ہر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وہاں واقع ہوا جو مقابل اُسکی تربت کے مدینہ میں ہوا اسیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے کی مدنی پیدا شد آپ کی کہ میں اور تربت آپ کی مدینہ میں اور جو ہم نے پہلے ذکر کیا ہوا اُس میں اشارہ ذرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ ہوا جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا و اذا خذ ربک من بنی آدم من ظهورہم ذریعتہم و انشہہم علی انفسہم لست برکم قالوا ہا لینی اور حقیقت تیرے پروردگار نے نکالی بنی آدم کے پیٹھوں سے ذریات انکی اور اقرار اُن سے لیا انکی قرآن پر کیا میں تھا را پروردگار نہیں ہوں وہ بولے ہاں البتہ حدیث میں آیا ہوا کہ ہر آئینہ اللہ تعالیٰ نے آدم کی پشت پر ہاتھ ملا اور اُس سے نکالی اولاد اُسکی جیسی صورت چوٹی کی ہو نہ کھنکھا جا یا چوٹیوں نے آدم کے بالوں کے مساوات سے پس وہ نکلیں جیسے پسینہ نکلتا ہوا اور بعض نے کہا کہ بعض فرشتوں نے ہاتھ لگاتے تو فعل کی نسبت سبب کی طرف ہوئی اور بعض کا قول ہوا کہ مسج کے معنی ہیں شمار کیا ج طرح زمین بتائش سے گنی جاتی ہوا و یہ ماجرا البین نعمان کا ہوا جو ایک دادی صحر فہ کے برابر کہ اور طاقت کے بیچ میں ہوا یہ جب خطاب ذریات سے کیا اور بل کے ساتھ انھوں نے جواب دیا تو اقرار نامہ سفید اور روشن درق پر لکھا گیا اور فرشتوں نے اُس پر گواہی

لکھی اور سنگ اسودین اُسکو رکھ دیا پس ذرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہی جواب
 دینے والا تھا زمین سے اور علوم و ہدیٰ آسمان دو جزو ملے جلے تجوین بن تو بھیجا علم اور
 ہدی کے ساتھ جو موردنی تھے آپ کے اور وہی خدا داد تھے اور کہا گیا ہو کہ جب
 اللہ تعالیٰ نے جبرائیل اور میکائیل کو بھیجا تاکہ وہ دونوں زمین سے مٹی بھر لائیں
 تو زمین نے انکار کیا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے عزرائیل کو بھیجا تو زمین سے ایک مٹی
 بھر لایا اور ابلیس نے زمین کو اپنے دونوں قدم سے روند ڈالا تو بعضی زمین اُسکے
 دونوں قدم کے درمیان ہو گئی اور بعضی زمین اُسکے قدموں کی جگہوں کے درمیان
 آگئی تو نفس اُس سے مخلوق ہوا جسے ابلیس کا قدم چھو گیا اور وہ خانہ شر ہو گیا اور
 بعضی زمین کہ اُس تک ابلیس کا قدم نہیں پہنچا تو اس مٹی سے انبیاء اور اولیاء
 کی اصل ہو اور ذرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نظر گاہ حق تعالیٰ تھا عزرائیل
 کی مٹی میں سے کہ نہیں چھو گیا تھا اُسے قدم ابلیس کا پھر اُسکو جبل کا حصہ
 نہیں پہنچا بلکہ وہ مسلوب الجمل اور علم سے کثیر اٹھا ہو گیا پس اللہ تعالیٰ نے
 اُسکو علم و ہدی کے ساتھ بھیجا اور اُسکے قلب سے اور قلوب کی طرف اور اُسکے
 نفس سے اور نفوس کی طرف منتقل ہوا تو اصل طہارت طینت میں مناسبت واقع
 ہوئی اور تعارف اول سے تالیف حاصل ہوئی درین حالت جو کوئی طہارت
 طینت کی نسبت سے قریب تر مناسبت رکھتا تھا وہی زیادہ بہرہ مند علم و ہدی
 سے ہوا پس قلوب صوفیہ قریب تر مناسبت میں تھے تو انھیں نے بڑا حصہ علم سے
 حاصل کیا اور باطن انکے جمیل اور تالاب بن گئے پھر علم سیکھا اور اُسپر عمل کیا
 جیسے وہ تالاب کہ اُسے پانی بھی پیتے ہیں اور کشتیاں بھی پہنچ جاتی ہیں اور اس
 تقویٰ کے احکام سے انھوں نے علم درست اور علم دانت کے فائدہ زن کو باہم جمع
 کر دیا اور جب نفوس پاک اور مرگے ہو گئے تو اُنکے قلوب کے آئینہ تقویٰ کے صیقل سے

مچلے ہو گئے تب اُنہیں صورِ اشیا اپنی ہیئت اور ماہیت پر ظاہر ہو گئیں تو دنیا اپنی قبح سے ظاہر ہوئی اُسے ترک کیا اور آخرت اپنے حسن سے جلوہ گر ہوئی اُسے طلب کیا پھر جبکہ دنیا میں اُنھوں نے کم رغبتی کی تو اُنکے باطنوں میں انواع و اقسام کے علوم خوب ٹوٹ کر گرے اور علم درست کے ساتھ علمِ دراشت بھی مل گیا اور سمجھ لیا کہ جو احوال بند اس کتاب میں ہم صوفیہ کی طرف منسوب کریں وہ احوال مقررین ہیں اور اصل صوفی مقرب ہو اور قرآن میں اسم صوفی نہیں ہو اور صوفی کا اسم ترک ہو اور رکھا گیا ہو مقرب کے لیے اُس وجہ سے جسکی شرح ہم اُسکے باب میں کرینگے اور یہ نام اہل قرب کے لیے بلاد اسلام کے شرق و غرب میں نہیں جانا اور پہچانا جاتا بلکہ اہل رسم کے لیے معروف ہو اور بہت سے حضرات مقررین بلاد عرب اور ترکستان اور ماوراء النہر میں موجود ہیں اور وہ صوفیہ کے نام سے مشہور نہیں ہیں ہوا سٹے کہ لباس صوفیہ نہیں پہنتے اور الفاظ میں کچھ منع اور حذر نہیں ہو تو معلوم رہنا چاہیے کہ صوفیہ سے ہماری مراد مقررین ہیں پس شاخ صوفیہ وہ ہیں جنکے ہمارے طبقات اور غیر ذلک کل کتابوں میں ہیں کہ مقررین کے طریق پر تھے اور اُنکے علوم احوال مقررین کے علوم میں اور جو کوئی منجملہ اہل مقررین کے مقام تک مطلع ہوا تو وہ متصوفین جب تک کہ اُنکے احوال سے متحقق یعنی صاحبِ حال نہیں ہوا پھر جوقت کہ اُنکے ذوالاحوال ہو گیا تو وہ صوفی بن گیا اور ان دونوں کے سوا جو اس میں ہیں کہ انکے لباس اور نسب سے ممتاز ہیں وہ متشبہ ہیں اور ہر ایک کی علم کے اوپر ایک علم

دوسرا باب حسنِ استماع کے ساتھ تخصیص کے بیان میں

زید بن ثابت سے روایت ہے کہ سنا میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے اللہ تعالیٰ خوش و خرم رکھے اُس شخص کو جس نے ایک حدیث مجھ سے سنی پھر اُس نے یاد رکھی جسے کہ دوسرے شخص کو وہ حدیث پہونچائی پس بہت سے حامل ہیں کہ

انھوں نے جانا اور پوچھا اُس شخص تک کہ وہ بڑا فقیہ ہے اور سب سے جاہل ہیں کہ انھوں نے جانا اور وہ فقیہ نہیں ہیں ہر ایک خیر کی بنیاد حسنِ استماع اور خوب سننا ہے قال اللہ تعالیٰ دلو علم اللہ فیہم خیر الا سمعہ یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اور اگر جانتا اللہ تعالیٰ انہیں خیر اور نیکی تو البتہ ان کو سناتا بعض صوفیہ کہتے ہیں خیر کی علامت سماع میں یہ ہے کہ بندہ اُس کے پورے اوصاف کے ساتھ اُس کو سنے اور حق کے ساتھ اُسے حق سے سماعت کرے اور بعض نے صوفیہ میں سے کہا ہے اگر اُن کو سماعت کا اہل اور قابل جانتا تو سُننے کے لیے اُن کے کان کھول دیتا پس جس شخص کے دوسو سے مالک بن گئے اور اُس کے باطن پر حدیثِ نفس غالب ہو گئی تو وہ حسنِ استماع پر قدرت نہیں رکھتا تو صوفیہ اور اہلِ قرب نے جب سمجھ لیا کہ ہر آئینہ کلام اللہ تعالیٰ کا اور سائل اُس کے اُس کے جہدوں کی طرف اور خطابات اُس کے اُنھیں کے واسطے ہیں تو انھوں نے دیکھا کہ ہر ایک آیت اُس کے کلام سے تعالیٰ شانہ علم کے دریاؤں میں سے ایک دریا ہے اُن باتوں کے سبب جن کو وہ متضمن اور مشتمل ہے علم کے ظاہر اور باطن اور جلی اور خفی سے اور بہشت کے دروازوں میں سے ایک دروازہ ہے یا بینِ اعتبار وہ آیت آگاہ اور ہوشیار کرتی ہے یا اُسکی طرف عمل سے بلاتی ہے اور دیکھا انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کو اُس صفت کا کہ آپ اُس کے ساتھ ہوا سے نطق نہیں فرماتے ہیں نہیں ہے وہ مگر وحی کہ اللہ کی طرف سے بھیجی گئی ہے استماع اُسکی طرف متعین ہوتا ہے تو جتنی باتیں اُس کے پاس ہیں انہیں سب اہم اور مہتمم با نشان استعدادِ استماع کی ہے اور دیکھا کہ خوب کان دیکر سننا ملکوت کے دروازہ کھٹ کھٹانا اور رغبت اور غور کی برکت کا تنزل کرنا ہے اور دیکھا کہ دوسو سے وفات میں جو نفسِ مارہ کی آتش سے اُٹھنے والے ہیں اور عفونت ہے جو شیطان کی چوہنک مارنے سے فراہم ہو جاتی ہے اور حظوظِ فانی اور مزہ دنیاوی جو ہوا دھوس کی لپیٹ میں

تباہی کی ایسٹ بین اندہن کی مثال ہیں جس سے آگ زیادہ بھڑکے اور قلب اُسکے سبب زیادہ تنگی کو پہونچے تو دنیا کو اُنھوں نے چھوڑ دیا اور اپنی رغبت کو اُسکی طرف سے پھیر دیا پس جبکہ آتش نفس سے اُسکی لکڑیاں الگ ہو گئیں اور شعلہ اُسکے بھڑکنے سے ٹھہرے اور دھوان اُسکا کم ہو گیا تو اُنکے باطن اور قلوب حاضر علوم کے موقوفین میں ہوئے اور صفائی فہم کی اُسکے گھاٹوں پر آمو جو ہوئی پھر جب کہ وہ حاضر ہوئی تو سماعت کی حق سبحانہ تعالیٰ نے فرمایا ہر آئینہ اسین پند و نصیحت اُس شخص کے لیے ہیں جسکو قلب حاصل ہو یا کان اُسنے لگایا اور وہ حاضر اور متوجہ تھا حضرت شبیل رحمۃ اللہ نے کہا قرآن کی نصیحت اُس شخص کے لیے ہیں جسکا قلب اللہ تعالیٰ کے ساتھ حاضر ہو کہ ایک آن اور ایک کھٹ اُس سے غافل نہیں ہوتا حضرت یحییٰ بن معاذ رازی نے کہا قلب دو قلب ہیں ایک قلب ہر جو دنیا کے اشغال سے بھر گیا ہر حتی کہ جب کوئی چیز اور طاعت سے بیش آئی تو وہ صاحب دل نہیں جانتا کہ وہ کیا کرے اس باعث کہ دل اُسکا دنیا میں مشغول ہو اور ایک قلب وہ ہو کہ آخرت کے احوال سے پُر ہو گیا حتی کہ جب کوئی چیز امور دنیا سے سامنے آئی تو وہ صاحب دل نہیں جانتا کہ کیا کرے اس وجہ سے کہ اُسکا دل آخرت کی طرف جاتا رہا ہر تو بس دیکھ لے کتنا فرق ہو ان جے ہوئے فہمون کی برکت میں اور اُن اشغال فانی کی شامت میں جنکے باعث تو طاعت آئی سے ٹھٹک رہا بعض صوفیہ نے کہا ہو لمن کان لہ قلب سلیم من الاعراض والامراض یعنی اُس شخص کے لیے جسکو قلب اعراض اور امراض سے سادہ اور سلایمت حاصل ہو حسین ابن منصور نے کہا کہ اُس شخص کے لیے جسکو ایسا قلب حاصل ہو جس میں شہود حق کے سوا کوئی خطرہ نہ ہو اور پُرہا انھی الیک قلوبا باطلما مطلت + سحاب الوحی فیہا اجر الحکم + یعنی میں تجھے سناتا ہوں ایسے قلوبوں کی سنادنی جسے وحی کے ایسے بادل برسا دیے

کہ انہیں حکمت کے دریا بھرے ہوئے ہیں اور ابن عطار نے کہا ایک وہ قلب ہے جسے
 ملاحظہ حق چشم تعظیم سے کیا اور اُس کے لیے گداز ہو گیا اور اسوی المرد سے قطع کر اللہ تعالیٰ
 کی طرف جھٹک گیا اور واسطی نے کہا لکڑی یعنی البتہ پند و نصیحت اُس قوم کے لیے ہے
 جو مخصوص ہیں نہ عام آدمیوں کے لیے اُن لوگوں کے لئے جسکو قلب حاصل ہے یعنی روزِ ازل
 میں اور یہ وہ لوگ ہیں جنکے حق میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہذا دین کا مینتا فاجنب
 یعنی بھلا وہ جو مردہ تھا پھر ہم نے جلایا اور اُسی کو واسطی نے کہا ہے کہ مشاہدہ غافل کمر تیار
 اور پردہ داری فہم و ادراک دیتا ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے جب ایک شے کی تجلی کی تو
 وہ شے اُس کے لیے خضوع و خشوع یعنی تواضع اور فرد تنی کرتی ہے اور یہ جو واسطی نے کہا
 بہت قوموں کے حق میں صحیح ہے اور یہ آیت اُن قوموں کے خلاف دوسری قوموں
 کو حکم کرتی ہے اور وہ ارباب تکلیف ہیں جنکے واسطے مشاہدہ اور فہم دونوں جمع ہو جاتے
 ہیں تو موضع فہم کابات حیرت کا محل ہے اور وہ سمع قلب ہے اور موضع مشاہدہ کا بصر
 قلب ہے اور سمع کے لیے ایک حکمت اور فائدہ ہے اور بصر کے لیے ایک حکمت اور فائدہ ہے
 پھر جو شخص حال کے سکر اور نشہ میں ہے سمع اُسکی اُسکے بصر میں غائب ہو جاتی ہے اور
 جو شخص صحو اور تکلیف کے حال میں ہو اُسکی سمع غائب اُسکے بصر میں نہیں ہوتی
 اس واسطے کہ وہ الگ گردن حال کے ہیں اور ظروف وجود ہی سے جو بات سمجھنے کے
 قابل ہے سمجھتا ہے سبب یہ ہے کہ فہم الہام و سماع کا درود گاہ ہے اور الہام و سماع دونوں
 ظروف وجودی کو چاہتے ہیں اور یہ وجود وہی دوسری آفرینش کی پیدائش ہے اُس
 شخص کے لیے جو مقام صحو میں متمکن اور متقرر ہے اور یہ علاوہ اُس وجود کے ہے جو نورِ شاہ
 کے لمعان سے لاشے اور منعدم ہو جاتا ہے اُس شخص کے لیے جو فنا کی گزر گاہ سے
 بڑھ کر قرار گاہ بقا تک پہنچا اور ابن شمعون نے کہا کہ ہر آئینہ آسمین پند و نصیحت
 اُس شخص کے لیے ہے جس کا قلب ایسا ہو کہ آداب خدمت اور آداب قلب کو جانتا ہو

اور وہ تین چیزیں ہیں تو قلب نے جب عبادت کا مزہ چکھا تو وہ شہوت کی غلامی سے آزاد ہوا پس شہوت سے جو کوئی رکاوٹ کا ایک تہائی حصہ اُسے پایا اور جو کوئی اُس چیز کا خواہش مند ہوا جو اُسے ادب سے نہیں آیا بعد ازاں کہ وہ مشغول اُس میں ہوا جو پایا تو اُسے دو تہائی حصہ ادب کا پایا اور تیسرے قلب کی سیرمی اُس چیز سے جو دفا کے وقت اُسے بڑھکر پہلے ہی بخشش کی اُس وقت پورا ادب پایا اور محمد بن علی باقر نے کہا ہر قلب کی موت نفس کی شہوات سے ہے تو جتنا شہوات کو چھوڑا اُسی قدر حیات کا حصہ پایا پس سماع زندون کے لیے ہی مردون کے لیے نہیں ہر اسدہ تعالیٰ نے فرمایا ہر آئینہ تو مردون کو نہیں بنا سکتا سہل ابن عبد اللہ نے کہا ہر قلب نرم اور تنگ ہوا سین خطرات ذمہ اثر کرتے ہیں اور تھوڑے کا اثر اُسیر بہت ہر اسدہ تعالیٰ نے فرمایا ہر دامن بعث عن ذکر الرحمن لقیض لہ شیطانا فہو لہ قرین یعنی اور جو کوئی اللہ تعالیٰ کے ذکر سے اندھا اور غافل ہو تو اُسیر ہم ایک شیطان تقدیر کر دیتے ہیں جو اُسی کے ساتھ رہتا ہو پس دل ایک کام کا کرنے والا ہو کہ وہ تھکتا ہی نہیں اور نفس جاگتا ہو ہر کہ وہ سوتا ہی نہیں پھر اگر بندہ ہو سميع اللہ تعالیٰ کی باتوں کا تو بہتر ورنہ وہ شیطان اور نفس کا سميع ہو پس ہر چیز سد باب استماع کی ہو اور نفس کی حرکت سے اور اُسکی جنبش میں شیطان راہ پاتا ہو اور حدیث میں وارد ہو کہ اگر شیطان نبیؐ کے قلوب کے ارد گرد نہ پھرتے تو ضرور وہ آسمان کے مقامات ملائکہ کو دیکھتے اور زمین کے کہا ہو کہ مبصر دن کی بصارت اور عارفین کی معرفت اور علماء ربانی کا نور اور گزشتہ تاجیوں کے طریق اور ازل اور ابد اور جو کچھ اُن دونوں کے مابین ہو کائنات حادث سے وہ سب اُس شخص کے لیے ہو جسکو قلب حاصل ہو یا کہ وہ کان مسمیٰ کے واسطے لگاتا ہو اور ابن عطاء نے کہا وہ ایسا قلب ہو کہ حق کا ملاحظہ کرتا ہو

اور مشاہدہ اور اُس سے خطرہ اور فترہ کے سبب غائب نہیں ہوتا تو اُس کے ساتھ
سُننا ہو بلکہ اُس سے سُننا ہو اور اُس کے ساتھ حاضر ہوتا ہو بلکہ اُسکی شہادت
کرتا ہو پھر جبکہ قلب حق کا ملاحظہ چشم جلال سے کرتا ہو ڈرتا ہو اور لرزتا ہو اور جب
اُسے دیدہ خیال سے مطالعہ کرتا ہو سکون اور قرار آجاتا ہو اور بعضوں نے کہا ہو اُس
شخص کے واسطے جسکا قلب ہو ایسا تعبیر کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ تجرید اور تفرید پر
قوت دیتا ہو یہاں تک کہ دنیا اور خلق اور نفس سے بھاگ نکلے تب اُسکے غیر کے
ساتھ مشغول نہو اور نہ ماسوے اللہ کی طرفائل ہو پس قلب صوفی ساری دنیا سے
مجرد اور الگ تھلگ ہو کان اپنے لگائے ہوے اور بصر اُسکی حاضر ہو پھر اُس نے
سنی مسموعات اور دیکھی مبصرات اور سامنے ہوا مشہودات کی اپنے اللہ کی
طرف رسیدگی اور اپنے اللہ کی حضور می میں موجودگی اور کل اشیا اللہ تعالیٰ
کے پاس اور وہ اللہ کے پاس ہو تو سنا اور دیکھا تب اُن سب کو دیکھا اور سُننا اور
اُنکی تفصیلوں کو نہ سُننا اور نہ مشاہدہ کیا ہوا سطلے کہ وہ اجالات چشم شہود کی وسعت سے
دراک اور معلوم ہوتے ہیں اور تفصیلین ظرف وجود کی تنگی سے ادراک نہیں ہوئیں اور
اللہ تعالیٰ عالم تمام اجمال اور تفصیل کا ہو اور ہر آئینہ بعض حکمانے سماعت میں تغاوت
انسانوں کی مثال لکھی ہو اور کہا ہو کہ ایک کسان اپنا بیج لے کر نکلا تو اپنا کف دست
اُس سے بھر لیا تو کچھ اُسمین سے راستہ پر کچھ لیا کچھ بھی دیر نہ لگی کہ اُسپر پرند آگئے
اور اُسے چُپک گئے اور کچھ اُسمین سے ہموار تپھر برگرے اور وہ سنگ درشت ہو جسپر
تھوڑی مٹی اور کچھ نمی تھی پھر جاہیان تک کہ جب اُسکے ریشہ تپھر تک پہنچے تو کوئی راستہ
اور منفذ نہ پایا جسین باسانی اُترے تو سوکھ گیا اور اُسمین کچھ خمر زمین میں گر جسین کاٹے
اونچے مے تھے پھر وہ جاہر گاہ کہ وہ بڑھا اور ادبچا ہوا تو اُسکا گلا کانٹوں نے دبا یا
پھر اُسکو تباہ اور خراب کر دیا اور اُس سے مل جل گیا اور کچھ اُسمین سے خمر زمین میں گرا

کہ نہ وہ رستہ پر تھے اور نہ پتھر پر اور نہ اُسمین خار تھے اور وہ اپنا اور بڑھا اور چھاپا
 ہوا لوگوں کی مثل ایک حکیم کی ہو اور بیچ کی مثل صواب کلام کی سی مثل ہو اور جو رستہ
 کے اوپر گرا اُسکی مثل ایک ایسے شخص کی ہو جو کلام کو سُنتا ہو اور اُسکا ارادہ اُسکے
 سننے کا نہیں ہو پھر تھوڑی دیر نہیں گذرتی کہ شیطان اُسکو اڑا لیا تا ہو اُسکے قلب سے اور
 اُسکو بھگا دیتا ہو اور جو صاف ہو اور پتھر پر گرا اُسکی مثل ایک ایسے شخص کی ہو جو اُسکو اچھا
 اور محسن سمجھتا ہو اُسکے بعد کلمہ قلب تک پہنچتا ہو جہین کچھ عزم اور ارادہ عمل کرنے پر نہیں
 تب اُسکے قلب سے دور کر دیتا ہو اور جو خیر زمین پر گرا جہین کاٹنے ہیں اُسکی مثال ایسے
 شخص کی ہو جو کلام کو سُنتا ہو اور اُسپر عمل کرنے کا ارادہ بھی رکھتا ہو تو جو وقت اُسکے
 شہوات پیش آئیں تو عمل کرنے کے ارادہ سے اُسکو روک دیا پھر اُسکے عمل کی جو نیت کی
 غلبہ شہوات سے متروک ہو گئی جیسے وہ درخت کہ اُسکا گلا کاٹھون نے دبایا اور خیر زمین
 جو گرا اُسکی مثال ایسے ستم کی ہو جو نیت اُسکے عمل کی کرتا ہو تو اُسکو سمجھتا ہو اور اُسپر عمل
 کرتا ہو اور اپنی ہوائے نفسانی سے کنارہ اور یہ جسے ہوا سے علیحدگی اختیار کی اور راہ
 رست کے ڈھب پر چلا وہ صوفی ہو اس واسطے کہ ہوا وہوس کے اندر حلاوت اور مزہ
 ہو اور نفس کو جب ہوا کے جسکے لگ گئے تو اُسکی طرف مائل ہوتا ہو اور لذت پاتا ہو
 اور ہوا سے ہستلاؤ وہی ہو جو کھیتی کا گلا کاٹنے کی طرح دبا جاتا ہو اور صوفی کا قلب
 اُسکے حب صافی کی حلاوت سے ہمانی ہوتی ہو اور جب صافی تعلق روح حضرت الوہیت
 سے ہو اور حضرت الوہیت کی طرف جو روح متجذب و اجمیع حب سے ہوتی ہو اُسکی قوت
 سے قلب اور نفس پیچھے اُسکے لگے جاتے ہیں اور حضرت الوہیت کی محبت کی حلاوت
 ہوا کے مزہ پر غالب آتی ہو اس واسطے کہ حلاوت ہوا کی ایک نلپاک درخت کی مثال ہو
 جو زمین کے اوپر جڑ پکڑے اُلٹھ گیا کسی طرح کا اُسے قرار اور ٹھہراؤ نہیں ہو اس
 سبب سے کہ حد نفس سے آگے نہیں بڑھ سکتا اور محبت کی حلاوت یک سترے پاک

درخت کی مثال ہو جسکی پتال میں جڑ ہو اور ڈالیاں اُسکی آسمان سے جا لگیں وہ یہ کہ وہ روح میں جڑ پکڑے ہوے ہو ڈالی اُسکی اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہو اور رگ دریشہ اُسکے نفس کے زمین میں گھسے ہوے ہین تو جب اُسنے قرآن شریف کا ایک کلمہ سُنایا حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تو شہر اب کی طرح اُسکو روح قلب اور نفس پی جاتا ہو اور اُسپر ہمہ تن فدا اور تصدق ہو جاتا ہو اور کتا ہو ۵

اِشْمُ مِنْكَ لِيَسَالَتِ اَعْرَافُ | اَظْلَمْتَ لِمَا رَجَرْتَ فَيَاكِ اِرْدَانَا |

یعنی میں غمِ شبِ بولیتا ہوں نرم ہوا سے کہ اُس سے واقف نہیں ہوں میرے گمان میں وہ ایک سبزہ رنگ ہو کہ اُسنے آستین تجھے ملی ہین پھر اسیمن کلمہ ہی کلمہ بس جاتا ہو اور بال بال اُسکا سمع اور ذرہ ذرہ اُسکا بصر ہو جاتا ہو تب وہ حالت ہو جاتی ہو کہ کل سماعت کل سے اور کل نظارہ کل سے کرتا ہو اور یہ کتا ہو شعر

اِنْ تَاْمَلْتُمْ فُكْلِي عِيُونُ + | اَوْ تَذَكَّرْتُمْ فُكْلِي قُلُوبُ + |

یعنی اگر میں نظر تمھاری طرف نہ کروں تو سراپا چشم ہوں یا کھین یا کروں تو ہمہ تن دل ہوں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو پس میرے بندوں کو بشارت دے جو بات کو سنتے ہین پھر اُسکی خوب پیروی کرتے ہین یہ وہ لوگ ہین جنکو اللہ تعالیٰ نے ہدایت کی ہو اور یہی لوگ صاحبِ خرد ہین بعض صوفیہ نے کہا ہو ادب اور عقل کے سو جز ہین انہیں سے خائفے جز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہین اور ایک جز تمام مومنوں میں ہو اور وہ جز جو کُل مومنین میں ہو اکیس حصوں میں تقسیم ہو تو ایک حصہ جیسمن سب مومن برابر ہین وہ شہادت اُسکی ہو کہ لا اِلهَ اِلَّا اللہ دان محمد رسول اللہ یعنی نہیں ہو کوئی معبود مگر اللہ اور ہر آئینہ محمد رسول اللہ کے ہین اور میں حصہ جو باقی رہے وہ کتنے بڑھے ہوے ہین اپنے اپنے حقائق ایمان کے اندازہ اور مقدار پر بھنوں نے کہا ہو کہ اس آیت میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نفیست کا ظہار

ہو یعنی حسن اور خوبی ہو جسکو آپ لائے ہو اسطے کہ ہر گاہ اُسکو صحبت ممکن اور
 قرب مستقر قبل از آفرینش دنیا حاصل ہو تو سب احوال اُس پر انوار ظاہر ہو
 اور آپ کے ہمراہ حسن الخطاب تھا اور تمام مقامات میں اُسکو سبقت ہو کیسا
 تم نہیں دیکھتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں نحن الاخرون السابقون
 یعنی دُور اور پیدائش میں ہم آخر ہیں اور محل قدس کے فضل میں خطاب اول کے

الاولیٰ ہیں اور فرمایا کہ اللہ جل شانہ نے یا ایہا الذین آمنوا استجبوا لمرسل اللہ اذا
 دعاکم لما یحکم یعنی اے ایمان والو اللہ اور رسول کے لیے استجابت کرو جب تمہیں بلا میں
 اُس چیز کے لیے جو تمہاری زندگی کی باعث ہو جنید علیہ الرحمۃ نے کہا کہ اُن لوگوں
 نے اپنی طرف دم کھینچا اور خوشبولی اُس شے کی جسکی طرف اُنہیں بلا یا پھر شتابی کی
 اُن تعلقات کے دور کرنے میں جو اُنہیں شغل میں لگائے رکھتے تھے اور بار سائی
 کے لینے پر نفوس سے ٹوٹ پڑے اور شدتوں کی تلخی چکی اور معاملہ میں اللہ سے سچے
 رہے اور حسن ادب سے اُن کاموں میں رہے جسکی طرف اُنہوں نے توجہ کی اور مصیبتیں
 اُس پر آسان ہو گئیں اور مقصود کی قدر پہچانی اور اپنے مالک کے سوا دوسرے
 کے تذکرہ کی رغبت سے اپنی ہمتوں کو روک لیا تو وہ حیات ابدی پا گئے اُس زندہ
 کے ساتھ جو ہمیشہ سے ہو اور ہمیشہ رہے گا اور واسطی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کہا اُسکی
 حیات صفائی اُسکے ہر ایک معنوں سے لفظاً اور فعلاً ہو اور بعض صوفیہ نے کہا کہ
 استجابت کرو تم اللہ تعالیٰ کے واسطے اپنے اسرار سے اور رسول علیہ السلام کے
 لیے اپنی ظاہرات سے پس نفوس کی حیات متابعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 ہو اور قلوب کی حیات مشاہدہ غیوب سے ہو اور اللہ تعالیٰ سے شریک کرنا تقصیر کے دینے
 سے ہو اور ابن عطاء نے فرمایا اس آیت میں استجابت چار درجہ پر ہو اُسمین کے اول
 توحید کی اجابت ہو اور دوم اجابت تحقیق اور سوم اجابت تسلیم جو تھے اجابت تقریباً

جو اور استجابت بقدر سماع اور سماع بحقیقت فہم اور فہم بقدر مسرفت قدر کلام ہو اور معرفت کلام علی قدر معرفت اور علم متکلم کے ہو اور وجہ فہم کے غیر محصور ہیں اس لیے کہ وجہ کلام غیر محصور ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو کہو اگر دریا سیاہی کلمات رب میرے کے لیے بجائے تو ہر آئینہ دریا کلمات ربانی سے پہلے چمک جائیں پس اللہ تعالیٰ کے واسطے ہر ایک کلمہ میں قرآن سے اُس کے کلمات ایسے ہیں کہ لے پہلے دریا کے دریا چمک جائیں اور ہر ایک کلام ایک کلمہ ہو بنظر ذات توحید کے اور ہر ایک کلمہ کلمات ہیں اگر نظر وسعت علم پر کریں حسن بصری رحمہ اللہ سے روایت ہو کہ وہ اس حدیث کو حضرت بنی علیہ السلام کی طرف مرفوع کرتے تھے فرمایا کہ قرآن سے کوئی آیت نازل نہیں ہوئی مگر یہ کہ اُس کے لیے ظاہر اور باطن ہو اور ہر ایک حرف کے لیے ایک حد ہو اور ہر ایک حد کے لیے ایک مطلع ہو اور وہی کہتا ہو میں نے کہا اے ابوسعید مطلع کیا چیز کہا طلوع کرتی ہو وہ قوم جو اُس کے اوپر عمل کرتی ہو ابو عبید نے کہا میرا گمان ہو کہ میں کا یہ قول اُس کے سوا نہیں کہ عبد اللہ بن مسعود کے قول کی طرف گیا ہو ابو عبید نے کہا میرا گمان ہو کہ حجاج نے شعبہ سے اُسے عمر بن مرہ سے اُسے عبد اللہ بن مسعود سے فرمایا کوئی حرف یا آیت نہیں ہو مگر یہ کہ ہر آئینہ سبب ایک قوم نے عمل کیا اُس کے لیے ایک قوم ہو کہ عنقریب سبب عمل کرے گی پس مطلع ایک عقبہ اور کھائی ہو کہ سبب اپنے علم کی معرفت سے چڑھتا ہو پس مطلع فہم ہو کہ اللہ تعالیٰ کھولتا ہو ہر قلب پر جسے رزق نور سے دیتا ہو اور ظہر و لطن اُسکی معنی و تاویل ہو اور بعض نے کہا ایک قوم نے کہا کہ ظہر لفظ قرآن اور لطن اُسکی معنی و تاویل ہو اور بعض نے کہا کہ ظہر قصہ کی صورت ہو اُس چیز سے کہ اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہو اپنے عتاب سے کسی قوم پر اور عتاب سے جو اُن پر ہو گا تو اسکا ظاہر خبر کا اُس سے دینا ہو اور لطن باطن نصیحت اور تنبیہ ہو اُس شخص کے لیے جو قراءت کرتا اور امت سے سماعت

کرتا ہو اور بعض نے کہا ظاہر اُسکا اتارنا اُسکا ہو چسپاں لانا جب ہو اور باطن اُسکا
 عمل اُسپر واجب ہونا ہو اور بعض نے کہا ظہر اُسکی تلاوت ہو جیسادہ نازل ہو فرمایا
 حق سبحانہ تعالیٰ نے درتل القرآن ترتیلایکسان اور بآرام کھلی تلاوت کر قرآن کی ترتیب
 سے اور بطن اُسکا سوچ بچار اور اسیمین فکر کرنا ہو اسد تعالیٰ نے فرمایا ہو کہ ایک
 کتاب ہو جسے تیری طرف ہم نے اتارا ہو برکت والی ہو تاکہ اُسکی آیتوں میں
 مال اندیشی کریں اور نصیحت لیں وہ لوگ جو دانش مند ہیں اور بعض نے کہا کہ لکل
 حرف حد یعنی ہر حرف کے لیے حد ہو تلاوت میں کہ مصحف سے جو امام ہو تجاذز نہ کہے
 اور تفسیر میں سُنے ہوئے منقول سے نہ بڑھے اور تفسیر اور تاویل میں فرق کیا گیا ہو پس
 تفسیر علم ہو آیت کے نزول اور شان اور قصہ کا اور اُن اسباب کا جسکے لیے آیت
 اُتری اور یہ جو تفسیر ہو اُس میں کچھ کافہ خلق کو کہنا حرام ہو اور ممنوع مگر سماع اور آثار
 سلف سے جائز ہو اور تاویل آیت کا پھیرنا ہو ایک معنی کی طرف جسکا احتمال اس میں
 ہو جبکہ معنی محتمل جسکو وہ دیکھتا ہو کتاب اور سنت کے موافق ہو پھر تاویل طرح
 طرح کی مع دل کے طرح طرح کے حال کے ساتھ ہو اُس بیان کے برابر جو ہم نے صفحہ
 فہم اور رتبہ معرفت اور منصب قرب الہی سے ذکر کیا ہو ابوالدر داور نے کہا کوئی شخص
 پورا نقیہ نہیں ہوتا حتیٰ کہ قرآن کے وجہ کثیر نہ دیکھتا ہو تو کیا ہی اچھے کا قول ہو
 عبد اللہ بن مسعود کا کوئی آیت نہیں مگر یہ کہ اُسکے لیے ایک قوم ہو کہ عنقریب اُسپر
 وہ لوگ عمل کریں گے اور یہ کلام ترغیب دیتا اور براہِ نیکمختہ کرتا ہو ہر طالبِ صاحبِ ہمت
 کو اُسپر کہ اپنے دل سے ہر کلام کو صاف اور ستھرا کرے اور اُسکے معنی دقیق اور
 اُسکے اسرار پوشیدہ کو سمجھے درین صورت صوفی کے لیے جو دنیا سے بے غم اور
 ماسد اسد سے فارغ دل کمال ہو ہر ایک آیت سے ایک مطلع ہو اور ہر مرتبہ تلاوت
 میں نیا مطلع اور فہم آتا مرتب وہ ہو اور اُسکے لیے ہر فہم کے ساتھ عمل نرالا ہو تو کمال عمل

فہم عمل کی طرف بلاتا ہو اور اُنکا عمل صفائی فہم اور نظر دقیق کو معانی خطاب میں کہنیت
تو فہم سے علم ہو اور علم سے عمل اور علم و عمل تو اس میں باری باری سے آتے ہیں اور عمل
اب وہی قلوب کا عمل ہو اور عمل قلوب عمل قالب کے علاوہ ہو اور اعمال قلوب انہی
لطافت اور صداقت سے علوم کے ہم شکل اور ہم صورت ہیں اس واسطے کہ وہ نیاں اور
ضمیر اور تعلقات روحیہ اور تالیفات دلی اور افسانہ گوئی مخفی ہیں اور جب کبھی ان
اعمال سے کوئی عمل کرتے ہیں علم سے ایک علم اُنکا بلند ہوتا ہو اور ایک مطلع جدید پر
فہم آیت سے طلوع کرتے ہیں اور میرے سر باطن میں یہ بات کھلتی ہو کہ مطلع سے نہ میاؤ
ہو کہ وہ صفا فہم کے سبب آیت کے دقیق معنی اور راز سر بستہ پر آگاہ ہونے سے ہو
ولیکن مطلع یہ ہو کہ ہر ہر آیت پر اُسکے سبب شہود متکلم پر طلوع کرے اس واسطے کہ
اوصاف اُسکے سے ایک وصف اور اُسکی صفات سے ایک صفت امانت رکھی ہوئی ہو
تو اُسکے لیے تجلیات آیتوں کی تلاوت اور سماع سے متجدد ہوتے ہیں اور آئینہ
اُسکے لیے نجات ہے جو عظمت و جلال سے خبر دیتے ہیں اور ہر آئینہ امام جعفر صادق
رضی اللہ عنہ سے منقول ہو کہ آپ نے فرمایا ہو ہر آئینہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں
کے لیے اپنے کلام میں تجلی ہوا ہو مگر وہ نہیں دیکھتے پس ہر ایک آیت کے
لیے اس وجہ سے مطلع ہو تو حد کلام ہو اور مطلع حد کلام سے شہود متکلم کی
طرف ترقی کرتا ہو اور حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے منقول ہے
کہ آپ غش کھا کر ایک دفعہ گر پڑے جب کہ وہ نماز میں تھے تو اُس حالت سے
سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ میں آیت کو دوہراتا رہا یہاں تک کہ اُسکو میں نے
اُسکے متکلم سے سنا پس صوفی جب کہ اُسکے لیے ناصیہ توحید کا نور چمکا اور اُس نے
وعدہ و وعید کی سماعت پر کان رکھے اور اُسکا قلب ماسوی اللہ سے چھوٹ کر
اللہ تعالیٰ کے سامنے حاضر ہو تو اپنی زبان یا غبر کی زبان کو تلاوت میں مشغول

موسیٰ علیہ السلام کے دیکھتا ہوں جان کہ اسکو اللہ تعالیٰ نے سنایا اُس درخت سے خطاب اپنا حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اُنی انا اللہ میرا آئینہ میں ہوں اللہ تو جب سکا سماع اللہ تعالیٰ سے تھا اور سماع اُسکا اللہ کی طرف سے سمع اُسکا بصر اُسکے اور اجرا اُس کے سمع اُسکا اور علم اُسکا عمل اُسکا اور عمل اُسکا علم اُسکا ہو گیا اور پھر آخر ہنگام اول کو اور اول اُسکا اُسکے آخر کو اور اُسکے معنی کو ہر آئینہ اللہ تعالیٰ نے خطاب ذریات کو اپنے قول سے کیا کیا میں تھا رار ب نہیں ہوں تو اُنھوں نے یہ نذر نہایت صاف سنی اُسکے بعد برابر ذریات اصلا ب اور ارحام میں منتقل ہو اکیں فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ وہ تجھے دیکھتا ہوں جب تو قیام کرتا ہو اور تعقب تیرا سا جہدین میں یعنی تعقب تیرے ذرہ اہل وجود کے صلاب میں جو تیرے آبا اُنبیا سے ہیں پس ہمیشہ ذرات منتقل ہوتے رہے حتیٰ کہ اپنے اجساد کی طرف بڑھ کر کیا پس وہ حکمت کے ساتھ قدرت سے اور علم شہادت کے ساتھ عالم غیب سے مجھوب ہو گئے اور اطوار کثیرہ میں ادا تے ہوئے تاریکی اُسکی بہت جمع ہو گئی پس جب کہ اللہ تعالیٰ کسی بندہ کے حسن استماع کا ارادہ کرتا ہو اس طرح کہ اُسکو صوفی صافی بنائے تو ہمیشہ اُسکے تزکیہ اور تجلیہ کے مراتب میں ترقی دیتا ہے جسے کہ وہ عالم حکمت کی ضیق مقام سے خلاص پاکر تضار قدرت میں نکل آتا ہو اور اُسکی چشم باطن سے جو دار بار ہو جانے والی ہر پردہ سے حکمت دور ہو جاتے ہیں تو اُسے المست برکیم کا سماع کشف اور عیان ہوتا ہو اور توحید و عرفان اُسکا بقیان اور برہان اور اسکی خاطر تاریکی فاصلوں کی لوا مع انوار میں مندیج ہو جاتی ہے بعض نے انہیں سے کہا کہ ہم یاد کرتے ہیں کہ خطاب المست برکیم کا اُن سے اشارہ اس حال کی طرف ہو پھر جسوقت صوفی اس وصف کے ساتھ متحقق اور موصوف ہو گیا تو اُسکا وقت سرمد اور شہود اُسکا موب ہو گیا اور سماع اُسکا متوالی اور متحدہ دو سنتا ہوا اللہ تعالیٰ

اور اُسکے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کو جیسا کہ حق سننے کا ہر سفیان ابن عیینہ نے کہا ہے اول علم استماع ہے پھر فہم پھر حفظ پھر عمل پھر اُسکا پھیلاؤ اور بعض صوفیہ نے کہا ہے حسن استماع کا تعلیم پانا ایسا ہے کہ جس طرح حسن کلام کی تعلیم پاتے ہو اور بعض نے کہا ہے کہ حسن استماع سے یہ ہے کہ مشکل کو مہلت دیجائے تا آنکہ وہ اپنی بات پوری کرے اور ادھر ادھر کم دھیان دے اور بات کرنے والے اور یاد رکھنے والے کی طرف مٹھ اور نظر رکھے اللہ تعالیٰ اپنے بنی علیہ السلام کے لیے فرماتا ہے اور مت جلدی کہ قرآن کے ساتھ پہلے اس سے کہ وہ تیری طرف ادا اور پورا کیا جائے اور فرمایا مت جنبش دے اُسکے ساتھ اپنی زبان کو تاکہ اُسے جلدی سے پڑھے یہ تعلیم حسن استماع کی اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنے رسول علیہ السلام کے لیے بعض نے کہا معنی اُسکے یہ ہیں کہ مت لکھا اُسے صحابہ کو جب تک کہ تو اُسکے معانی کو سوچ سمجھ نہ لے تاکہ اول تو وہ نہو جو اُسکے عجائب اور غرائب میں خطا کرتے ہیں اور نہ کہا گیا ہے کہ بنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب انبرجبریل علیہ السلام نازل ہوتے اور وحی اُنکو پہونچاتے تو قرآن کے پڑھنے میں بھول کے خون سے توقف نہ فرماتے تو اللہ تعالیٰ نے اس سے منع فرمایا یعنی شتابی نہ کر اُسکے پڑھنے میں قبل اُسکے کہ جبریل علیہ السلام آپ تلک القا کرنے سے فارغ نہو جائے اور کچھ مطالعہ و علوم اور اخبار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سماع کے معنی میں آتا ہے اور مطالعہ کرنے والا علوم و اخبار اور تواضع اہل صلاح اور اُسکے حکایات اور انواع اقسام کے حکم اور افعال کا محتاج ہوتا ہے جن میں خدا اب آخرت سے نجات ہے کہ ان سب میں وہ ادب فن حسن استماع کا ہو جائے اس واسطے کہ یہ ایک نوع اُسی کی ہے اور جس طرح کہ قلب حسن استماع کے لیے مستعد رہد و تقویٰ سے ہوتا ہے یہاں تک کہ جو کچھ سنا ایمین سے جو بہت اچھا ہے اُسے لے لیا پھر وہ

ہر ایک شے سے مطالعہ کے ساتھ اچھی چیز کا انتخاب کرنے والا ہو جاتا ہو اور مطالعہ کے
آداب سے یہ ہو کہ بندہ جب کسی ایک چیز کے مطالعہ کا حدیث و علم سے ارادہ کرے
تو سمجھ لے کہ ہر آئینہ کبھو اسکا مطالعہ ہو اسے نفسانی اور ذکر و تلاوت اور عمل پر
کم صبری سے ہوتا ہو تو وہ مطالعہ سے ایسی ہی راحت پاتا ہو جیسے لوگوں کی
صحبت اور انکی بات چیت سے آرام پاتا ہو تو چاہیے کہ زیرک آدمی اپنے نفس کو
اس معاملہ میں ٹٹو لے اور مطالعہ کتب سے اپنے وقت کی اُس حد تک کہ اُسکو
حاصل کرتا ہو مزے نہ اُڑائے اور حد سے زیادہ کی اُسمین رعایت نہ کرے
پس جب کسی کتاب یا اور کسی علمی بات کا مطالعہ کرنا چاہے تو اُسکی طرف
مبادرت نہ کرے مگر بعد ثبات و قرار اور اناۃ اور رجوع کے اللہ تعالیٰ کی طرف
اور بعد اسکے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے تائید چاہے اسواسطے کہ ہر آئینہ کبھو
مطالعہ سے بھی اللہ تعالیٰ وہ مراتب روزی اور نصیب کرتا ہو جو اُسکے حال
کی ترقی ہو اور اسکے لیے استخارہ پہلے دیکھ لے تو اور بھی اچھا ہو کہ تحقیق اللہ تعالیٰ
اُسپر سمجھنے اور سمجھانے کا دروازہ کھول دیتا ہو بخشش کی راہ سے منجانب اللہ
مستزاد اُسبیر جو صورت علم سے ظاہر ہو پس علم کے لیے ایک صورت ظاہری اور
ایک سر باطنی اور وہ فہم ہو اور اللہ تعالیٰ نے شرف فہم پر اپنے قول سے آگاہ
کر دیا ہو فہمنا ہا سلیمان و کلا آتینا حکما و علما یعنی سمجھا دیا ہم نے اُسے سلیمان کو
اور ہر ایک کو ہم نے حکم اور علم دیا اسمین اشارہ فہم کی طرف زیادہ خصوصیت کے
ساتھ کیا اور علیحدہ علیحدہ کر دیا حکم اور علم کو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو ہر آئینہ اللہ تعالیٰ
جسکو چاہتا ہو سنا تا ہو پس ہر گاہ سنانے والا خود اللہ تعالیٰ ہو تو کبھو زبان کے
واسطے سے سنا تا ہو اور کبھو اُس شے سے جو اُسکو مطالعہ کتب کے ساتھ بیان سے
روزی کیا ہو اسی واسطے جو کچھ کہ اللہ تعالیٰ کثود کرتا ہو مطالعہ کتب سے اُس

سخی میں ڈھیل گیا جو سموع سے حسن استماع کی برکت سے نصیب ہوتا ہوتا کہ
بندہ اس میں تجسس اپنے حال کی کرے اور اپنے علم اور ادب کو سیکھے اس واسطیکہ
وہ ایک بڑا باب رحمت کے ابواب سے ہوا اور سلوکِ آخرت کے میں سب سے زیادہ نفع دینا ہے

تیسرا باب علومِ صوفیہ کی فضیلت کے بیان میں اور نہیں سے ایک نمونہ کی طرف اشارہ ہے

حکیم رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے حضرت نبی علیہ السلام سے سوال کیا
کہ شہر کیا چیز ہے تو فرمایا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مجھ سے شر کی بابت سوال نہ کرو اور
خیر کی نسبت دریافت کرو تین دفعہ اُسکو فرمایا پھر کہا کہ شہر یوں کے شہر علماء و
شہر بہن اور نیکیوں کے نیک علماء نیک بہن کہ علماء امت کے رہنا اور دین کے
ستون اور جہالتِ جلی کی ظلمت کے چراغ اور دیوانِ اسلام کے پیشرو اور
کتاب و سنت کی حکمتوں کے معاون اور اللہ تعالیٰ کے امنا اُسکے خلق بہن اور
بندگانِ خدا کے طیب چارہ ساز اور ملتِ ستقیم کے نقاد اور بڑے امامت کے با
اٹھانے والے بہن تو وہ زیادہ حقدارِ خلق میں حقائقِ تقویٰ اور پرہیز کے بہن اور
تمام بندگانِ خدا سے بڑھ کر حاجت مند زہد فی الدنیا کے اس واسطے کہ یہ علماء ان
باتوں کے محتاج اپنے نفس اور دوسروں کے لیے بہن تو اُنکا فساد و صلاح متعدی ہے
سفیان بن عیینہ نے کہا سب آدمیوں میں بڑا جاہل وہ ہے جسے جانی ہوئی بات
عمل ترک کر دیا اور سب سے بڑھا ہوا عالم وہ شخص ہے جسے عمل اُسپر کیا
جسکا اُسے علم ہوا اور افضل الناس وہ ہے جو سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کے لیے
فروتنی اور تواضع کرنے والا ہو اور یہ قول صحیح ہے محکم اس وجہ سے کہ عالم جب اپنی
معلومات پر عمل نہ کرے تو وہ عالم ہی نہیں چاہے کہ اُسکی فصاحت اور تکبر اور
عذاقت اور مناظرہ و مجادلہ کی قوت تھے مغالطہ نہ اس واسطے کہ جاہل ہے اور

عالم نہیں جو الا اگر اللہ تعالیٰ برکت علم سے اُس پر بخشش کرے کہ ہر آئینہ اسلام میں علم اپنے اہل کو ضائع نہیں کرتا اور عالم کا برکت علم سے پلٹ آنا امید کیا جاتا ہے اور علم فرض ہے اور فضیلت ہے پس فرض وہ ہے کہ انسان کو اُسکے جاننے سے چارہ نہیں ہے تاکہ وہ حق و واجب دینے پر قائم ہو اور فضیلت وہ ہے جو مقدار حاجت پر زیادہ ہو اُن چیزوں میں سے جو نفس میں فضیلتاً حاصل کرتا ہے اور کتاب اور سنت کے موافق ہو اور جو علوم کتاب و سنت کے اور جو کچھ ان دونوں سے استفادہ ہوا ہے یا اُن دونوں کے سمجھنے پر معین یا اُنکی طرف مسند ہیں خواہ کوئی ہو موافق نہ ہو دے تو وہ رذیلیت ہے اور فضیلت نہیں ہے اُس سے انسان کی زیادہ خواری ہوتی ہے اور دنیا و آخرت کی فرومایگی ہے پس جو علم کہ فرض ہے اُسکی نادانستگی کی وسعت انسان کو نہیں یعنی اُسکے جانے بغیر رہ نہیں سکتا بنا بر اُسکے کہ حضرت انس بن مالک نے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے علم کی طلب کرو اگرچہ ملک چین میں ہو اسواسطے کہ ہر آئینہ علم کا طلب کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے اور علمائے اُس علم میں اختلاف کیا ہے جو فرض ہے بعضوں نے کہا کہ وہ علم اخلاص اور معرفت آفات نفس اور مفسدات اعمال کا ہے اس لیے کہ اخلاص کے لیے امر ہے اور اخلاص مامور ہے کہ گھردن کو نفس کا کمر اور غرور و مکاری و شہوات خفیہ خراب اور تباہ کرتے ہیں تو اُسکا جاننا فرض ہو گیا اور بعض نے کہا خطرات اور اُسکی تفصیل کا جاننا فرض ہے اسواسطے کہ خطرہ ہے اصل اور جڑ بنیاد نفس کی اور اُسکے مبدا اور منشا میں اور اسی سے پہچان پڑتا ہے فرق دار و ملکی اور وارد شیطانی کا تو فعل نہیں صحیح ہوتا جب تک کہ اُنکی صحت نہ ہو اور بعضوں نے کہا ہر وہ علم وقت کی طلب ہے اور سہیل بن عبد اللہ نے کہا کہ وہ علم حال کی طلب ہے یعنی حکم اُن حال کا ہے اُسکے دنیا و آخرت میں اللہ تعالیٰ اور اُسکے درمیان ہو اور بعضوں نے کہا کہ وہ علم

حلال کی طلب ہو پس یہ کہ اکل حلال فرض ہو اور ہر آئینہ مبعذ فرضیہ کے فرضیت
 طلب حلال کی وارد ہوئی ہو تو اسکا علم بھی فرض ہو گیا اس شکل سے کہ وہ فرض ہو
 اور بعضوں نے کہا وہ علم باطن کی طلب ہو اور وہ اسے کہتے ہیں کہ بندہ کا یقین اس سے
 زیادہ ہوتا ہو اور یہ وہ علم ہو کہ جو حاصل ہوتا ہو صحبت سے اور صاحبین کی مجال سے
 جو علماء صاحب یقین اور زہاد مقربین ہیں انکو اللہ تعالیٰ نے اپنے لشکر میں داخل کیا
 ہو کہ انکی طرف طالبین کو روانہ کرتا ہو اور انکے طریقہ سے انکو توی کر دیتا ہو اور
 انہیں کے سبب انکو ہدایت کرتا ہو پس علم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وارثین
 اور ان سے علم یقین کی تعریف حاصل ہوتی ہو اور بعضے کہتے ہیں کہ وہ علم خیر فرشتہ
 اور پیامہ اور طلاق کا ہو کہ جب ارادہ داخل ہونے کا کسی چیز میں ان سے کرے
 تو اس پر واجب ہو کہ علم اسکا حاصل کرے اور بعض نے کہا کہ وہ یہ ہو کہ بندہ
 ایک عمل کا ارادہ کرتا ہو اور نہیں جانتا کہ اس میں اللہ کے واسطے اس پر کیا حق ہو
 تو اسکے لیے جائز نہیں کہ اپنی رائے سے عمل کرے اس واسطے کہ وہ جاہل نادان
 ان چیزوں سے ہو جو اس میں اس کے نفع اور نقصان کی وجہ وہ کسی عالم کی طرف
 رجوع کرتا ہو مگر اس سے پوچھے عمل سے تاکہ وہ اسکو جواب بصیرت کے ساتھ دے
 اور اپنی رائے سے عمل نہ کرے اور یہ علم ہو جسکا حاصل کرنا وہاں واجب ہو جہاں
 کوئی جاہل ہو اور بعض نے کہا علم توحید کی طلب فرض ہو کوئی کہتا ہو کہ طریقہ نظر و
 استدلال ہو اور کوئی کہتا ہو کہ وہ طریقہ نفل ہو اور بعض صوفیہ نے کہا ہو جبکہ بندہ
 علامت باطن اور حسن قبول و انقیاد کے ساتھ اسلام میں ہو اور اس کے سینہ میں کوئی
 شے راسخ نہیں ہوئی تو وہ سالم ہو اور اگر اس کے سینہ میں کوئی بات جم گئی یا کوئی شے
 عقیدہ رد و قبح میں دوسرہ ڈالتی ہو یا کسی شبہ میں گرفتار ہو جسکے غافلہ سے وہ بہ
 نہیں جانتا ہو کہ اسے کسی بدعت یا ضلالت کی طرف گھینچ لیجائے تو اس پر واجب ہو کہ شہادہ اول

اشتکاف کرے اور اہل علم اور اُنکے لوگوں کی طرف رجوع کرے جو اُسکو طریق صواب سمجھائے اور شیخ ابوطالب مکی رحمہ اللہ نے کہا وہ علم فرائض پہنچا نہ ہو چیر اسلام کی رکھی گئی اس واسطے کہ وہ سب مسلمانوں پر فرض ہیں اور جب اُنکا عمل فرض ہو تو اُسکے عمل کا علم بھی فرض ہو گیا ہو اور ذکر کیا گیا ہو کہ علم توحید اُسیمن داخل ہو اس لیے کہ اُسیمن اول دو شہادت ہیں اور اخلاص اُسیمن داخل ہو کیونکہ وہ سلام کی ضرورت سے ہے اور علم اخلاص صحت اسلام میں داخل ہو اور جب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی کہ وہ ہر ایک مسلمان پر فرض ہو تو وہ اسکی مقتضی ہو کہ مسلمان اُسکے بغیر علم کے نہ رہے اور حسب قدر اقوال کہ پہلے بیان ہو چکے اکثر انہیں ایسے ہیں کہ مسلمان کو اُسکے خیال میں وسعت ہو اس واسطے کہ وہ کبھی من کل الوجوہ علم خواطر اور علم حلال اور علم حلال کا نہیں رکھتا اور علم یقین جو علماء آخرت سے حاصل ہوتا ہو جسے کہ تو دیکھتا ہو اور اکثر مسلمان ان چیزوں سے لاعلم ہیں اور اگر یہ سب چیزیں اُنپر مفروض ہوتیں تو البتہ اکثر خلق اُس سے عاجز رہتیں مگر جبکہ اللہ چاہے اور میرا میلان ان اقوال میں شیخ ابوطالب کے قول کی طرف زیادہ ہو اور اُسکے قول کی طرف جسنے کہا ہے کہ اُسپر علم بیع و شتر اور نکاح و طلاق کا واجب ہو جبکہ اُسیمن در آکا چاہے اور قسم ہو مجھے اپنی عمر کی علم اُسکا مسلم پر فرض ہو اور اسی طرح وہ چیز جو شیخ ابوطالب نے بیان کی اور میرے نزدیک اس مسئلہ میں تعریف جامع علم مفروض کی طلب کے لیے ہو اور اللہ بہتر جانتے والا ہو پس کہتا ہوں علم جسکی طلب ہر ایک مسلمان پر فرض ہو وہ علم امر و نہی ہو اور امور وہ ہو جسکے کرنے پر ثواب اور اُسکے ترک پر عذاب ہو اور نہی و ممتنع جسکے کرنے پر عذاب اور اُسکے ترک پر ثواب ہو اور اسورات و تنبیہات سے بعضی دوامی ہیں جو بندہ کو حکم اسلام سے لازم ہیں اور بعض ایسے ہیں جنہیں امر و نہی کو دخل اُسوقت ہوتا ہو جب کوئی امر حادث ہو پھر جو لازم ستم ہو

کہ اُسکا لزوم اسلام کے حکم سے بیش آوے اُسکا علم ضرورت اسلام سے واجب ہے اور جو حوادث سے متجدد ہو اور امر دینی اُسین دخیل ہو تو اُسکا علم اُسکے تہجد کے وقت فرض ہو کہ مسلمان مطلق اُسکے جانے بغیر نہیں رہ سکتا اور یہ تعریف اُن سب وجہ سے زیادہ عام تر ہے جو اد پر گذرین اور اسد بڑا جاننے والا ہو بعد اسکے مشایخ صوفیہ اور علماء آخرت نے جو دنیا سے رغبت نہیں رکھتے علم مفروض کی طلب میں کوشش میں پانچ چوٹھائے جتنے کہ اُسکو شناخت کیا اور امر دینی کو قائم کیا اور اس کام سے متوفیق اُسی عہدہ برآ ہوئے پھر جب وہ اسین مستقیم اور مستقر ہوئے پیر دی کرتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جہان اُسکو اللہ تعالیٰ نے استقامت کا حکم دیا ہو تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا پس مستقیم ہو جیسے تو مامور ہو اور وہ شخص جسے تیرے ساتھ توبہ کی تو اللہ تعالیٰ نے اُن پر دروازے اُن علوم کے کھول دیے جنکا پہلے ذکر ہوا بعضوں نے کہا کون ہے جو اس خطاب استقامت کی طاقت رکھے مگر وہ شخص جو مشاہدات قوی اور انوار ظاہر اور آثار صادق سے مدد دیے گئے ہیں جنکو ہر عزم کی ثابت قدمی ہو جیسا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو اور اگر ہم تجھے ثابت نہ رکھنے پھر حفاظت کیا گیا مشاہدہ اور مشافہہ خطاب کے دقت میں اور وہ بنایا سنوارا ہوا قرب کے مقام میں اور مخاطب ہو بساط انس پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور اُسکے بعد مخاطب قول اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہوا فاستقم کما امرت یعنی پس مستقیم ہو جیسے تو مامور ہو اور اگر نہ ہوتے یہ مقدمات تو نہ پاتے طاقت استقامت کی جسکے ساتھ مامور ہوئے اور ابوحنس سے پوچھا گیا کون سا عمل افضل ہو کہا کہ استقامت ہوا سطل کہ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو قائم اور مستقیم ہو حال آنکہ اُسکے محافظ نہو سکو گے اور امام جعفر صادق نے اس حکم کی تفسیر میں فاستقم کما امرت کہا ہو کہ یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف صحت عزم سے ساتھ نیا درافتشا کے اور بعض صاحبین نے خواب میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم کو دیکھا گیا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ سے روایت کیا گیا ہے کہ ہر مہینہ
 آپ نے فرمایا ہے شہین بنی سورۃ ہود و اخواتہا یعنی سورۃ ہود و اسکے اخوات نے
 مجھے بوڑھا اور ضعیف کر دیا تو فرمایا ہاں کیا پھر میں نے کہا کس چیز نے انہیں سے آپ کو
 بوڑھا کر دیا آیا انبیاء کے قصص اور امتوں کی ہلاکت نے آپ نے فرمایا کہ نہیں ولیکن
 اسکے قول نے فاسقوں کو امرت پس جس طرح کہ حضرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم بعد از مقدّمات
 مشاہدات اس خطاب سے مخاطب ہوئے اور حقائق استقامت کے ساتھ مخاطب
 کیے گئے اسی طرح علماء آخرت جو دنیا سے بے رغبت ہیں اور مشائخ صوفیہ جو مقرب ہیں
 اللہ تعالیٰ نے انکو حصہ اور نصیب ایمین سے عطا کیا ہے پھر ان پر الہام مطالبہ کیا گیا
 کہ وہ جی حق استقامت کے لیے آمادہ اور مستعد ہوں اور استقامت کو بڑا مقصود اور اعلیٰ
 مطلوب جاما اعلیٰ جرجانی نے کہا ہے کہ طالب استقامت ہونے طالب کرامت ہوا سلی
 کہ ہر آئینہ تیرا نفس طلب کرامت میں متحرک ہو اور تجھ سے تیرا پروردگار استقامت چاہتا ہے
 اور یہ جو اسے بیان کیا بڑی اصل اور بڑا اگر اس باب میں ہر ایک راز جو حقیقت
 اکثر اہل سلوک و طلب نے غفلت کی ہے اور بات یہ ہے کہ مجتہد اور عابد لوگوں نے
 سُن لیا ہے صاحبین سلف کے سینہ کا حال اور جو انکو کرامات اور خوارق عادت عطا ہوئے
 تو ہمیشہ انکے نفوس کسی ایک نہ ایک چیز کی طرف انہیں جھانکتے اور تاکتے ہیں اور
 چاہتے ہیں کہ تھوڑا بہت ایمین سے ہمیں بھی نصیب ہو اور کیا عجب ہے کہ کوئی ایمین سے
 شکستہ خاطر رہ جاتا ہے تہمت اپنے نفس پر لگاتا ہو کہ صحت عمل میں نہیں اس لیے کوئی بات
 انہیں سے کشف نہیں ہوئی اور جو اسکا سرانچہ معلوم ہوتا تو انکے معاملہ میں آسانی ہو جاتی
 تب وہ جان لیتا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کبھی اسکا دروازہ بعضے کے مجتہدوں پر مفتوح
 کرتا ہے اور ایمین حکمت یہ ہے کہ خوارق عادت اور آثار قدرت سے جو وہ دیکھتا ہے
 یقین کو ترقی ہوتی ہے تب اسکا عزم دنیا میں نہ ہر کرنے کا اور حدیثات دینی سے

نکل جانے کا قوی ہو جاتا ہو اور کبھی اُسکے بعض بندے ایسے ہوتے ہیں کہ اُنکو مکاشفہ
 صرف یقین سے ہوتا ہو اور پردے اُسکے دل کے اُٹھائے جاتے ہیں اور جبکہ فقط یقین
 سے کشف ہو تو اُسکی بدلت وہ خوارق عادات کے مطالعہ سے بے نیاز ہوتا ہو ایسے
 کہ مراد اُس سے یقین کا حصول ہوتا ہو اور ہر آئینہ یقین کی حاصل ہو گیا ہو اور جبکہ
 صرف یقین نصیب ہو آئین سے کسی شے کا کشف ہو تو ارادہ و یقین نہیں ہوتا پس
 حکمت مقضیٰ اسکی نہیں ہو کہ اُسکے یہ خوارق عادات سے کشف قدرت ہوا ایسے
 کہ یہ موقع استغنا کا ہو اور حکمت دوسرے کے لیے مقضیٰ اُسکے کشف کی ہو سو واسطے
 کہ موقع اُسکی حاجت کا ہو تو یہ دوسرا شخص استعداد اور لیاقت میں اکمل اور تم اول شخص
 سے جو اس حیثیت سے کہ حاصل اُسکا یعنی یقین خالص اُسکو نصیب ہو اب وہ دن اُسکے کہ
 قدرت کو معائنہ کرے سو واسطے کہ آئین ایک آفت ہو وہ کیا عجب ہو پس وہ اُسکے
 سبب کسی چیز کے دیکھنے سے مستغنی ہو گیا سو واسطے طالب صادق کی راہ یہ ہو کہ مطالبہ
 نفس استقامت سے کرے کہ وہ کل گرامت ہو پھر اگر اُسکی راہ میں کوئی شے آئین کی
 ایجاد سے توجانز ہو اور اچھی ہو اور جو نہ بیش آدے تو اُسکی کچھ پردا سے نہیں ہو اور
 اس سے اُسکا کچھ نقصان نہیں ہو اور نقص ہو تو یہی کہ حق استقامت واجب میں خلل
 اور فرق پڑے پس چاہیے کہ یہ مسئلہ اچھی طرح سمجھ لیا جائے سو واسطے کہ وہ طالبین کے لیے
 بڑی اصلی اور اعلیٰ قاعدہ ہو تو علماء زہد اور مشائخ صوفیہ اور مرقبین اس صورت سے
 کہ واجب حق استقامت کے قیام سے مشرف اور مکرم ہوے تو وہ تمام علوم نصیب
 اُنکے ہوے جنکا اشارہ متقدمین نے کیا ہو جیسا کہ ہم ذکر کر چکے ہیں اور اُنھوں نے زعم
 کیا ہو کہ وہ فرض ہو تو سبب کا علم حال اور علم قیام اور علم خواطر ہو عنقریب علم الجوانز
 اور اُسکی تفصیلوں کو ایک باب خاص میں بیان کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ اور علم یقین اور
 علم اخلاص اور علم نفس اور معرفت اُسکی اور اُسکے اخلاق کی اور نفس کا علم و معرفت

علوم قومی میں سب سے بڑھکر عزیز اور بزرگ ہر اور مقررین مصوفیہ کے طریق سے راست
در درست تر سب آدمیوں میں وہی ہر جو ان سب سے زیادہ راست اور درست تر
عرفت نفس میں ہو اور علم معرفت اقسام دنیا اور دجہہ دقائق میں اور مخفی شہوات
و حرص اُسکی اور علم ضرورت اور مطالبہ نفس و قوت بر ضرورت قول اور فعل اور کپڑے
پینے اور اتارنے میں کھانے میں اور سونے میں اور حقائق توبہ کی معرفت اور چھپے ہوئے
ناہون کا علم اور ان سیئات کا علم جو ابرار کے حسنات ہیں اور نفس کا مطالبہ
غیر مطلوب کی ترک سے اور باطن کا مطالبہ خطرات معصیت سے روکنے سے پھر فضول
نظروں کے روکنے سے پھر علم مراقبہ اور علم اُن ہشیا کا جو مراقبہ میں خلل ڈالے اور علم
عاسبہ و رعایت اور علم حقایق التوکل اور متوکل کے اُسکے توکل میں اور مراقبہ میں جو
بیزین لالچ اور غل ہیں اور جو چیزیں کہ لالچ اور غل نہیں ہیں اور فرق اُس توکل
بن کہ کلمہ ایمان واجب ہیں اور اُنس توکل خاص میں جو اہل عرفان کے ساتھ مختص ہو
اور علم رضا اور مقام رضا کے گناہ اور علم زہد اور اُسکی حد بندی لازم ضرورت سے
اور ان باتوں سے جو اُسکی حقیقت کی قاج نہیں ہو اور معرفت زہد فی الزہد اور زہد
فی الزاہد کے بعد معرفت زہد ثالث کی اور علم انابت والتجرا اور معرفت اوقات دعا
ورسکوت عن الدعا اور علم محبت اور تفادات محبت عامہ میں جسکی تفصیل متال مرتہ
لی گئی اور محبت خاصہ اور ہر آئینہ ایک گروہ نے علماء الدنیا سے انکار کیا دعویٰ علمای
آخرت کا محبت خاصہ سے جس طرح کہ رضا سے اُنھوں نے انکار کیا ہو اور کہا وہ مجز صبر کے نہیں
اور محبت خاص کا تقسیم ہونا محبت ذات اور محبت صفات میں اور تفادات محبت قلب
اور محبت روح اور محبت عقل اور محبت نفس میں اور فرق محب اور محبوب اور مرید و مراد
کے مقام میں پھر علوم مشاہدات جس طرح ہیئت اور انس اور فیض اور لبط اور قبض اور
ہم اور لبط و نشاط میں فرق اور علم فنا و بقا اور تفاوت احوال فنا و ہستنا اور تجلی و جمع

و فرقی دلوا مع وطواع اور بوا دی اور صحو و سکر و غیر ذلک اگر وقت میں گنجائش ہوئی
تو انکو ہم بیان کرینگے اور انکو متعدد جلدوں میں شرح و بسط سے لکھینگے و لیکن
عمر کوتاہ ہو اور وقت عزیز ہو اور اگر غفلت اس میں شریک نہ ہوتی تو اس سے زیادہ وقت
منگنا ہوتا اور یہ مختصر تالیف علوم قوم صوفیہ کی متاع نیک کو محتوی ہو خداے کریم سے
ہمیں امید ہو کہ اُس سے نفع حاصل ہو اور ہمارے فائدہ کے لیے محبت ہو نہ ہمارے
نقصان کے لیے اور یہ سب علوم ہیں کہ انکے اور اور علوم ہیں کہ انکے مقتضا پر عمل
کیا اور انھیں کے ساتھ علماء آخرت زہاد و قیاب ہوئے اور علماء دنیا طلب پر حرام
ہو گئے ہیں اور وہ علوم ذوقیہ ہیں کہ انکی طرف نہیں قریب ہو کہ نظر پہنچے مگر ذوق سے
اور وجدان سے جس طرح کہ حلاوت شکر کی کیفیت کا علم کہ وصف سے حاصل نہیں ہوتا
تو جس نے اُسے چکھا اُسی نے اُسے جانا اور شرف علم صوفیہ اور زہاد علماء کا تجھے آگاہ کرتا ہو
کہ اور سب علوم کی تحصیل محبت دنیا اور حقائق دنیا کے خلل اندازی کے ساتھ متعذر
و شمار نہیں ہو اور بسا اوقات محبت دنیا کے حصول کی ممد و معاون ہوتی ہو اس واسطے
کہ نفوس پریشان حال اُن علوم میں شاق ہو تو جاہ و رفعت کی محبت اُنکی مرشد میں
داخل کی گئی جبکہ ان مدارج کا حصول علم کے حصول سے سمجھ لیے تو زحمت کا تحمل اور
شب بیداری اور مسافری اور غربت اور اشکال لذت اور شہوات کا اپنے اوپر گوارا
اور قبول کیا اور اس قوم کے علوم دنیا کی محبت کے ساتھ نہیں حاصل ہوئے اور
بلا علیحدگی ہو اسکے انکشاف اُنکا نہیں ہوتا اور اُسکا درس بھی بجز مدرسہ تقویٰ کے
نہیں ہوتا قال اللہ تعالیٰ و اتقوا اللہ و لعلکم السعد یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور درود تم پر بھیجا
سے اور اللہ کو تعلیم دیتا ہو علم کو میراث تقویٰ بنایا اور اس قوم کے علوم آسان
ہیں بلا شک اسکے غیر سے پس علماء و دانشور کے علم کا فضل معلوم ہو اس حیثیت سے
کہ اولاً الباب کے سوا دوسرے کے لیے نقاب نہیں کھولتا اور اولاً الباب دوا نمبر

درحقیقت وہی لوگ ہیں جنہوں نے دنیا کی طرف رغبت نہیں کی بعض فقہانے کہا ہے کہ جبکہ کوئی شخص اپنے مال کی وصیت عقل الناس کے لیے کرے تو وہ مال زہار کے لیے خرچ کیا جائے اس واسطے کہ وہ تمام خلق سے زیادہ عقل والے ہیں کہا ہے سہیل بن عبد اللہ ستری نے کہ عقل کے ہزار نام ہیں اور ہر ایک نام کے ہزار نام ہیں اور ہر اسم کا اول ترک دنیا ہے ابو عبد اللہ خواص سے روایت ہے اور یہ اصحاب حاتم سے ہیں کہا ایک دفعہ میں ابو عبد الرحمن حاتم صم کے ساتھ شہر رے میں پہونچا اور تین سو بیس آدمی اُسکے ساتھ تھے جبکہ ارادہ حج کا تھا اور سب مکمل اور جہم پہنے ہوئے تھے نہ اُسکے پاس کھانا تھا اور نہ توشہ دان تھا تو ہم شہر رے میں ایک شخص سوداگر کے یہاں اُترے جو متعبد درویش دوست تھا اور ہم سب کی رات کو اُسنے دعوت کی جب صبح ہوئی تو حاتم سے کہا یا اباء عبد الرحمن آیا تجھے کسی چیز کی حاجت ہے کہ میں عیادت کو اپنے ایک فقیہ کی جایا جاتا ہوں کہ بیمار ہے اُسپر حاتم نے کہا اگر تمہارا فقیہ بیمار ہے تو فقیہ کی بیمار پر سی ہمارے لیے فضل ہے اور فقیہ کی طرف نظر کرنا عبادت ہے پس میں بھی تمہارے ساتھ چلتا ہوں اور محمد بن مقاتل قاضی شہر رے علیل تھے پھر کہا کہ ہم ابو عبد الرحمن کے ساتھ گئے اور دروازہ پر پہونچے تو ایک ایک ایک و نچادر واڑ خوشنما ملا تو حاتم متفکر ٹھٹھک رہا کہتا تھا کہ عالم کا دروازہ اس طرح کا بعد ازان اُن سے کیا اجازت ہوئی تو سب گھر میں گئے تو دیکھا کہ ایک مکان پاکیزہ فرش بچھا ہوا اور نوکر جاگرا اور پردے پڑے ہوئے اور خلقت جمع ہے پھر حاتم فکر میں گئے بعد ازان اُس مجلس کی طرف چلے جہاں وہ قاضی علیل تھا دیکھیں تو نفیس فرش اُسمین بچھے تھے اور امیر قاضی سو رہا تھا اور اُسکے سرخانے ایک لڑکا سبزہ خانہ ہاتھ میں اُسکے جو زری تھی پھر انہی تو بیٹھکر حال پوچھنے لگا اور حاتم کھڑا رہا کہ اُسمین ابن مقاتل نے اُسکی طرف اشارہ کیا کہ بیٹھ جاؤ وہ بولا کہ میں نہیں بیٹھتا تو ابن مقاتل نے اُس سے

کہا کہ آیا تجھے کسی چیز کی حاجت ہو کہا ہاں کہا وہ کیا ہو کہا ایک مسئلہ ہے جو تجھ سے بچھنا
 چاہتا ہوں کہا اچھا بوجھیے کہا تو اٹھ بیٹھ تاکہ میں تجھ سے وہ مسئلہ بوجھوں تب اپنے
 نوکر دن سے کہا تو انھوں نے تکیہ لگا دیا اُس وقت حاتم نے اُس سے کہا یہ اپنا علم کہا
 سے تو نے حاصل کیا کہا ثقات نے اُسکی حدیث مجھ سے کی ہو کہا کس سے کہا اصحاب
 رسول الصلی اللہ علیہ وسلم سے کہا اور اصحاب رسول الصلی اللہ علیہ وسلم نے کس سے
 کہا رسول الصلی اللہ علیہ وسلم سے کہا اور رسول اللہ اُسے کہاں سے لائے کہا جبریل
 سے حاتم نے کہا پس وہ چیز جسکو اللہ سے جبریل لائے اور رسول اللہ تک پہنچا یا
 اور رسول اللہ نے اپنے صحابہ کو اور صحابہ نے ثقات کو اور ثقات نے تم تک
 پہنچائی آیا تو نے سنا کسی کو جو اپنے گھر میں امیر ہو اور اُسکے نوکر جا کر بہت ہوں
 تو اُسکا درجہ بھی اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت ہو کہا نہیں کہا پھر کس طرح تو نے سنا تو کہا
 جس شخص نے دنیا کی طرف نہد کیا ہو اور آخرت میں رغبت کی ہو اور مساکین کو دوست
 رکھا ہو اور آخرت کے لیے پہلے سے بھیجا ہو اُسکا مرتبہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ ہو
 حاتم نے کہا پھر تو نے کسکی اقتدا اور بیروی کی آیا نبی علیہ السلام اور اُسکے صحابہ اور
 صالحین کی یا کہ فرعون و نمرود کی جھوٹوں نے پہلے پہل جو نہ اور بختہ نیٹ کی عمارت
 بنوائی اے علما و بدتمایوں کو جاہل جو دنیا کا طالب اور اُسکا رغبت ہو دیکھے تو کئے علم
 اور یہ حالت میں اُس سے بدتر نہیں ہوں اور اُسکے پاس سے چلا گیا تو ابن مقاتل یاد دہ
 متیر ہو گیا پھر اہل رے کو اس ماجرے کی جو اُسکے اور ابن مقاتل کا تھا خبر پہنچی اُسپر
 سب لوگوں نے اُس سے کہا یا ابا عبد الرحمن فردین میں اس سے بڑی شان کا عالم نہ کر
 اور طنافسی کی طرف اس سے ایسا کیا کہا تو اُسکی طرف قصد اُردانہ ہوا اور اُسکے پاس
 پہنچے تب کہا اللہ تیرے اوپر رحم کرے میں ایک عجیب شخص ہوں چاہتا ہوں کہ تو مجھے
 سکھا دے جو دین کی سب سے پہلی چیز ہے اور میری نماز کی کجی جو میں کس طرح ناز کے لیے

وضو کر دن کہا پان بہت اچھا صاحب زادے لے آؤ برتن جبین پانی تھا بھر وہ برتن
لے آیا جبین پانی تھا بھر طنافسی بیٹھ گیا اور دھویا تین تین بار ہر عضو کو بعد اُسکے کہا
اس طرح وضو کر دو حاتم بیٹھا اور تین تین بار دھویا یہاں تک کہ وہ ہاتھوں کے دھونے تک
پہنچا تو چار دفعہ اُنکو دھویا اسپر طنافسی نے اُس سے کہا ارے اسراں تو نے کیا حاتم
نے اُس سے کہا کہ کس چیز میں کہا تو نے اپنے دونوں ہاتھ چار بار دھوئے حاتم نے کہا
اے سحان اسد میں نے ایک چلو پانی میں اسراں کیا اور آپ نے اس کل جمع میں
اسراں نہیں کیا تو طنافسی سمجھ گیا کہ اُس نے قصد اعتراض کا اس سے کیا اور اُس سے
سیکھنے کا ارادہ نہ کیا اور گھر میں گھس گیا اور چالیس دن تک لوگوں سے ملاقات نہ کی
بھر جب بغداد میں پہنچا تو اہل بغداد اُسکے پاس آکر جمع ہوئے اور اس سے کہا یا
ابا عبد الرحمن تو ایک عجمی شخص کُنڈ زبان ہو کوئی تجھ سے کلام نہیں کرتا گریہ کہ اُسکو
قطع کر دیتا ہو کیا مجھ میں تین حصلیتیں ہیں جنکی قوت سے میں اپنے خصم پر غالب آتا ہوں
لوگوں نے کہا وہ کیا ہیں کہا جب میرا خصم فائز المرام ہو تو میں خوش ہوتا ہوں اور
جب خطا کرے تو میں غمگین ہوتا ہوں اور میں اپنے نفس کی حفاظت اس حد سے
کرتا ہوں کہ سپر جہل اور سختی کر دن یہ بات احمد بن حنبل تک پہنچی اور اُسکے
پاس آیا اور کہا سحان اسد کیا ہی عاقل ہو بھر اُسکے پاس آئے کہا یا ابا عبد الرحمن
دنیا سے سلامت کیا ہو حاتم نے کہا یا ابا عبد اسد دنیا سے تو سلامت نہ رہیگا جب تک
کہ تجھ میں چار خصلت نہ ہوں کہا وہ کیا ہیں یا ابا عبد الرحمن کہا جہالت جو قوم کرے
اُس سے تو درگزر کر اور اپنی جہالت کو اُسے باز رکھ اور اُنکے لیے اپنی چیز خرچ کر اور
اُنکی چیز دن سے تو باموس ہو جو قوت یہ برتاؤ تیرا ہوگا تو سلامت رہیگا پھر مدینہ کو گیا
اسد تعالیٰ نے فرمایا جو انما بخشی اسد من عبادہ العلماء یعنی بجز اسکے نہیں کہ اسد سے
ڈرتے وہی بندہ ہیں جو عالم ہیں انما کے کلمہ کے ساتھ ذکر کیا تو علم کا ہتھان لوگوں سے

ہوتا ہے جو اسد سے نہیں ڈرتے ہیں مثل اسکے کہ جیوت کہا انہید خل اللہ اربغادی
یعنی سو اسکے نہیں کہ گھر میں بغدادی داخل ہو تو بغدادی کے سوا دوسرے کسی کا
گھر میں آنا متفی ہوتا ہے پس علماء آخرت کے لیے یہ بات واضح ہو گئی کہ مقامات
قرب اور مواقع عرفان کی راہ مسدود ہو مگر جبکہ زہد اور تقویٰ ہو اور یزید نے کہا میں نے
ایک دن اپنے یاروں سے کہا کہ کل شب کو میں صبح تک کوشش کرتا رہا کہ کون لا الہ الا
گھر میں نے اُس قدر تہ پائی پوچھا گیا کہ یہ کیونکر کہا میں نے اپنے لڑکپن میں ایک
کلمہ کہا تھا تو اب اُس کلمہ کی وحشت مجھ پر آہو پئی اور مجھے اُس سے روک دیا اور مجھے
اُس شخص سے تعجب ہے جو اسد تعالیٰ کا ذکر کرتا ہے اور وہ کسی شے کے ساتھ اُسکی صفات
سے متصف ہو پس صفات تقویٰ اور کمال بے غلبتی دنیا سے بندہ علم میں راسخ ہوتا ہے
واسطی نے کہا علم میں راسخ وہ لوگ ہیں جو اپنی ارواح سے غیب انیب میں سرالسر کے
اندر راسخ ہو گئے ہیں پس پہچانا اُنھیں جسے اُنھیں پہچانا اور دریاے علم میں فہم کے
ساتھ ڈوب گئے تاکہ ترقی حاصل کریں پھر اُنکے لیے خزان جمع شدہ کھل گئے جو فہم سے
ہر ایک حوت کے نیچے کلام اور عجائب خطاب سے تھے پھر حکم کے ساتھ گفتگو کی اور بعض
صوفیہ نے کہا ہے راسخ وہ شخص ہے جو خطاب کے محل مراد سے واقف ہوا اور کہا بزاز نے کہ
یہ وہ لوگ ہیں جو تمام علوم میں کامل ہیں اور اُنکی معرفت حاصل کی اور تمام خلائی
کی ہمتوں پر مطلع ہوئے ہیں اور یہ ابوسعید کا قول ہے جسکی یہ مراد نہیں ہے کہ راسخ
فی العلم کے سنوار یہ بات ہے کہ علوم کی جزئیات سے واقف ہو اور اُس میں کمال
رکھتا ہو اس واسطے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ راسخین فی العلم سے تھے اور
اس قول اسد تعالیٰ کے معنی میں توقع کیا دفاکتہ و بابا اور کہا اب کیا چیز ہے پھر کہا یہ
بجز تکلیف نہیں ہے اور منقول ہے کہ یہ وقوف اب کے معنی میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ
تعالیٰ عنہ سے تھا اور اس سے صرہ ابوسعید کی مراد وہی ہے جسکی تفسیر اُسکے قبل کلام نے

آخر کلام کے ساتھ کہ اور وہ یہ قول ہے: **طلوعاً علیٰ ہم الخلائق کلہم یعنی وہ آگاہ ہیں ساری خلق کی ہمتوں پر اس واسطے کہ ہر آئینہ متقی نے اثبات تقویٰ کا وزاہد حق نے زہد کا دنیا میں کر دیا اسکا باطن صاف اور اُسکے قلب کا آئینہ روشن ہو گیا اور لوح محفوظ سے اُسکو کسی قدر سامنا اور محاذات ہو گئی تو اُس نے صفائی باطن سے اصول و احکامات علوم کا ادراک کر لیا پس وہ منتہا اقدام علما کا اُنکے علوم میں جانتا ہے اور ہر ایک کے فائز کو سمجھتا ہے اور علوم جزئیہ تعلیم اور مشق سے نفوس میں متغیر اور منقسم ہیں اس واسطے علم کلی اُنکا اس سے مستغنی نہیں کرتا کہ جزئی میں رجوع کرے اُسکے اہل وہی ہیں جو اُسکے غروف ہیں پس ان لوگوں کے نفوس جزئی سے بھر گئے اور اُسی میں مشغول ہوئے اور جزئی کے سبب وہ کلی سے منقطع اور علیحدہ ہو گئے اور علماء زاہدین کے نفوس نے بعد اُسکے کہ ضروری چیزیں اُسمیں کی جو اصل دین ہیں اور بنیاد اُسکی مشرع سے ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف رُخ کیا اور شیا سے اُسکی طرف جھک گئے اور ارواح اُنکی قرب الہی کے مقام سے واصل ہو گئی تب اُنکی ارواح نے اُنکے قلوب پر انوار پہنچائے جسکے سبب سے وہ مستعد اور مہیا اور اک علوم کے لیے تھے پس اُنکی ارواح نے عالم ازلی کی توجہ کے سبب اور اک علوم کی حد سے ترقی کی اور ایسے وجود سے مجرد اور منفرد ہو گئیں جو ظرفیت علم کے لیے صلاحیت رکھتا تھا اور اُنکے قلوب اُس وجہ کی نسبت سے جو نفوس کے ساتھ رکھتے ہیں غروف وجودی ہو گئے جو وجود علم کے مناسب نسبت وجودیہ سے تھے تو وہ علوم سے اور علوم اُن سے باہم مل جل گئے اُس مناسب نسبت سے کہ انفصال علوم کا اُن سے بوجہ اتصال لوح محفوظ کے ہو گیا اور انفصال سے مراد صرف یہ ہے کہ اتعاش اُنکا لوح محفوظ میں ہے دوسرے میں نہیں اور انفصال قلوب کا ارواح کے مقام سے اس واسطے ہے کہ قلوب متعذب نفوس کی طرف ہوتے ہیں تو ان دونوں منفصل یعنی علوم اور قلوب میں ایک نسبت اشتراک ہے جو باعث تعلق اور**

امتزاج کے ہر تو علوم اس واسطے حاصل ہو گئے اور عالم ربانی درسخ فی العلم ہو گیا
 اللہ تعالیٰ نے بعض کتابوں میں جو نازل کی گئیں وحی کی کہ اے نبی اسرائیل مت کہو
 کہ علم آسمان میں ہر کون اُسے اُتارے اور نہ یہ کہو کہ زمین کے اطراف اور کناروں پر ہر
 کون اُسے جڑھائے اور نہ دریاؤں کے اُس پار ہے کون دریا اُتر کر جائے کہ اُسکے آئے
 علم تمہارے قلوب میں رکھا گیا ہر فرشتوں کے آداب سے میرے سامنے ادب
 کرو اور صدیقین کے اخلاق سے میرے ساتھ پیش آؤ علم کو تمہارے قلوب سے
 بجاؤ نگاہ حتیٰ کہ تم کو چھپائے گا اور دبائے گا پس فرشتوں کے آداب سے سودا ہونا
 نفس کو اُسکی طبعی امور کی خواہشوں سے باز رکھنا ہر اور صحیح علم سے اُنکا جڑ سے
 اکھڑانا خواہ کسی قول سے ہو یا کسی فعل میں ہو اور یہ اُسی کے لیے صحیح اور درست
 جسے جانا اور قرب حاصل کیا اور حضور کی کارستہ حق سبحانہ تعالیٰ کے سامنے پایا تب
 وہ حق کے واسطے حق کے ساتھ محفوظ ہوتا ہر حسان بن علی سے روایت ہے کہ اُنھے
 خبر پہنچی کہ شداد بن ادس رضی اللہ عنہ ایک منزل میں اُترے اور کہا دستر خوان
 ہمارے سامنے لاؤ تاکہ اُسکے ساتھ بازی کریں یہ بات اُس سے کروہ سمجھی گئی تو کہا
 جب سے سلمان ہوا ہوں کوئی کلمہ میری زبان سے کلام میں نہیں نکلا مگر یہ
 کہ ہمارا سکی میں نے لگائی پھر دوسری لگام دیتا ہوں تم اُسکے سبب میرے اوپر
 آغشتہ نہویں اسی کی مثال فرشتوں کے آداب سے ادب حاصل کرتا ہر کمال میں
 لکھا ہوا ہے جو چیز تم نہ جانتے ہو اُسکا علم طلب کرو جب تک کہ تم اس پر عمل نہ کرو جو تم
 جان چکے ہو اور ہر آئینہ ایک حدیث میں ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 وارد ہوا جو کہ شیطاں اکثر علم کے ساتھ ہر آئینہ تم پر سبقت لے گیا ہے ہم نے کہا
 یا رسول اللہ کس طرح علم سے ہمارے اوپر وہ سبقت لے گیا فرمایا کہ وہ کہتا ہے اے علم طلب
 آؤ عمل نہ کرو جب تک کہ علم تو نہ پڑھ لے ہو اسطے ہمیشہ بندہ علم ہی پڑھتا ہے اور عمل

گو مالتا ہو یہاں تک کہ مر جائے اور عمل نہ کیا اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا ہر علم کثرتِ روایت سے نہیں ہوتا علمِ خوف ہی ہے اور حسن نے کہا ہر کہ ہر ائمہ اللہ تعالیٰ ذی علم و روایت کی پر وائیں کرتا اگر پروا کرتا ہے تو صاحب علم و روایت کی کرتا ہے تو علوم وراثتہ علم وراثتہ سے نکلے ہوئے ہیں اور علوم وراثتہ خالص دودھ کی مثال ہیں جو پیئے والوں کے حلق سے آسانی اُترتا ہے اور علوم وراثتہ کی مثال مسکے ہوئے جس سے نکلتا ہے اگر دودھ نہ ہو تو مسکے بھی نہ ہو مگر مسکے دہنیت اور چکنائی ہے جو دودھ سے مقصود ہے اور ایمت اور بانی بن دودھ میں ایک جسم ہے جس کے ساتھ روح دہنیت قائم ہے اور ایمت کے ساتھ توام ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور بانی سے ہم نے ہر ایک شے زندہ کی اور فرمایا بھلا وہ شخص مردہ نکھالے اسکو ہم نے زندہ کیا یعنی کفر کے سبب مردہ تھا پس اسلام سے اسکو زندہ کیا تو اسلام سے زندہ کرنا وہی توام اول اور اصل دل ہے اور اسلام کے بہت علم ہیں اور مبانی اسلام کے علوم ہیں اور اسلام بعد ایمان کے صرف تصدیق کی نظر سے ہے لیکن ایمان کے لیے بعد ازان کہ اسلام کے ساتھ متحقق ہو بہت فروع ہیں اور وہ مراتب ہیں جیسے علم یقین اور عین یقین اور حق یقین کہ وہ ہر ائمہ کبھو توحید اور معرفت اور مشاہدہ کے لیے مستعمل ہوتے ہیں اور ایمان کے لیے ہر ایک فرع میں اسکے فروع سے بہت علم ہیں تو علوم اسلام علوم اللسان ہیں اور علوم الایمان علوم القلوب ہیں پھر علم قلوب کے لیے وصف خاص اور وصف عام ہے پھر وصف عام علم یقین ہے اور اسکی طرف کبھی توجہ اور استدلال سے وصول اور ملاپ ہوتا ہے اور اس میں علماء دنیا علماء آخرت کے ساتھ شریک ہوتے ہیں اور ایک وصف خاص ائین ہے جس سے علماء آخرت مختص ہیں اور وہ سکینہ اور دیک آرام کی چیز ہے جو مومنین کے قلوب میں نازل کی گئی ہے تاکہ وہ اپنے ایمانوں پر اور بھی ایمان زیادہ کرنا پھرین تمام مراتب کو اسم ایمان شتمل اپنے وصف خاص سے ہے اور اپنے وصف عام سے

مشتل نہیں ہو تو بنظر وصف عام یقین اور اُس کے مراتب علم ایمان سے ہیں اور بنظر
وصف عام کے یقین زیادہ علی الایمان ہو اور مشاہدہ وصف خاص یقین میں ہو
اور وہ عین یقین ہو اور عین یقین میں وصف خاص ہو اور وہ حق یقین ہو
پس حق یقین اس وقت مشاہدہ سے بڑھ کر ہو اور حق یقین کا موطن درستقر آخرت
میں ہو اور دنیا میں اُس سے ایک لمحہ کا لمحہ اپنے اہل کے لیے ہو اور وہ اُن تمام
چیزوں سے اعلیٰ اور افضل ہو جو اقسام علم مالیہ سے ہیں اس واسطے کہ وہ وجدان
تو علم صوفیہ اور زیادہ ذی علم کی نسبت اُن علماء دنیا کے علم کی طرف جو نظر اور استدلال
کے طریقے سے درجہ یقین کو پہنچے ہیں اُس چیز کی نسبت کی مثال ہو جس کا ذکر ہم نے
علم وراثتہ اور وارستہ سے کیا ہو انکا علم دودھ کی مثال ہو اس واسطے کہ وہ یقین اور
ایمان ہو جو کہ جڑ بنیاد ہو اور علم صوفیہ بالمدتعالیٰ کا مقامات مشاہدہ سے ہو اور عین یقین
اور حق یقین مسکے کے مانند ہو جو دودھ سے نکلا ہوا ہو پس انسان کی فضیلت
علم کی فضیلت سے ہو اور اعمال کی زرانت اور وقار اُسی قدر ہو کہ جتنا حصہ علم کا
حاصل ہوا ہو اور بیشک حدیث میں وارد ہوا ہو عالم کو ترجیح عابد پر ایسی ہے
کہ جیسے مجھے میری امت پر ہو اور اس علم میں اشارت علم بیع و دشرا و طلاق
و عتاق کی طرف نہیں ہو اور جو اشارہ ہو وہ علم بالمدتعالیٰ اور قوت یقین کی طرف
ہو اور کھو بندہ عالم بالمدتعالیٰ ہو صاحب یقین کامل اور عال آنگہ اُس کے پاس
فرض کفایات کا علم نہیں ہو اور ہر آئینہ اصحاب رسول الصلی اللہ علیہ وسلم علماء یقین
سے بہت بڑھ کر عالم حقایق تعین اور دقائق معرفت کے تھے اور تحقیق علماء تابعین نہیں
ایسے تھے جو علم فتویٰ اور احکام کے اندر انہیں سے بعض کی نسبت بڑی استوار اور مستقیم
تھی روایت ہو کہ حضرت عبداللہ بن عمر سے کسی چیز کا مسئلہ پوچھا جاتا تو فرماتے کہ میں
ابن المیثب سے پوچھوں اور حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے کہ میں عبداللہ سے

پوچھو اگر اہل بصرے اُسکے فتویٰ پر اُتریں تو اُسکے لیے وسعت اور گنجائش ہو اور حضرت
 ابن بن مالک فرماتے کہ مولانا حسن سے دریافت کرو اس واسطے کہ ہر آئینہ اُسے یاد ہو
 اور ہم بھول گئے تو اُن صحابہ کا حال یہ تھا کہ علم فتویٰ اور احکام میں تابعین کی طرف
 لوگوں کو بھیر دیتے تھے اور ان تابعین کو حقائق یقین اور دقائق سکھلاتے تھے اور
 یہ بات اس واسطے تھی کہ صحابہ اس معاملہ میں زیادہ استوار تابعین سے تھے کہ وحی
 منزل کی طرق اُنکو پہنچی تھی اور کثرت و دوفر علم محل و مفصل نے اُنکو مستغرق کر دیا تھا
 تو اُن سے ایک گروہ نے محل اور مفصل کو حاصل کیا اور ایک گروہ نے مفصل بدل
 محل کے سیکھا اور حال یہ ہے کہ محل اصل علم ہے اور اسکا مفصل طہارت قلوب اور
 قوت اصلی سے الگ بہ کمال استعداد کتاب کیا گیا اور خواص کے ساتھ مختص ہے
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ادع الی سبیل ربک بالکلمۃ
 والموعظۃ الحسنۃ و جادلہم بالنی ہی احسن یعنی بلا اپنے پروردگار کی راہ پر حکمت اور
 اچھی نصیحت کے ساتھ اور اُنکو الزام دے ایسی چیز سے جو نیک ہو اور فرمایا قل الی
 ادعوا الی اللہ علی بصیرۃ یعنی تو کہہ کہ یہ رستہ میرا ہے میں اللہ تعالیٰ کی طرف بصیرت سے
 بلاتا ہوں تو ان سبیلوں کے سالک اور ان دعوتوں کے قلوب قابل ہیں تو بعض
 انہیں سے نفوس سرکش اور لاجنب ہیں کہ اپنی طبیعت اور جبلت کی گرفتگی پر قائم ہیں
 تو اُنکو تولاہف کی آتش اور وعظ اور تربیت سے ملامت کیا اور بعض نفوس پاک صاف
 ہیں جو پاک مٹی سے بنے ہوئے ہیں اور قلوب سے زیادہ پاک ہوتے ہیں تو جو شخص
 کہ اُسکا نفس بدکار شہیتبان اُسکی قلب کا ہے اُسکو وعظ سے بلاتا ہے اور جو شخص
 کہ اُسکا قلب بدکار اُسکے نفس کا ہو اُسے حکمت کے ساتھ طلب کرتا ہے تو جو دعوت
 وعظ و پند سے تھی ابراہ نے اسے جنون قبول کیا اور وہ دعوت بہشت و دوزخ سے
 ہوا اور دعوت جو حکمت سے ہے اُسکی اجابت مقررین نے کی اور وہ دعوت ہے عطا قرب

اور صفائی معرفت اور اشارہ توحید کی تصحیح اور اظہار ہے ہر پھر جبکہ انہوں نے تلویحات
حقانی اور تعریفات ربانی کو پایا تو اپنی ارواح اور قلوب اور نفوس کے ساتھ اجابت
کی تو متابعت اقوال کی ہو گئی انکی اجابت نفس کی اور متابعت اعمال ان کی اجابت
قلب سے اور صاحب احوال ہونا انکی اجابت روح سے ہو گئی تو اجابت صوفیہ کی
بالکل ہو اور اجابت غیر صوفیہ کی بالبعض ہو (کہا) عمر رضی اللہ عنہ نے کہ اندھیل بہ
رحم فرمائے اگر اللہ سے خوف نہ کرتا اسکی معصیت نہ کرتا یعنی اگر اس کے پاس کتاب
امان کی آتش دوزخ سے ہوتی تو صرف معرفت امر الہی کی عظمت ہی اسکو بڑھتی
کرتی کہ واجبی حق عبودیت کی ادھر قیام کرے اسوجہ سے کہ حق عظمت اُسے پہچانا
تو اجابت صوفیہ دعوت کے لیے اجابت مجاہدہ محبوب کے لیے لذت اور بے تکلفی کی
راہ سے ہو اور غیر صوفیہ سے زحمت اور مجاہدہ سے اور یہ اجابت ایسی ہو کہ اسکا
اثر جیسا کہ استقامت اور عبودیت کے حقائق سے قیام ہو گھر طریوں اور ساعتوں
میں ظاہر ہوتا ہو قال اللہ تعالیٰ فاما من اعطی والقی وصدق بالحسنی سیر لیسر
یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا سو جسے دیا اور خوف کیا اور نیک بات کو سچ جانا تو قریب ہو
کہ ہم اسکو آسانی میں پہنچائیں گے بعض صوفیہ کہتے ہیں کہ دارین کو دے دیا اور
کسی چیز کو نہ دیکھا اور بے فائدہ اور گناہوں سے پرہیز کیا اور صدق باحسنی کے معنی
ہیں طلب قرب پراڑا اور گھڑا ہوا اور یہ آیت کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
کے حق میں نازل ہوئی اور اس آیت میں دوسری وجہ ظاہر ہوتی ہے اعطی اعمال پر
مواظبت کے ساتھ اعطا کیا اور دوسرا شیطان اور ہوائے نفسانی سے پرہیز کیا اور
بچا و صدق باحسنی یعنی باطن کی ملازمت موارد شہوات کے تصفیہ کے ساتھ مہمت
نوٹ وجود سے کی فسیرہ لیسر ہے ہم اس پر سہولت کے دروازے عمل اور عیش اور
انس میں کھولتے ہیں اور جسے اعمال سے بخل کیا اور استغنی بھر گیا احوال سے و کذب

باحسنی اور نیک بات کو جھٹلایا یعنی ملکوت میں اپنی بصیرت کے نفوذ سے گرد پھر نیوالا نہ تھا نسیسہ للعسرہ سپرجم آسانی کا دروازہ اعمال میں بند کر دیتے ہیں اور سستی کا باب اُسپر کھول دیتے ہیں پھر جب صوفیہ کے نفوس اور قلوب اور ارواح نے ظاہر اور باطناً دعوت قبول کی تو انکا حصہ علم میں سب سے زیادہ اور معرفت میں اکمل ہوا تو انکے اعمال پاکیزہ اور فضل ہوئے معاوضہ کے پاس ایک شخص آیا کہا مجھے دو شخصوں سے خبر دے کہ ایک انہیں سے عبادت کے اندر مجتہد کثیر العمل کم گناہ ہے مگر یہ کہ وہ ضعیف الیقین ہے متواتر اسکو شک لاحق ہوتے ہیں معاوضہ نے کہا ہر آئینہ اُسکے عمل کو باطل اسکا شک کرتا ہے کہا تو ایک شخص کم عمل کی خبر دے الادہ قوی الیقین ہے اور وہ اس حالت میں بس گنہگار ہے تو معاوضہ ساکت ہوا تو اُس شخص نے کہا داد اسدا اگر پہلے آدمی کا شک اُسکے نیک اعمال کو باطل کرتا ہے تو ضرور اسکا یقین اُسکے کل گناہوں کو مٹانے لے گا تو معاوضہ نے اسکا ہاتھ پکڑ لیا اور کہا میں نے ایسا کوئی شخص نہیں دیکھا جو اس سے بڑھکر فقیہ ہو اور لقمان کی وصیت میں ہے جو اُس نے اپنے بیٹے کو یقین فرزند عمل کی استطاعت یقین ہی کے ساتھ ہوتی ہے اور آدمی نہیں عمل کرتا ہے مگر اُسکی قدر کہ اُسکا یقین ہے اور عامل اُسکا قصر نہیں کرتا جب تک کہ قصر اُسکے یقین میں نہیں یقین علم سے فضل ہے اسواسطے کہ اُس نے ارادہ عمل کا کیا اور وہ نہ تھا کہ عمل کا ارادہ کرتا تھا کہ اُس نے ارادہ عبودیت کا کیا اور ارادہ عبودیت کا نہیں کرتا تھا اور تھا کہ ارادہ کیا تھا قیام کا حق ربوبیت کے ساتھ اور کمال احتیاط کا یقین اور علم سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ یہ سب صوفیہ اور علما ازواد کے لیے ہے تو اس سے فضل اُنکا اور اُنکے علم کا ظاہر ہو گیا اب اُسکے بعد میں ایک مسئلہ کی صورت بیان کرتا ہوں جس سے وہ فضل عالم زہد عارف کا جو معتبر ہے انہی صفات نفس سے غیر برظاہر ہو جائے ایک عالم کسی مجلس میں آیا اور بیٹھا اور ایک نشست کی جگہ جسمیں وہ بیٹھا اپنے لیے بعد رائے محل و علم کے جو

اپنے اعتقاد میں سمجھتا تھا بخیر کی بھر ایک دوسرا شخص اُسکے ہچشمون سے آیا اور اُس سے اونچی جگہ بیٹھا تب وہ عالم ہو نچا اور تنگ ہوا دیکھا کہ دنیا اُنکی آنکھوں میں تیرہ دتار ہو گئی اور اگر اُس سے ممکن ہوتا تو اُس شخص پر حملہ کرتا پس یہ عارضہ ہے جو اُسے لاحق ہوا اور ایک مرض ہو جو اُسے عارض ہوا اور وہ یہ نہیں جانتا کہ یہ ایک مرض پوشیدہ ہو اور دوا کا محتاج ہو اور اس مرض کی نشا اور اصل میں منکر نہیں کرتا اور لکروہ جانتا کہ یہ نفس ہو جو ابھرا اور اپنی جہالت کے ساتھ ظاہر ہوا اور جہل اُسکا اُسکے کبر کی وجہ سے اور کبر اُسکا اپنے نفس کو اپنے غیر سے بہتر سمجھنے کے باعث ہو تو انسان نے جان لیا کہ وہ بہت بڑا اُسکے غیر سے ہو اور اُسکا قوت سے فعل میں لانا تکبر ہو تو جب وہ تنگ ہوا تو اُسکے فعل سے تکبر ہو گیا پس صوفی عالم زاہد اپنے نفس کو کسی چیز کے ساتھ مسلمانوں سے تمیز نہیں کرتا اور نہ وہ اپنے نفس کو دکھتا ہو مقام تمیز میں کہ کوئی ممیز اُسکو مجلس مخصوص کے ساتھ تمیز کرے اور اگر فرض اُسکے لیے لیا جائے کہ اس قسم کے واقعہ سے آزمائش کی جائے اور دوسرے شخص کے تقدیم و ترفع سے افسردہ ہوتا ہو نفس اور اُسکے ظہور کو دیکھے اور اس بات کو کہ یہ مرض ہو اور ہر آئینہ اگر اس معاملہ میں ڈھیل دین نفس کی طرف شناخت کی اور اُسکی افسردگی تو یہ اُسکے حال کا گناہ ہو جاتا تو فوراً اپنے مرض کو اللہ تعالیٰ کی طرف پیش کرتا اور اپنے نفس کے ظہور کی شکایت اسکی طرف کرتا اور خوب توبہ عمل میں لاتا اور ظہور نفس کی قطع نسل کر دیتا اور قلب کو اللہ تعالیٰ کی طرف پیش کرتا اس حال سے کہ وہ ہستغاثہ نفس سے رہے تب اُسکا اشتغال مرض نفس کے دیکھنے اور علاج کے طلب کرنے کا اُسے چھوڑا دیتا اُس فکر سے کہ وہ شخص اوپر اُس سے اونچا بیٹھ گیا اور بسا اوقات اُس شخص کے ساتھ جو اُس سے اوپر بیٹھ گیا تو اضع اور انکسار کے ساتھ پیش آیا تا وہ کفارہ گناہ موجودہ کا اور دوا اپنے مرض کا محتاج نہ رہے اس سے اس سے فرق ظاہر دو شخصوں میں ہو گیا

اور جب کہ اعتبار کرنے والا اعتبار کرے اور اپنے نفس کے حال کو تلاش کرے اسی مقام پر تو اپنے نفس کو اور عوام خلق اور طالب مقاصد دنیا کے مثال دیکھے گا پھر کون فرق آئیں اور اُس کے غیر میں ہر اُن لوگوں سے جس کو علم نہیں ہو اگر ہم زیادہ مسائل کی صورتیں بیان کرتے کہ جس سے زاہدین کی فضیلت اور راجحین کا نقص کھل جاتا بیشک وہ مورث لال ہوتا اور یہ ابتداء ہی علوم صوفیہ سے ہو پس اُن کے علوم نفیسہ اور احوال شریفہ کی طرف کیا گمان کرے اسد توفیق دے

چوتھا باب حال صوفیہ اور اُن کے اختلاف کے بیان میں

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میرے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میرے فرزند اگر تو صبح اور شام ایسی کر سکے کہ تیرے قلب میں کسی کی طرف سے کینہہ اور بدخواہی نہ ہو تو کر بعد اسکے فرمایا ہے میرے فرزند اور یہ میری سنت ہے اور جسے میری سنت کو جلایا اُس نے مجھے جلایا اور جس نے مجھے جلایا وہ میرے ساتھ بہشت میں ہوگا اور یہ بڑا شرف اور کمال فضل ہے جسکی خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کے حق میں دی ہے جس نے اُسکی سنت کو جلایا تو یہ صوفیہ وہی لوگ ہیں جنھوں نے اس سنت کو جلایا اور سینوں کے کینہہ اور بدخواہی سے صفائی اُن کے کام کی بنائے بلند ہو اور اس سے جو ہر اُنکا ظاہر ہو گیا افضلیت اُنکی کھل گئی اور وجہ اسکی کہ وہ اس سنت کی احیا پر قادر ہوئے اور اُس کے حق واجب کے ساتھ مستعد ہو گئے صرف یہی ہے کہ انھوں نے دنیا میں زہد کیا اور دنیا کو دنیا داروں اور اسکے طالبوں پر چھوڑ دیا ہوا سٹے کہ کینہہ اور نفاق کا اٹھان دنیا کے اور اہل دنیا کے نزدیک رفعت اور منزلت کی محبت ہے اور صوفیہ نے اس بارہ میں بالکل بے پردائی اور بے رعبتی کی ہے جیسا کہ بعض صوفیہ نے

کہا ہے کہ ہمارا یہ طریق انہیں قوموں کے لائق ہے جنہوں نے اپنی ارداح کے
 گھوردن کو صاف اور پاک کیا پھر جبکہ اُنکے دلوں سے دنیا کی محبت اور رفعت کی
 جاہت جاتی رہی تو انہوں نے صبح کی اور شام کی ایسی کہ اُنکے دلوں میں کسی کی
 طرف سے میل اور کینہ نہ تھا پس جو قول کہنے والے کا ہے کہ اپنی ارداح کو گھوردن
 سے پاک صاف کیا اُس سے اشارہ نہایت واضح کی طرف ہے اور اس کی طرف
 کہ وہ اپنے نفس کو ایسا نہیں دیکھتا کہ کسی مسلمان پر اسکو اپنے نزدیک آپ کو حقیر
 جاننے کے سبب ترجیح دے اور ممتاز کرے اور اس حالت میں بغض اور کینہ
 کا سد باب ہو جاتا ہے اور یہ حکایت شہرت پا گئی تو بعض فقرائے ہمارے
 اصحاب سے کہا کہ مجھے سمجھ پڑا کہ اسکے معنی اپنی ارداح سے انہوں نے گھوردن کو
 پاک صاف کیا یہ ہیں کہ گھوردن کے ساتھ اشارہ نفوس کی طرف ہے ہوا سٹلے کہ
 وہ گھورے کی مثالی ہر ایک عفونت اور نجاست کی جگہ ہے اور نور روح سے جو
 اُسکے ساتھ ملنے والا ہے پاک اور صاف کر دیا اسوا سٹلے کہ ارداح صوفیہ مقامات
 قرب میں ہیں اور نفوس میں اُسکا نور سرایت کرتا ہے اور نور روح کے ملنے سے نفس
 پاک اور ظاہر ہوتا ہے اور جتنی خراب چیزیں بغض اور کینہ اور خست اور حسد اُسمیں
 ہیں سب اُس سے زائل ہو جاتے ہیں تو گویا وہ نور روح سے پاک صاف ہوتا ہے
 اور یہ معنی صحیح ہیں اگرچہ قائل نے اپنے قول سے اسکا ارادہ کیا ہو اللہ تعالیٰ
 نے بہشتیوں کی صفت میں فرمایا ہے و عزنا منی صدور ہم من غل اخوانا سٹلے
 سر متقابلین یعنی نکال لیا ہم نے جو اُن کے سینوں میں کینہ تھا بھائی بنا کر جو
 تختوں پر آنے سامنے بیٹھے ہوئے ہیں ابو حفص نے کہا جو قلوب اسد تعالے
 کے مالوں اور اُسکی محبت پر متفق اور اُسکی مودت پر مجتمع اور اُسکے ذکر سے مانوس
 ہو گئے انہیں کینہ اور حسد سطح باقی رہ سکتا ہے ہر آئینہ یہ قلوب ہو اچسپ نفسانی

۱۲۰ ہاتھ و دین و آئینہ گویا درہم سے اُنکے قلوب پاک ہیں

اور ظلمات طبعی سے پاک صفات ہیں بلکہ توفیق کے نور سے سرمہ آلود ہو گئے تو وہ سب بھائی بن گئے پس خلق اُن کے حجاب صفات نفوس سے قول اور فعل اور حال سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جلاتے رہتے ہیں پھر جب اُنکی نفوس کی صفات بدل گئیں اور حجاب اُٹھ گیا اور پردے صحیح ہو گئے اور ہر ایک چیز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے موافقت ہوئی اور اس صورت میں محبت اللہ تعالیٰ کی واجب ہو گئی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو کہو اگر تم اللہ تعالیٰ کو دوست رکھتے ہو تو میری متابعت کرو اللہ تعالیٰ تمہیں دوست رکھیگا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کو نشانی بندہ کی محبت کی اپنے رب کے واسطے بتائے اور بندہ کی جزا کہ وہ خوب پیروی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کرے یہ رکھے کہ اللہ تعالیٰ اُسے دوست رکھے گا تو متابعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو شخص زیادہ حصہ دار ہوگا وہی اللہ تعالیٰ کی محبت کا زیادہ حصہ پانے والا ہو اور اسلام کے گرد ہون میں سے صوفیہ حسن متابعت میں کامیاب ہوئے اس واسطے کہ ان حضرات نے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال کی اتباع کی اور جس جس کام کا حکم آپ نے اُنکو دیا اُس پر قائم اور ثابت قدم ہوئے اور جس جس چیز سے آپ نے اُنکو روکا اُس سے ٹھٹھک رہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو کہو جو کچھ رسول مقبول تمہارے پاس لایا اُسکو لو اور قبول کرو اور جن چیزوں سے تمہیں روکا اُس سے باز رہو بعد اسکے اپنے اعمال میں اُنہوں نے آپ کی پیروی اور متابعت کی جدوجہد عبادت اور تہجد اور نوافل میں روزہ اور نماز سے اور جو اسکے سوا ہو اور اُنکو ہرکت و اتباع کی روزی نصیب ہوئی اقوال اور افعال میں اور اُسکے اخلاق کے ساتھ متخلق ہوتے ہیں حیا سے اور علم سے اور صغیر اور عفو سے اور رافت اور شفقت اور مدارات و نصیحت اور تواضع سے اور اُنکے احوال سے ایک حصہ خون اور سکہ اور

بسیبیت اور تعظیم و رضا و صبر و زہد اور توکل سے اُنھیں ملا تو متابعت کے تمام مقام کو پورا حاصل کیا اور اُسکی نسبت سنت سینہ کو انتہا درجہ کے ساتھ زندہ کیا عبد اللہ بن زید سے سوال کیا گیا کہ آپ کے نزدیک صوفیہ کون ہیں فرمایا جو لوگ اپنے عقول سے فہم سنت پر قائم ہیں اور اپنے دلوں سے اُسکی طرف متوجہ ہیں اور اپنے سردارِ نبویؐ کے ساتھ معتصم اپنے شرفِ نفوس سے ہیں وہ لوگ صوفیہ ہیں اور یہ پورا پورا وصف ہو چکا ہے ساتھ اُنکی تعریف کی ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مولا مالک کی طرف دائم الافتقار تھے یہاں تک کہ آپ فرماتے میرے نفس کی طرف مجھے ایک پلک مارنے کے برابر مست حوالہ کر اور میری حراست کر جیسے کہ بچے کی کرتے ہیں اور جن چیزوں میں صوفیہ کامیاب متابعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوئے اشرف اور اعلیٰ انھیں کا یہ وصف ہے اور وہ ہمیشہ کا افتخار ہے اور التجا ہے اور اس وصف سے صدق افتقار کے ہر ایک متحقق اور متصف نہیں ہوتا مگر وہ بندہ خدا جب کا باطن صفاء معرفت سے صاحب کشف اور سینہ اسکا نورِ یقین سے روشن ہو گیا اور دل اسکا بساطِ قرب تک جا پہنچا اور سر اسکا ہم کلامی کی لذت سے خلوت نشین ہو گیا بھران تمام چیزوں میں اسکا نفس حکمی اسیرِ سلطانی ہو گیا اور با انیمہ اسکو ہر ایک شرفِ آفت کا گھر دیکھتا ہے اور وہ مثل آتش ہے کہ اگر ایک تنکا اسکا باقی رہ جائے ایک عالم کو جلا دے اور وہ بہت ہی جلد پٹنے والا اور بدلتے اور مچ و تاب کھانے میں تاب زدہ کمال ہے تو حق سبحانہ تعالیٰ نے اپنے کمالِ لطیف سے صوفی کو پہنچو دیا اور کسی مستدر انکشاف اسکا کر دیا اُس نعم کا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے فرمایا اس واسطے صوفی ہمیشہ اپنے مولیٰ کی طرف اُسکے شر سے استغاثہ کیا کہ انا جو گویا کہ وہ بندہ کے حق میں ایک تازیانہ بنا یا گیا ہے کہ اپنے شر سے اُسکی معرفت کے لیے پلاتا ہے اُس حالت کے ساتھ کہ نظر اُسکی التجا کے استغاثے اور صدقِ نیاز و دعا کی طرف ہے

تو بس صوفی اُسکے مطالعہ سے ایک خطہ بھی خالی نہیں رہتا جس طرح کہ وہ اپنے رب سے دم بھر کو غافل نہیں ہوتا اور اُسکی معرفت کو اللہ تعالیٰ کی معرفت کے ساتھ مربوط اور مضبوط کر دیا اس حدیث میں جو وارد ہوئی ہے کہ جس شخص نے اپنے نفس کو پہچانا تو ہر آئینہ اپنے پروردگار کو اُس نے پہچانا جیسے ایت کی پہچان کو دن کی پہچان سے وابستہ کر دیا یا وہ کون شخص ہے جو سنت ہے رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اس سنت کا احیا کرے بجز صوفی کے جو عالم باہر اور زاہد فی الدنیا ہے تقویٰ کو مستحکم دست سے پکڑے ہوئے ہو اور کون ہے جو اس حال کے فائدہ کارستہ صوفی کے سوا پائے تو ہمیشہ کی نیاز مندی اُسکی اپنے پروردگار کی طرف جناب اسی جل شانہ کے ساتھ تسک اور دست آویز ہو اور اُسکے ساتھ پناہ جوئی ہو اور اس پناہ جوئی میں رنج کا استغراق اور دل کا پیردگار ہونا محل دعا کی طرف ہو اور دل کے محل بزمان حال اور اُس میں سکون کی جانب کشش ہوتی ہیں کشش کا بعد اپنے منقر سے جو اقسام فانی ہیں اور نزول اُس کا قلب کی طرف مدارج علم میں ہے جو رعایت حفظ اسی سے محفوظ اور مستور ہے اور کم نجات نفس اس تدبیر کے ساتھ جو منجانب اللہ تعالیٰ ہے کہینہ اور نفاق اور عقد و حسد اور تمام خراب عادات کی گزند سے محفوظ اور نامون ہے تو یہ صوفی کا حال ہے۔ اور تمام احوال صوفیہ کو دو چیز حاوی ہیں کہ دونوں صوفیہ کا وصف ہیں اور حق تعالیٰ کے قول سے اُن دونوں کی طرف اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ برگزیدہ اپنی طرف جسکو جانتا ہے کرتا ہے اور جو اُسکی طرف رجوع لائے اُسکو راہ راست دکھاتا ہے تو صوفیہ کی ایک قوم صرف اجتباب کے ساتھ مختصر ہوئی اور ایک قوم انہیں کی ہدایت کے ساتھ مخفی ہوئی مگر اسی میں پہلے انابت اور رجوع لانے کی شرط ہے پس اجتباب صرف میں کسی بندہ کی علت نہیں ہے اور یہ محبوب مراد کا حال ہے جسکی ہدایت منجانب حق اس کے

عطا اور بخشش سے ہر بدن اسکے کہ کوئی سابقہ ایسا ہو جسے جسے کہیں کیا ہوا اجتہاد
اُسکا اسکے کشف پر مقدم ہوا اور اس صورت میں صوفیہ کے ایک گروہ کا یہ حال ہوا
کہ پردے اُنکے دلوں سے اُٹھ چلے اور نورِ یقین کے سطوع نے سرعت کی توجہ حال وارڈ
انہیں اجتہاد اور اعمال کی خواہش کو برا ٹیکتہ کیا تب اعمال پر ایک بندہ اور عیش
کے ساتھ جہنم اُنکی آنکھوں کی خشکی بھٹی جھک گئی تو اجتہاد کو انہر کشف نے ہلکا اور
آسان کر دیا جس طرح کہ فرعون کے ساحران پر اُس لذت نے جو صفار عرفان سے
اُنہر نازل ہوئی اس بات کو سہل کر دیا کہ وہ فرعون کے وعدہ مذاب کی برداشت
کرتے تھے اور سب نے کہا کہ ہم تجھے اُس شے پر اختیار اور امتیاز نہ کر سکے جو ہم کو ناپاکی
مبینہ سے پہنچے ہیں حضرت جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہو کہ اُنکو عنایت
ازلی کی ہو ائین نیگین تو سجدہ شکر میں گر پڑے اور یک زبان ہو کر سب نے کہا
کہ ہم اہل عالم کے پروردگار پر ایمان لائے ابو موسیٰ رفاق سے روایت ہو کہا
میں نے سنا ابو سعید خدری سے کہ وہ کہتے تھے اہل خالصہ سے مراد وہ شخص ہیں جنکو
اُنکے مولانا نے برگزیدہ کیا ہو اور نعمت اُنکے لیے پوری کی اور کرامت اُن کے
واسطے مہیا فرمائی تو اُن نے حرکات طلب کو ساقط کر دیا اور عمل اور خدمت میں
اُنکے حرکات الفت و ذکر اور اسکی مناجات میں چین کرنے اور اُسکے قرب میں
منفرد ہونے پر مبنی ہو گئیں اور فاطمہ مشہور حریرہ شاگرد ابی سعید کہتی ہیں
کہ میں نے خزانہ سے سنا ہو کہ وہ کہتے تھے کہ مراد اپنے حال میں بھرا ہوا اپنے حرکات
مرد دیا ہوا ہو اور خدمت میں اسکی سعی پوری اور کفایت کی گئی شائبہ اور ناظر سے
محفوظ ہو اور یہ وہ جو جسکو فتح ابو سعید نے کہا وہ ایسا ہو جسکی حقیقت طائفہ صوفیہ پر
مشتبہ ہو اور کثرتِ نوافل کے قائل نہیں ہوے اور مشائخ کی ایک جماعت
کو دیکھا کہ نوافل میں قلت کرتے تھے تو اُنکو منظرہ ہوا کہ یہ حال دائمی مطلقاً ہو

اور یہ نہ سمجھے کہ جن لوگوں نے ترک نوافل اور اقتصار فی البیض پر کیا اُنکی استدائی بات مزیدین کی تھی سو جب وہ روح و رحمت حال کو پہنچے اور ریاضت کے بعد کشف اُنکو حاصل ہوا تو حال سے ملو اور مال مال ہو گئے ہیں اعمال کے نوافل اور زاید کو چھوڑ دیا مردوگوں کے اعمال اور نوافل پرستور بانی رہے اور ان چیزوں میں اُنکی آنکھوں کی خشکی ہو اور یہ مرتبہ اول سے اتم و اکمل ہو یہ جو ہم نے اُسکی توضیح کی صوفیہ کے دو طریق میں سے ایک طریقہ ہے اور دوسرا طریق طریق مریدین کا ہے اور یہ وہ لوگ ہیں جنکے لیے انابت کی شرط لگائی گئی ہے چنانچہ حق تعالیٰ نے فرمایا وہ سیدی الیہ من ینیب اور راہ اپنی طرف اُس شخص کو دکھلاتا ہے جو انابت اور رجوع کرے تو اول اجتہاد کا مطالعہ اُسے قبل از کشف ہوا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اور جن لوگوں نے ہماری راہ میں کوشش کی اور مجاہدہ کیا ہے ہر آئینہ ہم اُنکو اپنا رہتہ دکھلائینگے اُنھیں اللہ تعالیٰ مراجع کشف میں مندرج کرتا ہے جس میں ہر طرح کی ریاضت اور محنت ہو اور شبہائے تاریک کی بیداری اور گرم دہیروں کی تشنگی طلب اور شوق کے شعلے اُنہیں بھڑکتے ہیں اور کامیابی کے انوار اُنکے برابر حجاب میں مچتے ہیں اور ارادت کی گرم ریگ میں کروٹیں ملتے ہیں اور ہر ایک عادت اور مانوس سے علیحدہ ہو جاتے ہیں اور یہ انابت ہے جو اللہ تعالیٰ نے اُنکے لیے شرط لگا دی ہے اور ہدایت کو اُسکے ساتھ مقرون کیا اور اب پھر ہدایت خاص ہے اس واسطے کہ یہ اُسکی ہدایت اُس ہدایت عام کے سوا ہو جو اُسکے امر و نہی کی طرف معرفت اول کی قضا سے راہ راست پاتا ہے اور یہ سلاک محب مرید کا حال ہے تو انابت ہدایت عام کی غیر ہے پس وہ ہدایات خاص کی منتر ہوئی اور سیدھی راہ اُسکی طرف بعد از ان پائی کہ اُسکے لیے مختون سے سیدھی راہ پائی اُسوقت عسر کی ضیق سے یسر کی فضا کو پہنچے اور اجنہا کی سوزش سے احوال کی راحت میں ہیں و اماں پایا تو اُن کی

ریاضتیں پہلے اُنکے کشف و کرامات سے تھیں اور مراد لوگوں کے کشف و کرامات اُنکے جد و اجہاد سے پیشتر تھیں ابو محمد جریری سے روایت ہے کہ میں نے سنا ہے جنید علیہ الرحمہ کو یہ کہتے ہوئے کہ ہم نے قیل و قال سے تصون نہیں حاصل کیا و لیکن بھوک اور دنیا کی ترک اور الوفا و دستخسائے کی قطع سے پایا تو محمد بن حنیف نے کہا کہ ارادت مراد کی طلب میں عروج کرتا ہی اور ارادت کی حقیقت جد و جہد کی مداومت اور ترک راحت ہے اور ابو عثمان کا یہ قول ہے کہ مرید وہ ہے کہ اُسکا اللہ تعالیٰ کے سوا ہر چیز کی طرف سے مر گیا ہو تو وہ اللہ کو فقط چاہتا ہے اور اُسی کا قرب اور اُسی کا مشتاق رہتا ہے یہاں تک کہ دنیا کی شہوات شوق الہی کی شدت کے سبب اُسکے قلب سے جلتی رہتی ہیں اور اُسی نے کہا ہے کہ مریدوں کے دل کا عذاب یہ ہے کہ وہ حیثیت معاملات و مقامات سے محبوب اُنکے اضداد کی جانب ہو جائیں سو یہ دونوں طریقے احوال صوفیہ کے ساتھ جمع ہو جاتے ہیں اور ان دونوں کے سوا دو اور طریقے ہیں کہ ثبوت و تحقق تصون کے طریقوں سے نہیں ہیں اُن دونوں میں سے ایک وہ مجذوب ہے جو اپنے جذب پر قائم رہا اور کشف کے بعد اجہاد کی طرف نہیں رجوع ہوا اور دوم مجتہد متراضع عابد جو اجہاد کے نتیجے کشف کو نہیں پہونچا اور صوفیہ کے لیے اُنکے دونوں طریق میں حسن متابعت سے صحت اُنکے طریق کی اور وہ اُنکے فضل کی ہے اور جس کسی نے اس بات کا گمان کیا کہ بدون متابعت کے فائز المرام اور کامیاب ہو تو وہ پس ماندہ اور دھوکے میں آگیا ابو سعید خراز کا قول ہے کہ جو باطن کہ ظاہر اُسکے خلاف ہو وہ ناجیز اور ناحق ہے اور جنید علیہ الرحمہ کا قول تھا کہ ہمارا یہ علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سے ملا ہوا اور گٹھا ہوا ہے اور بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ جس شخص نے اپنے نفس پر سنت کو امیر فرمان روا کر دیا قول میں اور فعل میں تو حکمت کے ساتھ

اُس نے کلام کیا اور جس کسی نے ہوا کو اپنے نفس پر حاکم قول و فعل میں کیا تو اس نے بدعت کی گفتگو کی نقل ہو کہ حضرت بایزید بسطامی علیہ الرحمہ نے ایک روز اپنے یار سے کہا ہمارے ساتھ چلو کہ اس شخص کو ہم دیکھیں جس نے اپنے تین دلی مشہور کر رکھا ہے اور یہ شخص اپنے گرد فواح میں زہد اور عبادت کے ساتھ مشہور اور معروف تھا تو ہم اُسکی طرف چلے تو وہ جب اپنے گھر سے مسجد کی طرف نکلا قبلہ کی طرف بھٹکا بایزید نے کہا اُٹھے پھر چلو تب واپس آئے اور اُس سے سلام علیک نہ کی اور کہا یہ شخص سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ادب کا امین معتمد نہیں ہے پھر وہ مقامات اولیا اور صدیقین کے دعووں کا کس طرح امین ہو سکتا ہے اور شبلی علیہ الرحمہ کے خادم سے پوچھا کہ تم نے اس کے مرنے کے وقت کیا حال دیکھا تو کہا جب اُسکی زبان بند ہوئی اور پیشانی پر پسینا آیا مجھے اشارہ کیا کہ نماز کے لیے مجھے وضو کرادو تو میں نے اُسے وضو کرایا سو وقت خلال اُسکی ڈاڑھی کا میں بھول گیا تو میرا ہاتھ پکڑا اور اپنی ڈاڑھی میں میری انگلیاں ڈال کر خلال کرتا تھا اور سہل بن عبد اللہ نے کہا جو وجہ کہ اُسکی کتاب اور سنت سے شہادت نہ ملے تو وہ ناحق ہے یہ ہے صوفیہ کا حال اور اُنکا طریقہ اور اس صورت کے علاوہ جو شخص دعویٰ کسی حال کا کرے تو وہ جھوٹا مدعی اور گمراہ ہے

پانچواں باب تصوف کی ماہیت میں ہے

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہر ایک شے کی کنجی ہے اور بہشت کی کنجی مساکین اور فقراء صابر کی محبت ہے کہ وہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے ہمنشین ہیں پس تصوف کی ماہیت میں فقر موجود ہے اور بنیاد اُسکی اُسکا قوام ہے حضرت ردیم علیہ الرحمہ کا قول ہے کہ تصوف

تین خصلت پر مبنی ہو تو مسک بالفقر اور محتاجی دوم صاحب بدل و اثیار ہونا
 سوم قرض اور اختیار کا چھوڑنا اور جنید نے جبکہ تصوف سے پوچھا گیا کہا کہ تصوف
 یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ تو ہے بدون اس کے کہ کوئی علاقہ ہو اور معروف
 گریخی علیہ الرحمہ نے کہا کہ تصوف حقائق کا حصول اور خلایق کے مال و متاع
 سے یاس ہے جو شخص صاحب فقر نہیں صاحب تصوف نہیں ہو اور بی رحمہ اللہ
 سے پوچھا کہ حقیقت فقر کیا ہو تو کہا کہ حق کے سوا کسی دوسری چیز کی پروا نہ کرے
 اور ابوالخسین ثوری نے کہا فقر کی صفت ہو کہ سکون نہ ہونے کے وقت بدل
 و اثیار ہو اور بعض نے کہا ہر فقیر وہ ہے کہ غنا سے احتراز کرے اس خوف سے
 کہ غنا اُس کے پاس آئے اور اُس کے فقر کو بگاڑ دے جس طرح غنی دو تلمذ فقیر سے پرہیز
 کرتا ہو کہ ایسا نہ فقر آجائے اور اُس کے غنا کو فاسد کر دے اور ان اسناد سے جو
 ابو عبد الرحمن سے پہلے گذر چکین کمائین نے سنا ابو عبد امر رازی سے کہا کہ میں نے
 خطیر قرینی سے سنا ہے کہ وہ کہتا تھا قرودہ ہو کہ جسے اللہ تعالیٰ کی طرف حاجت نہ ہو
 اور میں نے اس سے سنا کہ وہ کہتا تھا میں نے ابو بکر مصری سے پوچھا فقر کیا ہو تو کہا
 وہ ہو کہ نہ وہ کسی کا مالک ہو اور نہ اُس کا کوئی مالک ہو (قولہ) جسے اللہ تعالیٰ کی طرف
 حاجت نہ ہو اُس کے معنی یہ ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کی عبودیت کے وظیفون میں مشغول ہے
 اپنے رب کے اوپر اُسے پورا اعتماد ہو اُس کے حسن حراست کا اپنے لیے عالم ہو اُسے
 ضرورت انبی عرض حاجت کی اس واسطے نہیں ہو کہ وہ جانتا ہو اللہ میرے حال کا علم
 ہو تو سوال کو درمیان میں فضول سمجھتا ہو اور شائع کے اقوال جو بہن ان کے طرح
 کے معنی اور مراد ہیں اس واسطے کہ انھوں نے اشارہ انہیں احوال کی طرف کیا ہے
 لیک اوقات میں جو دوسرے اوقات کے علاوہ ہیں اور زمین تو ابد کی حاجت
 ہو کہ اُس کے بعض کو بعض سے جدا کریں اس لیے کہ ہر آئینہ بہت اشیا کا ذکر انھوں نے

تصوف کے معنی میں کیا ہے جسکی مثل فقر کے معنی میں بیان کیا اور بہت چیزیں فقر کے معنی میں ذکر کیں کہ انکی مثل تصوف کے معنی میں بیان کی ہیں اور جہاں شبہ واقع ہو تو فاضل کا بیان لابد ہے اسواسطے کہ کبھی اشارات فقر کے زہد کے معنی سے مشتبہ ہو گئے اور کبھی تصوف کے معنی سے ہو گئے اور طالب رشد کو ایک دوسرے سے تمیز نہیں ہوتا تو ہم کہتے ہیں کہ تصوف غیر فقر ہے اور زہد غیر فقر ہے اور تصوف غیر زہد ہے پس تصوف ایک اسم ایسا ہے جس میں فقر اور زہد کے معانی حاصل ہیں اور اوصاف اور اعنافات کے ساتھ جنکے بغیر آدمی صوفی نہیں ہوتا خواہ وہ آزاد و فقیر ہی کیون نہوا بوجھنے نے کہا کہ تصوف بالکل آداب میں ہر ایک وقت کا ایک ادب ہے اور ہر ایک حال کا ایک ادب ہے اور ہر ایک مقام کا ایک ادب ہے اور جسے اوقات کے آداب کو اپنے ذمہ لازم کیا تو وہ مردوں کے مرتبہ کو پہونچا اور جسے آداب کو ضائع کیا وہ بعید ہے اس راہ سے کہ ظن قریب رکھے اور مردود ہے اس راہ سے کہ امید قبول اسے ہو اور یہ بھی کہا ہے ظاہر کا حسن ادب باطن کے حسن ادب کا عنوان ہے اسواسطے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر اُسکا دل خاشع اور متواضع ہو تو اُسکے اعضا و جوارح خاشع ہیں ابو محمد جریری سے تصوف کا سوال کیا گیا تو فرمایا ہر ایک اعلیٰ خلق میں در آتا اور ہر ایک ادنیٰ خلق سے نکلنا ہے پس جو وقت تصوف میں یہ معنی حصول اور تبدیل اخلاق سے مفہوم ہوے اور اُسکی حقیقت معتبر ہو گئی تو معلوم ہوا کہ تصوف زہد اور فقر دونوں سے بڑھ کر ہے اور بعض کا قول ہے کہ فقر کی انتہا ساتھ اُسکے شرف کے ابتداء تصوف ہے اور اہل شام تصوف اور فقر میں فرق اور تمیز نہیں کرتے وہ کہتے ہیں کہ ہدایت قرآنی للفقراء الذین احصر دانی سبیل اللہ یعنی اُن فقر کے لیے جو اللہ کی راہ میں محصور ہوے وصفت صوفیہ ہے اور حق تعالیٰ نے اُنکو فقر کے نام سے ذکر کیا ہے اور ہم قریب ہی اُس نیت کو واضح

اگر نیکی جس سے تصوف اور فقر کے درمیان فرق ظاہر ہو ہم کہتے ہیں کہ فقیر اپنے فقر میں
اُسکی گرفت کے لیے اور اُسکی فضیلت کے ساتھ ثابت ہو غنا اور تو نگری پر
اُسے ترجیح دیتا ہو اُسکا جو عوض کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مستحق ہو جیسے کہ رسول صلی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کے فقیر جنت میں دولت مندوں سے
آدھے دن بیشتر داخل ہونگے جو پانسو برس کا ہو تو جیسے ہی عوض باقی کو دیکھ لیا
حاصلات فانی سے ٹھٹھک رہے اور فقر غاقہ سے گلے میں ہاتھ ڈال کر ملے اور فضیلت
اور معاوضہ کے جاتے رہنے کے سبب زوال فقر سے ڈرے اور یہ طریق صوفیہ میں عین
اعتدال اور سبب کا لانا ہوا اس واسطے کہ اُسے معاوضوں کی طرف ہمیشہ آنکھ لگائی ہو
اور اُسکے لیے دنیا کو چھوڑ دیا ہو اور صوفی نہ موعودہ اجر دن کے بلکہ موجودہ حوالے کے
سبب تمام چیزیں کو ترک کیے ہوئے ہو اس واسطے کہ وہ ابن وقت ہو اور نیز فقر کا
ترک کرنا نصیب موجود کو اور لوٹنا اُسکا نعمت فقر کو ایک ارادہ اور اختیار اُسکا
ہو اور ارادہ اور اختیار صوفی کے حال میں ایک علت ہو اس لیے کہ صوفی جو قائم
فی الاشیاء ہو گیا ہو تو ارادہ الہی سے ہوا ہو نہ اپنے ارادہ سے ہیں وہ نہ صوت
جو فقر میں فضیلت ہے اُس شے میں دیکھتا ہو اور نہ تو انگری کی صورت میں بلکہ فضیلت
اُس شے میں دیکھتا ہو جس میں اُسے حق تعالیٰ نے توفیق بخشی ہو اور اُسی سے اپنے تئیں
داخل کرتا ہو اور ایک شے میں داخل ہونے کے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اذن
پاتا ہو اور وہ کمی بھی ہو دگی کی صورت میں بلکہ الہی دراستا ہو جو فقیر کے برضات ہو اور
اس وقت اسودگی میں فضیلت دیکھتا ہو اس واسطے کہ حکم الہی اسی میں رہنے کا ہو
اور اُس وسعت میں فحمت نہیں کرتا اور داخل اس میں ہونا صادقین کا نصیب ہوا
جبکہ حکم الہی کا علم قوی اور حکم کرلین اور اس معاملہ میں پائون کی پھسلن ہو اور مریعہ
کے دعویٰ کا باب ہو اور کوئی حال ایسا نہیں ہو جسکے ساتھ صاحب حال مستحق ہو

الغیر جو ہلاک ہوتا ہے وہ بینہ سے ہلاک ہوتا ہے اور جو زندہ ہوتا ہے وہ بینہ سے زندہ ہوتا ہے۔

اگر یہ کہ اُسکی حکایت کو مرکبِ بامرد شوار کرتا ہے لہلک من ہلک عن بینہ دیکھے
 من سے عن بینہ البستہ جو ہلاک ہوتا ہے وہ بینہ سے زندہ ہوتا ہے پھر جب یہ ظاہر
 ہو چکا تو فقر اور تصوف کے درمیان فرق واضح ہوا اور سمجھا گیا کہ فقر تصوف کی اساس
 اور بنیاد ہے اور قوام اُسکا اُسکے ساتھ ہے اس معنی سے کہ تصوف کے مراتب تک پہنچنا
 جو فقر اُسکا طریق ہے نہ اس معنی سے کہ وجود تصوف سے وجود فقر لازم آتا ہے خلیفہ
 علیہ الرحمہ نے کہا ہے کہ تصوف اُسکا نام ہے کہ حق تجھے تجھ سے مارے اور اس سے آپ
 تجھے جلانے اور یہ وہی بات ہے جسکا ہم نے ذکر کیا ہے کہ صوفی قائم فی الانشیا والسر کے
 ساتھ ہے نہ کہ اپنے نفس کے ساتھ اور فقیر اور زاہد دونوں اپنے نفس سے اشیاء میں موجود
 ہیں اپنے ارادات سے واقف ہیں اپنے قدرِ علم کے موافق مجتہد ہیں اور صوفی اپنے
 نفس کے لیے مستقل اپنی معلومات کی طرف غیر مائل اپنے رب کی مراد سے قائم ہیں
 نہ کہ اپنے نفس کی مراد سے ذوالنون مصری علیہ الرحمہ کا قول ہے کہ صوفی وہ شخص ہے
 کہ نہ طلب اُسکو تھکائے اور نہ سلب اُسکو جگہ سے ہلانے اور یہ بھی اُسکا قول ہے
 کہ صوفیہ نے سب چیزوں پر اُنکو برگزیدہ فرمایا تو اُنکے اشیاء سے یہ ہے کہ اپنے
 نفوس کے علم پر اُنھوں نے علمِ اہی کو اور ابراہۃ نفوس پر ابراہۃ الصد کو
 پسند کیا ہے بعض صوفیہ سے کہا گیا کہ طوائف میں سے کس گروہ کے ساتھ میں
 صحبت رکھوں کہا صوفیہ سے اسوا سطلے کہ بڑے کے لیے اُنکے نزدیک ایک وجہ
 عذر کی ہے اور جو سب سے بُرا اعمال کرتا ہے اُسکی وقعت ان لوگوں کے نزدیک
 کہ تجھے اس سے بڑھا دین کہ میرا نفس تجھے عجب اور غرور میں ڈالے اور یہ علم
 ہے کہ نہ فقیر کے پاس پایا جاتا ہے اور نہ زاہد کے پاس اسوا سطلے کہ زاہد ترک کو بہت
 بُرا جانتا ہے اور لینے کو بُرا سمجھتا ہے اور یہی فقیر کا حال ہے اور یہ حالت اسوا سطلے
 ہے کہ اُسکا ظن چھوٹا ہے اور وہ اپنے حدِ علم پر آئے ہوئے ہیں اور بعض صوفیہ نے

تھا کہ صوفی وہ ہے کہ اُسکے سامنے جب اچھے دو حال پیش آدین یا وہ اچھے
 دو خلق ہوں تو وہ حسن اور بہت اچھے کے ساتھ ہو اور فقیر اور زاہد دونوں پوری
 تمیز دو اچھے خلق میں نہیں کرتے بلکہ وہ اخلاق سے بھی اُسی کو اختیار کرتے ہیں جو
 مائل ترک کی طرف ہو اور مشاغل دنیا سے باہر ہونے کی طرف داعی ہو اپنے علم سے
 وہ دونوں اس معاملہ میں حکم کرنے والے ہوں اور صوفی اپنے صدق التجا اور حسن
 امانت اور خفا قرب اور لطف و دخول و خروج الی اللہ سے باین وجہ کہ اُسکا علم اپنے
 رب کے ساتھ ہو اور اُسکو خدا اپنے رب کی گفتگو اور مکالمہ سے ہے اور احسن
 اشرف کا منجانب اللہ خواستگار ظہور اور انکشاف ہے حضرت ردیم نے فرمایا ہے کہ
 تصوف نفس کا اللہ کے ساتھ اُسکی مرضی پر چھوڑ دینا ہے اور عمرو بن عثمان مکی نے کہا ہے
 کہ تصوف اسکا نام ہے کہ بندہ ہر وقت اُس شے میں مشغول ہو جو اُسوقت اول اور
 افضل ہو اور بعض صوفیہ کا قول ہے کہ تصوف کا اول علم ہے اور اوسط اُسکا عمل ہے
 اور آخر اُسکا عطا من اللہ تعالیٰ ہے اور بعض نے کہا تصوف ہے ذکر باجماعت
 اور وجد باساعت اور عمل بابتعت اور بعض کہتے ہیں کہ تصوف ترک تکلف ہے اور
 بذل روح اور سہل بن عبد اللہ صوفی نے کہا جو کہ درت سے صاف اور مستی و
 حقوق سے چوڑا اور آدمیوں سے اللہ تعالیٰ کی طرف منقطع ہو سونا اور مٹی اُسکے
 نزدیک برابر ہو اور بعض تصوف سے سوال کیے گئے تو کہا کہ خلقت کی موافقت
 اور اخلاق طبعی کی مفارقت سے دل کی صفائی اور صفات بشری سے فسرگی
 اور نفسانی خواہشوں سے یکسو اور صفات روحانی کا نزول اور علوم حقیقی سے
 تعلق اور شریعت میں اتباع رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام پر ذوالہون
 مصری نے کہا میں نے سوا محل شام سے ایک جگہ پر ایک عورت دیکھی تو اُس نے کہا
 کہ تو کہاں سے آئی وہ بولی اُن تو مومن کے پاس سے جو خواب گاہوں سے

اپنے پہلوؤں کو علی ذر کھتے ہیں مین نے کہا اور کہاں کا تیرا بارادہ ہی بولی اُن
مردوں کی طرف جنکو اللہ تعالیٰ کے ذکر سے نہ سوداگری غافل کرتی ہو اور نہ خرید و
کھیل مین ڈالتی ہو تو مین نے کہا کہ اُنکی تعریف کر تو یہ ابیات اُسے پڑھیں ابیا

قوم ہو موم باسرد علققت	فما اہم ہم تسموا لے احد
فمطلب القوم مولا ہم وسید ہم	ما حسن مطلبہم للواحد البصہ
ما ان تنازعہم دنیا ولا شرف	من لمطاعہم واللذات والولد
ولا اللبس ثياب فائق النق	ولا الروح سرور حل فی بلد
الاسارۃ فی اثر منزلۃ	قد قارب بخطو فیہا باعد الابد
فہم رہا بن غدران وادو تہ	دنی الشوامخ تلقا ہم مع بعد

یعنی وہ ایسی قوم ہو جنکے ارادہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ معلق اور آویزاں ہیں اور انکی
ہمتیں ایسی نہیں ہیں جو کسی اور کی طرف پڑھیں اور بلند ہوں پھر ساری قوم کا
مطلب اور مقصود انکا مولیٰ اور انکا سردار ہو تو اللہ پاک کتنا کے لیے کیا ہی اچھا
انکا مطلب ہو۔ نہ دنیا انکو نزاع اور تکرار مین ڈالتی ہو اور نہ کوئی شرف جو کھانے
کی قسم سے ہو اور لذت اور اولاد سے ہو۔ نہ پوشاک عمدہ اور نفیس کے پہننے
کے لیے اور نہ کسی خوشی اور آرام کے لیے جو شہر مین آیا ہو۔ مگر نہ کہ مرتبہ کے
تیجے جلدی اور شتابی ہو جس مین قدم اُنکے قربت اللہ کے بعد سے گر گئے وہ چشموں
اور نیل گاہوں کے اندر بسے ہوے ہیں اور یہاں دن کی چوٹوں پر اُنسے تو گروہ
کے گروہ سے ملاقات کرے گا جنید علیہ الرحمہ نے کہا صوفی زمین کی مثال ہو ہر ایک
بری چیز اُس پر ڈالتے ہیں اور اس مین سے جو چیز نکلتی ہو وہ اچھی ہوتی ہو اور یہ بھی
قول ہو کہ صوفی زمین کے مانند ہو کہ نیک بد سب روندتے ہیں اور ابر کے مانند ہو
کہ ہر ایک چیز پر سایہ کرتا ہو اور منہ ایسا ہو کہ ہر ایک شے کو سیراب کرتا ہو اور تصوف

کی ماہیت میں اقوال مشائخ ہزار قول سے زیادہ ہیں اور انکی نقل کرنے میں غلوں ہوں گے
ہم ایک ضابطہ کے دیئے ہیں جس میں اُسکے معانی آجائیں۔ صوفی ہمیشہ اپنی ادقات
کدورت سے پاک کرتا ہے اس راہ سے کہ وہ قلب کو نفس کے لوٹ سے صاف
کرتا ہے اور اُسکے اس تصفیہ کو مدد اس سے پہونچتی ہے کہ وہ دماغ اپنے ہوئے کا
محتاج رہتا ہے تو ہمیشہ کے افتقار سے وہ کدورتوں سے صاف رہتا ہے اور جب
کبھی اُسکا لُفن جنبش کرے اور کسی صفت پر اپنی صفات سے ظاہر ہو تو وہ اپنی بصیرت
نافذہ سے اور اُک کرتا ہے اور اپنے پروردگار کی طرف گریز کرتا ہے تو اُسکے دوام تصفیہ
سے جمیعت اُسکی ہے اور اُسکے نفس کی جنبش سے تفرقہ اُسکا ہے اور کدورت اُسکی ہے تو
اپنے رب کے ساتھ وہ اپنے قلب پر اور اپنے قلب کے ساتھ نفس اپنے پر قائم ہے اور اُسکا
تعالیٰ کو نوا تو امین اللہ شہدا بالقسط اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو ہم اللہ کے لیے قائم
اور سیدھے گواہ عدل کے ساتھ ہو اور یہی تو امیتہ اللہ کے لیے نفس پر تصوف کے
ساتھ متحقق اور ثابت ہوتی ہے بعضوں نے کہا تصوف بالکل اضطراب ہے پھر جب سکون
تصوف بھی نہیں اور مجید اسمیں یہ ہے کہ روح درگاہ الہی کی طرف کھینچی گئی ہے اور وہ یہ
کہ صوفی کی روح منجذب تاں لگائے ہوئے قرب کے مقامات کی طرف ہے اور نفس
کے لیے اپنی وضع کے سبب تہ نشین اپنے عالم کی طرف ہے اور اپنے پیچھے اُسکا اُلٹنا
بلٹنا ہے اور صوفی کے لیے دوام حرکت ضرور ہے اس طرح کہ ہمیشہ ہمیشہ کی محتاجی اور ہمیشہ
کی گریز اور نفس کی صواب اندیشی کے موقعوں کی چھان میں ہو اور جو کوئی اس
بات سے واقف ہوگا صوفی کے معنی میں وہ تمام متفرقات پایگا جو اشعار میں ہیں۔

چٹا باب صوفی کی وجہ تسمیہ کے بیان میں ہے

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ غلام کی دعوت قبول فرماتے تھے اور عمار پر سوار ہوتے اور صوف کا لباس پہنتے تھے تو اسوجہ سے قوم اس طرف گئی کہ ظاہر لباس کی نسبت سے اسکا نام صوفیہ رکھا ہے اسواسطے کہ صوف کا لباس انھوں نے اختیار کیا کہ وہ لطیف و ملایم ہوتا ہو اور انبیاء علیہم السلام کا پتا دلاتا جناب رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام کہ آپ نے فرمایا مشہور دعا کے ایک پتھر پر ستر انبیاء برہنہ با صاحب عبا بیت الاحرام کے قصد سے گزرے اور کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام صوف اور شیمینہ پہنا کرتے اور درخت سے پھل کھایا کرتے تھے اور سورتی جہاں کہیں انکو شام ہو جاتی اور حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہر آئینہ ستر اہل بدر کو میں نے دیکھا ہے کہ انکی پوشاک صوف تھی اور انکی ابوہریرہ اور فضالہ بن عبیدہ یہ تعریف کی ہے کہ وہ بھوک کے مارے گر پڑتے تھے یہاں تک کہ عرب انکو دیوانے خیال کرتے تھے اور پہناوا انکا صوف کا تھا حتیٰ کہ بعضے انہیں کے عرق آلودہ اپنے کپڑوں میں ہو جاتے تو اس سے بھڑکی کیا بوا آنے لگتی جب کہ وہ منہ میں بھیجک جاتا اور ان سے بعضوں نے کہا کہ ہر آئینہ مجھے انکی بوا اذیت ہی کہا آپ کو بھی انکی بو گزند پہونچاتی ہے اس کلام سے وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف خطاب کرتے تو صوف کا لباس انھوں نے اسواسطے اختیار کیا کہ وہ زینت دنیا کے تارک اور سدر مق اور ستر عورت پر قانع اور امر آخرت میں متفرق تھے اس واسطے کہ اپنے موئی کی خدمت میں مشغول ہو اور امر آخرت کی طرف صرف ہمت سے نصیب لذت اور راحت نفس کی فرصت اور جہالت نہ تھی اور یہ اختیار شتقاق کی حیثیت بھی مناسب اور موزون ہے اسواسطے کہ جب کوئی صوف پہنتا ہے تو عیوب اس کو کہتے ہیں تصوف یعنی صوف پہنا سطح کہ کوئی قمیص پہنے تو اسکو کہتے قمص یعنی

قیص بہنا اور چونکہ سب طریق میں اُنکا حال تھا اس لیے کہ احوال میں بدلتے پھرتے
 رہتے تھے اور اُنکو ایک بلندی سے زیادہ بلندی پر عروج تھا کوئی وصف اُنکو مقید
 اور کوئی چیز اُنکو مجوس نہیں کر سکتی تھی اور ترقی علم اور حال کے باب انہیں کشادہ
 تھے باطن اُنکے خالق کے معدن اور علوم کے مخزن تھے پس ہر گاہ کسی حال کے
 ساتھ مقید اُنکا ہونا تعلیق کی راہ سے متعذر اور دشوار ہوا کہ وہ جان اُنکی نوع بنوع
 کی اور ترقی اُنکی ہر جنس کی تھی تو لباس ظاہر کی طرف اُنکو منسوب کر دیا اور یہ
 اشارہ کرنے میں اُنکی طرف روشن تر اور اُنکے وصف کے حصر میں داعی بیشتر
 تھا اس واسطے کہ صوفیہ کا پہنا اُنکے سلف کے متقدمین پر غالب اور ستولی
 تھا اور اس لیے بھی کہ اُنکا حال مغربین کا سا ہر چنانچہ پہلے ذکر اُسکا ہو چکا اور
 ہر گاہ نسبت قرب اور غفلت اشارہ قرب اُنکی کی طرف ایک امر صعب ہے کہ کشف
 اُسکا اور اشارہ اُسکی طرف عظیم اور بھاری بھر کم ہو تو اشارہ اُنکے پنجاوے
 کی طرف ہوا جس میں اُنکا حال چھپا رہا ہے اور اس میں غیرت اُنکے بڑے مقام کی تھی
 کہ اشارہ بہت اُسکی طرف ہونگے اور بار بار اُسکا تذکرہ زبانوں پر آئیگا پس یہ
 طریق زیادہ مقرون بادب تھا اور ادب ظاہر اور باطن قول اور فعل میں معاملات صوفیہ
 کا مدار علیہ ہے اور اس میں ایک بات اور ہے کہ اُنکے پنجاوے کی طرف نسبت شعر ہے
 کہ دنیا کی اُنہیں قلت ہے اور شہوات نفسانی کی جانب اُنکو کم رغبت ہے جس کا مقصد
 اچھے اچھے نفیس لباس میں حتیٰ کہ نیا نو سکھیا مرید جو اُنکے طریق کو پسند کرتا ہے اور
 چاہتا ہے کہ اُنکے کاروبار میں داخل ہوں تو وہ اپنے نفس کو تھوڑے گزران پر
 رکھتا ہے اور جانتا ہے کہ کھانا پینا بھی اڑھنے پہننے کے قبیل سے ہے پھر اُنکے طریق میں
 دیکھ بھال کر داخل ہوتا ہے اور یہ امر مبتدی کا سمجھا ہو چکا ہے اور اُنکے حال کا تلبظ
 اور اُنکے ساتھ اُنکو موسوم کرنا اہل ہدایت کی فہم سے نہایت بعید ہے پس صوفی

نکاح نام رکھنا بائع شرا و زانیہ اور یہ بھی ہو کہ اس معنی کے سوا جو کہا جائے کہ
 انھوں نے صوفیہ نام اس واسطے رکھا ہے ایک قسم کا دعویٰ ہے اور جب یہ کہا جائے
 یہ صوفیہ صوف کے پہننے کے سبب نام رکھ لیا ہے تو دعویٰ سے دور ہو گا اور جو
 چیز دعویٰ سے زیادہ دور ہو وہی اُنکے لائق حال ہے اور یہ وجہ بھی ہے کہ صوف کا
 پہننا اُنکے کام سے ظاہر ہے حکم ظاہر ہے اور اُنکے کسی حال یا مقام کی طرف منسوب
 اُنکو کرنا حکم باطن ہے اور ظاہر کے ساتھ حکم کرنا زیادہ موافق اور بہتر ہے یہی کہنا کہ
 انھوں نے صوفیہ نام صوف پہننے کے سبب رکھا تو اضع اور فرد تنی سے زیادہ
 قریب اور لائق ہے۔ اور یہ بھی لگتی ہوئی بات ہے کہ کہا جائے کہ ہر گاہ ان
 لوگوں نے افسردگی اور گمنامی اور تواضع اور انکسار اور اوجھل اور آڑ کو
 اختیار کیا ہے تو وہ ایسے ہی ہو گئے جیسے پھٹے پرانے لٹے جن کو پھینکتے رہتے
 ہیں اور کوئی اُنکو نہیں پوچھتا اور نہ اُنکی طرف کوئی آنکھ اٹھا کر دیکھتا ہے
 تو صوفہ کی نسبت سے صوفی کہیں جیسے کوفہ کی نسبت سے کوئی کہا کرتے ہیں
 اور یہ ہے جو بعض اہل علم نے بیان کیا ہے اور اشتقاق کے قریب اور مناسب
 معنی مقصود ہیں اور ہمیشہ سے صاحبین اور زبَاد اور متقین اور عباد کو
 صوف ہی کا لباس مرغوب اور مطبوع رہا ہے۔ اور حضرت عبداللہ ابن مسعود
 سے روایت ہے کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس دن اللہ تعالیٰ
 نے موسیٰ علیہ السلام سے باتیں کیں تو آپ صوف کا جبہ پہنے ہوئے تھے اور
 صوف کی ازار بھی اور چادر بھی صوف کی تھی اور استین بھی اُسکی صوف کی تھی
 اور آپ کی جوتیاں غیر ندبہ گدھے کی کھال کی تھیں۔ اور بعضوں نے کہا صوفیہ
 اس لیے نام رکھا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے سامنے صف اول میں اپنی علو ہمت
 اور اللہ تعالیٰ کی حضور میں بدل و جان حاضر آنے سے اور اُسکے سامنے اپنے

اسرار باطن کے ساتھ کھڑے ہوئے ہیں۔ اور بعضوں نے کہا یہ اہم دراصل صوفی تھا پھر وہ نقل مکان کیا گیا اور صوفی اُسکو بنالیا۔ اور کہتے ہیں صوفیہ نام صفہ کی نسبت سے رکھا ہے جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں فقر اور عجز کے لیے مخصوص تھا اور اُنکے حق میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے للفقراء الذین جھروا فی سبیل اللہ لا یستطیعون ضربانی الارض الا یتہ۔ یعنی اُن فقراء کے لیے جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں روکے گئے زمین میں چلنے کی طاقت نہیں رکھتے اور یہ توجیہ ہر جذبہ اشتقاق لغوی کی صورت سے ٹھیک نہیں ہے مگر معنی کے لحاظ سے صحیح ہے اس واسطے کہ صوفیہ کا حال اُنکے حال کے مشابہ ہے باہم وجہ کہ وہ باہم جمع اور ملے جلے ایک دوسرے سے صحبت رکھنے والے ہیں اللہ تعالیٰ کے واسطے اور اللہ کی محبت اور اطاعت میں جیسے اصحاب صفہ کہ چار سو آدمی کے قریب تھے نہ اُنکے مدینہ میں گھر اور نہ کنبہ قبیلہ مسجد میں ہو بیٹھے تھے جیسے اگلے کچھ صوفیہ گوشوں اور خانقاہوں میں رہا کیے اور وہ نہ کھیتی کیا رہی کرتے نہ دودھ کے دینے والے جانور پالتے اور نہ بیوپاری تھے دن کو لکڑیاں جمع کرتے اور گھلیاں بھڑرتے اور رات کو عبادت اور کلام اللہ سیکھتے اور تلاوت میں مشغول ہوتے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُنکی غم خواری کرتے اور لوگوں کو اُنکی غم خواری پر برا نیگتہ فرماتے تھے اور اُنکے پاس بیٹھتے اور اُنکے ساتھ کھاتے تھے اور اُنکی شان میں یہ آیت نازل ہوئی ولا تطرد الذین یدعون ربہم بالغداۃ والعشی یریدون وجہ یعنی اور مت نکال اُن لوگوں کو جو صبح و شام اپنے رب کو پکارتے اور اُنکی ذات چاہتے ہیں اور یہ آیت واضحہ نفسک مع الذین یدعون ربہم بالغداۃ والعشی یعنی دوک اپنے نفس کو ان لوگوں کے ساتھ جو اپنے پروردگار کو صبح و شام پکارتے ہیں اور یہ آیت ابن ام مکتوم کے حق میں نازل ہوئی عَسَیٰ دَوَّیٰ اَنْ جَابَہُ الْاَعْمٰی

یعنی تیوری چڑھائی اور منہ پھیر لیا کہ اسکے پاس اندھا آبا اور وہ اہل صفہ سے تھا تو حضرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم اُسکے باعث معتب ہوئے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اُسے مصافحہ فرماتے تو اُن کے ہاتھوں سے اپنا ہاتھ نہ کھینچا کرتے اور ذمہ دہن پر اُنکو بانٹ دیتے ایک کے ساتھ تین اور دوسرے کے ساتھ چار بھیج دیا کرتے اور سعد بن معاذ اپنے گھر میں اُنہیں سے اسی آدمیوں کو بیچا کرتے اور کھانا کھلاتے تھے اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے ہر آئینہ ستر آدمی اہل صفہ سے دیکھے ہیں کہ وہ ایک کپڑے سے نماز پڑھتے تھے بعض اُنہیں کے ایسے تھے کہ کپڑا اُنکے زانو تک نہیں ہوتا تھا تو جب ایک اُنہیں سے رکوع میں جاتا تھا ہاتھ سے اُسے پکڑ لیتا کہ مبادا اُسکا ستر کھل جائے۔ بعض اہل صفہ نے کہا ہم ایک جماعت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا یا رسول اللہ جھوڑ دن نے ہمارے پیٹ جلادے یہ بات جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سنی اور منبر پر چڑھے بعد ازاں فرمایا اُن لوگوں کا کیا حال ہو جو کہتے ہیں کہ جھوڑ دن نے ہمارے پیٹ جلادے کیا تم نہیں جانتے کہ یہ جھوڑا مدینہ والوں کا کھانا ہو اور ہر آئینہ اُسکے ساتھ ہم سے اہل مدینہ نے غم خواری کی اور ہم نے تمھاری غم خواری اُس سے کی کہ جس سے اُنھوں نے ہماری غم خواری کی اور مجھے اُسکی قسم ہو جسکے قبضہ میں محمد کی جان ہو ہر آئینہ دہینے ہوئے کہ رسول اللہ کے گھر میں سے دھوان نہیں اُٹھا اور اُسکے پاس پانی اور کھجور کے سوا اور کچھ نہیں ہو۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اہل صفہ پر کھڑے ہوئے اور اُنکی محتاجی اور کوشش اور خوش دلی دیکھی پھر فرمایا اے اصحاب صفہ تمھیں بشارت ہو جو تم سے قائم اُس صفت پر رہا جس پر تم آج کے دن ہو ارضی اُس چیز کے ساتھ جو میں ہوں

وہ ہر آئینہ قیامت کے دن میرا رفیق اور ساتھی ہوگا۔ اور کہتے ہیں کہ انہیں سے ایک گروہ خراسان میں تھا جو فارون میں رہا کرتے دیہات اور شہروں میں اُنکی سکونت نہ تھی خراسان میں اُنکو شگفتہ کے نام سے پکارتے اسواسطیکہ شگفتہ فارکانام ہو بودباش کی جگہ کے ساتھ اُسکو منسوب کرتے تھے اور اہل شام اُنکو جو عیہ کہا کرتے اور حق تعالیٰ نے اہل خیر و صلاح کا ذکر قرآن شریف میں فرمایا ہو تو ایک قوم کو ابراہیم و سرمد کو مفرین اور انہیں سے بعض کو صابریں اور صالحین اور ذاکرین اور مجبین نام رکھا اور یہ جہتہ متفرق نام مذکور ہیں اُن سب کو صوفی کا نام مشتمل ہوگا اور یہ نام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں نہ تھا اور بعضوں کا قول ہوگا کہ تابعین کے زمانہ میں تھا۔ اور حضرت امام حسن بصری رحمہ اللہ سے منقول ہوگا کہ آپ نے فرمایا طواف میں ایک صوفی میں نے دیکھا سو جو کچھ اُسے میں نے دیا تو اُسے نہیں لیا اور کہا میرے پاس چار دانگ ہیں مجھے کافی ہو جو میرے پاس ہو اور اُسکو مضبوط وہ روایت کرتی ہو جو سفیان سے ہوگا کہ اُسے کہا ہوگا اگر ابو ہاشم صوفی نہ ہوتا تو ریا کے دقیقہ میں نہ جانتا اور یہ دلیل اُسپر ہوگا کہ یہ نام معروف قدیم ہوگا اور بعضوں نے کہا ہوگا کہ یہ نام دو صدی ہجری عربی تک مشہور نہ تھا اس واسطے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں آپ کے صحابہ کو صحابی کے نام سے کہا کرتے کہ شکر شرف صحبت رسول اللہ صلعم کا حاصل تھا اور اُسکی طرف اشارہ سب اشاروں سے اولیٰ اور فضل تھا اور جب عہد رسول اللہ صلعم کا آخر ہو تو جب صحابی سے علم حاصل کیا اُنکا نام تابعی رکھا گیا اسکے بعد جب زمانہ رسالت گزر گیا اور عہد نبوت کو عرصہ گزرا اور وحی آسمانی بند ہو گئی اور نور مصطفویٰ چھپ گیا اور ائین مختلف ہو گئیں اور طریقے انواع و اقسام کے ہو گئے اور ہر ایک ذی راس اپنی راس میں فرو ہو اور علوم کے شربت ہو اہل نفسانی کے میل سے گندے ہو

اور متقین کی بنیادیں ہل گئیں اور زاہدین کے عزم اُلٹ پلٹ ہو گئے اور جہالتین غالب آئیں اور حجاب اُنکے کثیف ہوئے اور عادات بڑھ گئیں اور اہل عادات مالک و مختار ہوئے اور دنیا نے بنا و سنگار کیا اور خطاب اُسکے بڑھ گئے تو ایک گروہ اُن سب سے ایک ہو گئے جنکے اعمال صالح اور احوال روشن اور صدق اُنکی عزیمت میں اور قوت اُنکی دین میں تھی اور دنیا اور اُسکی محبت میں اُنھوں نے کم رغبتی کی اور گوشہ نشینی اور تنہائی کو فضیلت جانا اور اپنے نفوس کے لیے گوشے حاصل کیے جن میں وہ کبھی مل بیٹھتے تھے اور کبھی جدا ہو جاتے اہل صفہ کے پیر و اسباب کے تارک رب اللہ رباب کے بتلا پس اُنکے لیے نمرہ نیک اعمال اور بر نور احوال ملے اور علوم کے قبول کے لیے اُنکے فہم میں صفا اُلگئی اور زبان کے بعد اُنکے لیے ایک اور زبان اور عرفان کے پیچھے ایک اور عرفان اور ایمان کے بعد ایک اور ایمان ملا جیسا کہ حارثہ نے کہا صبح اُٹھا میں سچا مومن جب کہ ایمان میں ایک مرتبہ کمشوق اُسکے علاوہ ہوا جبکہ اُنھوں نے قول قرار کیا تھا تو اُسکی قنصا سے اُنھیں بہت سے علم حاصل ہوئے جنکو وہ پہچانتے ہیں اور بہت سے اشارات جبکہ اُنھوں نے تواہد کیا ہیں پس اپنی خاص ذاتوں کے لیے اصطلاحیں تحریر کر لی ہیں جو اُن معانی کی طرف اشارہ کرتی ہیں کہ اُنھو یہ حضرات جانتے پہچانتے ہیں اور بفضاحت اُن احوال کو بیان کرتے ہیں جنکو وہ پاتے اور حاصل کرتے ہیں تو ان متاخرین نے اُسے قدماے سلف سے اخذ کیا یہاں تک کہ وہ ہر ایک عہد اور زمانے میں ایک اسم ستم اور چیز مستقر ہو گئی تو یہ نام اُن لوگوں میں پھیل گیا اور اُسکے ساتھ خود بھی موسوم ہوئے اور دوسروں کا بھی نام رکھا پس اسم اُنکی نشانی ہر اور علم اُنکی صفت ہر اور عبادت اُنکا عہدہ اور تقویٰ اُنکا کرتہ ہر اور حقیقت کے محتاج اُنکے اسرار ہیں کہنے اور قبیلوں سے نکلے ہوئے فضیلتوں کے مالک غیرت کے قبوں میں رہنے والے اور حیرت کے

ملکوں میں بسنے والے ہیں گھڑیوں اُنکے لیے فضل الہی سے ترقی ہو اور اُنکے شوق کی شعلہ زن ہو اور وہ ہل من مزید کہ رہے ہیں اسد میرے اُنکے گرد وہ مین ہلکوا اٹھا اور اُنکے حالات ہمارے نصیب کب و بہر علم

ساتوان باب متصوف و تشبہ کے بیان میں ہے

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا یا رسول اللہ قیامت کب آئے گی تو آپ نماز کے لیے اُنکے کھڑے ہوئے جب نماز پڑھ چکے تو آپ نے فرمایا وہ شخص کہاں ہے جس نے قیامت کی نسبت سوال کیا تھا تو وہ شخص بولا میں ہوں یا رسول اللہ آپ نے فرمایا قیامت کے لیے تو نے کیا سامان کیا ہے کہا اُنکے لیے میں نے نماز روزہ زیادہ نہیں جمع کیے کس میں نے اُنکے لیے کوئی بڑے عمل نہیں اکٹھے کیے مگر یہ کہ میں اللہ اور اُنکے رسول کو دوست رکھتا ہوں اُس پر آپ نے فرمایا آدمی اُنکے ساتھ ہے جسکو وہ چاہتا ہے تو اُنکے ساتھ ہے جسکو تو چاہتا ہے حضرت انس نے کہا کہ تب میں نے مسلمانوں کو اسلام کے بعد کسی شے سے ایسا خوش نہیں دیکھا جیسا کہ وہ اس سے خوش ہوئے۔ پس جو شخص صوفیہ کے متبہ ہے کہ اُس نے صوفیہ کا تشبہ اُنکے سوا دوسرے گروہ سے نہیں اختیار کیا الا اُنکی محبت سے حال اُنکے وہ قاصر ان باتوں پر قائم ہونے سے جو انہیں ہیں صوفیہ کے ساتھ ہوگا اس لیے کہ تشبہ کو صوفیہ کے ساتھ ارادت اور محبت ہے اور ہر آئمہ اس حدیث سے جو ہم نے اس مسئلہ میں روایت کی ہے واضح تر دوسری حدیث دار و دہوئی ہے عبادہ بن صامت نے ابی ذر غفاری سے روایت کی ہے کہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ ہر آئمہ میں اللہ اور اُنکے رسول کو دوست رکھتا ہوں

تو فرمایا کہ ہر آئینہ تو اُس کے ساتھ ہی جھکو تو دوست رکھتا ہو کہا کہ ابو ذر نے اُسکو دوبارہ کہا تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسکو دوبارہ فرمایا پس تشبہ کی اُنسے محبت نہیں ہوتی مگر اسوجہ سے کہ اُسکی روح اُس شے سے آگاہ اور ہوشیار ہو گئی ہو جس سے ارداح صوفیہ آگاہ اور خبردار ہیں اسواسطے کہ محبت امر اللہ کی اور اُس شے کی جو اُسکی طرف قربت دے الا اُس شخص کی جو اُسکا مقرب ہو روح کو بدون اسکے کہ تشبہ نقش کی ظلمت سے باز رہتا ہو اور صوفی اُس سے رہا ہو چکا ہو اور متصوف حال صوفی کی طرف تائب لگا رہا ہو اور وہ تشبہ کے صفات نفسانی کے بقیہ میں شریک ہو۔ اور طریق صوفیہ سے اول ایمان ہو پھر علم پھر ذوق ہے اور تشبہ صاحب ایمان ہو اور طریق صوفیہ سے ایمان اصل بزرگ ہو۔ جنید علیہ الرحمہ نے کہا کہ ایمان طریقہ کا ولایت ہو اور اُسکی وجہ یہ ہو کہ صوفیہ اکثر خلافت کے نزدیک احوال نادرہ کیاب اور آثار عجیب و غریب کے سبب ممتاز ہو گئے ہیں اسواسطے کہ یہ حضرات تقوا و قدر اور علوم غریبہ کے صاحب مکاشفہ ہیں اور اُنکے اشارے اللہ کے بڑے امر اور اُسی کے قرب کی طرف ہیں اور ایمان اسبر ایمان بالقدرت ہو اور اہل ملت سے ایک قوم نے کرامات اولیا سے انکار کیا ہو اور حال انکے ایمان اسبر ایمان بالقدرت ہو اور اس قسم کے بہت علوم اُنکے پاس ہیں تو انکے طریق پر ایمان وہی شخص لاتا ہو جسکو حق تعالیٰ نے اپنی مزید عنایت سے محقق فرمایا ہو پس تشبہ صاحب ایمان ہو اور متصوف صاحب علم اسواسطے کہ اُسنے ایمان کے بعد زیادہ علم اُنکے طریقہ سے حاصل کیا ہو اور اس سے بہت معلومات اُسکو ہوئیں جس سے استدلال اُسکے تمام و کمال پر ہوتا ہو اور صوفی صاحب ذوق ہو نہ صوفی کے حال سچے متصوف کا حصہ ہو اور متصوف کے حال میں تشبہ کا حصہ ہو اور سنت الہی سبط پر جاری ہو کہ ہر صاحب حال جسکو ایک ذوق اُمین ہو مقرر اُسے ایک حال معلوم اور

کشف ہو جاتا ہو جو اسکے حال سے بلند تر ہو تو وہ حال اول صاحب ذوق ہو اور جو حال اس پر کشف ہو اسی میں وہ صاحب علم ہو اور جو اس سے بڑھ کر حال ہو اس میں صاحب ایمان ہو تا آنکہ طریق طلب ہمیشہ برابر جاری رہتا ہو تو ذوق کے حال میں وہ صاحب قدم ہو اور علم کے حال میں وہ صاحب نظر ہو اور جو اس سے بڑھا جڑھا حال ہو اس میں وہ صاحب ایمان ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو ان الابرار لعلی نعیم علی الاراکم فیظرون یعنی بیشک جو نیک لوگ ہیں آرام میں تختوں پر بیٹھے دیکھتے ہیں ابرار کی اور انکی شراب کی تعریف کی ہو بعد اسکے اللہ تعالیٰ نے فرمایا و مزاجہ من نسیم عینا یشر بہا المقربون پس ابرار کی شراب میں مقربین کی شراب سے میل ہو اور وہ مقربین کے لیے خالص ہو تو صوفی کے لیے خالص شراب ہو اور متصوف کی شراب میں اسکا میل ہو اور متصوف کی شراب سے تشبہ کے لیے میل ہو پس صوفی بساط قرب سے قرار گاہ روح میں بڑھ گیا ہو اور صوفی کی نسبت متصوف ایسا ہو جیسے کہ زاہد کی نسبت متزہد ہو اس واسطے کہ یہ فعل اور عمل تکلیف کے ساتھ اُسے کیا ہو اور سبب پیدا کیا ہو جس سے اشارہ اس بات کی طرف ہو جو صوفی کے وصف سے اس میں موجود ہو تو وہ متصوف صوفی کے طریق میں اپنے رب کی طرف سیر و سلوک کرنے میں جد و جہد کرنے والا ہو۔ جناب رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو سیر و اسبق المفردون یعنی چلو اور بڑھو مفردین سبقت کر گئے ہیں صحابہ نے کہا مفردین کون ہیں یا رسول اللہ تو فرمایا کہ وہ شیفتگان ذکر الہی ہیں جنکے بار اُن سے ذکر نے اتار دیے ہیں اور قیامت کے دن وہ ہلکے سبک کار آئینگے پس صوفی مفردین کے مقام میں ہیں اور متصوف سائرین کے مقام میں اپنے سیر میں قرار گاہ قلب میں ذکر الہی پر پہنچنے والے ہیں اور قلب سے اسکا مقصد ہو اور اپنی نظر سے اللہ ادا اسکا ہو اللہ کی نظر کی جانب جو اسکی طرف ہو پس صوفی

صاحب شاہدہ و روح کے مقام و مستقر میں ہر اور متصوف صاحب مراقبہ قلب کے مقام میں اور مشبہ صاحب مجاہدہ و محاسبہ نفس کے مقابلہ اور ہمسری میں ہر تو صوفی کی تلویں اُسکے قلب کے وجود میں ہر اور متصوف کی اُسکے نفس کے وجود میں اور مشبہ کو تلویں نہیں ہر اس واسطے کہ تلویں ارباب احوال کے لیے ہر اور مشبہ ایک سالک مجتہد ہر جو ابھی احوال تک نہیں پہنچا اور ان سب کو جامع دائرہ مطلقا ہر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر بھر ہم نے کتاب کا وارث اُن لوگوں کو کر دیا جنہیں ہم نے اپنے بندوں سے برگزیدہ کیا ہر تو بعضے اُنہیں سے اپنے نفس کے ظالم میں اور بعضے اُنہیں سے متوسط اور میانہ رو ہیں اور بعضے اُنہیں کے ہیں جو آگے بڑھ گئے ہیں بعضے کہتے ہیں کہ ظالم زاہد ہر اور مقصد عارف اور سابق محب ہر اور بعض کا قول ہر کہ ظالم وہ ہر کہ بلا سے زاری اور بے صبری کرتا ہر اور مقصد وہ ہر جو بلا پر صبر کرتا ہر اور سابق اُسے کہتے ہیں کہ بلا سے لذت پاتا ہر اور بعضوں نے کہا ظالم وہ ہے جو غفلت اور عادت سے عبادت کرے اور مقصد رغبت سے اور خون سے اور سابق جو اپنے پروردگار کو نہ بھولے اور احمد بن عاصم الظاکیر رحمہ اللہ نے کہا ہر ظالم صاحب اقوال ہر اور مقصد صاحب افعال اور سابق صاحب احوال اور یہ سب قول صوفی اور متصوف اور مشبہ کے حال سے مقرون بہ تناسب ہیں اور یہ سب اہل صلاح و فلاح سے ہیں کہ اُنکو دائرہ مطلقا جمع اور یکجا کرتا ہر اور خصوصیت کی نسبت اپنی عطا و بخشش سے اُنہیں ملا دیتا ہر۔ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہر کہ آپ نے فرمایا اس قول میں اللہ تعالیٰ کے فرمایا ہر کہ ظالم لنفسہ ومنہم مقصد ومنہم سابق بالخیرات کلمہ بالجنہ یعنی بعض اُنہیں سے ظالم اپنے نفس کے اور بعض مقصد اور بعض خیرات میں بڑھے ہوئے یہ سب جنت میں ہیں۔ ابن عطا کا قول ہر کہ ظالم وہ ہر جو اللہ کو

دنیا کے واسطے دوست رکھتا ہو اور مقصد وہ ہو جو اسد کو عقبے کے لیے دوست رکھتا ہو اور سابق وہ ہو کہ اپنی مراد کو اسد کی مراد کے ساتھ اُسمین سا قیام کرے اور یہی صوفی کا حال ہو تو مشبہ اس قوم کے امر سے کسی شے کے بیش آیا اور یہ اُنکے قرب کا موجب اُنکے لیے ہوتا ہو اور قرب اُنکا ہر ایک چیز کا مقدمہ اور دیباچہ ہو ۔

اپنے شیخ سے مین نے سنا ہو کہ کہتے تھے کہ اہل دنیا سے ایک شخص شیخ احمد غزالی کے پاس آیا اور ہم صغمان مین تھے یہ شخص اُنسے خرقة چاہتا تھا تو اُس سے شیخ نے کہا فلان کے پاس جاؤ اور یہ میری طرف اشارہ تھا تاکہ وہ خرقة کے معنی مین تجھ سے کلام کرے پھر آؤ کہ مین تجھے خرقة پہناؤں کہا پھر وہ میرے پاس آیا تو مین نے اُس سے خرقة کے حقوق بیان کیے اور وہ باتیں جو حق خرقة کی رعایت سے واجب ہن اور جو خرقة پہنے اُنکے آداب اور وہ شخص جو اُنکے پہننے کی قابلیت رکھے تو اُس شخص نے حقوق خرقة کو بہت بڑا بھاری جانا اور خرقة کے پہننے سے حج کجا یا تب شیخ کو اس معاملہ کی خبر پہونچی جو طالب کے نزدیک میرے قول سے اُسکو نیا معلوم ہوا تو مجھے بلایا اور مین نے جو اُس سے کہا تھا اُسپر خفا ہوا اور کہا مین نے تیرے پاس اُسے اس لیے بھیجا تھا کہ تو اُس سے باتیں ایسی کرے کہ جن سے اُسکی رغبت خرقة کی طرف زیادہ ہو اُسپر تو نے وہ باتیں کیں جن سے ارادہ سُست ہو گیا پھر جس بات کا تو نے ذکر کیا وہ صحیح ہن اور وہ ایسی ہن کہ حقوق خرقة سے واجب ہن مگر جب ہم نے بندی پر لازم گردانین تو وہ بھاگا اور اُسپر قیام کرنے سے عاجز آیا پس ہم اُسے خرقة پہناتے ہن تاکہ قوم کے مشبہ ہو جاے اور اُنکے لباس سے ملتس ہو تو یہ بات اُسکو مجالس اور محافل سے قربت دے گی اور اُنکے ساتھ اختلاط سے اور اُنکے احوال اور سیرت کے دیکھنے سے اُسکی وہ خواہش کرے گا کہ راہ اُنکی چلے اور اس ذریعہ سے کچھ اُنکے احوال تک پہونچے گا ۔ اور شیخ احمد غزالی نے کہا اس قول سے وہ قول

موافق ہو جو چارے شیخ رحمہ اللہ نے ابوالقاسم جنید بغدادیؒ سے بوسطحات روایت کیے کہ وہ جعفر سے کہتے تھے جب کسی فقیر سے تولے تو علم سے ابتدا مت کر اور نرمی سے آغاز کر اس لیے کہ علم اُسے متوحش کرتا ہو اور نرمی اُسے مانوس کرتی ہو اور صوفیہ تشبیہیں سے نرمی پیش آتے ہیں کہ مبتدی طالب اُس سے نفع حاصل کرے اور جو کوئی انہیں سے حال میں اکل اور علم میں علامہ ہے وہ زیادہ تر مبتدی طالب کے ساتھ نرمی اور رفق کرتا ہو۔ بعض صوفیہ سے حکایت ہے کہ اُسکی صحبت میں ایک طالب آیا تو اُس نے اپنے نفس کو کثرت معاملات اور مجاہدات میں پکڑا اور اُس سے ارادہ اُسکا بجز اُسکے نہ تھا کہ مبتدی اُسے دیکھے اور اُسکے ادب سے ادب سیکھے اور اُسکے عمل کی اقتدا کرے اور یہ وہ نرمی ہے کہ کسی چیز میں در نہ آئی مگر یہ کہ اُسکو زینت اور رزق دے دی پس تشبہ حقیقی کے لیے قوم کے طریق سے ایمان ہو اور اُسکے موافق عمل ہو اور سلوک واجتہاد ہو اس کے موافق جو ہم نے ذکر کیا کہ وہ صاحب مجاہدہ اور محاسبہ ہو پھر وہ متصوف صاحب مراقبہ ہو جاتا ہو بعد ازان وہ صوفی صاحب مشاہدہ ہو جاتا ہو لیکن جو شخص متصوف اور صوفی کے حال کی طرف تشبہ کے ساتھ نظر نہیں کرتا اور نہ وہ اُسکے ادائل مقاصد کا قصد کرتا ہو بلکہ فقط ظاہری کے تشبہ لباس کے تشبہ اور مشارکت حلیہ اور صورت پر بدون سیرت اور صفت کے بہتا ہو تو وہ تشبہ لہ صوفی نہیں ہو اس واسطے کہ اُسکے ابتدائی حالات کے ساتھ اُنکی نقل و حکایت نہیں کرتا تو وہ اسوقت تشبہ کا تشبہ ہو جو ایک قوم کی طرف صرف اپنے لباس سے منسوب ہوتا ہو اور اُسکے تھا وہ ایسی قوم ہو کہ جو اُنکا جلیس ہو وہ بے نصیب رہتا ہے اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ جس نے ایک قوم کی مشابہت کی تو وہ شخص اُسی قوم سے ہو۔ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر کہ ہر آئینہ اللہ تعالیٰ کے لیے بہت بے ملائک
 ہیں فاضل اُن ملائک سے جو لوگوں کے اعمال نامہ لکھتے ہیں راستوں میں بھرا
 کرتے ہیں اور مجالس ذکر کو ڈھونڈھا کرتے ہیں تو جب کسی قوم کو دیکھتے ہیں کہ
 اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول ہیں تو وہ باہم ایک دوسرے کو پکارتے ہیں چلے آؤ
 اپنے مقصود کی طرف پس قوم کو اپنے بازوؤں سے ظاہر آسمان تک ڈھک لیتے ہیں
 تب اللہ تعالیٰ فرماتا ہر حال آنکہ وہ خود دانا تر ہو کیا میرے بندے کہتے ہیں
 فرشتے کہتے ہیں کہ تیری حمد کہتے ہیں اور تیری تسبیح اور تیری تحمید کرتے ہیں
 پھر فرماتا ہر کیا مجھے ان لوگوں نے دیکھا ہر تو فرشتے کہتے ہیں کہ نہیں پس فرماتا ہر
 جو مجھے دیکھ پاتے تو کیا ہوتا وہ کہتے ہیں اگر تجھے دیکھتے تو اور زیادہ تسبیح اور
 تحمید اور تجہید کرتے پھر فرماتا ہر کہ کیا مجھ سے مانگتے ہیں یہ کہتے ہیں کہ تجھ سے
 بہشت مانگتے ہیں پھر فرماتا ہر کہ کیا بہشت دیکھی ہر وہ کہتے ہیں کہ نہیں پھر فرماتا ہر
 کہ کیا ہوتا اگر اُسے دیکھتے تو وہ کہتے ہیں اگر اُسے دیکھتے تو اور زیادہ طلب اُگی اور
 حرص زیادہ ہوتی فرشتوں نے کہا اور دوزخ سے پناہ مانگتے ہیں تو فرماتا ہر
 آیا اُسے دیکھا ہر وہ کہتے ہیں کہ نہیں پھر فرماتا ہر کیا ہوتا اگر اُسے دیکھتے فرشتوں نے
 کہا اور زیادہ پناہ مانگتے اور اُس سے بھاگتے پھر اللہ تعالیٰ فرماتا ہر میں تمہیں
 گواہ کرتا ہوں کہ ہر آئینہ میں نے اُنکو بخشا پھر ایک فرشتہ اُن میں سے کہتا ہے کہ
 فلا نا شخص اُن لوگوں میں سے نہیں ہر وہ فقط ایک ضرورت سے آیا تھا تب
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہر وہ باہم ہمنشین اور ہم صحبت ہیں اُنکا ہم نشین بے نصیب
 اور بے بہرہ نہیں رہتا پس صوفیہ کا جلس اور اُنکا قشہ اور محب محرم نہیں ہوتا

آٹھواں باب ملا متی اور اُسکے حال کی شرح میں ہے

بعض صوفیہ نے کہا ملا متی وہ شخص ہر جو خیر کو ظاہر نہ کرے اور شر کو مخفی نہ کرے

اور شرح اُسکی یہ ہے کہ لامتی کے عروق خلاص کا ذائقہ لیتے ہیں اور صدق سے متحقق ہوا تو وہ نہیں چاہتا کہ اُسکے حال اور اعمال پر کوئی مطلع ہو حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اخلاص کیا چیز ہے فرمایا میں نے جبریل سے پوچھا کہ اخلاص کیا ہے اُس نے کہا میں نے حضرت رب العزت سے سوال کیا کہ اخلاص کیا چیز ہے فرمایا وہ ایک سر میرے سر سے ہے جسکو میں اُس شخص کے دل میں اپنے بندوں میں سے امانت رکھتا ہوں جسکو میں دوست رکھتا ہوں پس بلاشبہ کے لیے زیادہ قصاص اس بات کے ساتھ ہے کہ وہ اخلاص کے ساتھ متمسک اور منقسم ہیں احوال اور اعمال کے اخفا کو اچھا جانتے ہیں اور اُسکے چھپانے میں لذت پاتے ہیں حتیٰ کہ اگر اُنکے اعمال و افعال کسی پر ظاہر ہو جائیں تو اُس سے متوحش ہوتے ہیں جس طرح کسی گناہ کے کھل جانے سے گنہگار کو وحشت ہوتی ہے پس لامتی نے وقوع اخلاص اور اُسکے مقام کی قدر و منزلت کی اور اُسکا اعتبار اور شمار کر کے اُس میں ہاتھ مارا اور صوفی اُسکے اخلاص میں اپنے اخلاص سے غائب اور گم ہو گیا ابو یعقوب سوسی نے کہا جب اپنے اخلاص میں اُنھوں نے اخلاص کو شاہد کیا تو اُنکا اخلاص ایک دوسرے اخلاص کا محتاج ہوا اور ذوالنون نے کہا اخلاص کی علامات سے تین چیزیں ہیں عوام سے ملح و ذم کی مساوات - اور جمال میں دید اعمال کا بھول جانا اور ثواب اعمال کی خواہش کو آخرت میں چھوڑ دینا - ابو عثمان مغربی سے مروی ہے کہ اخلاص وہ چیز ہے جس میں نفس کو حظ کسی حال کے ساتھ نہ ہو اور یہ عوام کا اخلاص ہے اور خواص کا اخلاص وہ ہے کہ اُن پر نہ اُنکے ساتھ گزرے اور اُنھیں کے منجانب طاعات میں جیسے وہ یکسو ہیں اور نہ اُن پر اُنکی نظر ہو اور نہ اُنکی کچھ شمار قطار ہے تو یہ احسن خلاص

خواص ہو اور یہ وہ ہو جسکو شیخ ابو عثمان مغربی نے تفصیل وار لکھا ہو اس طرح
 کہ صوفی اور لامتی کے مابین فرق ظاہر کیا اس واسطے کہ لامتی نے اپنے عمل اور حال
 سے خلق کو دور کیا ہو مگر اپنے نفس کو قائم رکھا تو وہ مخلص ہو اور صوفی نے اپنے نفس
 کو اپنے عمل اور حال سے دور کر دیا جس طرح کہ اُسکے غیر کو دور کر دیا تو وہ مخلص ہو
 اور مخلص خالص اور مخلص میں بہت بڑا فرق ہو۔ ابو بکر زقاق نے لکھا بڑا
 مخلص کا نقص اُسکے اخلاص میں دیکھنا اپنے اخلاص کا ہو تو جب اللہ جانتا ہو
 کہ اُسکے اخلاص کو خالص کرے تو اُسکے اخلاص سے دید اُسکی جو اُسکے خالص
 پر ہو ساقط کر دیتا ہو تو وہ مخلص ہو گا نہ مخلص۔ ابو سعید خراز نے کہا ہو کہ
 غسلسون کی ریامریدون کے اخلاص سے افضل ہو اور معنی اُسکے قول کے
 یہ ہیں کہ مریدون کے اخلاص میں رویت اخلاص کی علت ہو اور عارف اُس
 ریاسے منزہ ہو جو عمل کو باطل کر دے مگر شاید کہ وہ کچھ اپنے حال اور اعمال
 سے اپنے علم کامل کے ساتھ جو اُس میں اُسکے نزدیک ہو مرید کی کشش یا خلاق
 نفس سے ایک خلق کی رنج کشی کے لیے ظاہر کرتا ہو اور خاص عارفون کے لیے
 اس معاملہ میں ایک علم دقیق اور باریک ہو کہ دوسرا اُسکو نہیں جانتا تو
 کہ علم ریائی صورت اُسکو دیکھتا ہو حال آنکہ وہ ریائیں ہو اُسکے سوانہیں ہو
 کہ وہ صریح علم اللہ کی واسطے اللہ کے ساتھ ہو بدون اُسکے کہ نفس اُسمیں حاضر ہو
 یا کوئی آفت اُسمیں موجود ہو۔ رویم نے کہا ہو کہ اخلاص یہ ہو کہ صاحبِ خلاص
 اسپردارین میں کسی عوض اور دونوں ملک میں سے کسی حصہ پر راضی نہ ہو اور
 بعض صوفیہ نے کہا صدق اخلاص مدام نظر آیا اللہ سے خلق کے دیکھنے کو
 پہونچاتا ہو اور لامتی خلق کو دیکھتا ہو پھر اپنے عمل اور حال کو چھپاتا ہے
 اور جو کچھ ہم نے پہلے سے بیان کیا خالص صوفی کا وصف ہو اور اسی واسطے

مذاق نے کہا ہر کہ ہر ایک مخلص کے لیے اپنے اخلاص کے دیکھنے سے چہارہ
 نہیں ہر اور یہ کمال اخلاص کا نقص ہر اور اخلاص وہی ہو کہ اس کے صاحب
 کا محاذ ہوتا آنکہ تکمیل اُسکی کرے۔ جعفر خلدی نے کہا کہ ابوالقاسم جنید بغدادی
 سے میں نے سوال کیا کیا اخلاص اور صدق میں کچھ فرق ہو کہا ہاں صدق اصل ہر
 اور وہ اول ہو اور اخلاص فرع ہو اور وہ تابع ہو اور کہا اُن دونوں میں فرق ہر
 اس واسطے کہ اخلاص جب تک عمل میں نہ آئے نہیں ہوتا بھر کہا کہ وہ یہی
 اخلاص ہو اور مخالف الاخلاص ہو اور خالصہ ہو جو مخالفہ میں ہو تو اس بنا پر
 اخلاص ملامتی کا حال ہو اور مخالف الاخلاص صوفی کا حال ہو اور خالصہ جو
 مخالفہ میں ہو ایک مخالف الاخلاص کا مترہ ہو اور وہ بندہ اپنے رسوم سے
 اپنا قیام اپنے قیوم کے دیکھنے سے فنا اور جاتا رہتا ہو بلکہ اپنے قیام کی رویت سے
 اُسکا غائب ہونا ہو اور وہ استغراق فی الذات آثار اور لوث اخلاص کی آزادی
 سے ہو اور وہ صوفی کے حال کا گم ہونا ہو اور ملامتی اپنے مقام اخلاص میں
 مقیم اور اپنے اخلاص کی حقیقت کی طرف نا بینا ہو اور یہ ملامتی اور صوفی میں
 فرق واضح ہو اور خراسان میں ہمیشہ ملا متیوں کا ایک گروہ رہتا ہو اور اُنکے لیے
 مشائخ ہیں جو اُنکی بنیاد کو درست کرتے اور شرطیں اُنکے حال کی اُنھیں بتلاتے
 تھے وہ ہم نے ہر آئینہ عراق میں دیکھا اُن لوگوں کو جو اس راہ کے سالک ہیں
 مگر وہ اس نام سے مشہور نہیں ہیں اور اہل عراق اس نام کو بول چال میں
 کمتر استعمال کرتے ہیں۔ نقل ہو کہ ایک ملامتی کو سماع میں مدعو کیا تو وہ نہ آیا
 تب اُس سے بابت اس کے کہا گیا تو کہا اس واسطے کہ اگر میں آتا تو مجھے دھبہ ہوتا اور
 میں نہیں پسند کرتا کہ کوئی میرا حال معلوم ہو۔ اور منقول ہو کہ احمد بن
 ابی انوار نے الوسلیمان دارانی سے کہا کہ میں جب خلق میں ہوتا ہوں

اپنے معاملہ کی لذت لہی پاتا ہوں جو صحبت خلق میں نہیں پاتا تو اس سے کہا کہ تو اب کم طاقت ہو پس ملاستی ہر چند اخلاص کے دستہ کا قائلین اور بساط صدق کا فراسش ہو مگر اُسین بقیہ رویت خلق کا اور ہے شے کا جو اُسین کی بہت عمدہ ہو یعنی بقیہ اخلاص اور صدق کی تحقیق کا موجود ہو اور صوفی اس بقیہ سے پاک اور صاف ہو جو دونوں طرف میں ہر عمل یا ترک عمل سے کہ خلق کے لیے ہو اور بالکل اُنکو دور دفع کر دیا اور نظر فنا و زوال میں اُنکو دیکھا اور اُسکے لیے ناصیہ توحید کھل گئی اور اس قول حق سبحانہ تعالیٰ کا بھید پایا کل شے ہالک الا وجہ ہر ایک شے فانی ہو کر ذات اُسکی۔ جیسا کہ بعض صوفیہ نے اپنے غلبات کے بعض اوقات میں کہا ہے دارین میں اللہ کے سوا کوئی نہیں اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ملاستی دوم سے انکار حال کرتا ہے ان دونوں وجہوں میں سے ایک وجہ تو اخلاق و تحقیق کے واسطے ہو اور دوسری وجہ جو کامل تر ہو وہ یہ ہے کہ غیر سے حال بنوع غیرت پوشیدہ رہے اس واسطے کہ جو اپنے محبوب کے ساتھ خلوت نشین ہو تو اسکی اطلاع غیر کو اُسے برسی معلوم ہوتی ہے بلکہ صدق محبت میں اُسے یہ بھی بُرا معلوم ہوتا ہے کہ کسی کو اطلاع اسکی ہو کہ وہ اپنے محبوب کو چاہتا ہے اور یہ بات اگر بڑھ کر ہو تو بھی طریق صوفیہ میں علت ہے اور نقص ہے بنا بران ملاستی متصوف پر مقدم اور صوفی سے موخر ہے اور کہتے ہیں کہ اصول بلا تشبہ سے یہ ہے کہ ذکر چار قسم کا ہے زبان سے اور دل سے اور سر سے اور روح سے تو جب ذکر روح صحیح ہو گیا تو سر اور قلب اور زبان ذکر سے بند ہو جاتی ہے اور یہ فکر مشاہدہ ہے اور جب ذکر سر صحیح ہو گیا تو دل اور زبان ذکر سے چُپ ہوتے ہیں اور یہ ذکر ہیبت ہے اور جب دل کا ذکر صحیح ہو تو زبان ذکر سے سُست ہو جاتی ہے اور یہ ذکر نعمات الہی ہے اور ذکر سے جب دل غافل ہو تو زبان ذکر کرنے لگی اور یہ ذکر عادت کا ہے اور اُنکے نزدیک

ہر ایک کے لیے ان ذکر و ن میں سے ایک آفت ہو تو ذکر روح کی آفت سر کی اطلاع
 اُسپر ہو اور ذکر سر کی آفت اطلاع اُسپر قلب کی ہو اور قلب کے ذکر کے لیے آفت
 نفس کی اُسپر اطلاع ہو اور ذکر نفس کی آفت اسکا دیکھنا ہو یا اُسکی عظمت کرنی
 یا ثواب و اجر مانگنا ہو یا اُسے گمان کیا کہ وہ مقامات سے ایک شے تک پہنچے گا
 اور کمترین خلایق قدر و قیمت میں اُنکے نزدیک وہ شخص ہو جو ارادہ اُنکے
 انھار کا کرے اور اس بات کا کہ خلق اُس کے سبب اُسکی خدمت میں حاضر ہو
 اور اس اصل کا بھیہر جس پر ان لوگوں میں ہو حکم رکھے یہ ہو کہ ذکر روح ذکر ذات ہو
 اور ذکر سر ذکر صفات اُنکے زعم میں ہو اور ذکر قلب آلا و نہار سے اثر صفات کا ذکر ہو
 اور ذکر نفس ملتون کا متعرض ہو تو معنی اُسکے قول کے کہ اطلاع سر کی روح پر یہ ہو کہ
 وہ اشارہ کرتے ہیں اسکی طرف کہ ذکر ذات کے وقت فنا کے ساتھ ثابت اور مستحق ہو
 اور ہوقت ذکر ہیبت ذکر صفات ہو جو جو ہیبت سے خبر دینے والا ہو اور وہ وجود
 ہیبت اور خوف کا ہو اور وجود ہیبت مستدعی وجود یا بقیمہ کا ہو اور یہ خلاف
 حال فنا ہو اور اسی طرح ذکر سر ذکر ہیبت ہو اور وہ ذکر صفات نصیب قرب
 کا مشعر ہو اور ذکر قلب کا جو ذکر آلا و نہار ہو فی الجملہ بعد کا مشعر ہو اسواسطے
 کہ وہ ذکر نعمت کے ساتھ اشتغال ہو اور نعمت دینے والے کی طرف سے ذہول
 اور غفلت ہو اور بخشش کا دیکھنا بخشنے والے کی طرف سے ایک بعد منزلت ہو
 اور نفس کی اطلاع ثواب کی طرف وجود اعمال کے شمار کرتی ہو اور یہ حقیقت
 عین ملت ہو اور یہ تمام اس طریقہ کے ہیں اور انہیں سے بعض بعض سے اعلیٰ ہیں واللہ اعلم

نوان باب اس شخص کے بیان میں ہو جو متوہم بصوفیہ ہو اور انہیں سے نہیں ہے

ایک گروہ انہیں سے کھوا اپنے تین قلندر یہ کہتے ہیں اور کبھی ملا تمیہ اور ملا تمیہ کا

حال ہم بیان کر چکے اور وہ حال شریف اور مقام نادر ہو اور انھوں نے سنت اور
 اخبار سے تمسک کیا اور اخلاص و صدق سے متحقق ہیں اور وہ اُس قسم سے نہیں ہیں
 جنکو شرع سے بگڑے ہوئے لوگ گمان کرتے ہیں بس قلندر یہ سے اشارہ اُن
 اقوام کی طرف ہو کہ اُنکے دون کی پاکیزگی کی مستی اُنکی مالک بن گئی ہو یہاں تک
 کہ عادات کو انھوں نے دیران و تباہ کر دیا اور بمنشیہ اور خستہ ط کے آداب کی
 بیڑیاں ڈال دیں اور چھوڑ دیں اور اپنے خوش دلی کے میدانوں میں سیر کی اور
 نماز روزہ کی قسم سے اُنکے اعمال تھوڑے مگر فرائض اور لذات دنیا سے کسی چیز کے
 کھانے کی پروا نہیں کرتے جو مباح ہیں شرع نے اُنکی اجازت دی اور بوقت
 رخصت کی رعایت پر انھوں نے قصار اور مختصر کیا ہو اور غلت کے حقائق
 کی طلب نہیں کی اور ساتھ اسکے جمع اور ذخیرہ نہ کرتے اور زیادہ طلبی کے ترک کو
 ہاتھ سے نہیں دیتے اور تھوڑے پر گذر کرنے والوں اور دنیا سے کم رغبت والوں
 اور عباد کے رسموں کا برتاؤ نہیں کرتے اور اپنی خوش دلی کے اوپر قانع
 اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہیں اور اُسی پر انھوں نے قصد کو ناہ کیا اور اُنکو بجز اسکے
 کہ جیسر اپنی خوش دلی سے ہیں طلب مزید کی طرف جھانک تا کہ نہیں اور ملامتی
 اور قلندری میں فرق یہ ہو کہ ملامتی اخلاص عبادات میں عمل کرتا ہے اور
 قلندری عادات کی تخریب میں عمل کرتا ہو اور ملامتی کل باب خیر و بر کے ساتھ
 متمسک ہو اور اُس میں فضل اور بزرگی دیکھتا ہو مگر اعمال و افعال کو چھپاتا ہو
 اور اپنے نفس کو عوام کے موافق اور جہاد میں اپنی صورت اور لباس اور
 حرکات میں اپنا حال چھپانے کے لیے تاکہ واقف کوئی اُس سے نہ جو اسے
 روکے اور ٹھہرائے رکھتا ہو اور اُس کے ساتھ ہی ترقی کی طلب میں تاکہ رکھتا ہو
 اور ہر ایک بات میں جس سے بندہ کو قریب ہو جہد بلیغ کرتا ہو اور قلندری

کسی صورت کے ساتھ مقید نہیں ہوتا اور نہ اُسکو پرواہ ہے کہ کوئی اُسکے حال سے واقف ہو یا نا واقف ہو اور وہ نہیں مائل ہوتا اگر اپنی خوش دلی کی طرف اور دہی راس المال اور سرمایہ اُسکا ہو اور صوفی اشیاء کو اُسکے موقعوں پر رکھتا ہو اور سب احوال اور اوقات کی اپنے علم سے تدبیر کرتا ہو خلق کو اُسکے مقام پر اور اہم حق کو اُسکی جگہ پر قائم کرتا ہو اور جس چیز کو چھپانا چاہیے اُسے چھپاتا ہو اور جسکو ظاہر کرنا مناسب ہو اُسکو ظاہر کرتا ہو اور ختام کام کو اُسکے مقام پر حضور عقل اور صحت توحید اور کمال معرفت اور رعایت صدق و اخلاص کے ساتھ لاتا ہو پھر ایک گروہ نے اہل فتنہ و گمراہی سے اپنے کو ملا متنبہ کرایا اور لباس صوفیہ سے متلبس ہوئے تاکہ اُس سے صوفیہ کی طرف منسوب ہوں اور صوفیہ سے وہ کسی بات میں نہیں ہیں بلکہ وہ دھوکے دھڑی اور غلطی پڑے ہیں اور وہ کبھو صوفیوں کا لباس بچاؤ کے لیے اور کبھو دعوے کے ساتھ پہنتے ہیں اور اہل اباحت کی راہ چلتے ہیں اور اُنکا یہ زعم ہوتا ہے کہ ضما ئر اُنکے اللہ تعالیٰ کی طرف خالص اور رجوع ہو گئے اور کہتے ہیں کہ یہی مقصود میں کامیابی ہے اور شرعی رسوم کا برتن اور جہ عوام اور اُن لوگوں کا ہے جنکے فہم قاصر ہیں اور تقلید سے اقتدار کے بھندے میں پھنسے ہوئے ہیں اور یہ عین احماد اور زندہ اور بجا ہے تو جو حقیقتیں کہ شریعت نے اُنکو رد کیا ہے وہ زندہ ہے اور یہ گروہ مغرور دھوکے میں پڑے ہوئے اس بات سے جاہل اور ناواقف ہیں کہ شریعت حق عبودیت ہے اور حقیقت ہی حقیقت عبودیت ہے اور جو شخص اہل حقیقت سے ہو گیا وہ حق عبودیت اور حقیقت عبودیت کا مقید ہو گیا اور ایسے امور اور ترقیات کا مطالبہ اُس سے ہوا کہ جو اس درجہ تک نہیں پہنچا اُس سے مطالبہ اُنکا نہیں ہوتا نہ یہ کہ تکلیف شرعی کے دوسرے سے اُسکی گردن نکل جائے اور نہ کہ باطن کچی اور تحریف

نو ملا جاوے۔ روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ لوگ عہد رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم میں وحی سے مواخذہ کیے جاتے تھے اور ہر آئینہ وحی کا سلسلہ
 ٹوٹ گیا اور اب تم اسے مواخذہ ہم تمھارے اعمال کا کرتے ہیں تو جو ہمارے
 لیے اظہار خیر کرے اُسکو قبول کر نیگے اور اُس سے قربت کر لینگے اور ہمارے ذمہ
 اُسکے بطون سے کچھ نہیں ہے اور اُس سے محاسبہ اُسکے بطون کا کرینگا اور جو
 اسکے سوا ہمارے سامنے ظاہر کرے اُسکو ہم نہیں قبول کر نیگے اگرچہ وہ کہے کہ
 میرا بطون اچھا ہے اور اُسی سے منقول ہے کہماجنے اپنے نفس کو تھون کے لیے سانسے کیا
 تو جو کوئی اُسکی طرف بدگمانی کرے تو چاہیے کہ اُسکو بُرا بھلا نہ کہے پھر جو وقت ہم
 دیکھیں کسی شخص کو جو حد و شرع کا استھار کرتا ہے صلوٰۃ مفروضہ کو چھوڑے دیتا ہے
 تلاوت کلام اللہ اور روزہ نماز کی حلاوت کو شمار و اعتبار میں نہیں لاتا اور
 حرام مکروہ مقامات میں درہماتا ہے ہم اُسکو درکرنیگے اور اُسکو قبول نہ کرنیگے اور اُسکے
 دعویٰ کو کہ اُسکا بطون صالح ہے نہ مانینگے۔ حضرت جنید علیہ الرحمہ سے منقول ہے
 کہ وہ ایک شخص سے معرفت کا بیان کرتے تھے تو اس شخص نے کہا کہ عارف باللہ
 بزد تقویٰ کے ترک تلک پہنچتے ہیں تو جنید نے کہا کہ یہ قول اُس قوم کا ہے جو
 ترک اعمال کا کلام کرتے ہیں اور یہ میرے نزدیک بڑی بات ہے اور جو شخص چوری
 اور زنا کرے ایسے شخص سے بہتر ہے اُس شخص سے جو یہ بات کہے اور ہر آئینہ عارف
 باللہ نے اللہ سے اعمال حاصل کیے ہیں اور اسی کی طرف اُن اعمال میں یہ لوگ
 رجوع کرتے ہیں اور اگر میں ہزار برس زندہ رہوں ایک ذرہ اعمال پر سے کم نہ کروں
 الا جب کہ میرا کوئی حائل ہو و اعمال میری معرفت کے موکہ و میرے حال کے
 لیے موجب قوت ہیں۔ اور انکے منجملہ ایک قوم ایسی ہے جو حلول کے قائل ہیں اور
 یہ گمان باطل کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اُنہیں حلول کرتا ہے اور اُن جسام میں

جنکو وہ انتخاب کرتا ہو اور قول نصاریٰ جولاہوت اور ناسوت میں ہر اُسکے معنی
 اُنکے فہموں کے لیے سبقت کرتا ہو۔ اور انہیں سے بعضے وہ ہیں جو خوبصورت
 چیزوں کی طرف نظر کرنا مباح جانتے ہیں جس سے اشارہ اس دہم کی طرف ہو اور
 اُنکے یہ خیال ہیں ہر کہ جس شخص نے اپنے بعض غلبات میں کلمات کے ہمارے
 منظومات اور مرعومات میں سے اُسی شے میں مضمر اور مخفی تھا مثلاً علاج نے
 کہا انا الحق۔ اور جو کچھ ابویزید سے قول اُسکا سجائی نقل کیا جاتا ہے حاشا
 کہ ابویزید کی شان میں ہم اعتقاد کریں کہ اُس نے ایسا کہا مگر حکایت کے
 طور پر اسد تعالیٰ کی طرف سے اور اسی طرح سزاوار ہو کہ علاج کے قول میں
 اعتقاد کیا جائے اور اگر اسکا ہمیں علم ہوتا کہ اُس نے یہ قول حلول سے مضمر اُسی بیان
 کیا ہو تو اسکو بھی ہم رد کرتے جس طرح اس فرقہ کی ہم نے تردید کی ہو اور ہر آئینہ
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے واسطے ایک شریعت غرا پاک اور
 صاف لائے ہیں جس سے تمام کجی اور انجیح سیدھے اور مستقیم ہو گئے اور ہمارے
 عقول نے اُن چیزوں پر رہنمائی کی ہو جس سے اللہ تعالیٰ کا وصف جائز ہو اور ناجائز ہو
 اور اللہ تعالیٰ پاک ہو اس سے کہ اُس میں کوئی شے حلول کرے یا وہ کسی شے میں حلول
 کرے حتیٰ کہ شاید بعض گمراہ متلاوچڑی دکا و فطنت رکھتا ہو اور اُس نے ایسے کلمے سنے ہوں
 جو اُسکے باطن سے متعلق ہوں پھر وہ اپنی فکر میں ایسے کلمات دل سے بناوے
 جنکو اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت کرے اور وہ بات حیت اللہ تعالیٰ کی اُسی سے ہو
 جیسے وہ کہے کہ مجھے کہ اُس نے اور میں نے اُس سے کہا اور یہ ایک شخص ہے
 یا تو اپنے نفس اور حدیث نفس سے لاعلم ہو اپنے پروردگار اور کیفیت مکالمہ اور
 محادثہ سے لاعلم ہو اور یا اپنے معقولات کے بطلان کا عالم ہو کہ ہو اے نفسانی
 اُسکو برا نگینہ اُسکے دعوے پر کرتی ہو کہ اسکا دہم ہو کہ ایک شے پر ظفر یا ب

ہو گیا اور یہ سب ضلالت ہو اور اُسکی جرات کرنے کا اس بات پر سبب وہ ہو جو بعض
 محققین کے کلام سے اُسے خطاب سنے ہیں کہ اُنہر بعد اسکے وارد ہوئے ہیں کہ معاملہ
 اُنکے ظاہر و باطن میں طول پکڑ گئے اور اُنہوں نے اصول قوم کے ساتھ صدق تقویٰ
 اور کمال زہد دین سے تمسک اور اعتصام کیا ہے اُس کے اسرار صاف ہو گئے
 اُنکے بطون میں خطابوں نے شکل حاصل کی کہ قرآن اور حدیث کے موافق
 ہیں تو اُنکے ساتھ یہ خطاب استغراق بطون کے وقت نازل ہوئے اور یہ کلام
 نہیں ہیں جسکو وہ سُنتے ہیں بلکہ ایک حدیث کی مثال ہے جو نفس میں ہو فکر سے
 اُسکو پاتے ہیں جو کتاب اور سنت کے موافق اپنے اہل کے پاس سمجھے ہوئے علم کے
 موافق ہو اور یہ اُنکے ساتھ اُنکے اسرار و بطون کی سرگوشی اور راز گوئی ہو تو اپنے نفوس
 کے لیے مقام عبودیت اور اپنے مولا کے لیے ربوبیت ثابت کرتے ہیں تو جو وہ پاتے ہیں
 اپنے نفوس اور اپنے مالک کی طرف نسبت کرتے ہیں اور وہ لوگ اسکے ساتھ جانتے ہیں
 کہ یہ اللہ کا کلام نہیں ہے اور اسکے سوا نہیں کہ وہ ایک علم حادث ہے جسے اللہ تعالیٰ
 نے اُنکے باطنوں میں پیدا کر دیا ہے جس صحیح اور ٹکسالی لوگوں کا اس میں طریقہ گریز کرتا ہے
 اللہ تعالیٰ کی طرف اُن تمام باتوں سے جھکے ساتھ اُنکے نفوس حدیث کرتے ہیں یہاں تک
 کہ اُنکا میدان ہو اسے نفسانی سے پاک ہو جاتا ہے اور اُنکے باطنوں میں ایک چیز
 الہام کرتی ہے جسے اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت کرتے ہیں جیسے ایک حادث کی نسبت
 پیدا کرنے والے کی طرف ہو نہ وہ نسبت جو کلام کو متکلم کی طرف ہوتا کہ کجی اور تخریب
 سے محفوظ رہیں اور انہیں سے ایک گروہ ہے جو کما زعم ہے کہ دریا سے توحید میں غرق
 ہوتے ہیں اور قرار و ثبات اُنکو نہیں ہے اور اپنے نفوس کے لیے اسقاط حرکت و
 فعل کرتے ہیں اور اُنکا زعم ہے کہ وہ اشیاء پر مجبور ہیں اور کوئی فعل اُن کے لیے
 اللہ کے فعل کے ساتھ نہیں ہے اور معاصی اور شتمیات نفسانی میں گر پڑتے

ہیں اور بیکلامی اور دوام غفلت کی طرف مائل اور اللہ کے ساتھ دین کی ملت سے باہر آنا حدود احکام حلال اور حرام کو چھوڑ دینا امن کے مرغوب ہونے اور سہیل علیہ الرحمہ سے اس شخص کی بابت پوچھا گیا جو کہتا تھا کہ میں ایک دروازہ کے مثال ہوں جنبش میں نہیں کرتا مگر جب کوئی مجھے جنبش دے گا یہ بات کوئی بجز دو آدمی کے نہیں کہتا یا صدیق یا زندق اس واسطے کہ صدیق ہر بات اس اشارہ سے کہتا ہے کہ اشیاء کا قوام اللہ کے ساتھ ہے اور اصول کے احکام اور حدود و عبادت کی رعایت اُس کے ساتھ ہوتی ہے اور زندق جو ہر فعل کو کہتا ہے کہ وہ حالہ اشیاء کا اللہ پر کرتا ہے اور نکو ہش اپنے نفس سے ساقط اور دین رسم دین سے اپنے کو الگ کرتا ہے تو جو کوئی حلال اور حرام اور حدود و احکام کا معتقد ہے جب اُس سے معصیت صادر ہو تو اُس کا معتز ہو اس اعتقاد سے کہ تو بہ اُس سے واجب ہے تو وہ سلیم صحیح ہے اگرچہ تصور دار اُس چیز کے سبب ہو جسکی طرف وہ باطل بطلالت سے ہو اور ہو اسے نفس کے ساتھ وہ سیر سفر اور شہرون کی آمد و رفت سے رحمت پاوے تاکہ خوب مزے اڑائے اور نفس کے مشتیات کو پہونچے اس حالت سے کہ ایسے شیخ کا پابند نہ ہو جو اُسے ادب دے اور عذاب کرے اور جو اس میں عیب ہے دکھلا دے اور اللہ ہی توفیق دینے والا

دسواں باب شیخت کے رتبہ کے بیان میں ہے

حدیث میں حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے وارد ہوا ہے اُسکی قسم جسکے قبضہ میں محمد کی جان ہے اگر تم جاہو تو میں تمھاری قسم کھاؤں ہر آئینہ اللہ تعالیٰ کے بندوں سے اللہ کے بڑے پیارے وہ لوگ ہیں جو اللہ کی محبت اُسکے بندوں سے اور بندوں کی محبت اللہ سے کرائیں اور نصیحت کے ساتھ وہ زمین پر چلتے ہیں اور

یہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذکر کیا رتبہ شیخت اور اللہ تعالیٰ کی طرف دعوت کرنے اور بلانے کا ہوا سوا اس کے کہ شیخ اللہ تعالیٰ کی محبت حقیقت اُس کے بندوں کی طرف کراتا ہو اور اللہ کے بندوں کی محبت اللہ تعالیٰ کی طرف اور طریق صوفیہ میں اعلیٰ مرتب سے مرتبہ شیخت کا ہو اور دعوت الی اللہ میں وہ نیابت نبوت کی ہو پس دلیل اُسکی کہ شیخ اللہ تعالیٰ کی دوستی اُس کے بندوں سے کراتا ہو یہ ہو کہ شیخ طریق اقتدار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مرید کو چلاتا ہو اور جو کہ اقتدار اور اتباع اُس کا صحیح ہو گیا تو اللہ تعالیٰ اُس کو دوست رکھتا ہو فرمایا ہو اللہ تعالیٰ نے کہو اگر تم اللہ کو دوست رکھتے ہو تو میرا اتباع کرو اللہ تمہیں دوست رکھے گا اور اُسکی وجہ کہ شیخ میں یہ صفت ہو کہ وہ بندگان الہی کی محبت اللہ تعالیٰ سے کرا دیتا ہو یہ ہو کہ وہ مرید کو تزکیہ کا راستہ چلاتا ہو اور جب نفس پاک صاف ہو جاتا ہو تو دل کا آئینہ جلا پاتا ہو اور اس میں انوار عظمت الہی منعکس ہوتے ہیں اور جمال توحید اس میں تابان ہوتا ہو اور چشم بصیرت کی سیاہی انوار جلال قدم اور کمال ازلی کے نظارہ کی طرف منجذب ہوتی ہو تو ضرور بندہ اپنے پروردگار کو دوست رکھے گا اور یہ ورثہ اور ثمرہ تزکیہ کا ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو کہ ہر آئینہ فتحیاب وہ ہو جس نے نفس کا تزکیہ اور تصفیہ کیا اور فلاح اُسکی نظر کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی معرفت سے ہو اور یہ بھی ہو کہ دل کا آئینہ جب روشن ہو گا تو اس میں دنیا اپنی بُرائی اور حقیقت اور ہدایت کے ساتھ اور آخرت اپنے نفاس اور لطافت کے ساتھ اپنی کنہ اور غایت سے واضح اور لُح ہو جائے گی تو چشم دل کے سامنے دارین کی حقیقت اور حاصلات منکشف ہو جائیگی اس وقت بندہ باقی کو چاہے گا اور فانی کی طرف رغبت کم کرے گا پس تزکیہ اور شیخت اور تربیت کی ہانک کا فائدہ ظاہر ہو گا تو شیخ اللہ تعالیٰ کے لشکر ناصر و معین سے ہو کہ مریدان اُس سے راہ پر لاتا ہو اور طالبون کو اُس سے رہنمائی کراتا ہو۔ عبد اللہ بن بشر صاحب

رسول الصلی اللہ علیہ وسلم سے سنا لیا کہ اُس نے کہا کہ پہلے یہ کہا جاتا تھا جب میں یا زیادہ آدمی جمع ہوں تو اگر انہیں ایسا کوئی شخص نہوتا تھا جو اللہ عزوجل سے ڈراتا ہو تو ہر آئینہ کام میں خطر ہوتا تھا تو مشائخ پر اللہ تعالیٰ کا وقار ہر اور مرید اُسے ظاہر و باطن میں ادب حاصل کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے یہ وہ لوگ ہیں جنکو اللہ نے ہدایت کی تو انکی ہدایت کی پیروی کریں ہر گاہ مشائخ بتدی اور راہ یافتہ ہوئے تو وہ اہل اسکے ہوئے کہ لوگ انکی پیروی کریں اور وہ متقین کے امام اور پیشوا بنائے گئے ہیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پروردگار سے حکایت کے طور پر کہا جب میرے بندہ پر مشغولی میرے ساتھ غالب ہو تو اُسکی ہمت مصروف اور لذت حاصل اپنے ذکر میں کرتا ہوں اور جب اپنے ذکر میں اُسکی ہمت اور لذت دلاتا ہوں وہ مجھ سے عشق و محبت کرتا ہے اور میں اُس سے محبت و عشق کرتا ہوں اور میرے اور اُسکے درمیان جو پردہ ہو اُسکو میں اُٹھاتا ہوں جب اور آدمی بھول جاتے ہیں وہ نہیں بھولتا وہ لوگ ایسے ہیں کہ انکا کلام انبیاء کا کلام ہے وہ لوگ حقیقت میں ابدال ہیں یہ وہ لوگ ہیں کہ جب میں اہل زمین پر عقوبت اور عذاب کرنا چاہوں تو انہیں مجھے وہ یاد آتے ہیں تب انکے سبب ان لوگوں سے عذاب پھیر لیتا ہوں اور سالک کے رتبے مشیخت کو پہنچتے ہیں بھید یہ ہے کہ سالک نفس کی سیاست پر مامور ہو اُسکی صفات میں مبتلا اور آزمائش میں بڑا ہوا ہے وہ ہمیشہ صدق معاملہ سے سلوک کرتا ہے یہاں تک کہ اُسکا نفس مطمئن ہو اور اُسکی طمانیت کے سبب اُس سے سردی اور خشکی جو اُسکے ساتھ اصل پیداہی ہو اور اُسی کی وجہ بندگی کی طاعت و انقیاد سے رد گردانی اور سرکشی کرتا ہے دور ہو جاتی اور نفس کو جو گرمی روح کی پہنچتی ہے اُس سے ملائم ہو جاتا ہے اور یہ وہی نیت اور ملائمت ہے جسکا اللہ تعالیٰ نے اپنے قول میں بیان کیا ہے ثم تلین جلودہم و قلوبہم

اے ذکر اللہ یعنی اُنکی جلدیں اور اُنکے قلوب اللہ تعالیٰ کے ذکر کی طرف ملائے ہو جاتے ہیں اس حالت میں عبادت کی اجابت کرتا ہے اور طاعت کے لیے پسچتا ہے اور بندہ کا قلب روح اور نفس کے درمیان متوسط ہے جسکے دو رخ ہیں اُسکے دونوں رخ سے ایک رخ نفس کی طرف ہے اور دوسرا رخ روح کی جانب ہے اور روح سے مدد اُس رخ سے لیتا ہے جو اُسکے قریب ہے اور نفس کو مدد اُس رخ سے دیتا ہے جو اُسکے قریب ہے بیان تک کہ نفس مطمئن اور تسلی ہو جائے پھر جبکہ نفس سالک مطمئن ہوا اور سالک اُسکی سیاست سے فارغ ہوا تو اُسکا سلوک انتہا کو پہنچا اور سیاست نفس پر متمکن اور نفس اُسکا مطیع و متقاد ہوا اور امر الہی کی طرف رجوع کی پھر قلب کی طرف متوجہ اور مستعد اُس چیز کے باعث ہوتا ہے جو اُس میں نفس کی طرف میلان اور توجہ ہے اور مریدین و طالبین اور صادقین کے نفوس شیخ کے نفس کی جگہ اس کے نزدیک قائم ہوتے ہیں من وجہ اس لیے کہ جنسیت عین نفیست میں موجود ہے اور من وجہ اس لیے کہ تالیف الہی سے شیخ اور مرید میں تالیف موجود ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا اگر تو وہ سب کچھ خرچ کرتا جو زمین میں ہے تو اُنکے قلوب کو نہ ملا سکتا لیکن اللہ تعالیٰ نے اُنکی باہم تالیف کر دی تب مریدوں کے نفوس کو ایسی ہی سیاست کرتا ہے جیسا کہ پہلے اپنے نفس کی سیاست کرتا تھا اور اسوقت شیخ میں تخلیق باخلاق اللہ کے قول الہی سے موجود ہوتے ہیں الاطال شوق الابرار لے لقائی دانی اے لقا ہم لاشد شوقا یعنی آگاہ ہو شوق ابرار میرے لقا کے واسطے طول کیڑ گیا ہے اور ہر آمیت میں اُن کی لقا کے لیے شائق تر ہوں اور اللہ تعالیٰ نے صاحب اور مصحوب میں حسن تالیف مہیا کی ہے اُسکی جہت سے مرید شیخ کا جزو بن جاتا ہے جس طرح کہ ولادت طبعی میں بیٹا باپ کا جزو ہے اور اب یہ ولادت ولادت ہوتی ہے جیسا کہ حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ سے وارد ہے جس شخص کی دوسرے ولادت نہیں ہوتی

وہ آسمان کے مقام ملکوت میں ہرگز داخل نہوگا تو پہلی ولادت سے اُسکو عالم ملک کے ساتھ ارتباط ہوتا ہے اور اس ولادت سے اُسکا ارتباط ملکوت سے ہوتا ہے۔

قال اللہ تعالیٰ وکذلک نزی ابراہیم ملک السموات والارض و لیکن من المومنین اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور ایسے ہی ہم دکھلاتے تھے ابراہیم کو آسمانوں اور زمینوں کی سلطنتیں اور اس واسطے کہ وہ اہل یقین سے ہو جائے اور یقین خالص کمال کے ساتھ اس ولادت میں حاصل ہوتا ہے اور اسی ولادت سے میراث انبیاء کا مستحق ہوتا ہے اور جسکو انبیاء کا ورثہ نہیں پہونچتا وہ پیدا ہی نہیں ہوا اگرچہ اُس میں کمال فی فطرت اور دکھا ہوا ہے کہ فطرت اور ذکا عقل کا نتیجہ ہے اور جب عقل نور شریع سے خالی اور خشک ہو تو وہ ملکوت میں داخل نہیں ہوتے اور ہمیشہ ملک میں طواغوتوں کے رہتا ہے اور اسی واسطے علوم ریاضی کی دلیل قاطعہ پر متوقف ہوا ہے کہ وہ ملک میں متصرف ہو اور ملکوت تک نہیں چڑھا اور ملک ہستی کا ظاہر اور ملکوت اُسکا باطن ہے اور عقل روح کی زبان ہے اور بصیرت جس سے ہدایت کی شعاعیں پیدا ہوتی ہیں قلب روح ہے اور زبان ترجمان قلب ہے اور جو مضمون کہ ترجمان اُسکے ساتھ بولتا ہے اُس شخص کو معلوم ہے جسکی طرف سے وہ ترجمہ کرتا ہے اور جو کچھ اُسکے پاس ہے جسکی طرف سے وہ ترجمہ کرتا ہے وہ ترجمان پر ظاہر نہیں ہوتا پس یہی سبب ہے کہ صواب سے وہ لوگ محروم رہے جو ایسی عقل والے ہیں کہ نور ہدایت سے عاری اور انبیاء اور اُنکے تابعین کے پاس مہبت الہی اور خدا کی دین ہے اور اُنکے آگے پردہ پڑ گئے ہیں اوجہ سے کہ اُنکی واقفیت ترجمان سے اور اُنکی محرومی غایت بیان سے ہے اور جس طرح ولادت طبعی میں ذرات اولاد باپ کی پشت میں دلیت کھٹ گئے ہیں کہ وہ صلاب اولاد کی طرف بعد ادھر ولد ذرہ کے منتقل ہوتے ہیں اور یہ وہ ذرات ہیں کہ روزِ ميثاق میں اُنسے اللہ تعالیٰ نے خطاب است برکم کیا اور انھوں نے

بے کہا جبکہ آدم کی پشت پر ہاتھ پھیرا اور وہ بطن نعمان سے بلکہ اور طائف کے
 لے ہوئے تھے تو ذرات اُسکے چشم سے روان ایسا ہوئے کہ جیسے عرق موافق ہر
 کے اولاد آدم سے ایک ایک ذرہ تھا بعد ازان جبکہ خطاب کیا گیا اور جواب یا نبی اکرم
 کی پھیر دی گئی تو بعض آبار سے وہ ہین جنکے صلب میں نفوذ ذرات ہو یعنی وہ نہشت
 میں اُنکے گھس گئے اور بعض انہیں سے وہ ہین جنکے صلب میں نہیں و دیعت
 ہوئی تو اُسکی نسل قطع ہو گئی اور ایسا ہی مشائخ کا حال ہے تو انہیں سے کوئی
 شیخ ایسا ہے جسکے اولاد کثرت سے ہوئی اور اُس سے علوم اور حوال حاصل کرتے ہیں
 اور اُس سے دوسرے کی امانت میں دیتے ہیں جطرح پر کہ اُنکو بواسطہ صحبت نبی علیہ السلام
 پہنچے ہیں اور انہیں سے کوئی ایسا ہے جسکے تھوڑی اولاد ہے اور انہیں سے
 کوئی ایسا ہے جسکی نسل قطع ہو گئی ہے اور یہ وہی نسل ہے جسے اللہ تعالیٰ نے کفار
 پر روکیا ہے جبکہ انھوں نے کہا محمد اتر ہے کوئی اُسکی نسل میں نہیں ہے اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا کہ ہر آئینہ دشمن دارندہ تیرا بتر ہے و گرنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی نسل قیامت کے قائم ہونے تک باقی ہے اور نسبت معنوی کے اعتبار سے
 مسلمان کی میراث اہل علم کو پہنچتی ہے حضرت کثیر بن قیس سے روایت ہے
 کہ میں ابی دردار کے ساتھ دمشق کی مسجد میں بیٹھا ہوا تھا کہ اُنکے پاس ایک شخص
 آیا اور کہلے اباد و دارین تیرے پاس مدینہ سے جو مدینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کا ہے ایک حدیث کے لیے آیا ہوں جو مجھے تجھ سے پہنچی ہے کہ آپ اُسی جناب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث کرتے ہیں کہا تو کیا تجھے تجارت کے سبب آنا ہوا کہا نہیں
 کہا اور نہ کسی دوسرے سبب سے تجارت کے سوا کہا نہیں کہا میں نے جناب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ فرماتے تھے جو شخص راستہ چلا
 اور مسافت طے کی کہ اُس سے علم کی خواہش اور چاہت ہے اللہ تعالیٰ اُسے جنت

کے رستوں سے ایک راستہ پر لیجائے گا اور ملائکہ اپنے بازو دن کو طالب علم کی رضا مندی کے لیے بچھاتے ہیں اور طالب علم کے لیے آمرزش چاہتے ہیں جو زمین اور آسمان میں ہیں حتیٰ کہ بانی میں بچھلیاں بھی چاہتی ہیں اور ہر آئینہ عالم کی فضیلت عابد پر ہر قدر ہو کہ چاند کی فضیلت تمام ستاروں پر ہو اور ہر آئینہ علماء و دانش و انبیاء میں جو نہ دنیا و دوزخ میں دیتے ہیں اور نہ دوزخ میں دیتے ہیں درخت انکا یہی علم ہو تو جسے اُسے حاصل کیا تو اُس سے حصہ یا اور بڑا حصہ حاصل کیا پس دل شخص جسے حکمت اور علم سپرد ہوا وہ آدم ابو البشر علیہ السلام میں پھر اُس سے منتقل ہوا جس طرح اُس سے بھول اور گناہ منتقل ہوا اور نیز وہ باتیں جنہی طرف نفس و شیطان بلا تے ہیں جیسے کہ وارد ہوا ہو کہ اللہ تعالیٰ نے جبریل کو حکم دیا کہ زمین کے اجزاء سے ایک ٹھہری بھرا لے اور اللہ تعالیٰ نے نظر اُن اجزاء زمین کی طرف کی جنکو پسند آئے جو ہر سے کیا جسے پہلے پہل مخلوق کیا تو اللہ تعالیٰ کی نظر اُس پر پڑنے سے اس میں خاصیت منجانب اللہ سماع کی ہو گئی اور جب زمین اور آسمان کو اُس قول سے خطاب کیا اُو تم دونوں خواہ مخواہ اُس کا یہ جواب دیا کہ آئے ہم فرمان بردار تو زمین کے اجزاء نے اس خطاب سے ایک خاصیت اُٹھالی پھر یہ خاصیت اُس سے باہر طور لی گئی کہ اُس کے اجزاء صورت آدم کی ترکیب کے واسطے حاصل کی گئی تب جسم آدم اُن اجزاء زمین سے ترکیب دیا گیا جو اس خاصیت کو شتمل تھی پھر اجزاء ارضی کی نسبت سے آسمان آرزو اور ہوئے مل گئی تا آنکہ اُس نے درخت فنا کی طرف ہاتھ بڑھایا اور وہ کھیتوں کا درخت اکثر اقوال میں ہو تو اُس کے قالب میں فنا نے راہ پائی اور بغایت و کرم الہی آسمان روح بچو کی گئی جسکی خبر اس آیت میں ہو تا اُسوقت فیہ من روحی علم اور حکمت کو بہ نچا پھر نسو یہ سے صاحب نفس منفوسہ یعنی بچہ زادہ ہوا اور روح کے بچھونکنے سے روحانی ہوا

اور شرح اُسکی طولانی ہو تو قلب اُسکا کان حکمت اور قالب اُسکا معدن ہوئی و
 آرزو ہوا پھر اُس سے علم اور ہوئی منتقل ہوئی اور اُسکی اولاد میں میراث اُسکی ہو گئی
 تب ولادت ظاہری کے طریق سے بواسطہ طبائع جو ہوئی کا مقام دیا ہوا ہے
 باپ ہو گیا اور ولادت معنوی کی راہ سے بواسطہ علم باپ بنا تو ولادت ظاہری
 میں اُسکے فنا نے رستہ پایا اور ولادت معنوی فنا سے محفوظ ہے اس واسطے
 کہ وہ شجرہ خلد سے بائی اور وہ شجرہ علم ہر نہ درخت گندم کا جسے ابلیس نے شجرہ
 خلد نام رکھا اس واسطے کہ ابلیس ایک شے کو اُسکی ضد سے دیکھتا اور جانتا ہو
 اُس سے ظاہر ہوا کہ شیخ فی المعنی باب ہو۔ اور اکثر ہمارے شیخ شیخ الاسلام
 ابو النجیب سہروردی علیہ الرحمہ فرمایا کرتے میرا بیٹا وہ ہو جو میری راہ چلے اور
 میری رہنمائی سے راہ پر آئے تو شیخ جو کسب احوال اُسکے طریق سے کرتا ہو کھنٹی پتلا
 بجھین کے طریق میں ردان کیا جاتا ہو اور کبھی مجوہین کے طریق میں اور یہ اسوجہ سے
 ہو کہ سالکین اور صاحبین کا امر چار قسموں میں منقسم ہو سالک مجرّد اور مجذوب مجرّد
 اور سالک مابعد مجذوب اور مجذوب مابعد سالک تو سالک محض شیخت کا اہل
 نہیں اور نہ اُسکو پہنچتا ہو اسلیے کہ صفات نفس اس میں باقی ہیں تو وہ رحمت الہی
 کے حصہ لینے کے وقت معاملہ اور ریاضت کے مقام پر ٹھہرتا ہو اور اُس حال
 تک ترقی نہیں کرتا جسکے سبب وہ سختی کی سوزش سے آرام پائے اور مجذوب محض
 بدون سلوک کے خدا تعالیٰ اُسے آیات تعین نہیں ظاہر کرتا ہو اور اُسکے قلب سے
 کچھ حجاب اُٹھا دیتا ہو اور معاملہ کے طریق پر نہیں چلتا اور حال آنکہ معاملہ کا اثر
 کامل ہو کہ عنقریب ہر کسی شجرہ ہم اُسکے مقام پر کر نیگے انشاء اللہ تعالیٰ اور
 یہ بھی شیخت کے لیے اہل نہیں ہو اور اللہ تعالیٰ سے خلد لینے کے وقت اپنے
 حال میں خوش ہو بدون اُسکے کہ اپنے طریق اعمال پر فرض کے سوا چلتا ہو اور

سالک مابعد مجذوب وہ ہو جسکی ابتدا مجاہدہ سے ہو اور رنج کشتی اور معاملہ یا خلاص
 اور وفاء و شریط سے ہو پھر وہ سختی کی جلن سے راحت حال کی طرف نکلا ہو اور حفظ
 کے بعد شہد شیریں پایا اور فضل کی بلندی پر آرام پایا اور تکلیف کی ضیق سے
 سہولت کے میدان میں آیا اور قرب کے نفحات سے مانوس ہوا ہو اور مشاہدہ کا
 دروازہ اُسکے لیے کھلا تو دو اہنی پائی اور کاسہ اُسکا چھلکنے لگا حکمت کے کلمات
 اُس سے صادر ہوئے اور قلوب اُسکی طرف مائل ہوئے فتوح غیب اُسے متواتر
 پہنچیں ظاہر اُسکا سیدھا اور باطن اُسکا مشاہدہ ہوا جلوہ کے لایق ہوا اور
 اُسکے جلوہ میں خلوت اُس کے لیے ہو گئی پس وہ غالب ہو کہ مغلوب نہ ہو اور تصرف
 کرتا ہو اسپر کوئی تصرف نہیں کرتا۔ ایسا شخص شیخت کا اہل ہو اسوا سٹے کہ وہ
 مجنون کی راہ چلا ہو اور احوال مقربین سے اُسکو حال ملا ہو بعد از انکہ ابرار
 صالح کے طریق اعمال سے داخل ہوا اور اُسکے پیرو ہونگے کہ اُنھیں علوم اُس سے
 منتقل ہوں اور اُسکے طریق میں یہ کہ ظاہر ہوتا ہو مگر وہ کبھو اپنے حال میں مقید ہو
 کہ اُس میں حال اُسکا مستحکم حال کے قید سے رہا نہیں ہوتا اور کمال عطا کو نہیں
 پہنچتا اپنے حصہ اور درجہ پر ٹھیک رہتا ہو اور وہ خط کثیر روشن ہو اور جو علم
 دیے گئے ہین اُنکے بہت سے درجات ہین لیکن شیخت میں مقام اکمل قسم چارم
 ہو اور وہ مجذوب! بعد سالک ہو جسکو پہلے ہی کشف اور انوار یقین حق آتے
 دیتا ہو اور اُسکے قلب سے پردہ اٹھا دیتا ہو اور مشاہدہ کے انوار سے منور
 ہوتا ہو اور اُسکا دل کھلتا اور شرح ہوتا ہو اور دنیا سے غرور کے گھر سے دور
 ہوتا ہو اور دارِ بخلہ کو رجوع کرتا ہو اور دریائے حال سے سیراب اور کیسہ اور
 علتوں سے رہا ہو جاتا ہو اور علانیہ کہتا ہو کہ ایسے رب کی میں عبادت نہیں کرتا
 جسے میں نے نہیں دیکھا پھر اُسکے باطن سے اُسکے ظاہر کو فیض پہنچتا ہو اور

مجاہدہ اور معاملہ کی صورت بلا وقت اور زحمت جاری ہو جاتی ہے بلکہ لذت و خوشگوار
 اُسے معلوم ہوتی ہے اور قالب اُسکا اُسکے قلب کی صفات پر اس پامٹ ہو جاتا ہے
 کہ اُسکا قلب حب الہی سے بھر جاتا ہے اور اُسکی جلد میں قلب کی سہی نرمی پہنچ جاتی ہے
 اور نشانی اُسکے جلد کے نرم ہونے کی یہ ہے کہ اُسکا قالب عمل کی قبولیت ایسی ہی نرم ہوتا ہے
 جس طرح اُسکا دل قبول کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اُسے بخصوصیت چاہتا ہے اور محبوبان
 مراد کی محبت سے اُسکو محبت خالص نصیب کرتا ہے اُسے انقطاع کرتا ہے پھر نفا
 اور صفحہ اُس سے پھیر لیتا ہے پھر پیام سلام بھیجتا ہے نفس کی افسردگی اُس سے
 دور کرتا ہے اور روح کی گرمی سے اُسے گرماتا ہے اور نفس کی رگین اُسکے دل سے
 الگ ہو جاتی ہیں قال اللہ تعالیٰ اللہ نزل حسن الحدیث کتابا متشابہا مثانی
 نقشر منہ جلدو الذین یخشون ربہم ثم یملین جلدو ربہم دقلو ہم اے ذکر اللہ اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا کہ اللہ نے بہت اچھی حدیث کتاب نشتی ہوئی دوہرائی ہے اُس سے
 رونگٹے کھڑے کرتے ہیں جلدین ان لوگوں کی جو اپنے پروردگار سے ڈرتے ہیں
 پھر انکی جلدیں اور دل اللہ کے ذکر کے لیے پسینے ہیں۔ روایت کی گئی ہے کہ
 جیسے قلوب نرم ہوتے ہیں جلدیں نرم ہوتی ہیں اور یہ محبوب مراد کے سوا
 دوسرے کا حال نہیں ہوتا۔ اور حدیث میں وارد ہے کہ ابلیس نے قلب کی طرف
 راستہ مانگا تو اُسکو جواب دیا گیا کہ یہ تیرے اوپر حرام ہے الا تیری راہ اُن عودق
 کے راستوں میں ہیں جو نفس کے ساتھ دل کی حد تک لے جے ہیں پھر حسب تو
 رگون میں داخل ہو گا تو اُنکے تنگ راستوں میں پسینے پسینے ہونے لگے گا اور میرا
 پسینا اس راہ میں تک رحمت سے مل جائے گا جو قلب کی جانب سے سفر مشق
 ہوتا ہے اور اس ذریعہ سے تیرا غلبہ قلب تک پہنچے گا اور جسکو میں نبی یا نبی کہتا ہوں
 اُسکے قلب کے باطن سے یہ رگین قطع کرتا ہوں پھر قلب سلیم ہو جائے گا۔

جب تو رگوں میں داخل ہوگا قلب کی جھنجھوٹ تک تو نہ پہونچے گا اس لیے قلب تک نیز تسلط نہ ہوگا پس جو محبوب مراد کہ شیخت کا اہل ہے اُس کا قلب سلیم و سادہ ہے اور سینہ اُس کا کھلا کشادہ اور جلد اُس کی ملائم ہوگی تو قلب اُس کا طبیعت روح اور نفس اُس کا طبیعت قلب کے ساتھ ہو گیا اور نفس اُس کا بعد از انکہ وہ نافرمان بدی کا حکم کرنے والا تھا نرم ہو گیا اور نفس کی نرمی سے جلد ملائم ہو گئی اور یافت حال کے بعد صورت اعمال کی طرف پھیر آ گیا اور ہمیشہ اُس کی روح حضرت اکیس کی طرف منجذب ہوتی ہے تو قلب روح کا تابع ہو جاتا ہے اور قلب کے تابع نفس اور نفس کا تابع قائب ہو جاتا ہے تو اعمال قلبی و قلبی باہم مل جل جاتے ہیں اور ظاہر باطن کی طرف اور باطن ظاہر کی طرف بحث پڑتا ہے اور قدرت حکمت کی طرف اور حکمت قدرت کی طرف اور دنیا آخرت کی طرف اور آخرت دنیا کی طرف اور اُس کے لیے یہ قول صحیح ہوگا کہ اگر پردہ کھولا جائے تو میں زیادہ یقین نہ کروں پس اس حالت میں حائر کی قید سے رہا ہو جاتا ہے اور وہ حال کے اوپر غالب آتا ہے اور سیر حال ستول ہوتا در وہ ہر وجہ سے آزاد ہو جاتا ہے اور شیخ اول جو نجمین کی راہ چاند نفس کی بندگی سے آزاد ہوتا مگر وہ قلب کی قید میں باقی رہتا ہے اور یہ شیخ محبوبین کے طریق میں بند قلب سے آزاد ہے جیسے بند نفس سے آزاد ہے اور یہ ہوش ہے کہ نفس ایک تاریک ارضی پردہ ہے کہ اُس سے اول چھوٹ گیا اور قلب حجاب نیرانی آسمانی ہے اُس سے دوسرا رہا ہو پس وہ اپنے رب کا ہو گیا نہ اپنے قلب کا اور اپنے موقت کا نہ وقت کا تو اس کو سچ کہا اور ایمان اُس پر سچایا اور اس کو سمجھا اس کا سوید از دل اور خیال کرتا ہے اور اُس پر دل اُس کا ایمان لاتا ہے اور زبان اس کی اُس کا اقرار کرتی ہے جیسا کہ اپنے بعض سجدہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اور بندگی سے اُس کا ایک روان بھی منھ سے نہیں پھیرتا

اور عبادت اُسکی فرشتوں کی عبادت سے میل کھاتی ہو اور اللہ ہی کے واسطے سجدہ جو کچھ آسمان اور زمین میں ہیں کرتے ہیں اور اُنکے ساتھ صبح و شام جھکتے ہیں تو اجسام وہی سایہ سجدہ کرنے والے ہیں اور اوج مقرر کے سایے دنیا عالم شہادت میں اصل کثیف ہیں اور سایہ لطیف اور عالم غیب میں اصل لطیف ہو اور سایہ کثیف اور یہ بات اُسکے لیے حاصل نہیں ہو جو مجاہدین کی راہ چلا اس لیے کہ صور اعمال کی پیروی کرتا ہو اور اُس چیز سے یہ ہوتا ہو جو درجہ ان حال سے حاصل ہو اور یہ علم کا قصور ہو اور نصیب کی کمی کو تا ہی ہو اور جو عالم اُسے بہت ہوتا تو اعمال کا میل احوال سے پاتا جیسے روح بدن سے ملی ہوئی ہو اور وہ یہ سمجھا کہ حال سے بے پروائی نہیں ہو جس طرح دنیا میں ابان سے بے پروائی نہیں تو جب تک بدن باقی ہیں عمل باقی ہو اور جو شخص اُس مقام میں صحیح ہو گیا جسکا ہم نے ذکر کیا وہ شیخ مطلق اور عارف محقق اور محبوب و ارستہ ہو نظر اُسکی روا ہو اور بات اُسکی شفا ہو وہ اللہ کے ساتھ کلام اور اللہ کے ساتھ سکونت کرتا ہو جیسے کہ وارد ہو ہمیشہ میری طرف بندہ نوافل سے اقرب کرتا ہوتا آنکہ میں اُسے چاہتا ہوں اور جب میں اُسے چاہتا ہوں تو میں اُسکا کان آنکھ اور ہاتھ بن جاتا ہوں میرے ساتھ وہ بولتا ہو اور میرے ساتھ دیکھتا ہو اور حدیث پس شیخ اللہ کے ساتھ بخشتا ہو اور اللہ کے ساتھ روکتا ہو تو بعینہ اُسکی قربت نہ دین میں ہو نہ روکنے میں بلکہ وہ اللہ کی مراد اور مرضی کے ساتھ ہو اور اللہ اُسے اپنی مراد معلوم کر دیتا ہو تو سب چیزیں اللہ کی مراد سے ہوتی ہیں نہ اُسکی نفس کی مراد سے بھر اگر اُسے علم ہو کہ اللہ اُسے چاہتا ہو کہ اچھی ستھری صورت میں در آئے تو وہ اس میں مقفل اللہ کی مراد سے ہوتا ہو اس لیے کہ وہ صورت اچھی ستھری ہو بہ خلاف اُس خداوم کے جو خدمت عبادت الہی پر قائم ہو

گیارھواں باب خادم اور تشبہ کے حال کے بیان میں ہے

داؤد علیہ السلام کو وحی آئی اور کہا اسے داؤد جب تو میرا کوئی طالب دیکھے تو اس کا خادم بن جا خادم ثواب کی رغبت سے خدمت میں در آتا ہے اور اس کی خاطر سے جو بندہ تعالیٰ نے بندوں کے لیے تیار اور آمادہ کیا ہے اور اگر اہم پہنچانے کے لیے پیش آتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ کرنے والوں کی فراغ خاطر اس کے سناشس کے کاموں سے کرتا ہے اور جو اللہ تعالیٰ کے واسطے کرتا ہے نیک نیت کے ساتھ کرتا ہے تو شیخ اللہ تعالیٰ کی مراد کے ساتھ اور خادم اپنی نیت کے ساتھ قائم ہی نہیں خادم اللہ کے واسطے ایک کام کرتا ہے اور شیخ اللہ کے ساتھ ایک کام کرتا ہے تو شیخ مقربین کے مقام میں اور خادم ابرار کے مقام میں ہے پس خادم بذل و اشیاء اور نرمی اغیار سے اغیار کے لیے اختیار کرتا ہے اور اس کی اوقات کا وظیفہ یہ ہے کہ بندگان خدا کی خدمت کے لیے پیش آتا ہے اور اس میں فضیلت جانتا ہے اور اپنے نواخل اور اعمال پر ترجیح دیتا ہے اور کبھی خادم کو وہ شخص جو نہیں جانتا شیخ کی حکمت قائم کرتا ہے اور بسا اوقات خادم اپنے نفس سے ناواقف بھی ہوتا ہے تو وہ اپنی ذات کو شیخ جانتا ہے اس وجہ سے کہ فی زمانہ علم کی قلت ہے اور قوم صوفیہ کے معلوم پارہ اور بقدر ہو گئے ہیں اور بہت سے فقرائے مشائخ سے بدون علم اور حال کے لقمہ پر قناعت کی ہے جو جو کوئی زیادہ کھانا کھلا نہ ہوا ان کے نزدیک یہی شجنت کا مستحق ہے اور یہ نہیں جانتے کہ وہ خادم ہے شیخ نہیں ہے اور خادم حسرت اور خلوص اللہ کی طرف سے ہے اور ہر آئینہ فضل خادم پر چھ دلیل ہے وہ ہیں در اول ابو ہریرہ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھانا لایا گیا آپ نے ابو بکر اور عمر سے فرمایا کہ کھاؤ تو ان دونوں نے کہا ہم روزہ دار ہیں تو آپ نے فرمایا

اے لوگو! تمہارا اپنے دو ساتھیوں کے لیے اور اپنے دو ساتھیوں کا کام کر دو تم نزدیک
 آؤ پھر کھاؤ یعنی تم دونوں روزہ داری کے سبب ضعیف ہو گئے ہو خدمت پس
 تمہیں حاجت اُسکی ہو جو مختاری خدمت کرے تو تم دونوں کھاؤ اور اپنی ذات
 کی خدمت کرو پس خادم حصول فضل پر حریص ہوتا ہو تو کچھ کسب کو ذریعہ گردانتا ہو
 اور کچھ استعانت اور درپوزہ سے اور کچھ اپنی طرف مال وقف کی کشش سے یہ جان کر
 کہ وہ اُسکا قائم رکھنے والا اور اُسکی صلاحیت رکھتا ہو کہ اُسے ہو جائے اُن لوگوں
 تک جن پر یہ مال وقف کیا گیا ہو اور اُسکی وہ پروا نہیں کرتا کہ ہر ایک اپنے مقام
 میں جا پونچے جسکو شروع نے مذموم نہیں کیا: کہ خدمت کے ساتھ احاطہ فضل
 کرے اور شیخ اپنی بصیرت اور قوت علم سے جانتا اور سمجھتا ہو کہ خرچ اور اتفاق
 کو ضرورت ہو علم کامل کی اور نفس اور جھپٹی خواہش کے شائبہ سے نبت خالص کرنے
 کی ہو اور اگر نیت اُسکی خالص ہوتی تو اس میں رغبت نہ کرتا اس لیے کہ ہنگامی مراد سب سے
 ہو اور سال اُسکا ترک مراد اور مراد خلق کا قائم اور برقرار رکھنا ہو جنید بغدادی
 علیہ الرحمۃ نے کہا کہ میں نے سری سقطی علیہ الرحمۃ کو کہتے سنا ہو کہ جنت کے سب سے
 جانے کا ایک مختصر راستہ میں جانتا ہوں تو میں نے کہا وہ کیا ہو کہا کسی سے
 کچھ نہ مانگ اور نہ کسی سے کچھ نہ اور نہ تیرے ساتھ کوئی شے رہے کہ اُس سے کسی کو
 تو کچھ رہے اور خادم سمجھتا ہو کہ جنت کے طریق سے خدمت ہو اور بیل اُٹیار ہو
 اس واسطے کہ نوافل پر خدمت مقدم ہو اور اُسکا فضل دیکھتا ہو اور خدمت کو
 نوافل پر ترجیح ہو جسکو بندہ ثواب حاصل کرنے کے لیے ادا کرتا ہو الا وہ نوافل
 جنکے ساتھ تحری اپنی صحت حال کی امداد تعالیٰ کے ساتھ کرتا ہو کہ یہ نقد قبل وعدہ
 ہو اور نوافل پر فضل خدمت کی دلائل سے یہ روایت اس سے کہ کہا ہم رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے تو ہم نے ہم میں سے روزہ دار تھے اور بعض ہم

افطار کرنے والے تھے تو ہم ایک منزل میں باہم اترے بہت ہی گرمی زمین
تھنی تو ہم میں سے بعضے دھوپ اپنے ہاتھ سے رد کرتے تھے اور اکثر ہم میں کسی
سایہ سے جنگے پاس کھلے تھے اس سے سایہ کیے ہوئے تھے یہ پھر روزہ دار سونے
اور روزہ کھولے ہوئے کھڑے ہو گئے پھر خیمہ لگائے اور اونٹوں کو پانی پلائے
تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آج روزہ کھولے ہوئے اجر اٹھا
لے گئے اور یہ حدیث دلیل ہے کہ نوافل پر خدمت کو فضل ہے اور خادم کے لیے مقام
نادر ہے جسکی اسے رغبت ہوتی ہے مگر جو شخص نیت کا خالص کرنا نفس کی آمیزش
سے نہیں جانتا اور خادم کا تشبہ کرتا ہے اور خدمت فحشاء کے لیے پیش آتا ہے اور
خادم کے داخل میں داخل ہوتا ہے حسن رادت کے ساتھ کہ وہ خادم کی تعظیم کرتا ہے
تو اسکی خدمت آمیز اور ملی ہوئی ہوتی ہے بعض انہیں سے تو ایسے ہیں کہ خادم
اسمیں اپنے مقصد کو پہنچ جاتا ہے اس سبب سے کہ اُسکے ایمان کی جگہ ہے اور
اسکی ارادت قوم کی خدمت میں نیک ہے اور بعض وہ ہیں کہ اس میں اپنے مطلب
کو نہیں پہنچتے اس سبب سے کہ اسمیں ہواے نفسانی کی آمیزش ہوتی ہے تو
وہ ایک شے اُسکے غیر موضع میں رکھتا ہے اور وہ کبھو اپنی ہواے نفس سے خدمت
اپنے مصارف میں کرتا ہے اور ایسے شخص کی بعض اوقات خدمت کرتا ہے جسکا
ہر ایک مستحق نہیں ہے اور خلق سے تعریف اور ثنا چاہتا علاوہ اُسکے جو ثواب
اور رضاے آسمانی کو چاہتا ہے اور بسا اوقات تعریف کے لیے خدمت کرتا ہے اور بعض
اوقات خدمت سے باز رہتا ہے اس سبب سے کہ ہولے نفس امارت سے ملتی ہے ایسے
شخص کے حق میں جو اس سے بڑی طرح ملاقات کرتا ہے اور واجب خدمت کی مرقا
رضا اور رغبت دونوں حالت میں نہیں کرتا اس واسطے کہ اُسکے قلب کا مزاج
ہوئی کے ہونے سے منحرف ہو جاتا ہے اور خادم رضا اور رغبت میں ہونی کی

کی پریمی خدمت کے اندر نہیں کرتا اور اس کے کام میں اُس سے مواخذہ کسی لاکم کی ملامت نہیں کرتی اور وہ ایک شے کو اُسکی جگہ پر رکھتا ہو تو اسے یہ شخص جسکی ہم نے ابھی تعریف کی ہے متخادم یعنی تکلیف خادم بنا ہوا ہو اور خادم نہیں اور خادم اور متخادم میں اُس شخص کے سوا کوئی تمیز نہیں کرتا جسکو صحت ثبات کا اور ثبات کے خالص کرنے کا شائبہ ہو اے اعلم سے ہو اور اصل متخادم اپنے اکثر مصارف میں خادم کے ثواب کو پہنچ جاتا ہو اور اُس کے مرتبہ کو نہیں فائز ہوتا ہوا سوائے کہ اپنے ہوائے نفس کی آمیزش کے سبب حال خادم سے بھرا ہوا ہو، لیکن جو شخص کہ خدمت فقرا کے لیے مقرر ہو کہ مال وقف اُس کے سپرد ہو یا اُس کے منافع کو بڑھاتا ہو اور وہ خدمت اُس عطیہ کے لیے کرتا ہو جو اُسے ملتی ہو یا حق اور حصہ کے لیے جو سر دست اُسکو حاصل ہوتا ہو پس وہ اپنے نفس کے لیے خدمت کرتا ہو نہ کہ دوسرے شخص کے لیے کرتا ہو جو اسکا فائدہ موقوف ہوا تو وہ خدمت نہ کرے اور بسا اوقات خدمت کرنے والا دوسروں سے اپنی خدمت لیتا ہو تو وہ اپنے حظ نفس کے ساتھ اُسکی خدمت کرتا ہو جو اُسکی خدمت کرتا ہو اور محفلوں میں اُسکی طرف حاجت سے ہوتی ہو کہ اُسکی کثرت ہو اور اس سے اسے لیے جاہ و تحشم جاتا ہو کہ بہت اُس کے تابع اور ساتھی ہیں پس یہ شخص اپنے ہوائے نفس کا خادم ہو اور اپنی دنیا کا طالب ہو رات دن اُن چیزوں کے حصول میں حوصی بنا ہوا ہو جن سے وہ اپنی قدر و منزلت قائم کرتا ہو اور اپنے نفس اور بی بی اور اولاد کو راضی رکھتا ہو پھر دنیا میں ذمی مقدور ہوتا ہو اور وہ لباس پہنتا ہو جو خدام اور فقرا کا نہیں ہو اور خطوط کے طلب پر اسکا نفس اٹھتا ہو اور جب ریاست اُس پر غالب ہوتی ہو اور جس قدر اسکا منافع زیادہ ہوتا ہو مادہ اُس کے ہوائے کا زیادہ ہوتا ہو اور فقر پر دست درازی

اور تناول کرتا ہو اور فقر اُسکی زیادہ خوشامد کی حاجت پڑتی ہو تاکہ اُسکی رضا حاصل کریں اور اُسکے ظلم و جحیم سے بچیں کہ وظیفہ جو وقت سے اُنکو ملتا ہو جاتا نہ رہے پس اُسکے مناسب حال یہ ہو کہ مستخدم یعنی خدمت لینے والا اُسکا بنام رکھیں اور وہ خادم ہو اور نہ مستخدم ہو اور ان تمام باتوں کے ساتھ اکثر وہ شخص اُنکی برکات سے کامیاب ہوتا ہو یا نہ وجہ کہ فقر اُنکی خدمت کو غیر دن کی خدمت پر اختیار اور راجح کرتا ہو اور اُسے نسبت انھیں فقر کے ساتھ ہوتی ہو اور ہر آئینہ وہ سنہی روایت پہلے ہم لا چکے ہیں جسین یہ قول ہو یہ وہ لوگ ہیں جنکے ساتھی سنگاتی اُنکی بدولت بد نصیب اور محروم نہیں ہوتے اور اللہ موافق و مددگار ہو

بارھواں باب مشایخ صوفیہ کے خرقے کے بیان میں ہے

خرقہ کا پہننا شیخ اور مرید کے درمیان ایک ربط اور پیوند ہو اور ایک استواری فی نفس مرید سے شیخ کے لیے ہو اور استواری دہندہ کے مصالیح کے لیے شیخ میں جاری ہو تو خرقہ پہننے کے لیے منکر کیا انکار کر سکتا ہو ایسے طالب پر جو اپنے طلب میں صادق ہو وہ ایسے شیخ کا اپنے حسن ظن اور عقیدہ سے قصد کرتا ہو جو اپنے نفس میں مصالح دین کے لیے محکم اور استوار کرتا ہو کہ اُسی سے رہتہ پیشانی اور ہدایت حاصل کرے اور کامیابی کا طریق اُسے شناخت کرائے اور دکھلا دے کہ نفوس میں یہ آفات ہیں اور اعمال میں یہ فساد ہیں اور ان دروازوں سے دشمنان ہم تاکہ اپنے نفس کو اُسکے سبب و کرے اور اُسکی رائے کو تسلیم و قبول کرے اور اپنی تمام گردشون میں اُس سے مشورہ لے اور استصواب کرے پھر شیخ اُسے خرقہ پہناتا ہو کہ اظہار اُسکے تصرف کا آئین ہو تو خرقہ کا پہننا علامت اُسکی ہو کہ اُسے

اپنے کو شیخ کے سپرد کر دیا اور اُسکا شیخ کے حکم میں در آگاہا اور اس کے رسول کے حکم میں داخل ہونا ہوا اور بیعت رسول اللہ کے ساتھ جو ایک سنت ہو اُسکا تازہ کرنا ہوا حضرت عبادہ نے اپنے والد صامت سے روایت کی ہوا کہا ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی حکم کے سننے اور ماننے پر تنگی اور فریخی خوشی اور غم میں اور اس بات پر کہ ہم ادلی الامر کے حکم میں نزاع نہ کریں اور جان ہم ہوں حق بات کہیں اور اللہ تعالیٰ کے تعمیل احکام میں کسی لائم کی ملامت سے نہ ڈریں تو خرقہ عین بیعت کے معنی ہیں اور خرقہ صحبت میں در آنے کے لیے دہلیز ہوا اور پورا مقصود وہی صحبت ہوا اور صحبت سے مرید کو ہر ایک چیز کی امید ہے ۔

بایزید سے روایت ہوا کہ جسکا کوئی استاد نہ ہو تو اُسکا امام شیطان ہو اور استاد ابوالقاسم قشیری نے اپنے شیخ ابو علی دقاق سے حکایت کی ہے کہ ہر آئینہ اُسے کہا ہوا درخت جب آپ سے آپ کسی باغبان بغیر اُگتا ہے تو آئین بھول آتے ہیں اور وہ پھل نہیں لاتا اور وہ ایسا ہی ہوا جیسا کہ کہا ہوا اور ممکن ہوا کہ وہ پھل لائے جیسے پہاڑی جنگلی درخت لاتے ہیں مگر اُنکے میوؤں میں باغ کے میوؤں کا مزہ نہیں ہوتا اور جب ایک جگہ سے دوسری جگہ پود لگائی جاتی ہو تو اُسکی حالت اچھی ہوتی ہوا اور پھل اُس میں زیادہ آتے ہیں اس سبب سے کہ اُس میں تصرف ہوتا ہوا اور ہر آئینہ شرع نے تعلیم کا اعتبار تعلیم یافتہ کہتے ہیں کیا ہوا اور اُسکے شکار مارے ہوئے کو حلال کیا برخلاف اُسکے جسے تعلیم نہ دی گئی ہو بہت مشائخ کو میں نے کہتے سنا ہوا کہ جسے مفلح اور نجات دینے والے کو نہیں دیکھا تو وہ رشتکاری بنائے گا اور ہمارے واسطے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں وہ خصائل حسنہ ہیں جنکی اقتداء اور پیروی کیجئے اور اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے علوم و آداب حاصل کیے ہیں

جیسا کہ بعض صحابہ سے منقول ہے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر ایک چیز کو کر دیا تک جانا تو مرید صادق جب شیخ کے تحت حکم در آیا اور اُسکی صحبت میں بیٹھا اور اُسکے آداب اور قاعدوں سے تربیت یافتہ ہوا تو شیخ کے باطن سے ایک حال مرید کے باطن میں سرایت اور نفوذ کرتا ہوا جس طرح کہ ایک چراغ دوسرے چراغ سے نور لیتا ہو و شیخ کا کلام مرید کے باطن کو حاملہ کر دیتا ہو اور شیخ کی بات میں حال کے نفاس بھرے ہوتے ہیں اور صحبت الہی اور باتوں کے سُسنے سے شیخ کی جانب سے حال منتقل مرید کی طرف ہوتا ہو اور یہ نہیں ہوتا ہو مگر اُس مرید کے لیے جس نے اپنے نفس کو شیخ کے ساتھ روکا ہو اور اپنے نفس کے ارادہ سے علیحدہ ہو گیا اور اپنے نفس کے ترک اختیار سے شیخ میں فنا اور گم ہو گیا تو صاحب اور مصحوب کے درمیان تالیف الہی سے ایک میل اور پیوند نسبت روحی اور طہارت خلقی کے باعث ہو جاتا ہو بعد ازاں ہمیشہ مرید شیخ کے ساتھ بے اختیاری کے ساتھ باادب رہتا ہو یہاں تک کہ شیخ کے ساتھ ترک اختیار سے اُسکو ترقی اللہ کے ساتھ ترک اختیار کی حاصل ہو جاتی ہو اور وہ اللہ سے سمجھتا ہو جیسے وہ پہلے شیخ سے سمجھتا تھا اور اس خیر کل کا مبداء شیوخ کی صحبت اور ملازمت ہو اور خرقرہ کا مقدمہ اور آغاز ہو اور خرقرہ پوئی جو سنت ہو اُسکی وجہ یہ ہو جو کہ نبت خالد نے روایت کی نبی علیہ السلام کی طرف سے لائے کہ اُمین ایک سیاہ چھوٹی کبلی تھی پھر فرمایا تم کسے دیکھتے ہو کہ یہ میں پہناؤں تو قوم خاموش ہوئی پھر فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام خالد کو میرے پاس لاؤ کہ میں سامنے لائی گئی تو وہ مجھے اپنے ہاتھ سے پہنایا اور فرمایا کہ تو پہن اور پھیٹا دو مرتبہ اس قول کو دوہرایا اور آپ اُس کبلی کے بوٹے زرد اور سُرخ کی طرف نگاہ کرتے تھے اور فرماتے تھے یا اُم خالد یہ سننا ہو اور سننا جس کی زبان

میں اچھی چیز کو کہتے ہیں اور یہ چھپی بات نہیں ہے کہ اُس شکل پر خرقہ کا پہنانا جسکو
 شیوخ فی زمانہ معتد رکھتے ہیں زمانِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نہ تھا اور
 یہ صورت اور جاؤ اُس کے لیے اور اُسکو شمار میں لانا شیوخ کے اچھا جاننے کے سبب
 سے ہے اور حدیث سے اُسکی اصل اُسی قدر ہے جسکی ہم نے روایت کی اور اس کے
 لیے شاہد بھی وہ تحکیم ہے جو ہم نے ذکر کی اور کونسی اقتدار اور پردی رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی اکمل اور موکر زیادہ اور بڑھ کر اس سے ہے کہ اُسکی اقتدار آئین
 ہو کہ خلق کو حق کی طرف دعوت کرے۔ اور ہر آئینہ اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام
 قدیم میں امت کی طرف سے حاکم کر دینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بیان
 فرمایا ہے اور مرید کا شیخ کو حاکم کرنا اُس سنت تحکیم کا تازہ کرنا ہے قال اللہ تعالیٰ
 فلا وربک لا یؤمنون حتی یحکموا فیما بینہم ثم لا یجدوا فی الفہم حرجاً مما قضیت
 ویسئلوا تسلیماً یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا سو قسم تیرے رب کی جو وہ ایمان والے
 نہیں ہیں جب تک تجھے حکم اور منصف نہ بریں اُس معاملہ میں کہ وہ باہم جھگڑا کرتے
 ہیں بعد ازان وہ اپنے دلوں میں تنگی نہ پائیں اُس فیصلہ سے جو تو کر دے اور وہ
 قبول اور تسلیم اچھی طرح کر لیں۔ اور اس آیت کے نزول کا سبب یہ ہے کہ زبیر
 عوام رضی اللہ عنہ اور ایک شخص جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 پاس جھگڑا حمرہ کے ایک شراب کی بابت لگے اور شراب پانی کا بڑھانا نالی سے
 ہے وہ دونوں اُس سے کھجور دن کی آب پاشی کیا کرتے تھے تو بنی علیہ السلام نے
 زبیر سے فرمایا زبیر آب پاشی کر پھر اپنے ہمسایہ کے لیے پانی جانے دے تو وہ دوسرا
 شخص غصہ ہوا اور کہا رسول اللہ نے اپنے بھو بھی زاد بھائی کے لیے فیصلہ کیا
 تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی جس میں ادب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ساتھ جان بڑھتا ہے اور انہیں تسلیم کی شرط آیت میں لگا دی اور وہ انقیاد ظاہری

ہر اور تنگی کی نفی کی اور وہ انقیاد باطنی ہو اور یہ مرید کی شرط بعد تحکیم کے ہے
 پس خرقہ کی پوشش اُس کے باطن سے النیام شیخ کو اُسکی تمام گردان میں
 دور کرتی ہے اور شیخوں پر اعتراض کرنے سے ڈراتی ہے اس واسطے کہ وہ مریدوں کے
 حق میں سم قاتل ہو اور یہ بات شاذ و نادر ہے کہ باطن میں مرید شیخ پر اعتراض کیسے
 پھر فلاح اور نجات پائے اور مرید اپنی مشکلات میں تصدیقات شیخ کی نسبت
 قصہ موسیٰ علیہ السلام کا خضر علیہ السلام کے ساتھ یاد کرے کہ خضر سے کیا کیا تصدیقات
 صادر ہوئیں جبکہ موسیٰ علیہ السلام انکار کرتے تھے پھر جبکہ اُسکے معنی کھولے گئے
 تو موسیٰ کے لیے آمین و جہ نواب ظاہر ہوئی تو اسی طرح مرید کو سزاوار ہے کہ چاہے
 شیخ سے ہر تصدیق جسکی جو مشکل معلوم کرے تو شیخ کے پاس اُسکا بیان اور اُسکی
 صحت کی برہان موجود ہو اور شیخ کا ہاتھ خرقہ پہنانے میں رسول اللہ کے ہاتھ کا
 نائب ہو اور مرید کی تسلیم اُسکے لیے اعبینہ اللہ اور اُسکے رسول کے لیے تسلیم ہو

قال اللہ تعالیٰ ان الذین یبایعونک انما یبایعون اللہ ورسولہ فممن
 انکث فانما ینکث علی نفسه یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر تحقیق جو لوگ تجھ سے بیعت
 کرتے ہیں اللہ ہی سے بیعت کرتے ہیں اللہ کا ہاتھ اُنکے ہاتھوں پر ہے پھر جو کوئی عہد شکنی
 کرے تو وہ اپنے ہی نفس کے لیے کرتا ہے اور شیخ بشرط خرقہ کا مرید سے عہد و فالیٹا ہے اور
 اُسے خرقہ کے حقوق بتلاتا ہے پس شیخ مرید کے لیے ایک صورت ہے کہ مرید مطالبات اللہ
 اور مرصیات نبوی اس صورت کے سمجھے دیکھتا ہے جس طرح جامہ تنگ میں سے اُس کی
 کی چیز کوئی دیکھتا ہے اور مرید کا یہ عقیدہ ہے کہ شیخ ایک دروازہ ہے جسکو اللہ تعالیٰ
 نے اپنے آستانہ کریم کی طرف کشادہ کر دیا ہے اُسی میں سے داخل ہوتا ہے اور
 اُسی کی طرف رجوع کرتا ہے اور شیخ کے ساتھ اُسکی وارداتیں اور محادثاتی دنیوی
 نازل ہوتی ہیں اور اعتقاد رکھتا ہے کہ شیخ خدا کے کریم کے ساتھ نازل کرتا ہے

وہ چیزیں جنکے ساتھ مرید نازل کیا جاتا ہے اور اس باب میں اسد کی طرف
مرید کے لیے رجوع کرنا ہے جس طرح کہ مرید اُسکی طرف رجوع کرتا ہے اور شیخ کے
یہ بات حیت کا دروازہ سوتے اور جاگئے کشادہ ہو تو شیخ اپنے ہوئی کے مرید
میں تصرف نہیں کرتا تو وہ اسد کی امانت اُسکے پاس ہے اور اسد کی طرف مرید کی حاجتوں
کے لیے استغاثہ کرتا ہے جیسے اپنی ذات کے حوائج اور محلات دین و دنیا کے
لیے کرتا ہے قال اسد تعالیٰ و ما کان لبشر ان یکلّم اسد الا و حیاد من دراء حجاب
اور یسل رسولاً یعنی اسد تعالیٰ نے فرمایا ہے اور کسی آدمی کی حد نہیں ہو کہ اُس
سے اسد باتیں کرے مگر یہ کہ دل میں الفا کرے یا پردہ کے نیچے سے یا کسی رسول
کو بھیجے تو رسول کا بھیجنا انبیاء کے ساتھ مخصوص ہے اور اسی طرح وحی اور پردہ
کے نیچے سے کلام الہام اور ہاتھ اور منام وغیرہ سے شاخ اور راسخین فی العلم
کے واسطے ہے۔ اور جان لے کہ مریدوں کے لیے شیخوں کے ساتھ ایک وقت
شیر خاوری کا ہے اور ایک وقت ترک شیر خاوری کا ہے اور ولادت معنوی
فی شمس پہلے ہو چکی اور شیر خاوری کا وقت ازدم صحبت کا وقت ہے اور
شیخ اُسکا وقت جانتا ہے تو مرید کے لائق نہیں ہو کہ وہ شیخ سے بلا اُسکی اجازت کے
مفارقت کرے اسد تعالیٰ نے امت کے ادب دینے کے لیے فرمایا ہے کہ مومن وہی
لوگ ہیں جو اسد اور اُسکے رسول پر ایمان لائے ہیں اور جب اُسکے ساتھ کسی امر جامع
پر ہوں تو وہ نہیں چلے جاتے ہیں جب تک اُس سے اجازت نہ لے لیں ہر آئینہ جو
تجھ سے اذن مانگتے ہیں یہ وہ ہیں کہ اسد اور اُسکے رسول پر ایمان لاتے ہیں اور جب تجھ
اپنے کسی کام کے لیے اجازت چاہیں تو جس شخص کو تو چاہے انہیں سے اجازت لے اور
کون امر جامع امر دین سے بڑھ کر ہے پس شیخ مفارقت کا حکم مرید کو نہیں دیتا مگر جبکہ
وہ جانے کہ ہکا دودھ چھوڑنے کا وقت آن پہنچا ہے اور مرید کو قدرت اُسکی ہو کہ

استقلال بنفسہ اُسے ہو اور استقلال بنفسہ مہکایہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اُس کے لیے نعم کا
 دروازہ کشادہ ہو پھر جب مرید اُس رتبہ کو پہنچ جائے اور حوائج اور بہات کو اللہ تعالیٰ کے فضل
 آمارے اور ہمدردی کو فائز ہو کہ اللہ تعالیٰ سے تعریفیات اور تہنات حق سبحانہ تعالیٰ
 اُس کے بندہ سائل محتاج کے لیے سمجھے تو واقعی اُس کے نظام اور دودھ چھوڑانے کا وقت
 آہو نچا اور وقت نظام سے پہلے جب وہ جدا ہو جائے تو راستہ میں علیین اُس کے لاحق
 ہونے کی دنیا کی طرف پھرے اور ہوشی کی متابعت کرے جو ولادت طبعی میں غیر وقت
 کے دودھ چھوڑائے ہوئے کو پہنچتے ہیں اور مشائخ کی صحبت اکایہ ملازم مرید حقیقی
 کے واسطے ہو اور مرید حقیقی خرقہ ارادت پہنتا ہو اور جاننا چاہیے کہ خرقہ دو خرقہ
 جن خرقہ ارادت کا اور خرقہ تبرک کا اور اصل خرقہ جس کا قصد مشائخ نے مریدوں
 کے لیے کیا ہے وہ خرقہ ارادت ہے اور خرقہ تبرک خرقہ ارادہ کا متشبہ ہے تو مرید حقیقی کیلئے
 خرقہ ارادت ہے اور خرقہ تبرک قشبہ کے لیے اور جو شخص ایک قوم کا متشبہ ہو تو وہ
 اُسی قوم سے ہے اور خرقہ کو سر اور بھیدیہ ہے کہ جب طالب ہدایت مشائخ کی صحبت
 میں در آیا اور اپنے نفس کو اُس کے تفویض کر دیا اور چھوٹے بچہ کی طرح باپ کے
 ساتھ ہو گیا کہ اپنے علم سے شیخ اُسکی تربیت کرے جیسے اللہ تعالیٰ سے
 صدق افتقار اور جس استفادہ کے ساتھ مدد لی گئی ہے اور مشائخ کے واسطے
 بصیرت نافذہ کے سبب اشراق اور واقفیت باطنوں پر ہوتی ہے تو کبھو ایسا
 ہوتا ہے کہ مرید موٹے کپڑے ایسے پہنتا ہے جیسے درویش قانع زاہد اور اس
 شکل میں لباس سے اُس کے نفس کے اندر ایک پوشیدہ ہوا ہے نفس ہے کہ
 زہد کی نظر سے دیکھا جائے تو اُس پر ایک نرم کپڑے کا پہننا بہت سخت اور
 دہ بھر ہے اور اس کے نفس کی خواہش اور پسندیدگی اس میں ہے کہ بھوکے
 ٹکڑے لکڑی کا لباس اپنے ہوئی اور گمان کے موافق موٹا اور نرم جکی ستین اور کپڑے

کم اور زیادہ ہو پسے تو ایسی صورت کے چاہئے واسے کو شیخ اُس قسم کے کپڑے پہناے جس سے اُنکی ہوئی اور غرض نفس کی شکست ہو اور کچھ مرید کے بدن پر باریک نرم کپڑے ہوتے ہیں یا پو شاک میں ایسی صورت ہوتی ہے جسکی طرف عادیہ طبیعت ہوتی ہے تو شیخ اُسکو وہ پہناتا ہے جو نفس کو اُسکی عادت سے اور ہوا سے حناج کر دے پس کپڑے میں شیخ تصرف کرتا ہے جیسا کہ کھانے میں کرتا ہے اور جس طرح مرید کے روزہ رکھنے اور نہ رکھنے میں کرتا ہے اور جس طرح کہ اُسکے امر دین میں تصرف کرتا ہے جیسی مصلحت دیکھے ہمیشہ ذکر کرنا اور نماز میں نفلوں کا پڑھنا اور کلام الہی پڑھنا اور خدمت کرنا اور جس طرح وہ تصرف کرتا ہے کہ مرید سے کسب معاش کرنے یا فتوح پر یا اور خیر پر رکھے پس شیخ کو اشراق باطن ہوتا ہے اور اختلاف استعدادات پر اطلاع ہوتی ہے تو ہر ایک مرید کو معاش اور معاد کے لیے حکم کرتا ہے جیسا کہ اُنکی صلاح حال ہو اور طرح طرح کی استعدادوں کے ہونے کے باعث دعوت کے مراتب بھی انواع اقسام کے ہوتے ہیں ۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا دعوت کر اور بلا اپنے رب کے راستہ کی طرف حکمت سے اور پند سود مند سے اور اُنسے مجادلہ کر اُن چیزوں کے ساتھ جو احسن ہوں پس حکمت دعوت میں ایک رتبہ ہے و مو غفلت کا بھی یہی حال ہے اور مجادلہ کا بھی پھر جسکی دعوت حکمت کے ساتھ چاہے اُسکو نصیحت اور پند سے مدعو نہ کیا جائے اور جو نصیحت کے قابل ہو وہ حکمت کے ساتھ دعوت نہ کیا جائے پس اسی طرح شیخ کو علم ہے کہ کون ابرار کی وضع پر ہے اور کون مقربین کے ڈھنگ پر ہے اور کسے دوام ذکر کی صلاحیت ہے اور کسکو صلاحیت ہمیشہ نماز پڑھنے کی ہے اور کون شخص ہے جو موٹے کپڑے یا باریک نرم کپڑے پہننا چاہتا ہے مرید کو اُسکی عادت سے چھوڑنا اور ہوسے نفس کی تنگی سے نکالنا ہے اور اپنے اختیار سے اُسے دکھلاتا ہے اور اپنی غفلت

سے کپڑا پہناتا ہے جو اُس کے لائق ہو اور اُس ہیئت سے جو اُس کے لائق ہو اور خاص
 خرقہ اور ہیئت سے اُس کے ہولی کے مرض کی دوا کرے اور اس برتاؤ سے مرید کے
 راضی برضا مولیٰ ہونے کا قصد کرے تو سچا مرید جسکا باطن آتش ارادت سے
 مشتعل ہوا بتدارکار اور شدت ارادت میں ایک سانپ ڈسے ہوئے کی مثال ہے
 جو دو دار اور جنتر منتر والے کا خواہان اور حرص ہوتا ہے اور جب وہ کسی شیخ کو پا گیا
 تو شیخ کے باطن سے توجہ صادق اُس کے لیے برانگیختہ ہوتی ہے کہ وہ اس پر مطلع ہے اور
 مرید کے باطن سے صدق محبت خوشنما معلوم کرتا ہے اور یہ تالیف قلوب اور تقارب اہل
 اور انہیں جو سرائی ہو اُس کے ظہور کے باعث ان دونوں کے ملتہ اور فی الصبر اور باس
 یکجائی سے ہوتا ہے پس وہ قیص جو مرید کو وہ پہناتا ہے ایک خرقہ ہے کہ مرید کو بشارت
 اُسکی دیتا ہے کہ شیخ کی حسن توجہ اُس کے ساتھ ہے اور مرید کے لیے وہی کام کرتا ہے
 جو یوسف علیہ السلام کی قیص نے یعقوب علیہ السلام کے لیے کیا تھا اور منقول
 ہے کہ جب ابراہیم خلیل علیہ السلام آگ میں ڈالے گئے تو آپ کے بدن سے کپڑے
 ہمارے لیے گئے اور برہنہ آتش میں جھونک دیے گئے اُس وقت جبرئیل علیہ السلام
 اُنکے لیے ایک کرتہ بہشت کے حریر کالائے اور انھیں بہن دیا اور وہ کرتہ ابراہیم
 علیہ السلام کے پاس رہا جب اُنکا انتقال ہوا تو حضرت اسحق علیہ السلام
 کو درختہ میں ملا جب وہ مرے تو یعقوب علیہ السلام کے درختہ میں آیا اور
 یعقوب علیہ السلام نے اُس قیص کو ایک تعویذ میں رکھا اور یوسف علیہ السلام
 کے گلے میں ڈال دیا تو یہ کہی اُسکو اپنے سے جدا نہیں کرتے تھے پھر جب وہ کنوین
 میں برہنہ ڈالے گئے تو حضرت جبرئیل اُنکے پاس آئے اور آپ کے پاس وہ تعویذ
 تھا تو کرنے کو انہیں سے نکالا اور وہ آپ کو پہنایا اور مجاہد سے روایت ہے کہ
 یوسف علیہ السلام دانا تر اس کے ساتھ تھے اس سے کہ وہ نہ جانے کہ کرتا اُن کا

یعقوب علیہ السلام کی بصارت کو بھیر لائے گا کہ یہ قمیص ابراہیم علیہ السلام کا تھا اور
مجاہد نے بیان کیا جو ہم نے بیان کیا کما جبریل نے آپ سے کہا کہ اپنا کرتہ پہنچو
اس واسطے کہ بہشت کی اسیمن خوشبو ہو کسی گرفتار بلا یا مریض کو نہیں پہنچے کہ
اُسے صبح اور تندرست نہ کر دے تو سچ مرید کے نزدیک وہ خرقہ اُس کے لیے
جنت کی خوشبو سے بسا ہوا ہے بایں وجہ کہ اس صحبت کے ساتھ اُس کے شمار میں
آیا ہو اور خرقہ کا بہشت اس قبیل سے ہو کہ اللہ کی عنایت اُس پر ہو اور انکی طرف
کا فضل ہو۔ لیکن خرقہ تبرک کو جو وہ مانگتا ہو تو اُس کا مقصود ہو کہ اس
قوم کے لباس سے برکت حاصل کرے اور ایسا شخص شرطا صحبت کے ساتھ
مطالبہ نہیں کیا جاتا بلکہ حدود شرعی کے لزوم اور اس گروہ کے ملنے جلنے کیلئے
نصیحت کیا جاتا ہے تاکہ اُن کے برکات اس شخص کو پہنچیں اور اُن کے آداب سے
متجلی ہو اور غریب اُس کو بیان تلک دے گا کہ خرقہ ارادت کا اہل ہو جائے اسی
واسطے خرقہ تبرک ہر ایک طالب کے لیے مبذول ہو اور خرقہ ارادت ممنوع ہے
الا صادق راغب سے کہ اُس کو دیا جاتا ہو اور خرقہ میں نیلے رنگ کا پہننا شائع
کے مستحبات سے ہے پس اگر شیخ مکی یہ رائے ہو کہ مرید کو دوسرے رنگ کا پہننا
تو کسی کو حق نہیں کہ اس پر اعتراض کرے اس واسطے کہ مشائخ کی رائیں اُن کے فعال میں
بحکم و تقاضا دقت ہوتی ہیں اور ہمارے شیخ فرمایا کرتے کہ ایک فقیر تھا جو
جھوٹی استیون کا خرقہ پہنا کرتا کہ خدمت کرنے کے لیے اُس سے زیادہ مدولے
اور شیخ کے لیے جائز ہو کہ مرید کو بدعات خرقے متعدد قسم کے پہنائے جیسا
مرید کے لیے مصلحت جب قدر دیکھے اور یہ مبنی اُس مسئلہ پر ہو جس کا ذکر ہم نے معالجہ
ہوئی سے لباس اور رنگ میں کیا ہے پس نیلے رنگ کا بند کرنا ہو اس واسطے کہ
وہ فقیر کے لیے زیادہ ملائم بایں وجہ ہو کہ وہ میل کو اٹھاتا ہو اور زیادہ شست و شو کا

اسی لیے محتاج نہیں ہوتا تو یہی کافی ہو اور اسکے سوا جو وہ اس معاملہ میں بعض صوفیہ بیان کرتے ہیں وہ کلام امتناعی ہو کلام اہل تکلف اور اصنع سے کہ دین اور حقیقت سے وہ کچھ بھی نہیں ہیں۔ شیخ سدید الدین ابوالفخر ہمدانی رحمۃ اللہ علیہ سے میں نے سنا ہے کہ کہا میں ابی بکر شرطی کے پاس بغداد میں تھا کہ ہماری طرف سے ایک فقیر اپنے گوشہ سے باہر آیا میلے جٹ کپڑے پہنے ہوئے تھا تو بعض فقرائے اُس سے کہا کہ کپڑے کو واسطے نہیں دھوئے ہو کہا اے بھائی مجھے فرصت نہیں ہے پھر شیخ ابوالفخر ہمیشہ مزہ فقیر کے اس قول کا کہ مجھے فرصت نہیں ہے یاد کیا کرتے تھے اس واسطے کہ وہ فقیر اس قول میں صادق تھا تو اُس کے قول میں ایک لذت باتا ہون اور برکت حاصل کرتا ہون جب اُسے میں یاد کرتا ہون پس اس وجہ سے اُنھوں نے رنگین خرقہ اختیار کیا اس واسطے کہ وہ ایک رعایت وقت کی شاغل کے شغل میں ہو اگر نہ جو لباس چاہے مرید کو پہنا دے سفید ہو یا کسی رنگ کا ہو پس شیخ کو اُس کا اختیار اُس کے حسن مقصد اور اُمورِ عمل سے حاصل ہو اور واقعی میں نے بہت مشائخ دیکھے کہ وہ خرقہ نہیں پہناتے اور بہت قوموں کے ساتھ وہ سلوک کرتے ہیں بدون اسکے کہ خرقہ پہنتے ہوں اور اُس سے علوم اور آداب حاصل کرتے ہیں اور پہلے ایک طبقہ سلف کے صاحبِ کین سے تھا جو خرقہ کو نہیں جانتے تھے اور نہ مریدوں کو پہناتے تھے پھر جو اُسے پہناتا ہو تو اسکے لیے مقصد صحیح اور صلیح اسنت سے اور شاہدِ شریع سے موجود ہو اور جو اُسے نہیں پہناتا تو اُس کے لیے رائے اُسکی ہو اور اس میں اُس کے لیے مقصد صحیح ہے اور مشائخ کے تمام تصرفات رستی اور صواب پر محمول ہیں اور اُس میں نیک نیتی ضرور ہوتی ہو اور اللہ تعالیٰ اُن کے ساتھ اور اُن کے آثار کے ساتھ نفع بخشنے گا

انشاء اللہ تعالیٰ

تیرھواں باب رباط یعنی خانقاہ کے باشندوں کی فضیلت میں ہر

قال اللہ تعالیٰ فی بیوت اذن اللہ ان ترفع و ذکر فیہا اسمہ سبحانہ فیہا بالعد و
والاصال رجال لا تلہیہم تجارۃ ولا بیع عن ذکر اللہ و اقام الصلۃ و اتیاء
الزکوۃ یخافون یو اقلب فیہ القلوب و الابصار - یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا
ہر اُن گھر والوں میں کہ اللہ نے اُسکا حکم دیا ہو کہ بلند کیے جائیں اور انہیں اللہ
کے نام کا ذکر کیا جائے صبح اور شام پچیس اللہ کے واسطے تسبیح اور تہلیل
وہ مرد کرتے ہیں جنکو نہ تجارت کھیل میں ڈالتی ہو نہ بیع غافل کرتی ہو اللہ کے
ذکر سے اور نماز کے پڑھنے اور زکوۃ کے دینے سے فوٹ اُس دن سے
کھاتے ہیں جسمیں قلوب اور آنکھیں اُلٹ پٹ جائیگی بعضہ کہتے ہیں کہ
یہ بیوت مسجد میں ہیں اور بعضہ کہتے ہیں کہ مدینہ کے گھر میں اور بعض کا قول ہے
کہ رسول اللہ علیہ السلام کے گھر میں اور روایت ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی
تو ابو بکر رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور کہا یا رسول اللہ ان بیوت میں سے
علی اور فاطمہ کا گھر ہو فرمایا ہاں افضل اُنہیں کا ہو اور جسے کما وہ زمین کے
سب بقعہ ہیں جو رسول اللہ علیہ السلام کے لیے سجدہ گاہ بنائی گئی تو ان میں ہر
اعتبار مردان ذکر کے ساتھ ہر نہ جگہوں کی چار دیواری کا اور جو بقعہ کہ مردوں کو
اس صفت کے ساتھ احتواء اور انحصار کرے وہی گھر ایسے ہیں کہ اللہ نے
اُنکے رفیع ہونے کا حکم دیا ہے۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے روایت
کی ہے کہ آپ نے فرمایا ہر کوئی صبح اور کوئی شام ایسی نہیں ہے گریہ کہ زمین
کے بقعے ایک دوسرے کو بکارتے ہیں آیا کوئی تیرے اوپر کوئی شخص گدرا جسے
تیرے اوپر نماز پڑھی یا اللہ کا ذکر تیرے اوپر کیا تو بعضہ کہتے ہیں کہ ہاں اور

بعض کہتے ہیں کہ نہیں تو جو وقت کہا کہ ان تو یہ بقیہ جان لیتا ہو کہ اُس بقیہ کو میرے اوپر اسوجہ سے فضل ہو اور کوئی بندہ نہیں جس نے زمین کے کسی ایک بقیہ پر اسد کھڑا کیا یا اسد کے واسطے اُس سپر نماز ادا کی مگر یہ کہ وہ بقیہ اُسکی شہادت اُسکے لیے اُسکے پر دردگار کے سامنے دے اور اُس سپر مرنے کے

روز عیسیٰ۔ اور بعض کا قول یہ کہ اس آیت میں غنا بک علیہم السلام والارض یعنی پس نہ روئے اُنبر آسمان اور زمین اہل اسد تعالیٰ کی فضیلت میں اہل طاعت سے تنبیہ اور اشعار پر اسواسطے کہ زمین اُن پر روتی ہو اور اُن لوگوں جو دنیا کی طرف راغب اور ہوشی کے تلج میں نہیں ہوتے تو اہل خانقاہ دہی رجال اور مردہین اسواسطے کہ اُن لوگوں نے اپنے نفوس کو اسد تعالیٰ کی طاعت پر بند کر دیا ہو اور اسد کی طرف ٹوٹ پڑے تو اسد نے اُنکے لیے دنیا کو خادمہ بنادیا۔ عمران بن حصین نے روایت کی کہا کہ رسول اسد صلی اسد علیہ وسلم نے فرمایا ہو جو شخص اسد کا ہو رہا اسد اسکو مایحتاج معیشت میں کفایت کرتا ہے اور اُسکو روزی اسطرح دیتا ہو جکا وہ حساب نہیں کرتا اور جو شخص دنیا کا ہو رہا اُسے اسد اسی دنیا کے سپرد کرتا ہو۔ اور اصل رباط وہ ہو جس میں گھوڑے بانے جائیں پھر ہر ایک قلعہ اور در بند کے لیے رباط مستعمل ہو کہ اُسکے باشندے اپنے اگلے پچھلے دشمنوں کو دفع کریں تو مجاہد رباط اپنے آس پاس والے کو مدد دیتا کرتا ہو اور رباط کا رہنے والا اسد کی طاعت پر ہو اُسکی ذات اور دعا سے بلا گنہگار اور ملکوں سے دودھ جوتی ہو۔ حضرت عبد اسد بن عمر رضی اسد عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اسد صلی اسد علیہ وسلم نے ہر آئینہ نیک مسلمان کے سبب اُس کے گھر کی اور ہمسایہ کے سوا دمیون سے بلا دور ہوتی ہو۔ اور نبی صلی اسد علیہ وسلم سے روایت ہو کہ فرمایا۔ اگر اسد کے بندے نماز پڑھتے اور نچے دودھ پیتے اور مویشی

جبر تے نہوتے تو ہر آئینہ تمھارے اوپر اللہ عذاب سخت ڈالتا اور پھر خوب کوٹتا اور
 بیستا۔ اور ابن عبد اللہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر آئینہ
 اللہ تعالیٰ ایک مرد کی صلاح اور نیکو کاری سے اُسکی اولاد اور اولاد کی اولاد اور
 گداؤں اور پاس پڑوسیوں کو صاحب صلاح و فلاح کرتا ہو اور ہمیشہ اللہ کی
 حفاظت اور پناہ میں رہینگے جب تک شخص ایمان رہے گا۔ اور داؤد بن صالح
 نے روایت کی کہ ابوسعلمہ بن عبد الرحمن نے مجھ سے کہا اے میرے بھتیجے
 کیا تو جانتا ہے کہ یہ آیت صبر و اصابہ اور البطر اے ثابت رہو اور مقابلہ میں
 مضبوطی کرو اور رگے رہو کس چیز کے حق میں نازل ہوئی ہے کہ میں نے کہا کہ نہیں کہا
 اے میرے بھتیجے زمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ایسے غزوے اور جہاد نہیں تھے
 جن میں گھوڑے باندھے جاتے مگر وہ انتظار ایک نماز کا دوسری نماز کے بعد نکھائیں باط
 نفس کے جہاد کے لیے تھا اور باشندہ رہا کلام رابط مجاہد اپنے نفس کا ہر قال اللہ تعالیٰ
 و جاہدانی اللہ حق جہاد یعنی جہاد کے واسطہ کی راہ میں جو اس کے جہاد کا حق ہے عبد اللہ
 بن مبارک نے کہا وہ مجاہدہ نفس اور ہوئی کا ہو اور وہ حق جہاد ہو اور وہی جہاد کبر
 ہو اس روایت کے موافق جو حدیث شریف میں وارد ہے کہ ہر آئینہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا جبکہ بعض غزوات سے واپس تشریف لائے کہا ہم نے جہاد
 اصغر سے جہاد اکبر کی طرف رجوع کی اور منقول ہے کہ ہر آئینہ بعض صاحبین نے اپنے
 ایک بھائی کو لکھا جسے وہ غزوہ کے لیے بلاتا تھا تو اسکو لکھا بھائی میرے کل حشر اور
 در بند میرے لیے ایک گھر میں جمع ہیں اور دروازہ مجھے بند ہے جواب میں اُسکے بھائی
 لکھا اگر کل آدمی ایسے ہوتے کہ جو تو نے اپنے اوپر لازم کیا ہو وہ بھی لازم پکڑتے
 تو مسلمانوں کے کاموں میں خلل پڑتا اور کافر لوگ غالب آتے ہوا سطر غزوہ اور
 جہاد سے چارہ نہیں ہو پھر اُس نے لکھا کہ اے میرے بھائی جس کام پر میں ہوں اسکو

اگر سب آدمی لاوم پڑتے اور اپنے اپنے گوشوں مصلون کے اوپر السد اکبر کہتے تو
 قسطنطنیہ لیلیتے لیجئے حکمائے کہا جو عبادت خانوں میں نیک نیتی اور صفائی باطن کے
 ساتھ آوازوں کا بلند کرنا ان عہدوں کو حل کر دیتا ہے، جو جنگو افلاک دوار گھٹی میں ڈالتے
 ہیں تو ار باب بلا کا جہاد و بلا و عباد کو موجب برکات ہوتا ہے، جبکہ ٹھیک اُس طریقہ
 ہو جسکے لیے ربط موضوع اور مقرر ہو اور ار باب ربط حسن معاملہ اور رعایت
 اوقات کے ساتھ ثابت ہوں اور اعمال کے تباہ کرنے والوں سے حفظ اور احوال کے
 اصلاح کرنے والوں پر اعتماد ہو سرتی سقطی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا اس آیت کے معنی
 میں اصبر و اوصابر و ابرو کہ دنیا سے بامید سلامت صبر کرو اور لڑائی جہاد کے
 وقت ثبات اور استقامت کے ساتھ تشکیبائی اور نفس امارہ کی ہوا و ہوس کی
 بندش کرو اور ندامت جو تمھارے پیچھے آتی ہو اُس سے خوف کرو اور بچو شاید کہ سب
 کرامت پر کل کے دن تم فلاح پاؤ اور یہ معنی بھی بیان کیے گئے ہیں کہ میری
 بلا پر صبر اور سکون کرو اور میری نعمتوں پر بازداشت نفس اور میرے دشمنوں کے
 گھر میں گھوڑے باندھو اور میرے غیر کی محبت سے بچو شاید کہ کل میری بقا سے
 تم فلاح اور ظفر پاؤ اور رباط یعنی خانقاہ کے باشندہ دن کی شریطن یہ جن خلق کے
 ساتھ معاملہ لغت اور معاملہ کا حق کے ساتھ جاری کرنا اور حصول معاش کو مسبب
 کے بھروسے پر چھوڑ دینا اور صحبتوں سے نفس کو باز رکھنا اور بُرے انجام
 سے پرہیز کرنا اور اپنے رات دن کو عادات قدیم کے عوض عبادت نو سے
 وصل کرنا۔ اوقات کا بچانا اور رد و ظایف سے لگے رہنا اور نمازوں کا منتظر رہنا
 اور غفلت سے پرہیز کرنا تاکہ اس کے سبب وہ مرابط مجاہد ہو جاوے۔
 حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کہا فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے دشوکا مکروہات میں پورا کرنا اور قدموں کا مساجد

کسی طرف بڑھانا اور ایک نماز کا دوسری نماز کے بعد انتظار کرنا خطا اُن کو غیبی
 دھوڑا لتا ہے۔ اور ایک روایت میں ہے سُنو میں اس بات کی تمہیں خبر دیتا ہوں
 جس سے اگر تمہاری خطائیں معاف اور درجہ تمہارے بڑھائے صحابہ نے
 کہا ہاں یا رسول اللہ فرمایا اس بارغ الوضو فی المساکرہ و کثرة الخطا الی المساجد انتظار
 الصلوة بعد الصلوة فذلکم الرباط فذلکم الرباط + یعنی تکلیفات میں
 اوجھی طرح وضو کرنا اور مسجد دن کو زیادہ چلنا اور ایک نماز کے بعد دوسری
 نماز کی راہ دیکھنی پس یہ رباط ہے پس یہ رباط ہے پس یہ رباط ہے یعنی جہاد کا
 ایمن ثواب ہے

چودھواں باب اہل صفہ سے خانقاہ والوں کی مشابہت کے بیان میں ہے

قال اللہ تعالیٰ المسجد اس علی التقویٰ من اول یوم احق ان نعوم فیہم رجال یحییون
 ان یتطہروا و اکثرکب لمطہرین۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر آئینہ وہ مسجد جسکی بنیاد
 تقویٰ پر رکھی گئی پہلے ہی دن سے اُسکے استحقاق تھی کہ اُس میں توحیام کرے اُس میں
 ایسے مرد ہیں جو چاہتے ہیں کہ خوب ہی صاحب طہارت ہوں اور اللہ اہل طہارت
 کو دوست رکھتا ہے۔ یہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصف ہے
 اُن سے پوچھا گیا کہ تم لوگ کیا عمل کرتے ہو جو اللہ نے تمہاری تعریف اس ثناء کے
 ساتھ کی اُن صحابہ نے کہا کہ ہم ڈھیلوں کے لینے کے بعد آبدست لیتے تھے اور
 یہ اور اُسکے مثل جو آداب ہیں صوفیہ کا رذمرہ ہے کہ ربط کی ملازمت اور اُسکا
 عہد کرتے ہیں اور رباط اُنکا گھر اور خیمہ خرگاہ ہے اور ہر قوم کا ایک گھر ہے اور رہا
 اُنکا گھر ہے اور ہر آئینہ اہل صفہ سے اس برتاؤ میں مشابہ ہو گئے ہیں اُس حدیث کے
 موافق جو ظلم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اُنکا ایک شخص تھا کہ وہ جب مدینہ

میں آتا اور مدینہ میں اُسکا کوئی شناسا ہوتا تو اُسکے بیان اُترتا بھر اگر وہاں کوئی جان پہچان نہوتا تو صفہ میں اُترتا اور میں اُن لوگوں میں سے تھا جو صفہ میں اُترتے تو قورم رباط میں تھی باہر اُنکے رباط ضبط تھا ایک ارادہ اور عزم اور کیسان احوال پر متفق تھے اور اس معنی کے خاطر رباط موضوع ہوا کہ باشندے اُسکے موصوف ہیں صفت

میں ہوں جو اس آیت میں ہر قال اسد تعالےٰ و نز عثمانی صدور ہم من عل احوال علی سر متقابلین یعنی اسد تعالےٰ نے فرمایا ہر اور نکال دیا ہم نے اُنکے سینوں میں سے جو کچھ کینہ تھا بھائی بنا کر اُنکے سامنے تختوں پر بیٹھے ہوئے اور یہ مقابلہ باطن اور ظاہر کے برابر اور کیسان ہونے سے ہر اور جس نے اپنے بھائی کے لیے دل میں کینہ رکھا تو وہ اُسکے مقابل نہیں ہر اگرچہ منہ اُسکا اُسکی طرف ہو پس اہل صفہ اس طرح کے تھے وجہ یہ کہ کینہ اور حسد کا جوش وجود دنیا ہر اور دنیا کی نخبت کل خطاؤں کی اصل ہے تو اہل صفہ نے دنیا کو ترک کر دیا اور وہ نہ جھپٹی کرتے تھے اور نہ درد دھ کے جانور پالتے تھے پس اُنکے باطنوں سے کینہ اور بغض دور ہو گیا اور اسی طرح اہل رباط اپنے ظاہر اور باطن کے ساتھ متقابل اور الفت اور مودت پر متفق تھے اور کلام اور طعام کے لیے اکٹھے ہوتے ہیں اور اجتماع کی برکت کو جانتے ہیں۔ وحشی بن حرث نے اپنے باپ سے اور اُسے اپنے دادا سے روایت کی کہ ہر آئینہ اہل صفہ نے کہا یا رسول اللہ ہم کھاتے ہیں اور سیر نہیں ہوتے فرمایا شاید کہ تم علیحدہ علیحدہ اپنے کھانے پر بیٹھتے ہو تم جمع ہو اور اسد تعالےٰ کو یاد کرنا اور تمہارے لیے اس میں برکت دے گا اور انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ خوان پر کھانا کھایا اور نہ جھوٹے پیالے میں اور نہ اُنکے لیے باریک چباتی پکائی گئی تو پوچھا کہ کس چیز پر کھانا کھاتے تھے کہا کہ دسترخوان پر پس عباد اور زہاد نے تنہائی چاہی

اسوجہ سے کہ اجتماع ہے اُن پر آفت آئے گی اور اس سبب سے کہ اُن کے نفوس ہوا و
ہوسون کو جمع کرتے ہیں اور غیر مقصود چیزوں میں غور کرتے ہیں تو سلامتی نہ ہونے
تنہائی میں دیکھی اور صوفیہ نے اپنے قوتِ عمل اور محنتِ حال کی وجہ سے اسکو دور
اپنے سے کر دیا اور جماعتِ خانون میں مصلے پر جمع ہونا اچھا جانا پس ہر ایک کا
سجادہ اُسکا گوشہ ہر اور ہر ایک نے اپنے اپنے مقصود کے لیے قصد اور کوشش
کی اور شاید ایک بھی اُنہیں سے نہو کہ قصد اسکا اپنے سجادہ سے قدم نہ بڑھائے
اور اُنکے لیے مصلے اختیار کرنے میں ایک وجہ سنت سے ہر ابوسلمہ بن عبد الرحمن
نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ اکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے لیے بوریا پوست خرما سے بنایا کرتی جس پر آپ رات کی نماز پڑھا کرتے اور
تیونہ زد و کبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کی کہ اکہ حضرت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت تھی کہ وہ مسجد میں اپنے لیے کھجور کا چھوٹا مصلّا
بچھاتے تاکہ اُس پر نماز پڑھیں اور رباط میں جوانی اور بوڑھے اور اہل خدمت
اور اصحابِ خلق سب ہی قسم کے ہوتے ہیں تو مشائخ ضعیف گوشہ نشینی کے لیے
زیادہ لائق ہیں اس نظر سے کہ نفس خواہشمند خواب اور آرام کا ہوتا ہے اور
حرکات اور سکناات میں تنہائی اور تفرّد چاہتا ہے تو نفس تفرّد اور غیر تفرّد کا اشتیاق
نہ رہے اور آسانی میں ہوتا ہے اور جوانی کا جی جماعتِ خانہ میں بیٹھنے سے گھٹتا ہے
اس سبب سے کہ اختیار کی نظر کے سامنے ہونا پڑتا ہے تاکہ اُس پر بہت سی نگاہیں
پڑیں اور وہ عقید اور ادب آموز ہو اور یہ بات حاصل نہیں ہوتی الا جبکہ
جماعتِ خانہ میں گروہِ مخالفاً حفظِ اوقات اور ضبطِ انعام اور نگہداشت
حواس کا اہتمام کرنا پڑے ہو جسے کہ اصحابِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے
کل امرئ انفسہ لہ یعنی آج کے دن اُنہیں سے ہر ایک شخص

کے لیے ایک شان ہو جو اُسکو بس ہو۔ اُنکو آخرت کے ارادہ سے وہ کام تھے جو باہمی اشتغال سے بے پروا اور فانی تھے اور اہل صدق اور صوفیہ کے لیے ایسا ہی سزاوار ہے کہ اُنکا اجتماع اُنکے وقت کے لیے باعثِ مسرت نہواور جب جوانوں کی اوقات میں کھیل اور ہاسے ہوئے نخل انداز ہوا تو ادلی یہ ہو کہ جوان طالبِ تنہائی ہو اور گوشہ نشینی اپنے اوپر لازم کرے اور شیخ ایک گوشہ اور مکانِ خلوت جو ان کو دے گا تاکہ جو ان اپنے نفس کو ہوا سے نفسانی اور نمکی باتوں میں دھیان دینے سے باز رکھے اور شیخ جماعتِ خانہ میں رہے کہ حال اُسکا قوی ہو اور مداراتِ خلق پر صبر کر سکتا ہو اور صحبت و اختلاط کے بد انجام سے امین ہو اور جماعت میں اُسکا وقار موجود ہو تو غیر اُس سے انضباط حاصل کرتا ہو اور وہ مکرر نہیں ہوتا اور خدمت کی شرح یہ ہو کہ جو شخص خانقاہ میں داخل ہو اور معاملہ کا مزہ اُس نے نہ چکھا ہو اور احوالِ نفیہ سے وہ خبردار نہوا ہو تو اُسکی شان یہ ہو کہ خدمت پر مامور کیا جائے تاکہ اُسکی عبادت اُسکی خدمت ہو اور خدمت سے اہلِ اسرار کے قلوب کو اپنی طرف کھینچے اور متوجہ کرے تو اُسکی برکت اُسکے شامل حال ہوگی اور عبادت میں جو بھائی مشغول ہیں اُنکو مدد دے گا۔

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المؤمنون اخوة یطلب بعضهم الی بعض الخ
فیقضى بعضهم الی بعض الخ
الحواج بقضی اللہ ہم حاجا تہم یوم القیمۃ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب مومن بھائی ہیں انہیں کا ایک دوسرے سے حاجت ردائی چاہتا ہو تو وہ ایک دوسرے کی حاجت بر لاتے ہیں اللہ انکی حاجات کو قیامت کے دن رد کرے گا درین صورت بوسیلہ خدمت بیکاری سے جو دل کو مردہ کرتی ہو محفوظ رہتا ہو اور قومِ صوفیہ کی خدمت منجملہ اعمالِ صالحہ ہو اور یہ کامیابیوں کے طریقوں سے ایک طریق ہو کہ اوصافِ جمیلہ اور احوالِ حسنہ ہو

حاصل کراتی ہو اور جو کوئی اُنکی جنس سے نہیں ہو اور نہ خواہش مند راہ پر آئے گا اُنکی ہدایت سے ہو تو ایسے لوگوں سے خدمت لینا پسند نہیں کرتا روثیق ابن الرامی سے روایت ہو کہ میں عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا ظلام تھا اور وہ مجھ سے کہا کرتے کہ مسلمان ہوا سو اسطے کہ اگر تو اسلام لے آئے تو مسلمانوں کی امانت میں تجھ سے مددوں کیونکہ لائق نہیں ہو کہ اُنکی امانتوں کے کام میں اُس شخص سے امداد طلب کر لو جو اُنہیں سے یعنی مسلمان نہ ہو کہ میں نے انکار کیا تو عمر نے کہا کہ دین میں زبردستی نہیں ہو جب اُسکی وفات کا وقت قریب آیا تو مجھے آزاد کر دیا اور کہا جا جان تیرا جی چاہے تو قوم خدمت اختیار کر کر دہ جانتے ہیں اور اُنکی ابرکاری سے بھی انکار کرتے ہیں سبب اسکا یہ ہو کہ جو شخص اُنکے طریق کو پسند نہیں کرتا تو اکثر اوقات اُنکو دیکھ کے معذرت کا خواہاں ہو جاتا ہو بڑھ کر اُن منافع سے جو اُنکے سبب ملتے ہیں اسوا سٹے کہ یہ حضرات بھی بشر ہیں اور اُن سے بہت امور افتقار بشری سے ظاہر ہوتے ہیں اور غیر جسکو اُنکے مقاصد کا علم نہیں ہو اُن سے انکار کرتا ہو اور اعتراض جڑتا ہو اور ان حضرات کا اسوجہ سے کہ خلق پر اُنکو شفقت ہو انکار نہ نہ اس راہ سے کہ وہ کسی ایک مسلمان پر اپنا غرازا اور ملوے مرتبہ جتلا میں اور طاب جوان نے جب اہل اسر کی خدمت کی جو اُسکی طاعت میں لگے ہوئے ہیں تو ثواب میں اُنکے شریک ہوتا ہو اور جہاں کہیں اُسکو اہلیت خدمت کی اُنکے احوال بہت اور روشن کی باعث ہو تو جو اُنکی خدمت کا اہل ہو اُسکی یہ خدمت کرے اسطے کہ خدمت اہل قرب کی نشانی اللہ تعالیٰ کی محبت کی ہو حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ کہا جو تبت ہو کہ سے حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم واپس آئے تو فرمایا مدینہ سے جب قریب ہوئے کہ ہر آئینہ مدینہ میں بہت تو میں ہیں کہ تم نے کوئی سفر نہیں کیا اور نہ کوئی فریخ راستے پہاڑوں

کے طے کیے گریہ کہ وہ تو میں تمہارے ساتھ تھیں صحابہ نے کہا اور یہ بھی مدینہ میں موجود ہیں فرمایا ان کو عذر نے روک لیا پس قوم کا خدمت گزار قصور کے عذر اور نااہلیت کے سبب قوم کے درجہ تک پہنچنے سے رک گیا اسکے بعد وہ سبب زار کے آس پاس چھوٹے گھومنے لگا اس حالت سے کہ خدمت میں وہ اپنی کوشش کرتا تھا جہاں شفقت کی نگاہ سے ممنوع آیا وہاں کام خدمت سے عذر خواہی اور معافی چاہتا تھا پس اللہ سپر اسے جزا دیتا ہے جو بہت اچھی اور عمدہ ہے اور بہت بڑی عطا سکود رزانی فرماتا ہے اور اسی طرح اہل صفہ تقویٰ پر ایک دوسرے کی معاونت کرتے تھے اور دنیا کے مصالح اور مال و تن سے بھائیوں کی غم خواری پر اتفاق کرتے تھے

پندرھواں باب اباب ربط اور صوفیہ کے خصوصیات کے بیان میں ہے اور یہ اختصاص ان چیزوں میں ہے جسکا وہ باہم معاہدہ اور ان کے ساتھ مخاصمہ اور مجادلہ کرتے ہیں جان رکھو کہ اس خانقاہ کی بنا اس ملت ہادی ہدی کی زینت سے ہے اور اہل خانقاہ کے ایسے احوال ہیں جنکے باعث وہ غیر طوائف سے ممتاز ہو گئے ہیں اور وہ اپنے پروردگار کی طرف سے سیدھے رستہ پر ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ اولئک الذی ہدی اللہ فبہدایم اقتدہ یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے یہ وہ لوگ ہیں جن کو اللہ نے ہدایت کی ہے تو انکی ہدایت کی پیروی کرو اور جو کچھ تصور ہمارے زمانہ کے بعض لوگوں میں دیکھا جاتا ہے اور انکے سلف کے طریقہ سے خلاف پایا جاتا ہے اس سے کوئی حرج اور اعتراض انکے اصل امر اور تحت طریق میں نہیں ہوتا اور ہر قدر ناگزشتہ سے باقی ہے اور صوفیوں کا خانقاہ میں جماع

اور جو کچھ کہ اُنکے لیے اللہ تعالیٰ نے نرمی اور لطف سے مہیا کیا ہو وہ مشائخِ سلف کے باطنوں کی جمعیت کی برکت اور عطا حق کے آثار سے ہی جو اُنکے حق میں تھی اور اب جو خانقاہوں میں اجتماع طاعت حق اور آداب ظاہری کے رسوم پر ہے وہ درحقیقت عکس اُس نور جمعیت کا ہے جو سلف کے باطنوں سے اور سلف کے طریق پر خلعت کے سلوک سے رہ گیا ہے تو وہ خانقاہ میں ایسے ہیں کہ گو یا جسد واحد اور اُسمین قلوب متفق اور عزم متحد ہیں اور یہ بات غیر گردہوں میں نہیں لائی جاتی اللہ تعالیٰ نے مومنین کے وصف میں فرمایا ہے کہ انہم بقیان مرموص یعنی گویا کہ ایک بنیاد سیسہ پلائی ہوئی مضبوط ہے اور اُسکے برخلاف دشمنوں کی تعریف کی ہے کہ فرمایا کہ تم یہ سمجھو کہ جمع ہیں اور حال آنگہ دل اُنکے پر آگندہ ہیں نعمان بن بشیر نے روایت کی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے مومن لوگ ایک آدمی ہی کے بدن کے مثل ہیں جب ایک عضو میں اُسکے اعضا سے درد ہو تو کل بدن دردناک ہو جاتا ہے اور جب ایک مومن دردناک ہو تو سب مومن دردناک ہوں پس صوفیہ کے ذالین لازمی سے یہ ہے کہ جمعیت باطن کا حفظ کریں اور تفرقہ کو پر آگندگی باطن کے ازار سے دور کریں اس واسطے کہ یہ لوگ ارجح کی نسبت سے مجتمع ہیں اور تابع الہی کے رابطہ سے باہم متفق ہیں اور قلوب کے مشاہدہ سے موافق ہیں اور نفوس کی آراستگی اور قلوب کی صفائی کے لیے خانقاہ میں باہم بندھے اور ملے ہوئے ہیں تو اُنکے لیے الفت اور تودا اور خیر خواہی سے چارہ نہیں اور وہ ضروری اور لا بد ہے۔ حضرت ابوہریرہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ فرمایا کہ مومن ملتا اور الفت کرتا ہے اور اُس سے دوسرا الفت کرتا ہے اور خیر اُس شخص میں نہیں ہے جو نہ دوسرے سے ملے اور نہ اُس سے دوسرا شخص ملے

اور الفت کرے اور حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر دواج جنود مجذہ یعنی لشکر مجتمعہ ہیں تو جو اُسیمن سے جانتا پہچانتا ہے وہ الفت کرتا ہے اور جو انجان اجنبی ہے وہ الگ رہتا ہے پس اُنکا یہ حال ہے کہ اپنی جمعیت سے اُنکے باطن مجتمع ہوتے ہیں اور نفوس اُنکے پابند ہوتے ہیں اس واسطے کہ بعض اُن میں سے دیر بانی اور نگاہ رکھنے والے دوسرے بعض کے ہیں اس حدیث کے موافق کہ مومن آئینہ مومن کا ہے تو جب کبھی اُنہیں سے کسی ایک کی طرف سے تفرقہ کا نشان ظاہر ہوتا ہے یہ لوگ اُس سے نفرت کرتے ہیں کیونکہ تفرقہ ظہور نفس سے ظاہر ہوتا ہے اور نفس کا ظہور وقت ناحق ضائع کرنے سے ہے پھر جو وقت نفس فقیر کا ظہور کرتا ہے تو اُس سے وہ جان لیتے ہیں کہ جمعیت کے دائرہ سے ہر شخص باہر ہو گیا اور اُس پر حکم لگا دیتے ہیں کہ اُسے وقت کا حکم تلف کیا اور سیاست اور حسن عایت کو چھوڑ دیا تب وہ دائرہ جمعیت کی طرف متاخر کے ساتھ کھینچا جاتا ہے محمد عبداللہ نے کہا کہ میں نے رویم کو کہتے سنا ہے کہ صوفیوں میں خیر جب تلک ہے کہ وہ باہم متاخر رکھیں اور جبکہ صلح کر لیں اور باہم مل جائیں ہلاک اور تباہ ہو جاتے ہیں اور رویم سے یہ اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ ایک دوسرے کی جاسوسی اور چوبانی رکھیں اس خوف سے کہ نفس ظہور کرے کہتے ہیں کہ جب باہم صلح کر لیں اور اپنے درمیان سے منافرت کو دور کر لیں تو خوف ہے کہ مبادا باطنوں میں سالمیت اور خائش مل جائے اور آداب غامض بکے ترک میں ایک دوسرے سے چشم پوشی اور درگزر کرے اور اس ذریعہ سے نفوس کا ظہور اور استیلا ہو اور ہر پلینہ عمر میں الخطاب رضی اللہ عنہ کہا کرتے تھے کہ اُس شخص پر رحم کرے جو مجھے میرے بیہوشوں کی طرف رہنمائی کرے۔ محمد بن نعمان نے روایت کی ہے کہ حضرت عسمر

رضی السعد نے ہماجرین اور انصار کی ایک مجلس میں کہا کہ خبر دو تم مجھے کہ اگر بعض امور کے اندامین میں رخصت دون تو تم کیا کرو گے کہ ہم خاموش ہو رہیں گے کیا اس سے دو مرتبہ فرمایا تین مرتبہ خبر دو تم مجھے اگر میں بعض امور میں رخصت دون تو تم کیا کرو بشرین سعد نے کہا اگر میں یہ کام کروں گا تو تجھے ہم ہر دن سہام طعن کا کریں تب عسر رضی السعد نے کہا کہ تم اب تم ہو یعنی اپنی صفات اعلیٰ مخصوصہ کے ساتھ قائم ہو اور جب نفس صوفی عقب اور خصوصیت کے ساتھ اپنے بعض بھائیوں کے طور کرے تو اُس کے بھائی کی شرط یہ ہو کہ اُس کے نفس کو اپنے قلب کے ساتھ مقابل کرے سو اسطے کہ نفس جب قلب کے ساتھ مقابل ہوتا ہو تو شرکاء مادہ بیٹھ جاتا ہو اور جب کہ نفس کے مقابل نفس ہو فتنة میں جوش آتا ہو اور عصمت چلی جاتی ہو اور تعالیٰ نے فرمایا ہو بہت اچھی بات کے ساتھ تو جواب دے پس ناگاہ وہ شخص جس کے درمیان اور تیرے عداوت ہو گویا کہ وہ گہرا دوست ہو اور یہ نہیں دیا جاتا مگر انھیں لوگوں کو جو صبر کرتے ہیں پھر شیخ یا خادم کے پاس جب کوئی فقیر اپنے بھائی کی شکایت لیجائے تو اسے پہنچتا ہو کہ اُن دونوں میں سے جس پر خفگی ظاہر کرے پس زیادتی کرنے والے کو کہے کہ گواسطے تو نے اُس پر تعدی کی اور جس پر تعدی ہوئی اُس سے کہے کیا تو نے گناہ کیا تو نے بیان کیا کہ میرے اوپر اُس پر تعدی کی اور میرے اوپر نسلہ کیا اور آیا تو نے اُس کے نفس کا مقابلہ اپنے قلب سے کیا یا نہیں کا خاکہ اپنے بھائی سے نرمی تو کرے اور فتوت اور صحبت کا حق ادا کرے تو ہر ایک اُن دونوں میں سے قصور وار اور دائرہ جمعیت سے خارج ہو تو وہ نفرت کے ساتھ دائرہ کی طرف پھیرا جاتا ہو تو وہ استغفار کرتا ہو اور سہرا کی راہ نہیں چلتا۔ حضرت عائشہ رضی السعد نے کہا جناب رسول السعد علیہ وسلم فرماتے تھے اسعد

میرے اُن لوگوں میں سے مجھے کرکہ وہ جب بھلائی کریں تو خوش ہوں اور جب بُرائی کریں تو استغفار کریں تو ہتھار ظاہر میں بھائیوں کے ساتھ اور باطن میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہوگی اور اللہ تعالیٰ کو وہ اپنے آپ کے استغفار میں دیکھتے ہیں تو اسی واسطے وہ صفت نعال میں اپنے قدموں پر کھڑے ہوتے ہیں بسبب تواضع اور انکساری اور اپنے شیخ کو میں نے ایک فقیر سے کہتے ہوئے سنا جبکہ اُنکے اور اُنکے بعض بھائی کے درمیان وحشت پیدا ہوئی اُنھوں نے استغفار کرنا تو فقیر کہتا تھا میں اپنا باطن صاف نہیں پاتا اور نہ بغیر صفائی باطن کے استغفار کے لیے کھڑا ہونا اختیار کرتا ہوں پھر شیخ کہتا تھا کہ تو اُنھ تو تیری سعی اور قیام کی برکت سے صفائی تجھے روزی ہوگی تو وہ یہ پاتا تھا اور اسکا اثر فقیر پر معلوم ہوا تھا اور دل نرم ہوتے تھے اور وحشت دور ہوتی تھی اور یہ اُسی گروہ کی خاصیت ہے کہ وہ رات کو نہیں سوتے اس حالت کے ساتھ کہ باطن اُنکے وحشت کے بھرے ہوں اور کھانے کے لیے جمع ہوتے ہیں جب اُنکے دلوں میں وحشت ہو اور وہ جمعیت ظاہری کسی چیز سے اپنے ہو رہے ہیں نہیں جانتے جب تک کہ اُنکے باطن مجتمع نہ ہوں اور تفرقہ اور پرانگی در نہ ہو پھر جب استغفار کے لیے فقیر کھڑا ہو تو اُنکے استغفار کا رد کرنا کسی حال میں روا نہیں ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ فرمایا رحم کر دم کیے جاؤ گے اور بخٹو بٹھاری بخشش ہوگی۔ اور صوفیہ کے لیے بعد استغفار شیخ کے ہاتھ چومنے میں ایک اصل سنت ہے۔ عبداللہ بن عمر نے کہا میں ایک سر یہ یعنی جمعیت فوج قلیل میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تھا تو لوگ یکسو ہوئے اور بھر گئے اور میں اُنھیں لوگوں میں سے تھا جو پھر گئے تھے تو ہم نے

کہا ہم کیا کریں درجائیکہ ہم دشمن پر حملہ کرنے سے بھاگ گئے اور غضب میں پڑے
 پھر ہم نے کہا کہ اگر ہم مدینہ میں داخل ہوں تو اُس میں تو بہ کریں گے پھر ہم نے
 کہا کہ ہم اپنے تئیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کریں یہاں اگر ہماری
 توبہ قبول ہو تو بہتر درجہ ہم کہیں چلے جائیں گے پھر ہم نماز صبح سے پیشتر آپ کی
 خدمت میں آئے پس آپ باہر تشریف لائے اور فرمایا کون قوم ہو ہم نے کہا
 کہ ہم بھگورے ہیں فرمایا کہ نہیں بلکہ تم رطائی میں عکڑا ہو میں تمہارا گردہ ہوں
 ہم گردہ مسلمانان میں عرب میں محاورہ ہو عکڑا رطل بھرا مرد جبکہ وہ شخص پھسے
 بعد اذان لوٹ کر حملہ کرے اور عکڑا بمعنی عطا اور رجاء بمعنی پھرنے والے
 اور بوٹنے والے کے ہو کہا پھر آپ کے پاس آئے اور ہاتھ جوئے۔ اور روایت
 ہو کہ حضرت ابو عبیدہ بن الجراح جب وہ آئے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ
 نے ہاتھ جوئے اور ابی مرثد غنوی سے روایت ہو کہ کہا ہم رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی خدمت میں آئے پھر میں آپ کی طرف اُترا اور آپ کے ہاتھ کو بوسہ دیا
 اور یہ ہاتھ کے بوسہ دینے میں رخصت جواز ہو لیکن صوفی کا ادب یہ ہو کہ
 جب اپنے نفس کو دیکھے کہ اس سے افتخار و تعزز کرے یا اپنے وصف کو ظاہر کرے
 تو اُس سے باز رہے اور اگر اُس سے محفوظ رہے تو مضائقہ نہیں کہ ہاتھ کو بوسہ
 اور بھائیوں سے گلے ملے بعد اذان کہ وہ استغفار کر چکے ہاں وجہ کہ اُس نے
 وحشت سے الفت کی طرف رجوع کی اور تفرقہ کے سفر ہجرت سے جمعیت کے
 وطن میں آئے تو نفس کے ظہور سے وہ غریب الوطن اور بعید ہوئے اور
 نفس کی غیبت اور استغفار سے لوٹ آئے اور جس نے اپنے بھائی سے
 معافی چاہی اور اُس نے قبول نہ کیا تو خطا کی اور ہر آئینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے اُسکی بابت وعید آئی ہو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے

روایت ہو کہ آپ نے فرمایا جس شخص کے سامنے اُس کے بھائی نے معذرت کی اور اُس نے قبول نہ کی تو اُس پر وہی عائد ہو جو اُس شخص پر کہ خراج کے لینے اور دیع کے اندر تنویش پیدا کرے۔ اور جا بڑنے بھی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ جس شخص سے کوئی معذرت اور بازگشت ازگناہ کرے اور وہ قبول نہ کرے حوض کوثر پر وارد نہوگا اور سنت سے یہ بات ہو کہ بعد استغفار بھائیوں کے لیے کچھ پیش کرے روایت ہو کہ کعب بن مالک نے حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا ہر آئینہ میری توبہ سے یہ امر ہو کہ اپنے کل مال سے الگ ہو جاؤں اور اپنی قوم کے گھروں کو ہجرت کردن جہین میں نے گناہ کیا ہو تو نبی علیہ السلام نے اُس سے فرمایا ایک تہائی ایمین سے تجھے کافی ہو تب سے صوفیہ کی یہ سنت ہو گئی کہ بعد از استغفار و منافرت کے تادان کا مطالبہ کریں اور اُنکے یہ سب قصد تالف کی غرض سے ہیں تاکہ اُنکے باطن جمعیت پر ہوں جیسے کہ اُنکے ظاہر جمعیت سے ہیں اور یہ وہ امر ہو جسکے ساتھ حضرات صوفیہ متفرد اور یکتا طوائف اسلام سے ہو گئے ہیں پھر سچے فقیر کی شرط جب کہ وہ خانقاہ میں سکونت کرے اور چاہے کہ اُسکے مال و قس سے کھائے یا ایمین سے جو باشندگان خانقاہ کے لیے درِ یوزہ گری سے طلب کی جائے یہ ہو کہ اُسکے سامنے شغل باسہ سے ایسا ہو جہین کسب کی گنجائش نہ ہو ورنہ جو بیکاری اور امور غیر محض میں غور کرنے کے لیے اُسکو فرصت ہو اور جہد و جد سے اہل ارادہ کے شرائط پر قائم نہ ہو تو اُسکو سزاوار نہیں ہو کہ مال خانقاہ سے کھائے بلکہ کتاب معاشش کرے اور اپنی کمائی سے کھائے اس لیے کہ خانقاہ کا کھانا اُن لوگوں کے لیے ہو جنکا اللہ کے ساتھ شغل کامل ہو گیا ہو تو اُسکی خدمت اہل دنیا اس لیے کرتے ہیں کہ وہ اپنے مولا کی خدمت

میں مشغول ہیں الایہ کہ وہ ایک شیخ عالم طریقت کے زیر سیاست ہو جسکی صحبت سے
 نفع حاصل ہو اور اُسکی ہدایت سے راہِ راست پاتا ہو اور شیخ کی راے ہو کہ مال
 خانقاہ سے اُسکو کھانا ملے تو شیخ کا تصرف ضرور رحمت بصیرت ہوگا اور منجملہ اُن نشانوں
 کے جو اس معاملہ میں شیخ کو ہو یہ بھی ہر کہ نیت اُسکی ہو کہ اُسکو فقر کی خدمت میں
 مشغول کرے اس صورت میں جو وہ کھاتا ہو اُسکی خدمت کے عوض میں ہوگا۔
 ابو عمر والزعاجی سے روایت ہے کہ کمادت ملک میں جنید کے پاس رہا تو مجھے
 کبھی ہرگز اُس نے نہ دیکھا مگر یہ کہ کسی قسم کی عبادت میں مشغول تھا اور مجھ سے
 نہ بولے حتیٰ کہ ایک روز کا ذکر ہے کہ جماعت اسے مکان خالی تھا تو میں اُٹھا اور
 کپڑے اپنے اُتارے اور مکان صاف کیا اور پاکیزہ کر دیا اور بانی اُسپر چھڑکا اور
 طہارت کی جگہ کو دھویا پھر شیخ ادھر آئے اور میرے اوپر گرد غبار پڑا دیکھا تو
 میرے لیے دعا کی اور کہا مر حبا جزاک اللہ اور کہا احسنت علیک بہا تین بار
 اور ہمیشہ شاخِ صوفیہ جو انان نوخیز کو خدمت کی طرف بلاتے ہیں تاکہ بیکاری
 سے وہ محفوظ رہیں اور ہر ایک کو ایک حصہ معاملہ کا ملتا ہے اور ایک حصہ
 خدمت کا۔ ابو مخزومہ سے روایت ہے کہ کہا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ہمارے واسطے اذان دینے کا کام مقرر کیا اور نبی ہاشم کے لیے پانی خرم
 سے کھینچنا اور پلانا اور نبی عبد الدار کے واسطے در بانی اور اسی کی نیت دوا
 خادمون نے کی تفریق میں فقر پر کرتے ہیں اور کسی قسم کی خدمت کے ترک
 میں نہیں معذور ہوتا الادہ شخص کہ اپنے وقت میں پورا مشغول ہو اور کامل
 الشغل سے بیماری مراد اعضا دجوارح یعنی ہاتھ پاؤں سے نہیں ہے الا مقصود
 یہ ہے کہ ہمیشہ رعایت اور محاسبہ اور دل کے ساتھ اور جسم کے ساتھ
 ایک وقت اور دل کے ساتھ بدون جسم کے دوسرے وقت مشغول ہو اور نقصان

سے زیادت کی طلب ہو اس واسطے کہ فقیر کا حقوق وقت پر قائم ہونا فاضل کا مل
 ہو اور اسی سے نعمت فراغ اور نعمت کفایت کا شکر ادا ہوتا ہو اور بیکاری میں
 نعمت منسلخ اور کفایت کی نافرمانی ہو حضرت سری سقطی علیہ الرحمۃ سے سنا گیا
 کہ کہتے تھے جو شخص قدر نعمت نہیں جانتا اسے نعمت کا سلب اس طرح ہو جاتا ہے
 کہ وہ خبر نہیں ہوتا۔ اور کبھی شیخ یعنی پیر اس شخص کے کھانا خانقاہ سے کھانے میں
 معذور ہوتا ہے جو کمانے سے عاجز ہے اور جو ان معذور نہیں یہ بات علی الاطلاق
 قوم کے دونوں طریق کے شرط میں ہے باین تفصیل کہ شرع کے فتویٰ کی حیثیت
 سے تو اگر وقت کی شرط ہو کہ متصوفہ کے لیے ہے اور جو متصوفہ کے لباس میں ہو اور
 مکہ خرقہ پہنے ہو تو اسکا کھانا اور فتویٰ ان کے لیے جائز مطلق ہے اور اس مسئلہ
 میں رخصت پر قناعت ہے بغیر عزیمت کے جو اہل ارادت کا مشغل ہے اور اگر قوت
 کی شرط یہ ہو کہ جو طریق صوفیہ عملاً اور عملاً رکھتا ہو تو اسکا کھانا ان کے لیے روا نہیں ہے
 کہ بیکار ہے اور تضييع اوقات کے مائل ہیں اور اہل ارادت کے طریق مشائخ
 صوفیہ کے نزدیک مشہور ہیں حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ حضرت
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کی مثل گھوڑے کی سی ہے میج کی نسبت
 جولان کرتا ہے اور میخ کی طرٹ رجوع کرتا ہے اور ہر آئینہ مومن سہو کرتا ہے
 اور پھر ایمان کی طرٹ رجوع کرتا ہے تو تم اپنا کھانا پرہیزگاروں کو کھلاؤ
 اور مومنوں کو نیکی پہونچاؤ

سوطوان باب سفر اور مقام میں احوال مشائخ کے اختلاف

کے بیان میں ہے

مشائخ صوفیہ کے احوال مختلف ہیں بعضے ابتدا میں مسافرت کرتے ہیں اور

نہایت میں مقیم ہوتے ہیں اور بعضے ابتدا میں مقیم اور انتہا میں مسافرت کرتے ہیں اور بعضے مقیم ہیں کبھی سفر نہیں کرتے اور بعضے ہمیشہ سفر میں رہتے ہیں اور ایک جگہ قیام نہیں کرتے اور ہم ہر ایک کے حال کی شرح کرینگے اور اسکا مقصد بیان کرینگے جسکی طرف اُسکو رغبت ہو۔ تو جس نے ابتدا میں سفر اور انتہا میں اقامت کی ہو تو قصد اُسکے سفر کا بہت باتوں کے لیے ہر اُنہیں سے یہ ہر کہ علم سے کچھ سیکھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ علم طلب کرو اگرچہ وہ چین میں ہو اور بعض نے کہا ایک شخص اگر شام سے قصاے میں تک ایک کلمہ کے لیے جو اُسے ہدایت پر لجاے سفر کرے تو اُسکا سفر ضائع نہیں ہو۔ اور نقل ہو کہ جابر بن عبد اللہ نے مدینہ سے مصر کی طرف مینے بھر میں ایک حدیث کے لیے سفر کیا اُسے یہ خبر پہونچی تھی کہ اُس اُس کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث کرتے ہیں اور ہر آئینہ رسول علیہ السلام نے فرمایا جو شخص اپنے گھر سے علم کی طلب میں نکلا تو وہ جب تک واپس آئے اللہ کی راہ میں ہو۔ اور اس قول اللہ تعالیٰ کی تفسیر میں بیان کیا گیا ہو اسی چون کہ وہ لوگ طالبان علم ہیں اور ابی ہارون نے روایت کی ہو کہ اہم ابا سعید کے پاس جاتے تو وہ کہتے مرجبا ہو وصیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کہ ہر آئینہ نبی علیہ السلام نے فرمایا ہو کہ لوگ تمھارے تابع ہیں اور دین اطراف سے مرد تمھارے پاس آئینگے کہ دین کو سیکھیں تو جب وہ تمھارے پاس آئیں تو اُنہیں غیر کے ساتھ یاد کرو اور بنی علیہ السلام نے فرمایا ہو کہ علم کا سیکھنا ہر ایک مسلمان پر فرض ہو اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے روایت کی ہو کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہو کہ آپ فرماتے تھے کہ ہر آئینہ اللہ تعالیٰ نے میرے پاس وحی بھیجی ہو کہ جس شخص نے علم کے طلب میں سفر کیا اُس کے لیے جنت کا راستہ سہل ہو گیا

اور ابتداء میں اُس کے مقاصد سے ایک یہ ہو کہ مشائخ اور سچے بھائیوں سے ملاقات کرے پس مرید کے حق میں ہر ایک سچے اور صادق کی ملاقات سے ترقی ہو اور کبھی مردن کا دیکھنا اُسے نفع دیتا ہو جیسے کہ اُس کو مردن کا قول نفع کرتا ہو اور تحقیق بعضوں نے کہا ہو کہ جس شخص کا دیکھنا تجھے نفع نہ دے تو اُس کا کلام تجھے فائدہ نہ دے گا اور اس قول میں دو وجہ ہیں ایک یہ ہو کہ صدیق مراد جو فعل کی زبان سے صادق قول کے ساتھ کلام اس سے زیادہ کرتا ہو جو قول کی زبان سے اُس کے ساتھ کلام کرے تو جب سچا آدمی اُس صدیق کی چلت پھرت کی طرف نگاہ کرے اُس کے جانے اور آنے اور اُس کی خلوت اور جلوت اور کلام اور سکوت میں کچھ اسپر نظر کرنے سے نفع حاصل ہو تو یہ فائدہ اُس کے دیکھنے کا ہو اور جس کے احوال اور افعال ایسے نہ ہوں تو اُس کا کلام بھی نفع نہیں دیتا سو اسطے کہ وہ اپنے ہومی کے ساتھ کلام کرتا ہو اور قول کی نورانیت قلب کی نورانیت کے موافق ہوتی ہو اور قلب کی نورانیت اس قدر ہوگی جس قدر کہ اُس کو استقامت اور قیام واجب حق عبودیت اور اُس کی حقیقت پر ہوگی اور دوسری وجہ یہ ہو کہ علماء و راہِ سخ فی العلم اور مردانِ کامل کی نظر تریاقِ کامل ہو کہ اُن میں سے ایک بھی کسی سچے مرد کی طرف دیکھے تو اپنی چشمِ باطن کی تیز نگاہ سے پالیتا ہو کہ صادق کی حسن استعداد کیسی ہو اور اللہ تعالیٰ کی عطیاتِ خاص کی اہلیت اور قابلیت اُسے کس قدر ہو تو اُس کے قلب میں محبت صادق کے مریدوں سے پڑتی ہو اور اُس کی طرف دل ہے بنظر محبت دیکھتا ہو اور یہ حضراتِ شکر الٰہی سے تو اپنی نظر سے احوالِ سینہ اور آثارِ مرضیہ جمع کرتے اور دیتے ہیں اور منکر قدرتِ الٰہی سے کیا انکار کر سکتا ہو ہر آئینہ اللہ تعالیٰ نے جس طرح بعضے انبی سانبون میں یہ خاصیت رکھی ہو کہ جب اُس نے کسی ایک

انسان کی طرف دیکھا تو اپنی نظر سے اُسکو ہلاک کر دیا وہ ایک خاصیت اپنے
 بعض خاص بندوں کی نظر میں رکھی کہ جب وہ کسی سچے طالب کی طرف دیکھے تو اُسکو
 ایک حال اور حیات عطا کرے اور ہر آئینہ ہمارے شیخ علیہ الرحمۃ کا یہ حال تھا
 کہ وہ مٹی کی مسجد حیف میں پھرتے تھے اور ایک ایک کا منہ دیکھتے تھے اس بار
 میں آپ سے پوچھا گیا تو فرمایا اسے تعالیٰ کے ایسے بندے ہیں کہ جب اُنھوں نے
 کسی شخص کی طرف دیکھا تو اُسکو سعادت بخشی تو میں یہ طلب متواتر کرتا ہوں
 اور ابتدا کے مقاصد سفر سے یہ ہر کہ مالوفات سے انقطاع ہوتا ہے اور معلوم
 و معبود کی طرف جو میل نفس ہے اُس سے علیحدگی ہوتی ہے اور نفس کو دو ستون
 اور اہل اور وطن کی مفارقت کی تلخی پانے کی برداشت ہوتی ہے پس جس کے لیے
 ان مالوفات پر صبر کیا کہ اُسکو اسے تعالیٰ کی درگاہ سے اجر ملے گا تو اُس نے بڑی
 فضیلت حاصل کی۔ عبد السمیع بن عمر بن العاص سے روایت ہے کہ ما مدینہ
 میں ایک مرد نے وفات پائی اُن میں سے جو دین مدینہ میں پیدا ہوئے
 جو انبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی بعد اُس کے فرمایا کاش
 اپنی پیدائش کے مقام کے سوا اور کہیں مرتالوگوں نے کہا اور یہ کیوں رسول اللہ
 آپ نے فرمایا مرد جب پریس میں مرتا ہے تو اُس کے لیے اُس کے مولد سے
 اُس کے انتہا کے قدم تک جنت سے اندازہ کیا جاتا ہے۔ اور مقاصد سفر سے
 یہ ہے کہ نفوس کے دقیقے کھل جاتے ہیں اور اُن کی رعونیتیں اور دعوے
 نکلتے ہیں اس واسطے کہ اُسکی حقیقتیں بغیر سفر کے قریب انکشاف نہیں ہیں
 اور سفر کو اسی واسطے سفر کہتے ہیں کہ اخلاق کو وہ ظاہر کر دیتا ہے اور جب
 وہ اپنے مرض سے واقف ہو تو اُس کے علاج کو تیار ہوتا ہے اور کچھ سفر کا اثر تندرستی
 کے نفس میں ایسا ہی ہوتا ہے کہ ذوائل کا اثر نماز روزہ اور تہجد وغیرہ سے

ہوتا ہے اور یہ اس واسطے کہ نفل خوان سیر و سفر کرنے والا اللہ کی طرف غفلت کے
قربات کے مقام تک ہے اور مسافر مسافرتیں قطع کرتا ہے اور دشت دیباہان میں
اللہ کے لیے اس نیت سے سیر الی اللہ خلافت ہوئے اور لذات دنیا کرتا ہے
اور علی بن عبد الرحیم سے منقول ہے کہ میں نے نوری سے سنا کہتے تھے کہ تصوف
تمام حفظ نفسانی کا ترک ہے تو جب بتدی حفظ نفس کو چھوڑ کر سفر کرتا ہے تو نفس قرار
پکڑتا ہے اور نرم ہوتا ہے جس طرح دوام نوافل سے ملائم ہوتا ہے اور سفر سے
اُسکے لیے ایک دباغت ہوتی ہے جس سے سختی اور خشکی پیدا ہوتی ہے اور عفونت
طبعی جاتی رہتی ہے جس طرح کہ جلد کی صورت سے جلد کپڑے کی صورت
ہو جاتی ہے نفس طغیان کی طبیعت سے ایمان کی طبیعت پاتا ہے۔ اور سفر کے
مقاصد سے بھی آسنا اور عبرت کا دیکھنا اور فکر و تدبیر کی چراگاہوں میں نظر کا بھرانہ
اور زمین اور پہاڑوں کے ٹکڑوں کا اور مردوں کے قدم کا جولا نگاہ دیکھنا اور
جمادات کے ذروں سے سبحان اللہ کا سننا اور قاطع ہمسایہ کی زبان حال سے
سمجھنا۔ ہر آئینہ آیات عبرت ہائے مستودع کے تجدد سے بیداری اور ہوشیاری
تازہ ہوتی ہے اور مواقع مشہود کے نظارہ سے شواہد اور دلائل بڑھ جاتے ہیں
اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے قریب ہے کہ ہم انھیں دنیا میں اور اُنکے نفوس میں اپنی
نشانیان دکھلائیں گے یا نیک کہ اُنکو کھل جائے کہ وہ حق ہے۔ اور ہر آئینہ صوفیہ
کو سری سقویٰ فرمایا کرتے جو وقت جاڑے گئے اور بہار آئی اور درخت سرسبز ہوئے
تو سیر و سفر خوش ہے۔ اور مقاصد سفر سے گنہامی کا قبول کرنا اور لطف قبول کا چھوڑنا
تو سچے کا صدق پورا اچھی طرح ہوتا ہے اور خلق سے حسن اقبال نصیب اور
کتر ہے کہ ایک سچا آدمی جو اخلاص کے دستہ کو مضبوط تھامے ہوئے اور دل کا
آباد ہو مگر یہ کہ اُسکو اقبال خلق رودی ہوتا ہے یہاں تک کہ بعضے مشائخ سے

میں نے سنا ہے کہ وہ بعضے مشائخ سے حکایت کرتے تھے کہ اُس نے کہا میں اپنے پاس خلایق کا آنا جانتا ہوں نہ اس لیے کہ اپنے نفس کو ہوائی سے بہرہ یاب کر دوں کیونکہ مجھے پر دا نہیں کہ وہ لوگ آدین یا جائین ولیکن خلایق کا ہمارا ایک علامت ہے جو صحت حال کی دلیل ہے تو جب اس میں مرید کو استیلا ہو تو وہ اپنے نفس سے ہنس کر طرف سے نہیں ہوتا کہ اسپر توجہ اس طرح کرے جس طرح کہ خلق کی طرف مائل ہو اور بسا اوقات اسپر در مدارات کشادہ ہوتا ہے اور نکوئی کی راہ سے نفس اُس کے سامنے آتا ہے یعنی میں ابرار سے ہوں تب خلق میری طرف رجوع لاتی ہے اور سبب محمودہ کے اندر آنے کے طریق سے پیش آتا ہے اور اُس میں وجہ مصلحت اور فضیلت کی بندگان خدا کی خدمت اور صرناح حاضرین اُسے دکھلاتا ہے اور حالِ ننگہ نفس اور شیطان اُس کے ہمراہ ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ دونوں سکون الی الہی سبب کی طرف اور قبولِ خلق کے مزہ لینے کی جانب اُسے کھینچتے ہیں اور اکثر وہ دونوں اسپر غالب ہو جاتے ہیں تو بناوٹ اور تضرع کی طرف کشش کرتے ہیں اور بیوند نگانے والے بے فرق بڑھ جاتا ہے اور وہ اُسی سے نہیں ہو سکتا۔ اور بعضے صاحبین کو میں نے سنا ہے کہ اُس نے اپنے ایک مرید سے کہا اب تو ایسے مقام پر پہنچ گیا ہے کہ وہاں شیطان شرارت کی راہ سے تجھ تک نہیں پہنچ سکتا مگر غیر کے طریق سے تیرے پاس تک پہنچے گا اور یہ بڑے قدم کے لیے کوشش کی جگہ ہے پس اللہ تعالیٰ ہی سچے کی خبر لیتا ہے جب وہ اس قسم کی کسی بات میں مبتلا ہوتا ہے اور اپنی عنایت نعت اور رعایت لاحقہ سے سفر کی طرف اُس کو اکھڑ پھرتا ہے تو وہ آشناؤں سے اور اُس محال سے جان یہ دروازہ اسپر کشادہ ہوتا ہے تو سفر میں نکلنے سے وہ اللہ تعالیٰ کے واسطے مجرور اور منفرد ہو جاتا ہے اور یہ ایک نہایت اچھا مقصد ہے جو صادقین کو سفر میں حاصل ہوتا ہے پس یہ تمام مقاصد وہ میں جو مشائخ کو علاوہ حج اور غزوہ

اور زیارت بیت المقدس کی ابتدا میں مطلوب ہوتے ہیں۔ اور منقول ہر کہ
ابن عمر بیت المقدس کے قصد سے باہر مدینہ سے نکلے اور اُسین پانچون وقت
کی نماز پڑھی پھر اُسکی صبح کو جلد مدینہ کی طرف روانہ ہوئے پھر جبکہ اللہ تعالیٰ ہمارے
کے استحکام سے صادق پر احسان کرے تو سفرون کی طرف اُسکا ٹھہر پھیرتا ہی
اور عبرت لینے کا حصہ اُسے عطا کرتا ہی اور وہ اپنی ضرورت کے موافق علم سے اپنا
انصیب لیتا ہی اور صاحبین کے قرب سے فائدہ اٹھاتا ہی اور متقیوں کے حال شاہد
کرنے کے فائدے اُسکے دل میں نقش ہو جاتے ہیں اور مقرران درگاہ الہی کی معرفت
کی خوشبو سونگھنے سے باطن اُسکا معطر ہو جاتا ہی اور اہل سر اور خاصان بارگاہ کی
نظر کی حمایت اور احوال نفس کے آئین سے قلعہ میں ہو بیٹھتا اور سفر اُسکی عادات
و اخلاق کے دھندہ اور مخفی خواہشیں ظاہر کر دیتا ہی اور خلق کی نظر اُسکے باطن سے
ساقط ہو جاتی ہی اور وہ مغلوب ہو جائیگا غالب نہ رہے گا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے
موسیٰ علیہ السلام کی خبر دینے کے لیے فرمایا ہی پس میں تمھارے پاس سے بھاگ
گیا جب تم سے میں ڈرتا تو مجھے میرے پروردگار نے حکم بخشا اور مجھے بنی مرسل
بنا یا پس اب اُسے اللہ اُسکے مقام کی طرف پھیرتا ہی اور بڑی بخشش سے اُسکی
امداد کرتا ہی اور متقین کا اُسے امام بناتا ہی جسکی اقتدا کیجائے اور مومنین کا
پیشوا بناتا ہی جس سے ہدایت لیجائے۔ اور جو کہ ابتدا میں مقیم اور انتہا کو سیاح
مسافر ہوا وہ ایسا شخص ہوتا ہی کہ اللہ اُسکے لیے اُسکے ابتدا و حال میں صحبت صحیح
میسر کر دیتا ہی اور ایک فیض عالم اُسکے لیے مقرر کرتا ہی جسکی شہادت سے وہ راہ
چلتا ہی اور تحقیق کے منازل پر اُسے پہنچاتا ہی تب وہ اپنی ارادات کے مقام
کا التزام کرتا ہی اور جو اُسے عادت سے پھیرتا ہی اُسکی صحبت میں رہتا ہی اور ہر مہینہ
ششلی علیہ الرحمۃ حصری کو کہا کرتے جبکہ اُسکا امر ابتدائی تھا کہ تیرے دل میں اگر ایک

جمعہ سے دوسرے جمعہ تک اس کے سوا گھر سے حرام ہو تیرے اور پرکے تو میرے
 پاس آئے تو جسکو ایسی صحبت نصیب ہو اس پر سفر حرام ہو اس واسطے کہ ہر ایک سفر
 اور فضیلت سے جو اسے متصور ہو اس کے لیے یہ صحبت بہتر ہو اور ابو بکر زقاق سے مروی ہے
 کہ فرماتے تھے کہ مرید مرید نہیں ہوتا جب تک کہ فرشتہ بائیں طرف کا میں برس تک بچہ
 اُسکا نہ لکھے پھر جسکو اس شخص کی صحبت نصیب ہو جو ایسے اعلیٰ احوال اور مقاصد
 بندگی جانب بلائے اس پر مفارقت اور سفر کرنا حرام ہو بعد اُس کے جبکہ ابتدائیں
 از دم صحبت اور حسن اقتدا سے مطلب اُسکا مضبوط ہو گیا اور احوال سے سیراب
 اور مردان خدا کے درجہ کو پہنچ گیا اور آنجیات کے حشے اُس کے دل سے جاری
 ہوئے اور نفس اُسکا سعادتون کا لینے والا تو رحمت الہی کی خوشبو اطراف شہر
 اور اکناف زمین میں سچے بھائیوں کے سینوں سے سونگھتا ہو ملاقاتون کی
 طرف گردن اٹھاتا ہو اور دنیا کی سیر کے لیے اٹھتا ہو اسد تعالیٰ شہرین میں سیر کرے
 تاکہ بندگان خدا کو اُس سے فائدہ پہنچے اور اہل صدق کے ہر راہ اُس کے حال سے
 مقناطیس سے نکلنے ہیں اور حق نامیوں کے مشتاقون کی خواہشیں کھلتی ہیں اور
 دلوں کی زمین میں فلاح کا تخم بوتا ہو اور اہل صلاح اُس کے کلام اور صحبت سے
 بکثرت ہو جاتے ہیں اور یہ مثال ہو اُس اسد رہنما کی جو انجیل میں ہے۔
 کو ذرا خرچ شہادہ فائزہ فاسد غلط فاسد تومی ملی سو قہ۔ یعنی جیسے کھیتی جسے
 برگ و بار اپنے نکالے پھر اُسکی پشت قوی کی پھر فرہ ہو پھر اپنی ساتون پر
 کھڑا ہوا بعض کی برکت بعض کو پہنچتی ہو اور ایک کے احوال دوسرے میں پہنچ
 کرتے ہیں اور درشہ کا طریق آبادی اور فائز رسائی کا پھر یہ الہامی حضرت ابی ہریرہ
 رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہر آئینہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جسے
 سیدھی راہ کی طرف بلایا اُسے ثواب اُسی قدر ملتا ہے جتنے ثواب کتابا عین کو ملین اور

اُنکے نوابوں سے پھر نواب کچھ نہیں گھٹاتا اور جسے گمراہی کی طرف بلایا اُسے گناہ اُسکے
 توابعین کے گناہوں کے برابر ہوتا ہے کہ یہ گناہ اُنکے گناہوں کو نہیں کم کرتا لیکن جو
 مقیم ہوا اور سفر کیا ہی نہیں یہ ایسا ایک شخص ہوتا ہے جسے حق تعالیٰ پرورش کرتا ہے
 اور دوست رکھتا ہے اور خیر کے دروازے اُسپر کھولتا ہے اور اپنی عنایت سے
 اُسکو کھینچتا ہے اور ہر آئینہ خرمین داتا کہ جذبات الہی سے ایک جذبہ دوجہ
 کے عمل کا مقابلہ کرتا ہے ورنہ بعد جب کہ اُس سے صدق معلوم ہو اور حاجت
 اُسکی ایسے شخص کی طرف دیکھے جس سے یہ نفع اُٹھائے کسی ایک صدیق کو اُسکی
 طرف روانہ کرتا ہے یہاں تک کہ وہ اپنے کلام سے اُسکی مدد کرتا ہے اور اُسکا فوز
 اور تدارک اپنے دیکھنے اور باور کرنے اور قوت سے حل کرتا ہے اور اُسے کمالِ اہلیت
 کے لیے تھوڑی صحبت صاحب اور مصوب کی کافی ہو اور سنت الہی کا اجر اِسم
 حکمت قائم رکھنے کے لیے اسباب کے عطاے حق میں حاجت تھوڑی صحبت کی
 اور ہوشیار بیدار بہت کے واسطے تھوڑی کے ساتھ ہو اور صحبت قلیل اُسے بہت
 سے مشاہدہ اور سیر و سفر سے مستغنی کر دے اور سفر ہائے دراز سے وہ خطر و فرستہ
 پر اکتفا کرے اور آسناہ اور عبرت دیکھنے کو شعاع انوار سے بدلتا ہے جیسا کہ بعضوں نے
 کہا مثل ہے کہ آنکھیں کھولو اور دیکھو اور میں کہتا ہوں آنکھیں بند کرو اور دیکھو اور
 بعضے صاحبین کو یہ کہتے ہیں نے مٹا ہے کہ اندر کے بہت ایسے بندے ہیں جنکا طور سنا
 اُنکے گھٹنے ہیں زانوؤں پر اُنکے سر ہیں اور وہ قرب کے مقامات میں ہیں تو جسکی
 عظمت تنہائی اور خلوت میں آب حیات اُسکے خاطر خوش کر رہا ہو وہ ظلمات میں
 جا کر کیا کرے اور جسکی شہو کی لپیٹ میں آسمانوں کے نوبت سمائے ہوئے ہوں
 تو آسمانوں میں آنکھ پھیر کر کیا کام بنائے اور جسکی آنکھ کی سیاہی نے دنیا کے متفرقا
 جمع کر لیا یا بانوں کے جھاننے سے اُسکو فائدہ کیا ہے اور جو اپنی فطرت کی غیبی سے اِصلاح

کے جھگڑوں میں جا پہنچا اسے صورتوں کی زیارت کیا نفع بخشے۔ روایت ہے کہ وہ اپنی
 مصری نے بایزید کے پاس ایک شخص بھیجا اور کہا اُس سے کہو یہ خواب اور حجت علیک
 اور حال اس کے قافلہ کوچ کر گیا بایزید نے قاصد سے کہا کہ میرے بھائی سے کہہ کہ مردہ ہے
 جو تمام رات سوتا رہے اور صبح قافلہ سے پیشتر منزل پر گرے ذوالنون نے کہا اُسے مبارک
 ہو یہ وہ کلام ہے جس کو تمہارے احوال نہیں پہنچتے۔ اور بشر کہتے تھے اے قرہ کے گرد سر
 سفر کر خوش رہو کہ بانی جب کہیں زیادہ ٹہر جائے تو اُس میں تغیر آجاتا ہے اور روایت ہے
 کہ بعض نے اس کلام پر کہا ہے دریا سمندر نجاؤ تاکہ تغیر نہ آئے اور ہر گاہ کہ مرید پر
 کی مدد امت نفس مارہ کے قطع مسافت کی حتیٰ کہ اُس کے منازل آفات کو طے کرے
 اور اُس کے اخلاق مذمومہ کو محمودہ سے بدلے اور بصدق و اخلاق اللہ تعالیٰ کے پیش قدمی
 سے ملے تو اُس کے لیے سب متفرقات جمع ہونگے اور سفر سے زیادہ حضر میں اُسے فائدہ ہوگا
 ہوا سے کہ سفر ماندگی اور زحمت اور تشویش اور حوادث اور مصائب سے خالی نہیں ہوتا
 کہ ناوانوں کو ان کی سیاستیں معلوم کر کے ضعف از سر نو تازہ ہوتا ہے اور بحجز تازہ و توانا
 لوگوں کے دوسرے شخص اس بات پر قادر نہیں ہوتا کہ سفر کے مصائب جدید پر علم کو مسلط
 کرے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اُس سے کہا جو ایک مرد کو اچھا جانتا تھا کیا ہے
 صحبت پڑی ہو ایسے سفر میں جس کے ساتھ اُس کے خلاق کریم پرستہ لال کی جائے کہ ان
 فرمایا تو میں تجھے نہیں سمجھتا کہ اُسے تو جانتا ہے پس اللہ جب اپنے بندہ کو اُس کے ابتدائی
 حال میں تشویش سفر سے بچائے اور ہمت باندھنے اور حسن اقبال سے حضر میں متمتع
 اور مستفید کرے اور مردان راہ سے اپنے شخص کو ان کی طرف بھیجے جس سے صلاح حال سکھ
 تو بس اُس پر حسان کیا ہے قول اللہ تعالیٰ کی تفسیر میں بیان کیا گیا ہے ومن یتق الله يجعل له
 مخرجا ویرزقه من حيث لا یحسب کہ یہ وہی مرد اللہ کی طرف ٹوٹا ہو ہے کہ اُسے کوئی
 مشکل امر دینی۔ تہ پیش آوے تو اللہ اُس کے پاس سے شخص کو بھیج دیتا ہے جو اُس کی

مشکل حل کر دے پس جبکہ شروع کی شرطوں پر اسکا قدم جم گیا تو بغیر سفر کیے قیام گاہ
 میں اہتمام کے ثمرات روزی ہو گئے اس صورت میں حضر کے اندر مستقر اول اور آخر
 رہتا ہو اور اس مقام میں صاحبین کی ایک جماعت ٹھہرائی گئی ہو اور جو شخص ہمیشہ
 سفر کرتا رہے تو اُسے اپنے قلب کی صلاح اور صحت حال اسی میں دیکھی ہو انہیں سے
 بعض کا قول ہو کہ ہمیں تو حیدر کر کہ ہر ایک رات کو تو ایک مسجد کا ہمان ہو اور تو
 وفات پنائے گا ورنہ منزوں کے درمیان میں۔ ابراہیم خواص اسی طبقہ سے تھے کہ ایک
 شہر میں چالیس دن سے زیادہ قیام نہیں کرتے اور انکا اعتقاد تھا کہ اگر چالیس
 دن سے زیادہ قیام کرے تو اُسکے توکل میں خرابی آئے سو لوگوں کا علم اور اُنکی
 معرفت جو اُس سے تھی اُسکو سب دیکھتا اور جانتا تھا۔ اور اُس سے حکایت ہو کہ
 میں ایک جنگل میں گیارہ دن بنیر کھانا کھائے رہا اور میرے نفس نے تاک لگائی کہ
 جنگل کی گھاس کھائیے تو میں نے سبزی کو دیکھا کہ میرے سامنے چلی آتی ہو میں
 اُس سے بھاگا پھر مڑ کر دیکھا تو وہ مجھ سے بھر گئی تھی اُنسے پوچھا گیا کہ آپ کیون اُس
 سے بھاگے تھے کہا میرے نفس نے چاہا تھا کہ وہ میری فریاد کو پہنچے گا تو یہ
 لوگ اپنے دین کے ساتھ بھاگنے والے ہیں۔ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہو کہ فرمایا سب سے زیادہ
 محبوب اللہ کے نزدیک غریبا ہیں صحاب نے پوچھا وہ غریبا کون ہیں فرمایا جو اپنے دین
 کے ساتھ بھاگنے والے ہیں جو عیسیٰ بن مریم کے پاس قیامت کے دن جمع ہونگے اور
 یہ سب احوال مختلف ہیں اور ان احوال کے آدمی وہ ہیں کہ صحت اور حسن نیت مع اللہ
 کی پیروی کی اور حسن نیت صدق کی مقتضی ہو اور صدق بعینہ مجبور ہو چاہے کسی
 طمع احوال بدلے پس جو کوئی سفر کرے اُسے چاہیے کہ اپنے احوال کی نفیث اور اپنی
 نیت کو صحیح کرے اور نیت کے خلوسہ پر آمیزش نفس سے کوئی قادر نہیں مگر جو شخص

کہ علم کثیر اور تقویٰ کامل اور دنیا میں زہد کا بڑا حصہ رکھتا ہو اور جھوکی بونیدہ
 ہوئی کو بغل میں دبائے ہوئے ہو اور زہد میں انتہا کو نہ پہنچا ہو وہ نہت کے فیصلے
 کرنے پر قادر نہیں اور سفر پر آمادہ خوشی اور حیلے نفسانی کرتی ہو اور وہ یہ سمجھتا ہو کہ یہ
 داعیہ حق ہو اور داعیہ حق اور داعیہ نفس میں تمیز نہیں کرتا اور یہ شخص صحت نیت
 کے علم میں متخلج اُس علم کا جو جس سے خطرون کو معلوم کرے اور خطرون کی شرح
 اور اُس کا علم ایک باب جداگانہ کافی نفسہ محتاج ہو اور ہم آپ اسکی طرف ایک منہ
 سے اشارہ کرتے ہیں جسے وہ شخص ادراک کر لے گا جسے ہمیں سے کچھ پیش آیا ہو گا
 اس واسطے کہ اکثر اُس کے علم اور معرفت سے دور ہیں۔ جاننا چاہیے کہ ہم نے جو نشاط
 نفس کا ذکر کیا ہو وہ فقیر کے لیے اکثر امور میں پیش آتی ہیں اس واسطے کہ کبھی کبھی فقر
 باغ اور بیابانوں میں نکل جانے کے سبب آرام اور راحت پاتا ہو جو دوسرے نیت
 اُسے نظر ہوتی ہو اور ہر چند اُس کے لیے موجب خوش دلی کا ایک وقت میں ہو
 اور سبب اس خوش دلی کا اُس وقت یہ ہوتا ہو کہ نفس اپنی غرض پوری ہونے
 اور بیابان کی سیر اور تفریح ملنے سے پھیلتا اور کھولتا ہو اور جو وقت وہ پھیلا اور
 پھولا تو وہ قلب سے دور ہو جاتا ہو اور اُس سے قطع اپنی خواہشوں کی مشرق میں کرتا ہو
 قلب کو تفریح ہوتی ہو نہ بیابان سے بلکہ اسوجہ سے کہ نفس اُس سے دور ہو ایسے شخص کی طرح
 جسکے پاس سے ہنشین اسکا جو اُس پر گران تھا جدا ہو گیا بعد ازاں جبکہ فقیر اپنے گوشہ کی طرف
 پھر اور اپنے معاملہ کے دفتر کو کھولا اور اپنے حال کے قاعدہ کو جدا کیا تو نفس کو قلب کے
 پاس پایا ایک مزید گرائی کے ساتھ جو اُس کے مال اور اُس سے عاجز ہونے کی موجب
 ہوتی ہو اور جسقدر اُس کی گرائی زیادہ ہوتی ہو اُس کی قدر قلب کم رہتا ہو اور جب
 اُس کی زیادہ گرائی کا یہ ہر کہ اُس کو خواہشوں کے پانے کے لیے چھوڑ دیا تو بیابان کی طرف
 جانا میں مرض ہو جاتا ہو اور فقیر یہ سمجھتا ہو کہ وہ تفریح اور دوا ہو سہل گزرتا ہو اور خلوت پر

صبر کرتا تو نفرت نہ زیادہ گداز ہوتا اور سبک اور لطیف ہو جاتا اور قلب کے لیے ایک نیک صاحب ہو جاتا جسکو یہ گرانہ معلوم ہوتا اور اسی پر قیاس تفریح کا مسافرت کے ساتھ ہوتا تو نفس کے لیے تفریحات کے وہم کی طرف جستین اور کود پھاندین تو جو اس نکتہ کو جانتا ہو تو وہ ایسے مستعار تفریحات پر جھکا انجام خراب ہی غرہ نہیں ہوتا اور نہ اُس کے گزند سے بچوت رہتا ہو اور خطرہ سفر کے ظہور پر ثابت قدم رہتا ہو اور اُس خطرہ کی پروا نہیں کرتا بلکہ اُسکو غص اور اُس کے نشاط پر بدن کر کے بے ہتھائی سے ترک کر دیتا ہو اور اسی قبیل سے ہی زائد علم قول رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام کا کہ ہر آئینہ آفتاب فیضان کی دشاخ کے درمیان سے طلوع کرتا ہو سو نفس کے لیے آفتاب نکلتے وقت جست اور اچھل کود ہو کرتی ہیں اور یہ جستگی اور برخاستگی او کو مہوتی ہو جسکو تکیہ نفس سے مزاج اور طبیعت ہوتا ہو اور اُسکی شرح طولاتی اور گہری ہو اور اسی قسم سے صبح کے وقت بیمار کے مرض میں خفت اور کمی ہوتی ہو بخلاف اوقات شام کے سو نفس کا بہتر از اور اہلج قلب کی انگ اور انگیز کی شکل پر ہو جاتا ہو اور بہت سے آفات اس قسم کے فقیر پر آتے ہیں اور اکثر مداخل میں بہتر از نفس سے دخل پاتے ہیں اور گمان ہوتا ہو کہ قلب کی جست و خیز کا حکم ہو اور اکثر اوقات اُسے دکھلائی پڑتا ہو کہ وہ سر کے ساتھ حکم کرتا ہو اور سر کے ساتھ کھتا ہو اور سر کے ساتھ جنبش کرتا ہو سو وہ حال یہ ہو کہ نفس کی جست اور خیز میں مبتلا ہوتا ہو اور یہ اشتباہ اُنھیں کو واقع ہوتا ہو چاہے قلوب اور صحاب احوال میں اور جو صاحب دل اور صاحب حال نہیں ہیں وہ اس سے معزول ہیں اور یہ ایک قدم کی نفرتش گاہ ہو کہ عوام کو نہیں بلکہ خواص کے ساتھ مختص ہو سوا سکو جان رکھو اور یہ ایسی بات ہو جسکا علم اور درنا یا اب ہر از جنبش و سفر کی مبادی میں نیچ دھب پانے کے لیے ادنیٰ مراتب فقر سے یہ ہو کہ استخارہ کی نماز پہلے ادا کرے اور یہ نماز استخارہ کی ستر دہک نہیں ہوتی اور اگر فقیر کے لیے خطرہ

کی صحت یا سفر میں مصلحت کی وجہ ایک بیان کے ساتھ جو خطرہ سے واضح رہے
ظاہر ہو تو قوم کے لیے علم کے بیان میں بابت صحت خطرہ بہت مراتب ہیں اور
اس قسم کے جو بڑھکر اس سے ہیں تو ان سب میں نماز استحارہ نہیں فرودگذاشت
یکجا تھی اس واسطے کہ یہ اتباع سنت ہو اور سین برکت ہو اور وہ حضرت رسول صلی اللہ
علیہ وسلم کی تعلیم سے ہے جب کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ کہا کہ جناب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ تعلیم استحارہ کی ہکودیا کرتے جس طرح کہ کلام اللہ
کی سورت کی تعلیم دیتے تھے کہا جب تم میں سے کوئی کسی بات کا قصد کرے یا کسی بات
کو چاہے تو دو رکعت سو فرض کے پڑھے پھر یہ کہ اللہم انی استخیرک لعلک تستقدر
بقدرک واسالک من فضلک العظیم فانک تقدر ولا قدر ولا تعلم ولا علم دنت غلام الخیر
اللہم ان کنت تعلم ان ہذا امر سیمیع بعینہ خیر انی دینی و معاشی دعا قبستہ امری
او قال عاجل امری و اجملہ فاعدرہ لی ثم بارک لی فیہ وان کنت تعلم شر انی ذلک فاصرفہ
عنی و اصر فی عنہ و اقدر لی بحیثہ کلان

سترھواں باب ان چیزوں کے بیان میں ہر جنگی طرف صوفی کو فرائض اور فضائل سے سفر میں احتیاج ہے

سو فقہ کے مسائل سے گو کتب فقہ میں مذکور ہوئے ہیں اور اس کے لیے یہ کتاب
موضوع نہیں ہے لیکن ہم انکو اس واسطے کہ احکام شرعیہ کے ذکر سے ہیں جو کہ جو
ہر برکت لینے کے لیے سبیل اختصار بیان کرتے ہیں۔ صوفی مسافر کے لیے علم تم اور
سرخ موزہ اور قصر اونہ جمع نماز سے چارہ نہیں ہے لیکن تیم مریض اور مسافر کے لیے جنابت
اور حدت میں جبکہ بانی نہو یا نفس یا مال کے تلف یا مرض بڑھنے کا خوف ہو بنا بر
قول صحیح مذہب کے یا اسکے بااسکی سواری یا رفیق کی پیاس کی وجہ سے ضرورت پانی

کی ہو جائز ہو اور ان تمام احوال میں تیمم سے نماز پڑھے اور دوسری دفعہ اسپر نماز واجب نہیں ہو اور جاڑے کا ڈر ہو تو تیمم سے نماز پڑھے اور صحیح تر یہ ہے کہ نماز دوبارہ پڑھے اور تیمم جائز نہیں مگر اس شرط سے کہ پانی کو مواضع طلب میں ڈھونڈھے اور مواضع طلب وہ جگہ ہیں جہاں مسافر اپنی منزل میں لکڑی اور گھاس کے ڈھونڈھنے میں جلتا پھرتا ہو اور وقت کے آنے کے بعد طلب ہوتی ہو اور اس میں چھوٹا سفر بڑے سفر کی مثال ہو اور اگر تیمم سے آخر وقت میں پانی کے یقین پر پڑھے مذہب اصح کے موافق جائز ہو اور جب تیمم سے نماز ادا کی تو دوبارہ نہ پڑھے اور اگر وقت باقی ہو اور پانی ملنے کا دھم ہو تو اس وقت تیمم جاتا رہیگا مثلاً جبکہ کاروان وغیرہ آتا ہو انظر پڑا اور اگر نماز کے درمیان پانی نظر آیا تو اسکی نماز باطل نہیں ہوتی اور نہ اسپر اعادہ اسکا ہو اور نماز سے اسکا باہر آنا اور از سر نو نماز کا وضو سے ادا کرنا مذہب اصح کے رو سے مستحب ہو اور فرض کے لیے وقت کے آنے سے پہلے تیمم نہ کرے اور ہر فرض کے لیے تیمم کرے جب تک چاہے نوافل ایک تیمم سے پڑھے مگر نفل کے تیمم سے اداے فرض جائز نہیں اور جو کوئی پانی اور مٹی نہ پائے تو نماز ادا کرے اور نماز کا اعادہ کرے جب تک فی چیز ان دونوں میں سے پائے مگر محدث یعنی بے وضو ہو تو کلام مجید کو نہ چھوے اور اگر جنب ہو یعنی محتاج غسل ہو تو نماز میں قرآن کی قرات نہ کرے بلکہ قرات کے عوض ذکر اللہ تعالیٰ کا کریں اور تیمم نہ کرے مگر پاک مٹی سے جو ریت اور چو نہ سے ملی ہو اور غبار غصہ حیوان اور لباس پر پڑا ہو اس سے تیمم جائز ہو اور تیمم کے وقت بسم اللہ کے اور نماز کے مباح ہونے کی نیت کرے قبل اسکے کہ مٹی پر ہاتھ مارے اور منہ پر ہاتھ پھیرنے کے لیے انگلیوں کو ملائے اور مسح سارے منہ پر کرے سو اسطے کہ اگر فرض کے محل سے کچھ بھی مسح سے باقی رہ جائیگا تو تیمم صحیح ہوگا اور ایک ٹھکی کھلی انگلیوں کے

ساتھ ہاتھوں کے واسطے لگائے اور فرض کی جگہ سب مٹی سے ہاتھ پھیرے اور اگر
 بغیر دوسرے تہ یا زیادہ کے ہو سکے جسطرح ممکن ہو ضرور ہر کہ فرض کی جگہ مٹی کو ہونچائے
 اور مسح کرے جب نابغ ہو ایک تھیلی کو دوسری تھیلی سے حتیٰ کہ دونوں پر مسح ہو جائے
 اور داڑھی کے نیچے تک ہاتھ کو پھیرے بدن اسکے کہ بال نکھنے کے مقاموں تک
 کو ہونچائے اور موزہ کا مسح تین دن رات سفر میں اور ایک دن رات حضر میں ہر
 اور مدت کی ابتدا وضو جانے سے موزہ پہننے کے بعد ہر نہ کہ موزہ پہننے کے وقت سے
 ہر اور موزہ پہننے کے وقت نیت کی حاجت نہیں ہر بلکہ احتیاج کمال طہارت
 تک ہر تا آنکہ ایک موزہ اگر پہن لیا ہو قبل اسکے کہ دوسرا موزہ پہنے تو موزہ پر مسح
 درست نہیں ہر اور موزہ میں شرط ہر کہ پے در پے اُسپر چلنا ممکن ہو اور فرض کا محل چھپ جائے
 اور ہلکا مسح موزہ کے اوپر سے کافی ہر اور ادلی یہ ہر کہ موزہ کے اوپر بلا تکرار نیچے مسح
 کرے اور جبکہ مدت کے گزرنے یا محل فرض زیادہ جگہ کھٹنے سے مسح کا حکم جاتا رہے
 اگرچہ اُسپر لفافہ اور لپیٹ اور وہ باطہارت ہو تو دونوں پانوں دھولے بنا بر مذہب
 اصح کے بدن اسکے کہ دوبارہ وضو کرے اور مسح والا سفر کے اندر کا اگر مقیم
 ہو جائے تو مسح ایسے ہی کرے کہ جیسے حضر میں کرے اور اسی طرح مقیم اگر سفر کرے
 تو مسافر کی طرح مسح کرے اور نہ اگر حجاب سے ملا ہو اور اُسپر جوتا پہن لیا تو مسح اُسپر
 جائز ہر اور بختم نکر وہ کٹے ہوئے مسح درست ہر اگر اس سے محل فرض چھپ جائے
 اور اوپر کی بناوٹ دالے پر جس سے کچھ پانوں ڈھنکا اور باقی لفافہ ہو جائز نہیں ہر
 لیکن قصر اور جمع تو ظہر اور عصر میں جمع دونوں سے ایک کے وقت کرے اور ہر ایک
 کے لیے تیمم کرے اور کلام وغیرہ سے انہیں فصل نہ کرے اور اسی طرح مغرب و عشا
 میں جمع ہر اور مغرب میں کچھ قصر نہیں بلکہ اُن دونوں کو ایسے ہی ادا کرے بطرح
 بلا قصر و جمع پڑھتے ہیں اور سنت مؤکدہ کو دو سنت میں جمع کیے ظہر اور عصر کے بعض

سے پہلے پڑھے اور جب دونوں فرض سے فارغ ہو تو جو ظہر کے فرض کے بعد پڑھتا ہو دو رکعت یا چار پڑھے اور جب فرض مغرب اور عشا پڑھ چکے تو اُسکی سنتین موکدہ پڑھے اور اُن دونوں کے بعد وتر ادا کریں اور سواری پر فرض کا ادا کسی حال میں جائز نہیں ہو الا نمازی کے لیے جب کہ لڑائی برابر جاری رہے اور یہ سنن موکدہ اور نوافل میں بھی جائز ہو اور سواری کی پشت پر نماز اُسے باقی ہو اور رکوع اور سجود میں اشارہ اور سجود کا اشارہ رکوع سے زیادہ نیچے ہو الا جب کہ وہ ممکن پر قادر ہو مثلاً جبکہ کجاوہ میں ہو یا اور کسی چیز میں ہو اور منہ اُسکا طریق کی طرف رو قبلہ ہونے کے قائم مقام ہو اور رستہ کے سوا اُسکا منہ نکرے مگر قبلہ کی طرف حتیٰ کہ اگر سواری کو اُس سمت سے جدھر کو متوجہ ہو جائے کہ قبلہ کی جانب نہ ہو تو اُسکی نماز باطل ہو جائے گی اور پیدل سفر میں نفل پڑھے اور احرام کے وقت اُسکو قبلہ رو ہونا کافی ہو اور احرام میں عین کافی ہو مگر قبلہ رخ ہونا اور رکوع و سجدہ کے لیے ایسا اُسے کافی ہو اور سوار کے لیے حرام کے واسطے ہو رو قبلہ ہونے کی حاجت نہیں ہو اور جب مسافر مقیم ہو بعد ازان سفر کرے تو اسپر اُسدن کے روزہ کا پورا کرنا واجب ہو اور اسی طرح اگر مسافر اور بعد ازان مقیم ہو اور سفر میں روزہ نہ رکھنے سے افضل ہو اور نماز میں قصر پوری نماز سے افضل ہو سو مقدار صوفی لیے سفر کے امور بابت حکم شرع سے جان لینا کافی ہو۔ باقی رہے مندوب اور مستحب تو یہ بات سنو اور چو کہ انبی ذات کے لیے راستہ کا رفیق تلاش کرے جو امر دین پر معین ہو اسواسطے کہ کہا گیا ہو اول رفیق بعد اُسکے طریق اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تنہا آدمی کے سفر کرنے سے نہی فرمائی ہو الا جبکہ وہ صوفی ایسا ہو جو آفت نفس کا واقعہ کا مو تنہائی کو بصیرت کی اُسے اپنے کام میں مستعد کرے تو تنہائی کا سفر میں مضائقہ نہیں اور جب ایک جماعت ہوں تو سزاوار ہو کہ انہیں

ایک امیر غزنہ ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر کہ جب با تم سفر میں
 کسی شخص ہو تو ایک کو امیر بنا اور جسکو صوفیہ پیش رو نام رکھتے ہیں وہی
 امیر ہو اور چاہیے کہ امیر جماعت میں سب سے زیادہ دنیا سے کم رغبت اور سب
 سے زیادہ صاحب تقویٰ اور سب سے بڑھ کر مروت اور سخاوت میں اور سب
 میں زیادہ مہربان ہو۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سے روایت کی ہر کہ فرمایا ساتھیوں اہل صحبت میں سے اللہ کے نزدیک
 وہ ہر جو انہیں سے بہتر اپنے ساتھی کے لیے ہو۔ عبداللہ مرزوی سے منقول ہر
 کہ اباعلی رباطی اُس کے ساتھ سفر میں ہوا تو کہا کہ میرے ذمہ واجب ہر کہ میں امیر
 ہوں یا تم تو کہا بلکہ تم بھر وہ ہمیشہ اپنا اور اباعلی کا زادراہ اپنی پشت پر لا د کرتا
 اور ایک رات میںہ برساتو تمام رات عبداللہ اپنے رفیق کے سر پر کھڑا رہ کر اُسے
 اپنی چادر کے ساتھ میںہ سے بچاتا تھا اور جب کبھی اباعلی کہتے کہ ایسا کر تو وہ
 کہتے کیا میں امیر نہیں ہوں اور تیرے اوپر میری طاعت اور انقیاد واجب ہر
 لیکن اگر امیر چند فقر کو اپنے ساتھ رکھے اس خواہش سے کہ وہ اسکی اطاعت
 کریں اور غرض سرداری اور تعزز ہوتا کہ اُن لوگوں پر جو خادم خانقاہ میں تسلط
 کرے اور اُسکا نفس اپنی مراد کو پہنچے تو یہ ارباب ہوی کا طریق ہر جو جاہل ہیں اور
 صوفیہ اس طریق کے خلاف ہیں اور وہ ایسے شخص کا راستہ ہر جو دنیا کا جمع کرنا
 چاہتا ہر تو اپنے نفس کے لیے رفیق لوگ حاصل کرتا ہر جو دنیا کی طرف
 مائل ہیں جمع اس لیے ہوتے ہیں کہ نفس کے اغراض حاصل کریں اور اہل
 دنیا اور ظالموں پر دخول پیش نظر رکھتے ہیں کہ مطالب نفس کی تحصیل کا
 توسل ہو اور یہ اُنکا جمع ہونا خالی اس سے نہیں ہوتا کہ غیبت میں غور
 کریں اور مقامات کردہ میں داخل ہوں اور خانقاہ کی آمدنی بڑھے

اور فائز آمد و تفریح حاصل ہوا اور جب کبھی خانقاہ میں غول زیادہ ہو تو مقام کو چوڑا چکلا بنا دین ہر چند کہ دین کا سامان مشکل ہو اور جب کبھی آمدنی میں قلت ہو جائے تو خانقاہ سے سفر کریں اگرچہ دین کے سبب آسان ہوں اور یہ صوفیہ کا طریق نہیں ہے۔ اور مستحبات سے ہو کہ اپنے بھائیوں کو رخصت اور وداع کریں جب وہ سفر کا ارادہ کریں اور اُنکے لیے وہ دعا مانگیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہے بعض نے کہا ہو کہ میں عبداللہ بن عمر کے ساتھ مدینہ تک گیا پھر جب اُس سے مفارقت کرنا چاہا تو میری مشالعت کی یعنی تھوڑی دور ساتھ چلے اور کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرماتے تھے کہ لقمان نے اپنے بیٹے سے کہا اے فرزند ہر آئینہ جب اللہ تعالیٰ کے سپرد کسی چیز کو امانت کیا تو اُسے حفاظت اسکی فرمائی اور میں اللہ کو تیرا دین اور امانت اور تیرے عمل کا خاتمہ سپرد کرتا ہوں اور زید بن ارقم نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ ہر آئینہ آپ نے فرمایا ہے کہ جب تم سے کوئی سفر کرے تو چاہیے کہ اپنے بھائی کو سپرد کر دے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ اُسکے لیے برکت اُنکی دعائیں کرتا ہو اور یہ بھی رسول علیہ السلام روایت کیا گیا ہے کہ آپ جب کسی کو وداع کرتے تو فرماتے خدا تیرا زاد راہ تقویٰ کرے اور تیرے گناہ بخشے اور خیر کی طرہ متوجہ کرے جس طرہ تو توجہ کرے اور نراوا ہو کہ اُسکے بھائی اعتقاد اسکا کریں کہ جب اُنکے لیے وہ دعا کرے اور خدا تعالیٰ کے سپرد کرے کہ ہر آئینہ اللہ کی دعا قبول کرتا ہو روایت ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ لوگوں کو عطیات کو دیتے تھے کہ ناگاہ ایک مرد اپنے بیٹے کو ساتھ لے آیا اُس سے عمر نے کہا جیسا یہ تیرے مشاہد ہو اور کسی کو میں نے مشابہ کسی کے نہیں دیکھا تو مرد نے کہا اُسکی حکایت میں امیر المومنینؑ تجھ سے کہتا ہوں سفر کا میں نے ارادہ کیا اور اپنی مان کے بیٹ میں تھا اُسکی مان نے مجھ سے کہا کہ توجہ اتار اور مجھے اس حالت

میں چھوڑے جاتا ہر سو میں نے کہا اس کے سپرد کرتا ہوں جو تیرے پیٹ میں ہو پھر
چلا گیا پھر میں واپس آیا تو معلوم ہوا کہ وہ مر چکی تھی سو ہم بیٹھے باہم باتیں کر رہے تھے
کہ یکا یک آگ قبر پر روشن نظر آئی تو میں نے قوم سے کہا کہ یہ آگ کیا ہر قوم کے
لوگوں نے کہا یہ فلائی عورت کی قبر سے ہر جسے ہم ہر ایک رات دیکھا کرتے ہیں سو
میں نے کہا قسم ہر اس کی وہ عورت بڑی روزہ دار قائم الملیل تھی سو میں نے قبیلہ و لو
کو ساتھ لیا یہاں تک کہ قبر تک پہنچے اور ہم نے اُسے کھودا تو کیا دیکھتے ہیں کہ یکا یک
ایک چراغ نظر آیا اور یکا یک یہ ٹپکا چلتا دیکھا تب کہا گیا کہ یہ تیری امانت ہے اور اگر
اُسکی مان کو ہماری سپرد کرتے تو اُسکو بھی زندہ پاتے سو عمر نے کہا ہر آئینہ وہ تیرے
ساتھ مشابہ تر اس سے ہر کہ کو اُس سے مشابہ ہو اور چاہیے کہ جس منزل سے

کوچ کرے دو رکعت کے ساتھ اُسے رخصت کرے اور کہے اللہم زدنی التقوی و
اغفر لی ذنوبی و دجنی للخیر انما تو جہت۔ اور انس بن مالک نے روایت کی ہر کہا
جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی منزل میں نہیں اُترتے مگر یہ کہ دو رکعت کے
ساتھ اُسکو وداع کرتے سو چاہیے کہ ہر ایک منزل اور خانقاہ کو جن سے کوچ
کرے دو رکعت کے ساتھ وداع کرے اور سوار مرکب پر ہو تو یہ کہے سبحان الذی

سخرنا ہذا و ما لکنا لمقرنین بسم اللہ اللہ اکبر تو کلت علی اللہ لاجل و لا قوۃ الا باللہ
العلی العظیم اللہ انت الحامل علی الظہر وانت المستعان علی الامور۔ اور سنت یہ کہ
کہ صبح کے وقت منزلوں سے کوچ کرے اور جمعرات کے دن سے شروع کرے
کعب بن مالک نے روایت کی ہر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعرات کے دن کے
سو اکثر سفر کے لیے باہر جاتے اور آپ جب کبھی چاہتے کہ لشکر بھیجیں تو دن کے اول
وقت روانہ فرماتے اور مستحب ہے کہ جب منزل کے قریب پہنچے تو یہ کہے اللہم
رب السموات و ما اظللن رب الارضین و ما اظللن و رب الشیاطین و ما اضللن و

رب الراح و ما ذرین و رب البحار و ما جریں اسالک خیر ہذا المنزل و خیر الہ و اعوذ بک
 من شر ہذا المنزل و الہ۔ اور جب اترے تو دو رکعت نماز پڑھے اور جو مسافر کے
 ساتھ چیزیں چاہئیں انہیں سے ایک طسارت کا برتن ہر کتے ہیں کہ ابراہیمؑ غصہ
 کے ساتھ چار چیزیں ہمیشہ سفر اور حضر میں رہتی تھیں لوٹا۔ رسی۔ سونی مع تاکہ۔
 قینچی۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم جب سفر کرتے تو پانچ چیزیں اپنے ساتھ رکھتے آئینہ اور سرمہ دانی اور شتر
 متواک۔ کنگھی اور ایک روایت میں ہر مقراض اور صوفیہ کے پاس سے
 عصا بھی جدا نہیں ہوتا اور وہ بھی سنت سے ہے۔ معاذ بن جبل سے روایت
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اگر مین نے منبر اختیار کیا
 تو ابراہیمؑ نے اُسے اختیار کیا ہے اور جو عصا اختیار کر دے تو ابراہیمؑ اور موسیٰؑ نے
 اُسے اختیار کیا ہے اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عصا پر سہارا کرنا انبیاء کے خلاق سے ہے ایک
 رسول علیہ السلام کے پاس عصا تھا جب آپؐ ٹکیہ لگاتے اور آپؐ عصا پر ٹکیہ
 لگانے کا حکم دیتے اور لوٹا بھی سنت سے ہے۔ جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ
 اس درمیان میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوٹے سے وضو کر رہے تھے
 کہ دفعۃً آپؐ کی طرف لوگوں نے جنبش کی یعنی سرعت اور شتابی کی اور صل اُسکی
 گریہ و زاری ہے جیسے رکھان کے ساتھ ہوا در روتے وقت اُسکی طرف دوڑتا ہے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تمہارا حال ہے تو عرض کی یا رسول اللہ
 یانی یہیں نہیں ملتا جسے ہم پئیں یا وضو کریں مگر آپؐ کے سامنے تو آپؐ نے
 لوٹے پر ہاتھ اپنا رکھ دیا پھر میں نے دیکھا تو آپؐ کی انگلیوں سے چشمہ کی
 طرح اُبلتا تھا پھر قوم نے اُس سے وضو کیا میں نے پوچھا تم کتنے آدمی تھے

کہا جو ہم لاکھ آدمی ہوتے تو ہمیں کفایت کرتا ہم حدیبیہ کی لڑائی میں پندرہ
 سو تھے اور صوفیہ کی سنت سے کمر کا باندھنا ہر اور وہ سخت سے ہر۔ ابو سعید
 نے روایت کی کہ کما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور آپ کے صحابہ علیہم
 الرضوان نے مدینہ سے مکہ تک پیادہ پاچ گئے اور درمیا کہ کمر بند سے اپنی
 کمرین باندھ تو ہم نے باندھیں اور آپ کے پیچھے دوڑتے ہوئے چلے اور ظاہر
 اکواب صوفیہ سے یہ کہ جب خانقاہ سے جاہر عابین تو دور کعت نماز صبح سفر
 کے دن پڑھیں جیسا کہ ہم نے گھر سے رخصت ہونے کے وقت دور کعت
 کا ذکر کیا ہر اور پہلے موزہ اپنے آگے رکھے بعد ازان اول داہنی آستین
 پھر بائیں آستین پہنے پھر میان بند یعنی ٹبٹالے کمر اُس سے باندھے
 اور تھیلی نعلین کی لے اور اُسے جھاڑے اور دبان پر آئے جہاں موزہ
 اپنا جائے اور دہرا کر کے مصلیٰ بچھائے اور ایک جوتے کا نعل دوسرے سے
 لگڑے اور بائیں ہاتھ میں جوتا اور داہنے میں تھیلی بکڑے اور تھیلی میں جوتے
 اس طرح رکھے کہ اڑیاں اُسکی پیچھے کی طرف رہیں اور تھیلی کا سر باندھ لے
 اور اپنے بائیں ہاتھ کے ساتھ بائیں آستین سے جوتا داخل کرے اور اپنی پیچھے
 پیچھے اُسے رکھے پھر مصلیٰ پر بیٹھے اور اپنے بائیں ہاتھ سے موزہ آگے رکھے اور اُسکو
 جھاڑے اور داہنے سے شروع کرے اور پہنے اور گپٹی اور ٹبٹالے سے زمین پر نہ گرنے لے
 پھر دونوں ہاتھ دھوئے اور پھر اپنا منہ اُس موضع کی طرف کرے جہاں سے وہ
 جاتا ہے اور حاضرین کو وداع کرے اور کوئی بھائی خانقاہ کے باہر تک ٹوٹا مشکیزہ
 نیچے تو اُسے منع کرے اسی طرح عصا اور جھاگل اور حوسا ساتھ ساتھ بطور رخصت چلیں
 اُسکو وداع کرے پھر مشکیزہ کو پکڑے اور داہنے ہاتھ سے اٹھائے اور بائیں کو داہنی
 بغل کے پیچھے سے نکالے اور بائیں طرف مشکیزہ کو باندھے اور ہاتھ نہا نہا کھانائی

رہے اور مشکیزہ کی گرہ دامنہ طرف رہے پھر جبکہ راہ میں مقام بزرگ پر پہنچے یا
 بھائیوں کی جماعت پیشوائی کو آئے یا کوئی شیخ ایک جماعت کا پیشوائی کو آئے
 تو مشکیزہ کو کھولے اور رکھ دے اور انکا استقبال کرے اور سلام علیک اُن سے
 کرے پھر جب اُن سے علیحدہ ہو تو مشکیزہ باندھے اور جب منزل کے قریب پہنچے
 خانقاہ ہو یا اور جگہ ہو تو مشکیزہ کو کھول دے اور بائیں طرف کی بغل میں دبا لے اور
 اسی طرح عصا اور چھال کو اپنے بائیں ہاتھ میں لیے اور ان رسوم کو خراسان کے اور
 پہاڑ کے فقرا نے مستحسن جانا ہوا اور عراق اور شام اور مغرب کے اکثر فقرا اسکے
 پابند نہیں ہوتے اور انکی رعایت کے باب میں فقرا کے درمیان تکرار رہی تو جو لوگ
 اسکے پابند نہیں کہتے ہیں کہ یہ رسوم غیر لازم ہیں اور اسکے التزام سے صورتوں کے
 ساتھ توقف ہو اور حقائی سے غفلت ہو اور جو اسکے پابند ہیں وہ کہتے ہیں یہ
 آداب ہیں کہ متقدمین نے اُن کو وضع کیا ہو اور جب ایسے شخص کو دیکھتے ہیں
 کہ جو ان سب یا بعض سے خالی ہیں تو عیب لگانے کی اور حقارت کی نظر سے
 دیکھتے ہیں اور کہتا جاتا ہو کہ وہ صوفی نہیں ہو اور دونوں گروہ انکار میں حد سے
 متجاوز ہیں اور صحیح اس میں یہ ہو کہ جو کوئی اُسکی پابندی کرتے ہیں اُسپر کوئی انکار
 نہیں کرتا تو شرع میں منکر نہیں ہوا اور وہ ایک اچھا ادب ہو اور جو کوئی پابندی اُسکی
 نہیں کرتا تو اُسپر کوئی انکار نہیں کرتا تو شرع میں واجب ہو اور نہ مستحب ہو اور
 کوہستان اور خراسان کے بہت سے فقرا ان رسوم کی رعایت میں اُس حد تک سبائل
 کرتے ہیں کہ افراد کے درجہ تک نکل جاتے ہیں اور عراق و شام اور مغرب
 کے بہت سے فقرا اس سے علیحدگی اُس حد تک کرتے ہیں کہ وہ تفریط تک پہنچ جاتے
 ہیں اور سزاوارتہ یہ بات ہو کہ جس چیز کو شرع انکار کرے اور بُرا جانے وہ منکر ہو
 اور جسکو وہ انکار نہ کرے تو وہ منکر نہیں اور بھائیوں کے تصرفات کے

یہ عذر داریاں کی جائیں جب تک کہ انہیں منکر نہ ہو یا مستحب میں خلل نہ پڑے
ہوے اور اسد توفیق بخشے والا ہے

اٹھارھواں باب سفر سے آنے اور خانقاہ کے داخلہ اور

اُس کے ادب کے بیان میں ہے

فقیر کو چاہیے کہ جب سفر سے واپس آئے تو مقام کے آفات سے اسد تعالیٰ
کے ساتھ پناہ مانگے جس طرح سفر کی سختی سے پناہ مانگتا ہے اور دعا و ماثورہ یہ ہے

اللهم انی اعوذ بک من وغشار السفر وکاتبہ المنقلب وسور المنظر فی الاہل و المال
والولد۔ اور جب اُس شہر کے قریب حسین ٹھہرنے کا ارادہ ہو پوچھے تو اہل شہر پر

زندہ اور مردہ سے سلام علیک کہے اور قرآن شریف سے جو آسان ہو پڑھے
اور زندہ اور مردہ لوگوں کے لیے اُسکو پڑھائے اور اسد اکبر اسد اکبر کے ساتھ کبیر

کہے کہ رسول اسد صلی اسد علیہ وسلم سے ہر آئینہ روایت کی گئی ہے کہ آپ جب غزوہ باجج
رجوع فرماتے تو زمین کی ہر بلندی پر تین بار تکبیر کہتے تھے اور فرماتے لا الہ الا اللہ

لا شریک لہ الملک لہ الحمد و بوعلی کل شے قدیر آیتوں تائون عابدون ساجدون
ربنا حامدون صدق اسد وعدہ و نصیر عبدہ و ہزم الاخراب و حدہ اور جب شہر

نظر آئے تو یہ پڑھے اللهم اجعل لنا ہا قرار اور زقا حسنا۔ اور اگر غسل کرے
بہتر ہے رسول اسد صلی اسد علیہ وسلم کی اقتدا سے کہ آپ نے دخول مکہ کے لیے

غسل فرمایا تھا اور یہ بھی روایت ہے کہ رسول اسد صلی اسد علیہ وسلم جبکہ غزوہ حزاب
واپس آئے اور مدینہ میں فروکش ہوئے تو اپنی زرہ اُتاری اور غسل کیا اور حاکم نے

ورنہ وضو تازہ کرے اور سفیر کپڑے پہنے اور خوشبو لگائے اور اس سے بھائیوں کی
ملاقات کے لیے تیار ہو اور زندہ مردہ جو بیان ہیں اُن سے برکت حاصل کرنے کی

نیت کر کے اور انکی زیارت کرے۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کہا فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرد گھر سے باہر نکلا کہ اپنے بھائی کی زیارت
 فی السکر سے تو اللہ تعالیٰ نے اُسکے راستہ میں ایک فرشتہ بٹھلا دیا اور اُسنے کہا کہ کہا
 کا تیرا ارادہ ہو کہا فلا نے کی زیارت کا کہا قرابت کے سبب کہا نہیں کہا نعمت کے شکر
 کے لیے جو تجھے اُس سے ملی ہے کہا نہیں کہا پھر کواُسے کہا اُسے میں فی اللہ دوست
 رکھتا ہوں کہا میں ہر آئینہ تیری طرف اللہ کا بھیجا ہوا ہوں اس پیام کے ساتھ کہ
 اللہ تجھے دوست رکھتا ہے اُس دوستی کے سبب جو تو اُس سے رکھتا ہے۔ اور ابو ہریرہ
 رضی اللہ عنہ نے رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت کی کہ ہر آئینہ
 آپ نے فرمایا ہے جب ایک مرد اپنے بھائی کی عیادت یا زیارت فی اللہ کرے تو
 اللہ تعالیٰ اُسے فرماتا ہے خوش رہو اور خوش تیرا چلنا ہے اور جنت سے ایک مکان
 رہنے کو ملے گا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ میں
 پہلے تمہیں قبور کی زیارت سے منع کرتا تھا تو انکی زیارت کر دیا سیلے کہ وہ آخرت کو یاد
 دلاتی ہے تو اس سے فقر کے لیے فائز زندون اور مردون کا ہے پھر جب شہر میں داخل ہو
 تو مساجد سے کسی ایک مسجد میں پہلے دو رکعتیں پڑھے اگر جامع مسجد کا قصد کرے
 تو اور زیادہ اعلیٰ اور افضل ہے اور ہر آئینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ہر سے
 انشرف لاتے تو پہلے مسجد میں داخل ہوتے اور دو رکعت نماز پڑھتے بعد ازان
 گھر میں جاتے اور فقیر کے لیے خانقاہ ہی گھر کے برابر ہے پھر خانقاہ کا قصد کرے اور
 خانقاہ کا قصد سنت سے ہے اُس روایت کے موافق جو طلحہ رضی اللہ عنہ سے ہے کہا
 ایک شخص تھا کہ جب مدینہ آتا اور اسکا کوئی شناسا ہوتا تو اُسکے پاس تڑتا اور
 جو ہوتا تو صفہ میں آتا سو میں اُن لوگوں سے ہوں جو صفہ میں آتے پھر جب خانقاہ
 میں اُترے تو اُس طرف جائے جہاں موزہ اتارے پھر پکا کھولے اور کھٹکھٹا ہو پھر

تھیلی کو بائیں ہاتھ کے ساتھ بائیں استین سے نکالے اور تھیلی کا منہ داہنے ہاتھ سے
کھولے اور بائیں ہاتھ سے جو تانکا لے پھر جو تے کو زمین پر رکھے اور پکالے کر تھیلی میں
ڈالے تب بائیں ہاتھ سے پھر اگر وضو سے ہو تو دونوں پاؤں دھو ڈالے موزہ
اُتارنے کے بعد کہ رستہ کی مٹی اور پسینا دور ہو اور جب مصلے پر آئے تو مصلے کو بائیں
طرف سے پیٹے اور پیٹے ہوئے کے ساتھ دونوں پاؤں کو پونچھے پھر قبلہ رو ہو اور دو
رکعت پڑھے پھر سلام پھیرے اور مصلے کے سجدہ کی جگہ کو پاؤں پڑنے سے بچائے
اور یہ وہ رسوم ظاہری ہیں جنکو بعض صوفیہ نے مستحسن جانا ہے جو انکا پابند ہو سبر
انکار نہیں کیا جاتا اس واسطے کہ یہ مشائخ کے استحسان سے ہے اور انکی ظاہری نیت
اس میں یہ ہے کہ مرید کو ہر ایک بات میں صورت خاص کے ساتھ مقید کیا جائے تاکہ
وہ ہمیشہ اپنی حرکات کا متخص رہے اور بلا قصد و عزیمت اور ادب کے کسی
حرکت کا مرتکب نہ ہو اور فقرا سے جو کوئی اُسکی کسی چیز میں خلل ڈالے تو اُسپر
انکار نہ کیا جائے یعنی نہ کہا جائے کہ وہ برا کرتا ہے جب تک کہ واجب یا مستحب کا خلل
نہو اس واسطے کہ صحاب رسول الصلی اللہ علیہ وسلم صوفیہ کی اکثر رسوم کے مقید نہ تھے
اور جو ان آدمی جو ان رسوم کے ساتھ اعتراض اُپہ کرنا بدو ان کے کہ اشیا میں نیت پر
اُنکی نظر کریں چاہتے ہیں غلط ہے سو شاید خالقہاہ میں فقیر بغیر استین چڑھائے داخل
ہو اور ہر آئینہ سفر میں وہ استینیں بغیر چڑھائے تھا تو آگاہ کر دے اس بات
سے کہ اُسے تناول اُسکا لوگوں کے دیکھنے کے واسطے نہیں کیا جیسے کہ شرعی
مستحب میں خلل نہیں ڈالا اور دوسرے کا استین چڑھائے ہونا قیاس پیکا
باندھنے پر کرے اور پیکا باندھنا سنت ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا کہ صحاب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سفر میں جو مدینہ اور مکہ کے درمیان تھا کہ مرید باندھی تھیں
پس استینوں کا چڑھانا اسی کے معنی میں ہے کہ چلنے میں اُس سے سکی اور نرمی ہے تو جو کوئی

کمر باندھے استسین چڑھائے خانقاہ میں داخل ہوا یا ہی ہر اور جو سفر میں کمر باندھے
 نہو یا سوار بغیر کمر باندھے ہو تو صدق اسی میں ہو کہ ایسا ہی داخل ہوا اور کمر کے
 باندھنے اور استسینوں کے چڑھانے کا لوگوں کے دکھانے کو قصد نہ کرے ہوا سٹے
 کہ یہ ایک تکلف ہو اور خلق کی طرف نظر ہو اور تصوف کی بنا و صدق اور نظر
 خلق سے کرنے پر ہو اور متصوفہ پر جن باتوں میں انکار کیا جاتا ہو از انکلمہ ایک یہ ہو
 کہ یہ لوگ جب خانقاہ میں داخل ہوتے ہیں تو ابتدا سلام سے نہیں کرتے اور نہ کر
 لیتا ہو کہ یہ خلاف مندوب و مستحب ہو اور انکار کرنے والے کو یہ نہیں سزا دار ہو کہ
 وہ انکار بغیر ان کے مقاصد جانے کوے جنہیں انکا اعتماد ہو اور سلام انکا چھوڑ دینا
 بہت وجہ کو محتمل ہو ایک یہ ہو کہ سلام اسماء الہی سے ایک اسم ہو اور ہر آئینہ عبد
 بن عمر نے روایت کی ہو کہ امام حضرت نبی علیہ السلام کے پاس سے ایک شخص گذرا
 جب کہ آپ پیشاب کرتے تھے اُس نے آپ کو سلام کیا یعنی السلام علیکم کہا آپ نے
 جواب اُسے نہ دیا بیان تک کہ قریب تھا کہ وہ شخص آنکھوں سے اوجھل ہو جاے
 پھر آپ نے دیوار پر ہاتھ مارا اور اُس سے اپنے منہ پر مسح کیا پھر دوسری دفعہ مارا
 اور اُس سے اپنے دونوں ہاتھ پر مسح کیا غرض یہ کہ تیمم کر لیا اسکے بعد اُس شخص کے
 سلام کا جواب دیا اور فرمایا کہ ہر آئینہ مجھے سلام کے جواب سے بجز اسکے اور کسی چیز
 نے نہیں رد کا کہ میں طہارت سے نہ تھا اور یہ بھی روایت ہو کہ آپ نے سلام کا
 جواب نہیں دیا جب تک کہ وضو نہیں کیا پھر اُس سے معذرت کی اور فرمایا کہ
 اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا طہارت بغیر مجھے مکروہ معلوم ہوا اور کبھی ایک جماعت فقرا
 سے سفر میں صبح کرتے ہیں اور کسی کو انہیں سے وضو نہیں ہوتا تو اگر با وضو سلام
 کرے اور بے وضو چپ ہو رہے اسکا حال کھل جائے ہوا سٹے سلام ترک کیا جاتا ہو
 تاکہ جسے وضو کرنا ہو وضو کرے اور پانوں دھوئے جسے دھونے ہوں تاکہ بے وضو

کا حال معلوم نہوجب تک کہ اُنکا سلام طہارت سے ہو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبت راہی اور کبھی مقیم بھی طہارت سے نہیں ہوتے تو سلام کے جواب کے لیے طہارت سے مستعد ہو اس واسطے کہ سلام ایک اسم ہمارا الہی سے ہو اور یہ وجہ عمدہ تر دیگر وجوہات سے ہو جو بیان کی جاتی ہیں اور اُن وجوہ سے یہ بھی کہ جب سفر سے کوئی آتا ہو تو بھائی اُس سے بغل گیر ہوتے ہیں اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ راستہ اور سفر کے آثار گرد و غبار اُس پر پڑا ہوتا ہے جو مکروہ معلوم ہوتا ہے تو وضو و پاکیزگی سے وہ مستعد ہوتا ہے پھر سلام اور معافۃ کرتا ہے اور یہ بھی ایک وجہ ہے کہ خانقاہ کے لوگ صاحب مراقبہ و حوال ہیں تو دفعۃً اگر اُن سے کوئی کہ سلام علیکم تو مراقبہ والا اُس سے چونک اُٹھتا ہے اور محافظۃ قلب مشوش ہو جاتا ہے اور سلام پر مقدم ہو کہ خانقاہ میں پائون کے دھونے اور وضو کرنے اور دو رکعت پڑھنے سے انس اور آرام پاوے یعنی سب جان لین کہ فلان صاحب سفر سے آئے ہیں تو سب کوئی اُس کے لیے تیار ہو جائیں جس طرح کہ وہ خانقاہ پہنچے ہاتھ منھ دھو وضو کر نماز پڑھ کر اُن کے لیے تیار ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے رخصتی تسانسوا یعنی تاکہ تم آپس میں استیناس کرو اور ہر ایک قوم کا استیناس اُن کے حسب حال ہے اور یہ بھی وجہ ہے کہ وہ اپنے گھر کے سوا کہیں داخل ہو اور نہ اُنکی نسبت وہ مسافر نہ بلکہ وہ اُس کے بھائی بند اور دوست اُس نسبت باطنی کے سبب ہیں جو ایک راہ میں سب کو جمع کرنی والی ہے اور گھر اُسکا گھر اور گائون اُسکا گائون ہے تو برکت اسمین دیکھتا ہے کہ خلق کے معاملہ سے پہلے اللہ کے معاملہ سے گھر کو کھولے اور جس طرح اُنکی منذرت ترک سلام میں کی گئی تو اُنکو چاہیے کہ جو شخص گھر میں آئے ہی سلام علیکم کرے اُسکا انکار نہ کریں اور بُرا بجا من سو جس طرح سلام کرنے والے کے واسطے ایک نیت ہے اُس شخص کے لیے بھی جو سلام اُسکو کرے ایک نیت ہے

اور قوم کے لیے آداب اور قواعد ہیں کہ شروع نے جاری کئے اور بعض آداب انہیں سے وہ ہیں جنکو مشائخ نے مستحسن رکھا تو جو شروع میں آئے انکا ہم نے بیان کر دیا کہ کمرہ باندھے اور عصا اور ٹوٹا لے اور داہنے سے سوزہ پہنے اور بائیں سے اُٹارے۔ ابوہریر رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم جو تا پہنؤ تو ہمیشہ داہنے سے اور جو اُٹارو تو ہمیشہ بائیں سے یا دونوں کو ساتھ اُٹارو۔ یا دونوں کو ساتھ پہنؤ۔ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم داہنے سے پہنے بیان جو تا اُٹار کرتے اور بائیں سے پہلے داہنے پاؤں میں پہنتے اور مصلیٰ بچھاتے جو سنت ہے اور ہم نے اُسے بیان کیا ہے اور دوسرے کے مصلے پر ایک کا نہ بیٹھنا شروع اور سنون ہے اور ہر آئینہ ایک بڑی حدیث میں وارد ہوا ہے کہ آدمی دوسری جگہ اپنے اختیار سے امام نہو اور نہ اُسکے اہل میں اور نہ اُسکی تعظیم کی جگہ بیٹھے الا جبکہ وہ اجازت دے اور جب بھائیوں کو سلام کرے تو اسے اُن سے اور وہ اس سے بغلیں ہوں کہ ہر آئینہ جابر بن عبد اللہ نے روایت کی ہے کہ کسا جبکہ جعفر ملک حبشہ سے آئے تو حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن سے معافہ کیا اور اگر بوسہ دے اُنھیں تو اُسکا مضائقہ نہیں ہے۔ روایت ہے کہ جب جعفر آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسکی دونوں آنکھوں کے بیچ میں بوسہ دیا اور فرمایا کہ جعفر کے آنے سے جتنا میں خوش ہوا اُس سے بڑھ کر فتح خیبر سے خوش نہیں ہوا اور اپنے بھائیوں سے مصافحہ کرے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے کہ مسلمان کا بوسہ اپنے بھائی کے لیے مصافحہ ہے۔ اور انس بن مالک نے روایت کی ہے کہ کما کہ کما گیا یا رسول اللہ آدمی اپنے دوست اور بھائی سے ملے تو اُسکے لئے جھکے فرمایا کہ نہیں کما گیا اُس سے لپٹے اور چومے فرمایا کہ نہیں کما گیا کہ مصافحہ کرے فرمایا کہ ہاں اور خانقاہ کے باشندہ فقیر دن کی مشیخت ہے کہ

فقرا سے ملاقات مر جا بگئے سے کریں۔ عکرمہ نے روایت کی، ہر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جسدن آپ کی خدمت میں آیا دو بار فرمایا مر جا بالراکب المہاجر یعنی سوار ہجرت کرنے والے کو مر جا، یعنی فراخی کو پہنچے۔ اور اگر اُسکے لیے کھڑے ہوں تو مضائقہ نہیں اور وہ سنون ہو اور جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ جعفر کے لیے کھڑے ہوئے جس دن وہ آئے۔ اور آنے والے کے لیے کھانا پیش کرنا مستحب ہے۔ لقیط بن صبرہ نے روایت کی کہ کیا پیغام لے کر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے تو آپ سے ہم آپ کے مکان پر نہ لے اور حضرت عائشہ صدیقہ سے ملاقات کی تو آپ نے حریرہ کا حکم دیا اور ہمارے واسطے وہ بنوایا گیا اور ایک قناع میں ہم کو دیا گیا اور قناع طہن ہے بھر ہم نے اسے کھایا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے آپ نے فرمایا تعین ٹھہرنا ہم نے کہا ہاں یا رسول اللہ۔ اور آنے والے پر مستحب ہے کہ فقرا کے سامنے حق قدم سے کچھ پیش کرے۔ حدیث میں وارد ہے کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ میں آئے تو اونٹ فوج کیے تھے اور جو بعد عصر کسی آنے والے کا آنا کر دہ جانتے ہیں اسکی دہ سنت سے ہے کہ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رات کے چلنے سے منع کیا ہے اور صوفیہ عصر کے بعد آمادہ اور مستعد رات کے استقبال کو طہارت کے ساتھ اور ذکر و استغفار پر جھکنے کو ہوتے ہیں جا بر بن عبد اللہ نے روایت کی ہے کہ کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب کوئی تم میں کا سفر سے آئے تو رات کو اپنے اہل کے پاس بجائے اور کعب بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر سے نہیں آتے مگر دن کو دو پہر کے وقت تو دن چڑھتے آنے کو مستحب جانتے تھے اگر وہ وقت جاتا رہے کہ ہر آئینہ کھو چلنے میں ضعف کے سبب دیر ہو جاتی ہے یا اسکے سوا

اور کچھ ہو تو عصر تک فقیر کے لیے باقی دن کا عذر ہی ہوا سطلے کہ تعویق کا احتمال ہو اور جب عصر کا وقت آجائے تو اُسکی طرف اہتمام سنت میں قصور کی نسبت ہوتی ہے جو چڑھتے دن کا آتا ہے ہوا سطلے کہ یہ لوگ عصر کے بعد آنے کو مکروہ جانتے ہیں اور بعد سے زیادہ عالم ہے پھر جب عصر کا وقت آجائے تو التوا صبح پر کرتے تاکہ چڑھتے دن آنے کی سنت پُر عمل ہو اور اس میں ایک بات اور بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ عصر کے بعد نماز مکروہ اور ادب یہ ہے کہ آنے والا دو رکعت نماز ادا کرے اسی واسطے عصر کے بعد نماز مکروہ جانتے ہیں اور کبھو آنے والے فقرائے کم خانقاہ میں آنے سے واقف ہوتے ہیں اور سر اس میں دستخیر ہو جاتے ہیں تو سنت یہ ہے کہ اُسکے پاس لکڑی بٹھیں اور بہت دوستانہ اور مہربانی خوشی سے ملین تاکہ اُسکا دل کھل جائے اور اُسکی سرسنگی دفع ہو کہ اس میں بڑی فضیلت ہے اور فائدہ سے روایت ہے کہ ماہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا آپ اس وقت خطبہ پڑھتے تھے تو ہم نے عرض کی یا رسول اللہ یہ ایک شخص مسافر آیا ہے اپنے دین کا سوال کرتا ہے اور نہیں جانتا اُسکا دین کیا ہے کہ ماہی حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم میرے سامنے تشریف لائے اور خطبہ اپنا چھوڑ دیا پھر کرسی لائے جبکہ پائے لوہے کے تھے تب آپ بیٹھے بعد ازاں مجھے تعلیم کرنا شروع کیا اس میں سے جو اس نے اُنکو سکھلایا تھا بعد اُسکے آپ خطبہ پر متوجہ ہوئے اور اُسکے آخر کو تمام اسیر کیا کہ جو فقرائے عمدہ اخلاق میں مسلمانوں کے ساتھ نرمی سے ملنے اور دیکھے کر دیا کا تحمل کرنا۔ اور کبھو فقیر خانقاہ میں آتا ہے اور متصوفہ کے بعض مہتمم چھوڑ دیتا ہے تو وہ جھرمکا اور روکا جاتا ہے اور وہاں سے خارج کیا جاتا ہے اور یہ بڑی خطا ہے ہوا سطلے کہ کبھو ایسا ہوتا ہے کہ اکثر اولیا اور صلحا ان ظاہری رسوم سے واقف نہیں ہوتے اور نیک نیتی سے خانقاہوں کا ارادہ کرتے ہیں تو جب اُنکو مکروہات کا سامنا ہوتا ہے اندیشہ ہے کہ ایذا سے اُنکے باطن مشوش ہوں اور جو شخص منکر اُنکا ہو اُسکے دین اور

دنیا کو نقصان پہونچے تو اس سے پرہیز کرنا لازم ہو اور حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاق پر نظر کرے اور آپ کی مدارات اور نرمی جو آپ کا بڑا و خلق کے ساتھ تھا اور ہر آئینہ بردایت صحیح یہ حدیث ہو کہ ایک اعرابی یعنی دیہاتی مسجد میں آیا اور اُسے پنشاب کر دیا تو آپ نے حکم دیا کہ ایک پانی بھر اُڈول لائے اور اُس جگہ پر ڈالا اور اعرابی کو نہ جھڑکا بلکہ اُسکے ساتھ رعایت کی اور نرمی اور ملائمت سے جو واجب تھا اُسے بتلایا اور سختی اور ہشت مشت اور غلبہ مسلمانوں پر قول اور فعل سے کرنا فقو خبیثہ کا کام ہو اور وہ حال متصوفہ کے خلاف ہو اور جو اُن لوگوں میں سے کوئی ایسا شخص خانقاہ میں آوے کہ دراصل وہاں ٹھہرنے کی صلاحیت نہیں رکھتا تو بعد از اِکملہ کے لیے کھانا لایا جائے اور اُس سے اچھی طرح گفتگو کی جائے بہت خوبی کے ساتھ وہاں سے واپس کر دیا جائے تو یہ ہر جو اہل خانقاہ کے لائق ہو اور جس کا بڑا و فقر اس کے ہاتھ پاؤں دبانے سے کرتے ہیں تو وہ خوش غویٰ اور نیک معاملگی حدیث میں آئی ہے۔ عمر رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور آپ کا ایک حبشی غلام آپ کی بیٹھ دبا رہا تھا تو میں نے کہا یا رسول اللہ آپ کا کیا حال ہے تو فرمایا کہ اُٹنی نے مجھے گرا دیا تو اس کے ساتھ رضا مندی اچھی معلوم ہوتی ہے جو اُس کے سفر سے آنے اور تھک جانے کے وقت ہاتھ پاؤں دباتا ہو لیکن جو کوئی اُسکی عادت کر لے اور ہاتھ پاؤں دبانے کو دوست رکھے اور اُس سے نیند آنے کی خواہش کرے اور اُس سے برقرار رکھے جب تک کہ نیند نہ آئے تو یہ فقر کے مناسب حال نہیں ہے اگرچہ شہر میں جائز ہو اور فقرا میں سے ایسا ایک شخص تھا کہ جب ہاتھ پاؤں دبا تا اور اُس سے لذت اُٹھاتا اور اُسکی خواہش سے اُٹھتا اور اُس سے ہو جاتا تو اس حلام کو پاؤں دبانے کی حقوبت جانتا تھا اور اہل علم کے لیے وہ امور جن میں گنجائش میلان کی خصیت اور جواز کی طرف نہیں ہر اُردو اب

فقیر سے ہو کہ سفر سے آنے کے بعد جب وہ کھڑے اور بیٹھے تو خود کلام میں مبتدا کرے
 سو اس کے دوسرا اس سے بات کرے۔ اور سبب ہو کہ تین روز تو قیام کرے اور ملاقات
 کا ارادہ کرے نہ مجلس وغیرہ میں جائے جو شہر میں جانے سے اسے مقصد ہو حتیٰ کہ سفر
 کی تکان جاتی رہے اور اس کا باطن اپنی حالت پر آجائے اس واسطے کہ سفر اور
 اس کے عوارض سے طبیعت میں اس کی فرق آجاتا ہو اور تکرار میں سما جاتا ہو تاکہ
 تین روز میں جو اس کے ٹھکانے سے ہو جاتے ہیں اور اس کا باطن صلاحیت پر آئے
 اور نور باطن سے مشائخ کی ملاقات اور زیارتوں کے لیے مستعد ہو جائے اس واسطے
 کہ جب اس کا باطن روشن ہو تو خیر کا پورا حظ ہر ایک شیخ اور بھائی سے جن کی ملاقات
 کرے حاصل کرے تاہم۔ اور میں اپنے شیخ سے سنا کہ تو ناچ جب وہ یاروں کو نصیحت کرتے
 اور کہتے کہ ان اہل طریق سے بجز ایسے وقت کے جو صافی ہو باتیں مت کر اور اس میں
 بہت بڑا فائدہ ہو اس واسطے کہ کلام کا نور قلب کے نور کے موافق ہو اور سماعت کا
 نور قلب کے نور کے مقدار ہو اور جب شیخ یا بھائی کے پاس آئے اور اس سے ملاقات
 کرے تو اسے چاہیے کہ جب معاودت کا ارادہ کرے تو اجازت مانگے اس واسطے کہ ہر آئینہ
 عبد السمیع بن عمر نے روایت کی ہو کہ ما کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب
 تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی سے ملاقات کرے اور اس کے پاس بیٹھے تو ہرگز بغیر اجازت
 وہاں سے نہ اٹھے۔ اور اگر نیت ہو کہ چند روز قیام کرے اور اس کے وقت میں وسعت
 ہو اور اس کے نفس کو بیکاری اور خالی بیٹھے رہنے کا شوق ہو تو خدمت کی درخواست
 کرے جس کو وہ بجالائے اور جو اپنے پروردگار کے لیے ہمیشہ کام کرتا ہو تو اس کو
 عبادت کا شغل کافی ہو اس واسطے کہ اہل عبادت کی خدمت عبادت کے قائم مقام ہو
 اور خانقاہ سے بغیر وہاں کے شیخ یا سجادہ نشین کی اجازت کے باہر نہ نکلے اور نہ کوئی
 کام بغیر اس کی رائے کے کرے پس یہ تمام اعمال ہیں جس کا برتاؤ اور ارباب خانقاہ

کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے انہیں توفیق اور تادیب میں ترقی بخشنے

۱۷۳ سوال باب صوفی متبیب کے حال کے بیان میں ہے

صوفیہ کے احوال مختلف ہیں کہ اسباب کے ساتھ گذر کرین یا اسباب سے عرض کرین تو بعضے وہ ہیں جو فتوح پر رہتے ہیں تو وہ مال کے مال ہیں نہ کسی پیشہ سے اور سوال سے سبب معاش کا کرتے ہیں اور بعضے انہیں سے پیشہ کرتے ہیں اور بعضے وہ ہیں کہ فاقہ کے وقت سوال کرتے ہیں اور ہر ایک طرز میں انکو ایک ادب اور حد ہر جسکی وہ رعایت کرتے ہیں اور اُس سے تجاوز نہیں کرتے اور جب کہ فقیر علم کے ساتھ اپنے نفس کی سیاست کرے تو اللہ تعالیٰ سے اُسکو فہم شے میں حاصل ہوتی ہے جس میں وہ سبب یا ترک سبب سے داخل ہوتا ہے پس فقیر کو انہیں چاہیے کہ حتی الوسع سوال کرے اسو اسے کہ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک ان ترغیب اور ترہیب سے برا نگینختہ کیا ہے سو ترغیب یہ ہے کہ جو ثوبان نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص میری ایک بات قبول کرے میں اُسکے لیے جنت کا ذمہ دار ہوں ثوبان نے کہا کہ میں نے کہا میں فرمایا لوگوں سے کوئی چیز نہ مانگ بھر ثوبان کا یہ حال تھا کہ اگر اُسکے کوڑے کا ڈور اگر پڑتا تو کسی سے نہ کہتا کہ اُسے اُٹھا دینا وہ آپ اُترتے اور اُسکو اُٹھا لیتے اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اگر کوئی تم میں سے ایک رسی لے اور اُس سے ایک لکڑی کا گٹھا باندھ کر اپنی پیٹھ پر لادے پھر اُسکے حاصل سے کھائے اور صدقہ دے تو اس سے بہتر ہے کہ کسی شخص کے پاس لے اور اُس سے سوال کرے خواہ وہ اُسے دے یا نہ دے پس ہر آئینہ اونچا ہاتھ نیچے سے بہتر ہے بلال بن حفص سے روایت ہے کہ میں مدینہ آیا اور ابی سعید کے یہاں

اُترا اور ہم اور وہ دونوں ایک جگہ بیٹھے تو اُس نے حکایت کی کہ ایک روز مجھے صبح ہوئی کہ ہمارے پاس کھانے کو نہ تھا اور میں نے اپنے پیٹ سے بھوک کے سبب پتھر باندھ لیا تو مجھ سے میری بی بی نے کہا رسول اللہ کے پاس جا کر اُس کے پاس فلاں آیا تو اُس کو دیا اور فلاں آیا اور اُس کو دیا کہ نہ میں آپ کے پاس گیا اور میں نے کہا کہ میں کچھ مانگوں تو مانگنے کے لیے میں گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور آپ ہر وقت خطبہ پڑھتے تھے اور فرما رہے تھے میں استغفرت عنہ لعیفہ السرو من استغفرت عنہ السرو من سالنا شیئاً فوجدناہ اعطیناہ وداستیناہ وامن استغفرت عنہ واستغفرت فوا حسب الینا ممن سالنا یعنی جو عفو چاہے اُس کو اللہ بخشتا ہو اور جو غنا چاہے اُس کو اللہ غنی کرتا ہو اور جو ہم سے کچھ مانگے اگر ہمیں وہ چیز ملے تو ہم اُسے دین اور غم خواری الٹی کریں اور جو کوئی اُسے چھوڑے اور بے پروائی کرے تو وہ ہمیں زیادہ عزیز اُس سے ہے جو ہم سے سوال کرے کامین اللہ ابھر آیا اور اُس سے کچھ نہیں مانگا پھر اللہ تعالیٰ نے مجھے رزق دیا یہاں تک کہ میں انصار کے صاحب خانہ کو نہیں جانتا جو مجھ سے مال میں زیادہ ہو۔ لیکن ترہیب اور تخلیف کی راہ سے تو وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی گئی کہ آپ نے فرمایا ہمیشہ محتارے ایک کے ساتھ سوال رہے گا یہاں تک کہ وہ اللہ سے ملے اس حالت سے کہ اُس کے منہ میں گوشت کا ٹکڑا ہو اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسکین وہ شخص نہیں ہے جس کو ایک لقمہ اور دو لقمہ اور ایک چھوڑا اور دو چھوڑا رہے پہنچیں مگر وہ شخص مسکین ہے۔ جو لوگوں سے سوال نہ کرے اور مکان اُس کا نہ جانا ہو کہ اُسے دیا جائے یہ ہر حال سچے فقیر اور حقیقی متصوف کا کہ لوگوں سے کچھ نہ مانگے اور ان فقرا سے بعضے ایسے ہیں کہ ادب کو لیے ہوئے ہیں حتیٰ کہ اُن کا کوڑا

ادب پہونچا دیتا ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ سے بھی شرماتا ہو کہ دنیا کی چیزیں مانگے ہیں
 تک کہ جب سوال کا نفس راہ دہ کرے تو ہیبت اُسے ہٹا دے اور سوال کے
 اقدام کو جرات بخشنے تو اس حالت میں اللہ تعالیٰ بغیر سوال اُسکو دیتا ہو جیسا کہ
 حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام سے منقول ہو کہ ہر آئینہ آپ کے پاس جبریل
 علیہ السلام آئے اور ہر وقت وہ ہوا میں تھے قبل اسکے کہ آپ تک پہونچیں تو کہا
 آیا تجھے کوئی حاجت ہو آپ نے کہا کہ کیا تیری طرف تو نہیں ہو پھر آپ سے کہہ
 کہ تو اپنے رب سے ہی سوال کر کہا میرے سوال سے اسکا علم میرے حال سے بگھٹا
 اور کھوار کے شل سے ضعیف ہونا اور الگسنا ہو تو اللہ تعالیٰ سے بندگی مانگتا ہو
 اور مخلوق سے سوال کرنا نہیں بخیر کرتا تو اللہ تعالیٰ اسکی طرف بلا سوال مخلوق کے
 روزی بھیجتا ہو۔ بعضے صاحبین سے ہمیں معلوم ہوا کہ انہوں نے کہا جب فقیر نفس کے
 مطالبہ کو کسی چیز کے لیے پائے تو یہ مطالبہ خالی اُس سے نہیں کہ اُس رزق کا جو جبکہ
 اللہ تعالیٰ چاہتا ہو کہ اُسکے پاس پہونچائے پس نفس کو ہسکی طلوع ہو سو بعض فقرا
 کے نفوس انتظار اُسکا کرتے ہیں جو غریب پیدا ہوا درگو یا کہ نفس اُس چیز کی ضرر
 دیتا ہو جو ہونے والی ہو یا یہ کہ وہ عقوبت کسی گناہ کی ہو جو اُس سے پایا گیا ہو جبکہ
 فقیر یہ بات معلوم کرے اور مطالبہ بر نفس امارت کرے تو اُسے چاہیے کہ اُسٹے اور
 اچھی طرح وضو کرے اور دو رکعت نماز پڑھے اور کہے یا رب اگر یہ مطالبہ گناہ کی عقوبت
 ہو تو میں تجھ سے بخشش مانگتا ہوں اور تیری طرف توبہ کرتا ہوں اور جو اس رزق
 کے لیے ہو جو اُسے تو نے مقدار کیا ہو تو جلد اُسے میرے پاس پہونچا دے پس اللہ تعالیٰ
 اُسکے پاس پہونچا دے گا اگر اُسکا رزق اور نصیب ہو در نہ اُسکے باطن سے
 مطالبہ اور خواہش جاتی رہے گی پس فقیر کی شان یہ ہو کہ اللہ کے ساتھ نبی جتہیں
 کہے پھر با تو اُسے کوئی چیز دیگا یا صبر یا اُس مطالبہ کو اُسکے قلب سے دور کر دینا سو اُسے

کہ اسد سبحانہ و تعالیٰ کے لیے طریقی حکمت کے بہت دروازے ہیں اور طریقی قدرت کے بہت دروازے ہیں تو طریقی حکمت سے کوئی دروازہ کھول دے گا ورنہ قدرت کے طریقی سے کوئی دروازہ مفتوح کرے گا اور اُسکے پاس کوئی خرق عادت سے پہنچ سکے جس طرح سے کہ مریم علیہا السلام کے پاس آتے تھے کلمہ داخل علیہا

ذکر یا المحراب وجہ عند یازقا قال یا مریم انی لک ہذا قال ہو من عند اسد یعنی جب کبھی ذکر یا علیہ السلام آئے پاس آتے خواب میں تو اُنکے پاس کھانے کی چیز پاتے تو کہتے لے مریم یہ کہاں سے تجھے ملیں وہ کہتیں یہ اسد کے پاس سے آئی ہیں بعض فقرائے نقل کہ ایک دن میں بھوکا تھا اور حال میرا یہ تھا کہ میں کسی سے مانگوں پھر میں بعد اذیٰ بعض جگہ گزر کر تا ہوا اور سامنے ہوتا ہوا آیا کہ شاید اسد تعالیٰ کوئی چیز اپنے بعض بندوں کے ہاتھ سے دوائے تو کچھ تقدیر میں نہ تھا پھر میں بھوکا سو رہا اور خواب میں ایک شخص میرے پاس آیا اور مجھ سے کہا کہ فلاں جگہ جاؤ اور وہ جگہ تیلادی پھر وہاں ایک نیلگون خرقہ ہر حسین روٹیاں ہیں انھیں تو نکال اور اپنے کام میں لاپس حال یہ ہو کہ جو کوئی مخلوق اس سے علیحدہ اور اسد ہی کا ہو رہے وہ غنائین یکتا ایسا ہو کہ اُسے کوئی چیز نہیں ہر اقی حکمت کے اور قدرت کے دروازے جیسے چاہے کھل جاتے ہیں اور نفس سے جو سوال کرے بہتر اسمیں سے یہ جو کہ صبر جمیل کا اُس سے سوال کرے اس واسطے کہ سچے آدمی کا کہنا نفس سکھان لیتا ہو اور ہمارے شیخ نے اسد ابر رحمت بھیجے حکایت بیان کی کہ میرے پاس ایک دن میرا بیٹا آیا اور کہا مجھے دانے چاہئیں میں نے اُس سے کہا دانے کیا کرو گے تو چاہتی چیز بیان کی کہ وہ دانے سے خرید دنگا پھر کہا تیری اجازت ہے تو جاؤں دانے قرض لون میں نے کہا ہاں اپنے نفس سے تو اُس قرض کو مانگ کہ یہ بہت اُس سے ہو کہ جس سے قرض لے اور بعضوں نے صوفیہ سے اس مضمون کو نظم کیا؟

اور کہا اگر تیری خواہش ہو کہ ننگی کے ایام میں مالی قرض لے تاکہ نفس کے شہوات میں اُسکو تصرف کرے تو نفس سے سوال کر کہ وہ صبر کے خزانہ تیرے لیے خراج کرے جب ہمدردی کا زمانہ آئے تو اُسے ساتھ نرمی کرے پھر اگر نفس یہ کہہ کرے تو غنی ہو اور اگر انکار کرے تو ہر ایک بخیل بعد ازان بہت معذرت کرتا ہے پس نگاہ فقیر سب کچھ کوشش انتہا کو پہنچا دے اور ضعف و ناتوانی کے قریب اور ضرورت کا ثبوت ہو اور اپنے مولیٰ سے مانگے اور وہ اُسکے لیے کچھ تقدیر نہ رکھے اور حال کی اپنے حال کے مشغولی سے اُسکا وقت پیشہ کے لیے نہ بچے تو اُسوقت سبب کا دروازہ کھٹکھٹائے اور سوال کرے ہوا سطلے کہ تحقیق فاقہ کے وقت بعضے صحابین ایسا کیا کرتے تھے۔ بنی سعید فراس سے نقل ہے کہ فاقہ کے وقت ہاتھ پھیلاتے تب کہتے تھے لہذا اور ابی جعفر حداد سے منقول ہے جو جنید کے اُستاد تھے کہ وہ مغرب اور عشا کے درمیان باہر آتے اور ایک یا دو دروازہ پر سوال کرتے اور یہ ایک یا دو دن کے بعد بقدر حاجت ادنیٰ جامداد ہو جاتی اور ابراہیم بن ادہم سے منقول ہے کہ وہ بصرہ کی جامع مسجد میں مقفل تھے اور تین رات۔ من ایک رات کو روزہ کھوتے اور افطار کی رات کو دروازوں سے اُنگٹے تھے اور سفیان ثوری سے نقل ہے کہ حجاز سے صنعاء میں سے سفر کرتے اور راستہ میں اُنگٹے اور کہا آپ نے میں اُن سے ضیافت کی حدیث بیان کرتا تو میرے لیے لکھا مالایا جاتا تو میں حاجت کے قدر لیتا اور باقی چھوڑ دیتا۔ اور ہر آئینہ حدیث میں وارد ہوا ہے جو شخص بھوکا ہو اور نہ پانچا پھر مر گیا تو جہنم میں داخل ہوا اور جو شخص صاحبِ علم ہو اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ اُسکو حاصل ایک حال ہو تو اس قسم کی بات کی پروا نہیں کرتا بلکہ وہ علم کے ساتھ سوال کرتا ہے اور علم کے ساتھ سوال سے باز رہتا ہے۔ اور ہمارے بعض مشائخ نے

ایک شخص کی حکایت کی جو مقرر گناہوں پر تھا پھر بیدار ہوا اور توبہ کی اور اسکی توبہ بہت اچھی ہوئی اور اُسکو اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایک حال پیدا ہو گیا میں نے ارادہ کیا کہ قافلہ کے ساتھ میں حج کر دوں اور یہ میں نے نیت کر لی کہ کسی سے کچھ نہ مانگوں اور یہ اکتفا کی کہ اللہ کو میرے حال کا علم ہو کہ کما کہ چند روز میں راستہ میں رہا تو اللہ تعالیٰ نے حاجت کے وقت توشہ اور بانی بھلیجا پھر توقف امر میں ہوا اور کچھ مجھے نہ پہنچا تو میں بھوکا اور پیاسا رہا حتیٰ کہ میرے بدن میں طاقت ذرا نہ رہی اور چلنے سے باز رہا اور کچھ کچھ قافلہ سے پچھیر گیا کیا یہاں تک کہ قافلہ آگے بڑھ گیا تو یہ میں نے اپنے دل میں کہا اب میری طرف سے نفس کا ہلاکت میں ڈالنا ہو اور اللہ نے اُس سے منع کیا ہو اور یہ ضطرار کا مسئلہ ہے سوال کر دوں پھر جب سوال کا ارادہ کیا تو میرے اندر سے نکار اُسکا اُٹھا اور میں نے کہا جو وعدہ میں نے اللہ سے کیا ہے اُسے میں نہ توڑ دنگا اور میری عہد شکنی سے پہلے موت میرے اوپر آ پہنچی تب ایک درخت میں نے ٹکا اور اُسکے سایہ میں بیٹھا اور سر اینا ڈھکا دیا جس طرح کوئی مرنے کے لیے ڈال دیتا ہے اور قافلہ چل دیا اس درمیان میں کہ میں اس حالت میں تھا کہ اجانک ایک جان گلے میں تپڑا دیا آیا اور مجھے ہلایا تو میں اُٹھا اور اسکے ہاتھ میں ایک برتن تھا جس میں پانی تھا پھر مجھے کہا کہ پی تو میں نے پیا پھر میرے سامنے کھانا رکھا اور کما کھا تو میں نے کھایا بعد ازاں مجھے کہا تو کیا قافلہ جا رہا ہے میں نے کہا مجھے کون قافلہ کہہ چکا ہے میں نے کچھ نہ جانتا اور بڑھ گیا پھر مجھ سے کہا کہ اُٹھ اور میرا ہاتھ پکڑ لے اور میرے ساتھ تھوڑے قدم چلا پھر مجھے کہا کہ بیٹھ کہ قافلہ میرے پاس آتا ہے میں ایک ساعت بیٹھا رہا پھر اچانک میں قافلہ کے آگے تھا جو میری طرف آتا تھا یہ شان اُس شخص کی ہو جو اپنے مولا کے ساتھ صدق سے معاملہ کرے اور شیخ ابو طالب کی رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے کہ بعض صوفیہ نے قول رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ سب سے حلال زیادہ کھانا سرمن کا اپنے ہاتھ کے

کسب کا ہر سطح تاویل کیا ہو کہ وہ مسئلہ فائقہ کے وقت ہو اور شیخ ابو طالب نے اس تاویل سے انکار کیا جو اس صوفی نے کی اور ذکر کیا کہ جعفر خلدی اس تاویل کو ایک شیخ صوفیہ سے نقل کرتا تھا اور میرے دل میں یہ پڑا اور ہمداناً تر ہو کر شیخ صوفی نے ہاتھ کے کسب سے وہ مراد نہیں لی جس سے ابو طالب نے انکار کیا ہو بلکہ ہاتھ کے کسب سے مراد ہاتھ کا اس کی طرف عندا حاجت اٹھانا ہو تو وہ سب سے زیادہ حلال ہو اس میں سے جسکو مومن کھاتا ہو جب اُس کے سوال کو اس قبول کرے اور دوزخ اُس کی طرف روانہ کرے اور اس تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے حکایت فرمایا کہ رب انی لما انزلت الی من خیر فقیر۔ یعنی اے پروردگار تو جو ہمارے میری طرف اچھی چیز اُسکا میں محتاج ہوں۔ عبد اسر بن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ موسیٰ علیہ السلام نے یہ بات ہو وقت کہی کہ ساگ کی سبزی اُس کے پیٹ میں لاغری کے سبب دکھلائی پڑتی تھی اور محمد باقر رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ بات ہو وقت کہی جب کہ وہ ایک جھوارے کی ٹکڑے کی تھی اور مطر سے رعایت ہو کہ ہر آئینہ اُسے کھنڈ ہو و اس اگر بنی اس کے پاس کچھ بھی ہوتا تو عورت کے پیچھے نہ جاتے الا جہد نے اُسے اُس کام پر برا نگینہ کیا اور شیخ ابو عبد الرحمن سلمیٰ نے نصیر آبادی سے ذکر کیا کہ اُس نے اپنے قول میں کہا ہو۔ انی لما انزلت الی من خیر فقیر۔ موسیٰ علیہ السلام نے خلق سے یہ سوال نہیں کیا بلکہ اُسکا سوال حق سے تھا اور نفس کی غذا نہیں مانگی بلکہ سکون قلب مانگا اور ابو سعید فرزانے کہا ہو کہ خلق اُس چیز کے درمیان جو اُن کے لیے ہوا اُس چیز کے جو اُن کی طرف ہو متردد ہیں سو جبہ نظر اُس کی طرف کی جو اُس کے لیے ہو تو زبان فقر ساتھ کلام کہا اور جبہ نظر اُن کی طرف کی جو اُن کی طرف ہونا زاد و افتخار کی زبان سے باکی کہا تم نہیں دیکھتے کلیم علیہ السلام کا حال کہ جب خواص اُن ہشیا کا دیکھا جس کے ساتھ نے اُن سے خطاب کیا لکھ طرح کہا رتی نظر ایک اور جب اپنے نفس کی طرف دیکھا

ایسا فقر ظاہر کیا اور کہا اِنِّی لَمَّا اَنْزَلْتُ اِلَیْهِ مِنْ خَیْرِ فَقِیْر۔ اور ابن عطیہ نے کہا ہر اسے عبودیت سے نظرِ ربوبیت کی طرف کی توجہ اور خضوع کیا اور نیازِ مندی کی زبان سے کلام کیا بائیں وجہ کہ اُس کے سر پر انوارِ نازل ہوئے اور نیازِ مندی وہ جو غلام کو اپنے مولیٰ کی طرف ہر حال میں ہوتی ہو نہ وہ نیازِ مندی جو سوال اور طلب کی ہوتی ہو اور حسین نے کہا ہر کہ محتاج ہوں ہو جب سے کہ تو نے مجھے علم الیقین سے مخصوص کیا ہوا سنیات کا کہ تو مجھے عین الیقین اور حق الیقین تک ترقی بخشے اور میرے دل میں آتا ہوا اور السدوانا تر ہوا اس قول کے معنی میں لَمَّا اَنْزَلْتُ اِلَیْهِ مِنْ خَیْرِ فَقِیْر کہ ہر آئینہ اُتارنا اُسکا مشعر ہے کہ اُسکا مرتبہ حقیقتِ قرب سے بعید ہو گیا تو اس صورت میں اُتارنا عین الفقر ہوتا ہر پس منزل پر قناعت نہیں کی اور ارادہ کیا کہ اُتارنے والے کا قرب حاصل ہو اور جس شخص کا فقر صحیح ہو گیا تو اُسکا فقر اُس کے آخرت کے امر میں ہر جس طرح فقر اُسکا اُس کے دنیا کے امر میں ہر اور رجوع اُس کے دارین میں اُسکی طرف ہر اور اسی سے دونوں گھر کی حاجتیں مانگتا ہوا اور اُس کے نزدیک دونوں حاجتیں ابر ہیں پس کوئی تشغل السد کے سوا اور جہان میں اُسکا نہیں ہے

بیوان باب اُس شخص کے بیان میں ہر جو فتوح سے کھاتا ہے

جب صفوی کا تشغل السد کے ساتھ کامل ہو جائے اور نہ اُسکا اُس کے تقویٰ کے سبب پورا ہو وقت کا حکم اُس کے لیے یہ ہے کہ سبب بنانے کو چھوڑ دے اور صحیح چید اور صحیح کفالت متجانب السد الکرم اُسے کشف ہو جائے تو اُس کے باطن سے تمام اقسام کے اہتمام درہر ہو جاتے ہیں اور اُسکا مقدمہ یہ ہوتا ہے کہ السد اُس کے لیے مقابلاً کے طور پر ایک اور دروازہ معرفت کا فتوح کرتا ہے ہر ایک فعل پر جو اُس سے صادر ہو حتیٰ کہ اگر کوئی صغیرہ گناہ بھی اُس کے خال کے موافق یا مطلق گناہ ہیں قسم کا صادر

جو شریع میں ممنوع ہو تو اسکا انجام اُسوقت یا پسند یا نیکار بعض صوفیہ کا قول ہے کہ ہر آئینہ میں اپنا نگاہ اپنے لڑکے خلقی میں جانتا ہوں اور کہتے ہیں کہ ایک صوفی کا موزہ چوہے نے کاٹ ڈالا سو جب اُسے دیکھا تو مغموں ہوا اور کہا اگر تو قبیلہ مازن ہو تا میری سواری کے اونٹ کو ہلاک نہ کرتا قبیلہ ذہل بن شیبان کا تو لڑکا رستہ میں اکا ہے کو پڑا ہوا ہے اس سے اشارہ ہوا کسی طرف کہ آنے والے نے اس پر مقابل اسکے کسی شے پر یہ واجب اس پر کر دیا تو ہمیشہ اُسکے ساتھ مقابل ہوتے ہیں جو تعریفات الہیہ کے متضمن ہوتے ہیں بیان تک کہ محاسبہ اور صدق مراقبہ کے سبب حقیق وجودیت کی تصبیح اور حکم وقت کی مخالفت سے محفوظ و مصون رہتا ہے اور فعل الہی کا حکم اُسکے لیے رہ جاتا ہے اور اسوۃ اللہ کے افعال اُسکے نزدیک ٹہ جاتے ہیں پس سر سبحانہ کو ذوق اور حالاً معطیٰ اور مانع جانتا ہے نہ کہ علماً اور ایماناً بصر حق تعالیٰ اُسکی مدد گاری کرتا ہے اور صریح توحید اور صریح فعل الہی کی اُسے توفیق جاتا ہے جیسا کہ بعض صوفیہ سے منقول ہے کہ اس کے دل میں خطرہ رزق کے اہتمام کا آیا تو وہ کسی جنگل کو نکل گیا تب ایک پرندہ قبرہ دیکھا جو اندھا لنگڑا اور ضعیف تھا اسی تعجب میں آکر وہاں ٹھہر گیا اس فکر میں کہ کیا وہ کھاتا ہے حالانکہ اڑنے اور چلنے اور آنکھوں سے عاجز ہے وہ اسی حالت میں تھا کہ اچانک زمین شق ہو گئی اور اُس میں سے دو سکوڑے نکلے ایک میں صاف تل تھے اور دوسرے میں صاف پانی تھا اُسے تل کھائے اور پانی پیا پھر زمین شق ہوئی اور دونوں سکوڑے غائب ہو گئے گما جب میں نے یہ دیکھا تو میرے دل سے وہ اہتمام رزق کا جاتا رہا پھر جبکہ حق تعالیٰ نے اپنے بندہ کو اس مقام پر ٹھہرایا تو اُسکے باطن سے اہتمام و قسام دور کر دیتا ہے اور سبب پیدا کرنے اور سوال وغیرہ سے حاصل کرنے کو عوام کا رتبہ جانتا ہے اور وہ خود سلباً لا اختیاراً واقع از غیار اللہ کے فعل کا نظارہ کرتا ہے

اس کے حکم کا راہ دیکھنے والا ہو جاتا ہے تو قسمیں اُسکی طرف روانہ اور در عطا اُسکے کشادہ ہوتے ہیں اور اس کے فعل کا دوام ملاحظہ اور امر الہی کے حوادث کے تاک سے اُسکو تجلیات الہی بطریق فعال کشف ہوتے ہیں اور تجلی بطریق افعال ایک سے قریب کا ہے اور اُس سے تجلی بطریق الصفات کو ترقی پاتا ہے اور اس سے تجلی ذات تک پہنچتا ہے اور ان تجلیات میں اشارہ ہے مراتب کا یقین میں اور مقامات کا توحید میں کہ ایک شے دوسری شے پر نائی ہے اور ایک شے دوسری سے صاف ہے تو تجلی بطریق الافعال رضا و تسلیم کی صفائی پیدا کرتی ہے اور تجلی بطریق صفات اور اُنس عطا کرتی ہے اور تجلی بالذات فنا اور بقا بخشی ہے اور کبھو ترک اختیار اور اسد تعالیٰ کے فعل سے ٹھہرا جو ہوتا ہے اُسکا نام فنا ہے کہ جسے فنا الالادہ والہولی مراد لیتے ہیں اور ارادہ اقسام ہوئی ہیں لطیف تر ہے اور یہ فنا وہ فنا نظر اہر ہے و لیکن فنا باطن یہ ہے کہ نور شہود کے چلنے پر آثار وجود مٹ جائیں وہ تجلی ذات میں ہوتی ہے اور وہ دنیا میں اقسام یقین سے اکمل ہے مگر تجلی حکم ذات کی بحر آخرت کے نہیں ہوتی اور وہ ایسا مقام ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خب معراج میں اُس سے حصہ لیا اور موسیٰ علیہ السلام اس سے لن ترائی کے ساتھ منع ہوئے پس جاننا چاہیے کہ ہمارا قول تجلی کے مسئلہ میں ایک اشارہ یقین اور رویت بصیرت کے حظ مراتب کی طرف ہے تو بندہ جب اقسام تجلی کے مبادی تک پہنچتا ہے اور وہ فعل الہی کا فعل اسو سے خالی دیکھتا ہے تو فتوح کے اقسام کو پہنچتا ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مردی ہے کہ آپ نے فرمایا ہے جس شخص کی طرف اس رزق میں سے بغیر سوال اور قرب کے کچھ بھی رُخ کرتا ہے تو چاہیے کہ اُسے ملے اور چاہیے کہ اُسکے رزق کو اس وسعت دیجائے اور اگر اُسے بے پردائی ہو تو شکوے جو اُس سے زیادہ حاجت مند

ہو اور سہین دلالت ظاہر اسپر ہی کہ بندہ کو قدر حاجت سے زیادہ لینا چاہئے ہر
اس نیت سے کہ دوسرے کو دے اور وہ کیون نہ لے۔ حال آنکہ وہ اسد تعالیٰ
کے فعل کو دیکھ رہا ہے کہ ان بعد جب کہ اُس نے لیا تو اُن میں سے بعض وہ ہیں
کہ وہ محتاج کو دے دیتے ہیں اور بعض وہ ہیں جو خرچ کرنے میں توقف کرتے ہیں
اُس وقت ملک کہ اسد تعالیٰ کی طرف سے اُنکو علم غاض وارد ہوتا کہ اُسکا لینا بھی
حق کے ساتھ ہو اور اُسکا خرچ کرنا بھی حق کے ساتھ ہو۔ حضرت عس
بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہما کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم مجھے عطیات دیا کرتے تو میں آپ سے کہا کرتا یا رسول اللہ جو مجھ سے زیادہ
محتاج ہو اُسے دیجیے آپ نے فرمایا اُسے خود اپنے پاس رکھ یا صدقہ
کر اور جو تیرے پاس یہ مال آیا در حالیکہ تو نہ اُس سے ملو و شرف چاہتا ہو
اور نہ تو سائل ہو تو اُسے لے لے اور جو تیرے پاس نہ آئے اُسکے پیچھے تیرا نفس جائے
اسلم نے کہا پس اسی سبب سے ابن عمرؓ کسی سے سوال کیا کرتے اور نہ کسی چیز کو رد کرتے
جو اُنکو دیا جاتی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے احکام سے اصحاب کو مہذب
ملک پہونچادیا تھا کہ وہ افعال اُسی جلتانہ کو دیکھتے تھے اور تدبیر نفس سے حسن تدبیر
اُسی کی طرف جاتے تھے۔ سہل بن عبد اللہ سترمی سے سوال کیا گیا کہ علم حال کیا ہے
کہا وہ ترک تدبیر ہو اور اگر یہ کسی میں ہو تو وہ او تا دزین سے ملے۔ اور زید بن خالد
نے روایت کی ہے کہما کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جسکے پاس خیر
انگے اور بغیر طمع نفس کے اُسکے بھائی کی طرف سے پہونچے تو اُسے چاہیے کہ قبول کرے
اُسواسطے کہ وہ اسکے سوا نہیں کہ اسد تعالیٰ کا رزق ہے جسے اس نے اُسکے پاس
بھیجا ہے اور یہ بندہ جو اسد تعالیٰ کے ساتھ قیام اور تقویٰ کیے ہیں ہر اس کی
بھیجی ہوئی چیز کے قبول میں مامون اُس سے ہے جسکا خون ہلکے نسبت ہو خون

اُس شخص کے لیے ہر جور دکھتا ہی ہوا سطلے کہ جو شخص ایک چیز کو رد کرتا ہو ہن بات سے ہن نہیں ہو کہ نفس اُمر تسلط باہن وجہ ہو کہ زہد کی نگاہ سے دیکھے اور اُسکے لینے میں نظر خلق سے گر جاتا ہو اس لحاظ سے کہ صدق و اخلاص کے ساتھ متحقق ہو اور دوسرے کو اُس چیز کے دینے میں ثابت کرنا اُسکی حقیقت کا ہو یعنی کہ وہ ایک چیز واقفیت کے ساتھ ہو تو وہ ہمیشہ دو دن حال میں ایسا زاہد ہو جسے غیر شخص بنظر رغبت دیکھتا ہو اس لیے کہ اُسکے حال کا علم کم ہو اور اس مقام میں ہر اندر نہ متحقق ہوتا ہو اور اہل فتوح سے بعضے وہ ہن جیگو فتوح اُسکے پاس آنے کا علم ہوتا ہو اور بعضے وہ ہن جو نہیں چاہتے کہ فتوح اُسکے پاس آتی ہو پھر انہن سے بعضے وہ ہن جو فتوح کو کام میں نہیں لاتے مگر اُسوقت کہ بیشتر سے ان کو اسیر تعالیٰ کے معلوم کرانے سے علم چکا ہو گیا ہو اور بعضے انہن سے وہ ہن کہ لے لیتے ہن بدن اُسکے کہ بیشتر سے علم ہونے کا انہن انتظار اور نگرانی ہو اس طرح ہر کہ اُسکے لیے خالی ایک فعل ہو اور جو شخص پہلے علم ہونے کا اُسے انتظار نہو اُس سے برسر کر ہی جو تقدم علم کا منتظر ہو اسوجہ سے کہ اُسکی بیعت اس کے ساتھ پوری ہو اور ترک اختیار میں وہ اپنے ارادہ اور علم حال سے بالکل میر اور مناسخ ہو چکا ہو اور انہن سے بعضے وہ ہن جیگے پاس اُفتوح بدن اُسکے آتی ہو کہ اُنہن پہلے سے علم ہو یا اس کی طرف سے خالی فعل و کمین و لیکن اُسے بخت کا جرعہ جام دوست کامی سے بطریق دید نعمت نصیب ہوتا ہو اور کبھی یہ جرعہ نعمت معبود کے تغیر سے مکر بھی ہو جاتا ہو اور یہ حال پہلے دو حالوں کی نسبت ضعیف ہو اس واسطے کہ وہ صدیقوں کے نزدیک محبت میں ایک علت ہو اور صدق میں ایک بظانہ ہو اور جاتا فتوح کبھی صحت کرنے میں بھی منتظر علم کا رہتا ہو جس طرح کہ لینے میں انتظار کیا کرتا ہو اور اس طرح میں نفس تردد کرتا ہو جس طرح لینے میں قوت پاتا ہو اور اس سے کامل زیادہ وہ ہو

جو خراج کرنے سے مختار اور اُسکے لینے میں مختار ہو بعد ازاں کہ تصرف کی صحت اُسے تختہ حق ہو گئی ہو اس دلیل سے کہ نہ نظار علم دینی ہوتا ہے جہاں اہتمام نفس کا موقع ہو اور وہ تعبیر ہوئی کے ساتھ موجود ہے جبکہ صریح علم کے ہوتے ہوئے اہتمام جاتا رہا تو وہ بلا علم جدید کی حاجی کے لیتا ہے اور اس طرح خراج کرتا ہے اور یہ اُس شخص کا حال ہے کہ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ متحقق ہوا ہے کہ اللہ کی طرف سے بطور حکایت ہے جب میں اُسے دوست رکھتا ہوں تو اُسکا میں کان اور آنکھ ہر جاتا ہوں تو وہ مجھ سے سُنتا ہے اور مجھ سے دیکھتا ہے اور مجھ سے بات کتا ہے پھر ہر گاہ اُسکا تعریف صحیح ہو گیا تو اُسکا تصرف بھی ٹھیک ہو گیا اور یہ کبریت حمر سے بھی زیادہ نایاب احوال میں ہے اور ہمارے شیخ ضیاء الدین ابو نعیم سہروردی رحمہ اللہ شیخ حماد دوسی سے حکایت کرتے ہیں کہ وہ ہر آئینہ کہا کرتے کہ میں فضل کے کھانے کے سوا دوسرا کھانا نہیں کھاتا تو خواب میں ایک شخص کو دیکھا کرتے کہ وہ اُنکی طرف کوئی چیز بھیجتا ہے اور خواب میں کہنے لگا کہ خواب میں بتلادیتا کہ حماد کے پاس یہ اور وہ بھیج دو اور مشہور ہے کہ ایک عرصہ تک وہ اپنے واقعہ یا خواب میں دیکھا کہ کبیرے لیے فلاں شخص کے اوپر فلاں اور فلاں چیز اتاری گئی ہے اور اُنھیں سے نقل کی گئی ہے کہ وہ کہا کرتے جو بدن فضل کی غذا سے پرورش پاتا ہے اُسپر بلا تسلط نہیں ہوتی اور طعام الفضل سے وہ چیز مراد رکھتے تھے جو فتوح حق سے صحت حال اُسکے لیے موجود ہوئی ہو اور جو شخص کہ اُنکی یہ حالت ہو وہ غنی بالشر ہے۔ واسطی نے کہا کہ اللہ کا محتاج ہو کر رہنا میری زندگی درجہ میں سے اعلیٰ درجہ ہے اور اللہ کے ساتھ غنی ہونا صدیقوں کے مراتب سے اعلیٰ مرتبہ ہے۔ اور ابوسیدہ خزاز نے کہا ہے کہ جو اُسکی تدبیر کا عارف اور جاننے والا ہو تدبیر حق میں محو اور فنا ہو گیا پس واقف مع الفتوح واقف مع السد ناظر الی اللہ ہے۔ اور اس بارہ میں جو کچھ حکایتیں ہیں ان سب میں بہت اچھی ہے

حکایت ہو کہ بعض صوفیہ نے نوری رحمہ اللہ کو دیکھا کہ وہ اپنا ہاتھ پھسلاتے اور لوگوں سے بھیک مانگتے کہا میں نے اس امر کو اُس سے امر عظیم سمجھا اور اُسکی نسبت اچھا نہ جانتا تو میں جنید کے پاس گیا اور اُسے خبر دی کہا کیا امر چاہیے کہ تجھے بھاری نہ معلوم ہوا سو اسطے کہ نوری لوگوں سے نہیں مانگتا مگر اُس لیے کہ انکا سوال آخرت وہ پورا کرے تب وہ اجر پائیں گے اس طرح بہرہ کو ضرر نہ پہونچائے اور جنید کا یہ قول العظیم تاکہ اُنکو وہ دے۔ ایسا ہی جیسا کہ بعض صوفیہ کا یہ قول لبید الغلیا ید الاخذ لانہ یعطی الثواب یعنی اوپر والا ہاتھ لینے والے کا ہاتھ ہر اسوا سٹے کہ وہ ثواب دیتا ہو کہما بعد ازان جنید نے کہا ترازو لاؤ تب سودرم دزن کیے پھر ایک مٹھی بھر درم لیے اور اُس سیکڑے میں ڈال دیے پھر کہا کہ اُسکے پاس یہ لیجا تو میں نے دل میں کہا وزن صحت اس لیے ہوتا ہو کہ اُسکی مقدار معلوم ہو پھر غیر دزن کیے درم دزن کیے ہودن میں کیونکر ملا دیے حالانکہ وہ مرد حکیم ہو اور مجھے شرم آئی کہ اُس سے دریافت کر دن بھر میں تحیل نوری کے پاس لے گیا تو اُس نے کہا لاؤ ترازو تب سودرم اُس نے تو نے اور کہا اُسکے پاس لوٹا لیجا اور اُس سے کہہ دے کہ میں تجھ سے کچھ قبول نہیں کرتا اور جو درم بہ بڑھادہ لے لیا کہ تو مجھے از زیادہ تعجب ہوا پھر میں نے آپ سے یہ ماجرا پوچھا تو کہا کہ جنید مرد حکیم ہو پھر کیا یہ ارادہ تھا کہ رسی کو اُسکے دونوں طرف سے پکڑے سودرم کو اپنی ذات کے لیے تو لا کہ ثواب حاصل ہو اور پھر ایک مٹھی درم اللہ کے واسطے ڈال دیے تو میں نے وہ لے لیے جو اللہ کے واسطے تھے اور جو اپنے نفس کی واسطے دیے وہ پھیر دیے کہا پھر اُسے میں جنید کے پاس لے گیا تو وہ روئے اور کہا اپنا مال لے لیا اور ہمارا مال پھیر دیا اور جو لطائف میں نے اپنے شیخ کے صحابہ سے سنا امین سے یہ کہہ کر شیخ نے ایک روز اپنے یاروں سے کہا کہ ہم کسی قدر مال کے حاجت مند ہیں تو تم اپنے اپنے غلو مکانوں میں جاؤ اور اللہ تعالیٰ سے سوال کرو اور

جو خدا تم کو عطا کرے میرے پاس لے آؤ سو ان سب نے ایسا ہی کیا بعد ازاں ایک شخص انہیں سے آیا جو اسماعیل بطاحی کے نام سے مشہور تھا اور ایک کاغذ لایا جس پر تیس دائرہ تھے اور کہا یہ ہر جو اس نے مجھے میرے واقعہ میں عطا فرمایا ہر تو شیخ نے وہ کاغذ لیلیا ایک ہی ساعت گزری تھی کہ اچانک ایک شخص آیا اور سونا لایا اور شیخ کے سامنے رکھ دیا پھر کاغذ کھولا اور دیکھا کہ اُس میں تیس اشرفی تھیں سو ہر ایک اشرفی کو دائرہ پر رکھا اور کہا یہ شیخ اسماعیل کی فتوح ہر یا ایک کلام جسکے یہ معنی ہیں اور میں نے سنا ہے کہ شیخ عبدالقادر رحمہ اللہ نے ایک شخص کے پاس آدمی بھیجا اور کہا جانے کا تیرے پاس غلہ اور سونا ہے اُس میں سے ہتھکڑی اور ہتھکڑی سونا مجھے دیدو میں نے کہا میں کس طرح اُس امانت میں جو میرے سپرد ہے تصرف کروں اور اگر آپ سے استغنا کروں تو آپ تصرف میں فتویٰ دینگے تو شیخ نے اُسکے ساتھ اُسکو الزام دیا پھر اُس نے شیخ کی نسبت حسن ظن کیا اور جو مانگا تھا اسقدر حاضر کیا پھر جب اُس میں سے تصرف ہوا تو صاحب امانت کا ایک خط آیا اور وہ بعض طران عراق میں تھا کہ شیخ عبدالقادر کے پاس ہتھکڑی اور ہتھکڑی سونا پہنچا دے اور یہ وہی مقدار تھی جو شیخ عبدالقادر نے معین کی تھی تب شیخ نے اُسکے توقعات عتاب کیا اور کہا تو نے فقر کی نسبت یہ ظن کیا کہ انکے اشارات صحیح اور معلوم نہیں ہوتے تو بندہ جبکہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ صحیح ہوا اور اپنی ہوی کو استرضاء الہی کے لیے فنا کر دیا تو اس اُسکے باطن سے دنیا کے غم رفع کر دیتا ہے اور استغنا اُسکے قلب میں دیتا ہے اور نرمی کے دروازے اُس پر کھول دیتا ہے اور جسقدر رنج اور فکر کہ بعض فقر پر قسٹل ہوتے ہیں اس سبب سے ہیں کہ اُنکے قلوب اس باب میں تکمیل کو نہیں پہنچے کہ اللہ کے ساتھ مشغول ہوں اور حقائق بندگی کی رعایت میں کوشش اور اہتمام کریں پس جسقدر کہ غم اور ہم آہی سے خالی ہوتے ہیں اسی قدر

دنیا کے غم و ہم میں مبتلا رہتے ہیں اور جو ہم انکی سے وہ ملو ہوتے تو دنیا کے غم نہ چھٹتے بلکہ قناعت اور ترقی کرتے ردایت ہے کہ عوث ابن عبد اللہ سعودی کے تین سو ساٹھ دوست صدیق تھے اور وہ ہر ایک کے پاس ایک دن رہتے اور دوسرے کے تیس دوست صدیق تھے ہر ایک کے پاس ایک دن رہتے اور ایک کے سات بھائی تھے مہینہ میں ایک دن ایک کے پاس رہتے پس بھائی اُنکے اُنکا مال تھا اور مال جب اُسی اسد ناظر الی اسد کے لیے قائم کرے جو توحید میں کامل ہو وہ ایک نعمت خوش گوار ہو جاتی ہے۔ شیخ ابی سعود رحمہ اللہ کے پاس ایک شخص آیا جو صاحب احوال سینہ تھا اور اشیاء میں فعل انکی کے ساتھ وقت اپنے حال میں متمکن اپنے اختیار کا تارک اور شاید کہ بہت سے متقدمین سے ترک اختیار کی تحقیق میں وہ سبقت لے گیا ہو اور ہم نے اُس سے دیکھے اور مشاہدہ احوال صحیحہ کے جو قوت اور تمکین سے تھے تو اُس سے ایک شخص نے کہا میں چاہتا ہوں کہ میں تیری کچھ چیزیں ہر روز روٹیاں تیرے پاس بھجوں مگر بعض صوفیہ کہتے ہیں کہ مال محض ہوتا ہے شیخ نے ہم نہیں کہتے کہ مال محض ہو اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ ہمارے واسطے صاف کر دیتا ہے اور اُسکے فعل کو ہم دیکھتے ہیں پس جو ہمارے حصہ میں دیتا ہو اُسے ہم مبارک جانتے ہیں اور محض نہیں سمجھتے ابابکر کتانی سے روایت ہو کہ کمائیں اور عمر دالمی اور عیاش بن الہادی تیس برس ساتھ رہے کہ صبح کی نماز عصر کے وضو سے پڑھا کرتے اور مکہ میں مجرد نہ بیٹھے رہتے زمین پر ہمارے پاس کوئی مال پیسا برابر نہ تھا اور بسا اوقات ہماری مصاحب ایک دن اور دو اور تین اور چار اور پانچ دن بھوک رہتی تھی اور کسی سے ہم سوال نہ کرتے اور ہمارے لیے اگر کوئی شے ظاہر ہوتی اور اُسکی وجہ ہم بغیر سوال اور پیسے کے جانتے اُسے لیتے اور اُسے کھا لیتے نہیں تو بھوکے رہتے اور جب بھوکہ زیادہ لگتی اور زمین خور اپنی جانوں پر

کے نقصان کا ہوا تو اباباحید حجاز کے پاس جاتے وہ ہمارے لیے طرح طرح کے کھانے لاتے اور اُسکے سوا یہ دوسرے پاس جاتے اور کسی سے منشرح ہوتے اس وجہ سے کہ ہم اُسکے اُرد دروغ سے واقف تھے اور بایزید سے کہا کہ ہم آپ کو کوئی پیشہ کرتے ہیں دیکھتے پھر کہاں سے آپ کی معاش ہو تو کہا میرا مولائے اور سور کو روزی دیتا ہوں جو تو دیکھتا ہو کیا بایزید کو روزی نہ دے گا سلمیٰ نے کہا ہر کہ میں نے ابابعد اس رازی سے سنا ہر کہ کتا تھا میں نے مظفر القرمیتی سے سنا ہر کہ وہ کتا تھا کہ فقیر وہ ہر جہے اس کی طرف بھی حاجت منوا اور بعض صوفیہ سے کہا گیا کہ فقیر کیا چیز ہو حاجت کا قلب پر ٹھہرنا اور ماسوا اس سے اُسکا کھانا اور بعض صوفیہ نے کہا ہر فقیر کا خیرات لینا اُس شخص سے ہر جو اسے دیتا ہر نہ اُس شخص کی طرف سے جسکے ہاتھ سے ملتا ہو اور جسے دس لٹا اور درمیانی سے لیا تو وہ رسمی فقیر دن کے واسطے ہر کہ اُسکی ہمت بہت ہو اباسلیمان دارانی سے روایت ہو کہ وہ کہتے تھے زہد کا اخیر قدم اول قدم متوکلین کا ہو۔ روایت ہو کہ بعض نے عارفوں سے زہد کیا اور اپنے زہد سے اُس حد کو پہنچا کہ ٹوٹوں سے جدا ہو گیا اور شہر دن سے نکل گیا اور کہا میں کسی سے کچھ نہ مانگو مگر کہاں تک کہ میرا رزق میرے پاس آوے اور غم کرنے لگا پھر ایک پہاڑ کے نیچے سات دن رہا کہ اُسکو کوئی شے نہ ملی حتیٰ کہ قریب تھا کہ ہلاک ہو جائے تب کہلائے پروردگار اگر تو نے مجھے زہد کی دی تو مجھے میرا رزق دے جو میری قسمت میں دیا ہو اور میں تو اپنی طرف مجھے بھیجے تو اسے تعالیٰ نے اُسکے قلب میں الہام کیا کہ مجھے اپنی عزت اور اپنے جلال کی قسم ہر میں مجھے تنہا جب تک تو شہر دن میں نہ جائے اور لوگوں میں نہ رہے تب شہر میں آیا اور آدمیوں کے درمیان قیام کیا تو ایک آیا کہ یہ کھانا حاضر ہو اور یہ پانی موجود ہر پھر اُس نے کھایا اور پیا پھر اپنے دل میں اُس سے خوف کیا تو باقی سے سنا کہ تو نے

ارادہ کیا تھا کہ اُسکی حکمت کو اپنے زہد سے دنیا میں باطل اور معطل کرے کیا تو
 نہیں جانتا کہ وہ جو بند دن کو بند دن کے ہاتھ سے رزق دیتا ہے یہ بات اُسے زیادہ
 محبوب اور مرغوب ہے کہ اُنکو قدرت کے ہاتھوں سے رزق ملے پس جو کہ فتوح کے
 ساتھ ڈٹا ہوا ہے اُنکے نزدیک آدمیوں کے ہاتھ اور قدرت کے ہاتھ اور فرشتوں
 کے ہاتھ برابر ہیں اور اُسکے نزدیک قدرت اور حکمت برابر ہے اور رد کئے ٹکڑے
 چاہنا اور قطع اسباب کی طرف جانا گردیدہ اسباب کے رد یہ کا ہونا ہے اور جب
 توحید صحیح ہو گئی تو انسان کی آنکھ میں اسباب خود متلاشی اور معدوم ہو جاتے
 ہیں۔ یحییٰ بن معاذ رازی سے سموع ہر کہ وہ کہتے تھے جسے معاش کے دروازہ کو
 بلا قدرت کی کلید کے کھولنا چاہو وہ مخلوقات کے سپرد ہو گیا۔ بعض منقطعین نے
 کہا ہے میں ایک بڑا پیشہ در تھا تو مجھ سے ترک اُسکا چاہا گیا تو میرے سینہ میں
 بات کھٹل کہ پھر کہاں سے معاش آئے گی تب ہاتھ نے غیب سے آواز دی جسے میں
 نہیں دیکھتا تھا میری طرف قطع کر کے آہا ہوا اور اپنے رزق کی بابت میرے اوپر
 تہمت رکھتا ہے میرے ذمہ ہے کہ تیرا خادم ایک دوست کو اپنے دوستوں سے کر دوں یا
 ایک منافق کو اپنے دشمنوں سے تیرا مسخر اور محکوم کر دوں۔ تو جب صوفی کا حال صحیح
 ہو گیا اور اپنی طمعوں سے جدا اور ہر ایک شوق اور جھانک تاک سے باز رہا اُسکی
 خدمت دنیا کرے گی اور دنیا اُسکی ابھی خادم بن جائیگی اور جو اس رضی اُسکی مخدوم
 ہو گئی پس صاحب فتوح نفس کی جنبش کو شوق کے ساتھ جنایت اور گناہ سمجھتا ہے
 روایت ہے کہ احمد بن حنبل ایک دن باب ہشام کے رستہ پر نکلے پھر آٹا انہوں نے خرید
 کیا اور یہاں پر کوئی اُسکا اٹھانے والا نہ تھا پھر ایوب حال بلا اور اُسے اٹھا کر لے گیا
 اور احمد نے اُسے اجرت دیدی پھر جبکہ گھر میں آیا بعد ازان کہ اذن پاپا اتفاق سے
 گھر والوں نے روٹی بکارتھی تھی اُسکی جو گھر میں موجود تھا اور روٹیاں سخت پرکھتی تھیں

تاکہ بھری ہو جائیں تو ایوب نے اُسے دیکھا اور وہ صائم الدہر تھا پس حمد نے اپنے بیٹے صالح سے کہا کہ ایوب کو روٹی دو اُسے دو گدہ روٹی کے دیے اُسے دونوں پھیر دین پھر احمد نے کہا دونوں رکھ دے بعد ازان تھوڑی دیر ٹھہرا پھر کہا کہ دونوں روٹی لے اور ایوب کو دے جا کر پھر وہ ملا اور دونوں روٹی اُسے لے لیں پھر صالح تعجب کرتا ہوا اُٹھا پھر احمد نے اُس سے کہا کہ اُسکے پھیرنے اور لینے سے تجھے تعجب ہو کہا ہاں کہا یہ مرد صالح ہو کہ روٹی دیکھی اور نفس اُسکار روٹی کی طرف بڑھا جب ہم نے اُسے چاہتا کے ساتھ دیا تو اُسے پھیر دیا پھر وہ مایوس ہو گیا تو ہم نے پھر نامیدی کے بعد دوبارہ دین پس کہا گیا ہو کہ یہ ار باب صدق کا حال ہو کہ اگر سوال کیا تو علم کے سوال کیا اور اگر باز رہے تو حال کے ساتھ باز رہے اور اگر قبول کیا تو علم کے ساتھ قبول کیا تو جسکو فتح کا حال نصیب نہیں ہوتا تو اُسکے لیے سوال اور پیشہ کا حال بشرط علم ہو لیکن جو سائل کہ بلا وقت ضرورت حاجت سے زیادہ چاہے وہ صوفیہ سے بالکل نہیں ہو۔ عمر رضی اللہ عنہ نے سائل کو مٹا کہ وہ مانگ رہا تھا تو جو اُنکے پاس تھا اُس سے کہا کیا میں نے تجھ سے نہیں کہا کہ سائل کو کھانا دے اُسے کہا کہ دے تو دیا تب عمر نے نظر کی دیکھا کہ اسکے بغل کے نیچے ایک جھولی روٹی سے بھری ہوئی تھی ہو وقت عمر نے کہا کہ آیا تیرے کنبہ ہو تو کہا نہیں پس کہا کہ تو سائل نہیں ہو مگر سوداگر ہو پھر اُسکی جھولی اہل صدقہ کے آگے جھاڑی اور اُسے دُور مارے اور علی بن ابی طالب سے روایت ہو کہ اہر آئینہ اللہ تعالیٰ کے لیے اُسکی خلق میں فقر کے ثواب اور فقر کے عذاب ہیں تو فقر کی علامت جب کہ وہ ثواب کے ساتھ ہو یہ ہو کہ اُسکے خلق نیک ہوں اور اپنے رب کی اطاعت کرے اور اپنے حال کی شکایت نہ کرے اور اللہ تعالیٰ کا شکر اپنے فقر پر کرے اور فقر کی علامت جبکہ وہ مذاب کے ساتھ ہو یہ ہو کہ خلق اُسکے بُرے ہوں اور اپنے رب کی

نا فرمانی کرے اور شکایت بہت زباں پر لائے اور قضا کی نسبت غصہ کرے پھر حال
صوفیہ سوال میں حسن ادب سے اور فتوح اور صدق مع اسد سے ہر حال
میں جس طرح بدے

الیسون باب متجدد اور متاہل صوفیہ اور ان کے صحت مقاصد کے بیان میں ہے

صوفی اس کے واسطے نکاح کرتا ہے جس طرح اس کے واسطے متجدد رہتا ہے پس
اُس کے تجدد کا ایک مقصد اور وقت ہے اور نکاح کرنے کے لیے ایک مقصد اور
وقت ہے اور صادق تجدد اور متاہل کا وقت جانتا ہے اس واسطے کہ صوفی کی کثرت
طبیعت علم کے دہانہ سے لگام دی ہوئی ہے جب اُس کے لیے تجدد بہتر ہو تو اس پر
طبیعت نکاح کی جلدی نہیں کرتی اور ازدواج پر اقدام نہیں کرتی الا جبکہ نفس
میں صلاحیت آوے اور نرمی کرے گا اُسے استحقاق ہو اور یہ جب ہے کہ نفس
مطیع و منقاد ہو اور جو اُس سے چاہا جائے اُس کو قبول کرے جیسے ایک لڑکا کہ
وہ خوش آئید بات کو کرے اور نقصان کی چیز سے باز رہے تو جب نفس محکوم و مطیع
ہو جائے امر الہی کی طرف وہ رجوع کرتا ہے اور قلب کی لڑائی سے بیزار ہو تو ان دونوں
انصاف کے ساتھ صلح کرائی جائے اور دونوں کے معاملہ میں عدل سے نظر
کیجائے اور صوفیہ سے جسے تجدد پر صبر کیا یہ صبر اس وقت تک ہے کہ کتاب اپنی
مدت کو پہنچ جائے یعنی وقت مقدّر پورا ہو پھر اُس کے لیے بی بی انتخاب کیجائے
اور اندر اُس کا مددگار اور سبب مہیا کرے اور ایک رفیق کے ساتھ جس سے
وہ نکاح کرے زندگی خوش بسر کرے اور رزق اُس کی طرف بھیجا جائے اور جب
مرید جلدی کرے اور طبیعت اُس کی مخوف کم اور خیانت اُس کو شامل ہو اس سبب سے

کہ شہوت کا دھوان اُٹھے جو علم کی شعلہ کو بجھاتا ہو اور اوج عزیمت سے جو
اُسکے مال کا تقاضا اور اُسکی ارادت کا موجب ہو اور اُسکے صدق طلب کی
شرط پر رخصت کے نشیب میں جا پڑے کہ وہ اس کی طرف سے ایک رحمت عام
خلقت کے لیے ہو نقصان کے ساتھ اسپر حکم کیا جاتا ہو اور خسارت کی اسپر
شہادت ہوتی ہو اور اس طرح کی غفلت مردوں کے لیے حفیض ہو۔ سہیل بن عبد اللہ
تسری نے کہا ہو جب مرید کا ایسا حال ہو جس سے زیادتی کی امید ہو تو اسپر
ابتلا آ پہونچا اور اُسکی رجوع ابتلا میں ایسے حال کی طرف جو اس سے ادنیٰ
درجہ کا ہو نقصان ہو اور حدیث ہو اور بعض فقرائے میں نے سنا ہو جب کہ
اُس سے پوچھا کہ نکاح کیوں نہیں کرتے تو کہا عورت مردوں ہی کے واسطے
لائق ہو اور مردوں کے درجہ کو میں نہیں پہونچا ہوں پھر میں کس طرح نکاح کروں
پس صادقوں کے لیے بلوغ کا ایک وقت ہو جس کے آنے کے وقت نکاح کرتے ہیں
اور ہر آئینہ احادیث متعارضی اور نیار مل جل گئے کہ تجرید افضل ہو یا نکاح افضل ہو
اور رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام احوال کے موافق اقسام و انواع کا ہو
تو بعضے انہیں سے تجرید کی فضیلت میں ہیں اور بعضے تاہل کی فضیلت میں اور یہ
سب قعارض اُس شخص کے حق میں ہو کہ اُسکی آتش شہوت اُسکے کمال تقویٰ اور
قہر ہوی کے سبب ٹھنڈک اور سلامتی میں ہو اور اُسکے سوا جو اور مرد ہو کہ اسپر فتنہ
کا غوت ہو نکاح اسپر واجب ہو جس حال میں کہ شہوت غالب ہو اور ائمہ میں
خلاف اُس شخص کے حق میں ہو جس میں غلبہ شہوت کا ہو تو صوفی جب بی بی دالا
ہو گیا تو بھائیوں پر اُسکی مدد اختیار اور درگزر کرنے میں زیادہ طلبی سے مقرر اور
واجب ہو جب وہ ضعیف احوال کا صر رقبہ رجال سے نظر آئے جیسے کہ ہم نے
پہلے وصف کیا ہو اُس صبر کا جسے صبر کیا حتیٰ کہ وہ فتیاب اُسکے لیے ہو کہ

اسکی کتاب انہی مدت کو پہنچی۔ عوف بن مالک سے روایت ہو کہما حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا کہ جب آپ کے پاس غنیمت کا مال آتا تو اسی دن اُسکو بانٹ دیتے پس متاہل کو دو حصہ اور مجرد کو ایک حصہ عطا فرماتے سو ہم بلائے گئے اور میں عمار بن یاسر کے ذریعہ سے طلب ہوا تو مجھے دو حصہ ملے اور اُسے ایک حصہ سودہ غصہ ہوا یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسکے بشرہ سے جان لیا اور اُن لوگوں نے جو حاضر تھے اُس وقت آپ کے پاس سونے کی ایک لڑھی باقی تھی سو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُسے اپنے عصا کی نوک سے اٹھاتے تھے اور وہ گر جاتی تھی اور آپ فرماتے تھے کہ تمہارا اُس روز کیا حال ہوگا جب تمہارے لیے اُسکی کثرت ہوگی تو کسی نے آپکو جواب نہ دیا پھر عمار نے کہا ہم دوست رکھتے ہیں یا رسول اللہ اس بات کو کہ ہمارے لیے اُس سے زیادتی اور کثرت ہو تو ازواج اور اولاد سے تجر روزیادہ فقیر کے لیے وقت پر مددگار ادا کئے قصد کے لیے موجب جمعیت اور اُسکی زندگی کے لیے زیادہ باعث لذت ہو اور فقر کے لیے ابتداء فقر میں بستر ہو کہ علانی کو قطع کرے اور موانع کو مٹائے اور سفر و سیاحت کرتا رہے اور خطرون پر چڑھے اور اسباب سے الگ ہو اور حجاب کی چیز دن سے باہر جائے اور نکل کر ناعزیمیت اور اولوالعزمی سے رخصت اور سہولت میں گرنا ہو اور راحت سے تلخ عیشی کی طعن پھرنا ہو اور ازواج اور اولاد کے ساتھ قیدی بننا ہو اور کج روی کے مواقع کے گرد پھرنا ہو اور زہد کے بعد دنیا کی طعن متوجہ ہونا اور طبیعت و عادت کے موافق ہوئی کے بُرے مڑنا ہو۔ ابوسلیمان دارانی نے کہا ہر تین چیزیں ہیں جن سے وہ طلب کیں وہ ہر آئینہ دنیا کی طعن مائل ہوا جن سے معاش طلب کی یا کسی عورت سے نکاح کیا یا حدیث کو لکھا

اور کہا کسی کو میں نے اپنے یاروں سے نہیں دیکھا کہ اُس نے نکاح کیا اور پھر اپنے مرتبے پر ثابت رہا ہو۔ حضرت ہمام بن زید سے روایت ہو کہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنے بعد عورات سے زیادہ کوئی فتنہ نہیں چھوڑا کہ مردوں کو زیادہ مضرب ہو۔ اور جابر بن حیوۃ نے معاذ بن جبل سے روایت کی کہ کہا ہم سختی اور گزند میں مبتلا ہوئے تو ہم نے صبر کیا اور نرمی اور فائدہ میں ہم مبتلا ہوئے تو ہم سے صبر نہ ہو سکا اور ہر آئینہ خوفناک زیادہ اُنہیں سے جھکا تھا کہ بے مجھے خون ہر وہ عورات کا فتنہ ہے جس وقت کہ سونے کے نگین اور شام کی ایک بڑی چادر اور مین کی سرخ سنجا ب پھین اور بالدار کو رنج میں اور فقیر کو تکلیف میں ڈالیں اُس چیز کے لیے جو وہ بنائے اور بعض حکمائے کہا ہے کہ تجھ کا علاج عورات کے علاج سے بہتر ہے اور سہل بن عبد اللہ سے عورات کے بارہ میں سوال کیا تو کہا الصبر عنہن خیر من الصبر علیہن والصبر علیہن خیر من الصبر علی النار یعنی عورتوں سے صبر کرنا بڑھیا بہتر ہے کہ اخیر صبر کرے اور زحمتیں اٹھائے اور اخیر صبر کرنا بہتر ہے اس سے کہ دوزخ کے اوپر صبر کرے اور اُس کا عذاب جھیلے اور اس آیت کی تفسیر میں خلق الانسان ضعیفا یعنی انسان کمزور پیدا کیا گیا ہے سو اسکی وجہ یہ ہے کہ وہ عورتوں سے صبر نہیں کر سکتا۔ اور اس آیت کے معنی میں رہنا ولا حملنا الا طاقۃ لنا یعنی اے ہمارے پروردگار اور نہ اٹھوا ہم سے وہ چیز جسکی ہمیں طاقت نہیں ہے۔ مراد غلبہ شہوت ہے پس فقیر اگر مقابلہ نفس پر قادر ہو اور معاکبہ نفس میں حسن معاملہ سے علم وافر نصیب ہو اور عورتوں سے صبر کرے تو درحقیقت پورا فضل حاصل کیا اور عقل کو کام میں لایا اور سہل کام کی طرف راستہ پایا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا ہر کہ دو سو برہن کے بعد تمہارے درمیان سے بہتر مرد خفیف الحاد ذہین
 کیا یا رسول اللہ خفیف اکاذب کیا چیز ہر فرمایا وہ شخص ہر جسکے نہ بی بی ہو نہ
 اولاد ہو اور بعض فقرائے کہا جب کہ اُس سے کہا گیا کہ نکاح کر لو۔ کہ میں
 حاجت مند اپنے نفس کے طلاق دینے کی طرف زیادہ تر اسکی نسبت ہوں
 کہ میں نکاح کرنے کی طرف حاجت مند ہوں اور بشر بن حرث سے کہا گیا کہ لوگ کہتے ہیں
 میں کلام اور گفتگو کرتے ہیں کہا گیا کہتے ہیں کہا گیا کہ یہ کہتے ہیں کہ آپ تارک سنت
 ہیں یعنی نکاح نہیں کرتے اسیر کہا کہ اُن سے کہہ دو کہ میں فرض میں سنت سے مشغول ہوں
 اور وہ یہ کہا کرتے تھے کہ اگر ایک مرغی میری عیال ہو تو مجھے خون ہر کہ میں بی بی پر
 جلا دہوں اور صوفی نفس اور اسکے مطالبہ کا مبتلا ہو اور وہ ایک شغل میں ہر جو اسکے
 نفس سے بے شغل اور فارغ کرتا ہر اور جب اُس کے مطالبوں پر بی بی کے مطالبے
 اور اضافہ ہونگے تو اُسکی طلب بھی المضاعت ہو جائیگی اور اُسکی ارادت ٹھک
 جائے گی اور اُسکی عزیمت میں فتور آئے گا اور نفس نے جب طمع کی تو بس طمع ہی
 اور جو تناعت کی تو بس تناعت ہی کی تو جو ان آدمی بے خواہش نکاح کے مادہ
 دور کرنے کی رکھتا ہر تو ہمیشہ روزہ داری سے مدد چاہے اس اُسے کہ نفس کے
 قلع قمع میں اور اُس کے مغلوب کرنے میں روزہ کا اثر ظاہر ہر اور جناب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گذر جو انون کی ایک جماعت پر ہوا اور وہ پیچھے
 اُٹھاتے تھے تو فرمایا اے گروہ جو انان جو تم میں سے نکاح کا مقدور رکھے
 چاہیے کہ نکاح کرے اور جسے مقدور نہ ہو اُسے چاہیے کہ روزہ رکھے اس واسطے
 کہ روزہ اُس کے لیے دجا ہر۔ اصل دجا کی خصیوں کا کوفت کو ب اور ریزہ ریزہ
 کرنا ہر عرب لوگ مکرے کو خصی کرتے ہیں کہ اُسکی فحوت اور نری جاتی رہے
 اور موٹا تازہ ہو جائے اور اُسی سے حدیث ہر کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ

علیم و سلم نے دو مینڈھے موٹے ٹھنسی قربانی کیے اور کہا گیا ہر کہ وہ نفس ہی اگر تو اسے مشغول نہ رکھے گا تو وہ تجھے مشغول کرے گا تو جب مرید جو ان ہمیشہ عمل میں مشغول رہے گا اور اسکا عبادت میں گزار ہوگا تو نفس کے خطرات اُسکے کم ہو جائیں گے اور اسکا عبادت میں مشغول رہنا اُسکو یہ نثرہ دیگا کہ معاملہ کی جلدات اور اس سے زیادہ عمل کی محبت ہوگی اور سہولت کے دروازہ ہسیر کشادہ ہونگے اور عمل میں زندگی بسر کرنا اُسپر آسان ہوگا پس وہ اپنے حال اور وقت پر اُسکی غیرت کرے گا کہ زوجہ سے اُنہیں کدورت آئے اور ہجر دین مرید کے حسن ادب یہ بات ہو کہ عورتوں کے خیالات کو اپنے باطن میں جگہ نہ دے اور جب کبھی اُسکے دل میں عجز اور شہوت کا خطرہ گذرے تو اللہ تعالیٰ کی طرف حسن امانت کے ساتھ گرنے کرے پس اب حق تعالیٰ قوت عزیمت سے اُسکا تدارک فرمائے گا اور نفس کی مخالفت کے ساتھ اُسکی تائید کرے گا بلکہ اُسکے نفس پر نور اُسکے قلب کا عکس ڈالے گا کہ یہ ثواب اُسکے اچھی توبہ اور رجوع کا ہر پھر مطالبہ سے نفس سکون کرے گا بعد ازاں اُسکے نفس پر ظاہر وہ باتیں کی جائیں جو نکاح سے اُسپر حائل ہوتی ہیں اور وہ یہ ہیں کہ برے مقاموں میں جائے جو ذلت درخواری کو پہونچائیں اور ایک چیز کو بیوجہ حاصل کرے اور جو قطع رحم کرنے والوں سے امید کیجائے اس وجہ سے کہ خاطر لغت بی بی اور اسکی جرات کی طرف ہر اور بہت سی کلفیتیں ہیں جنکے شمار نہیں ہو سکتے اور عبداللہ بن عمر سے پوچھا کہ جلد بھلا کیا چیز ہے کہ کثرت عیال کی اور قلت مال کی اور بعضوں نے کہا ہر کہ کثرت عیال کی دو فقریں سے ایک ہر اور قلت عیال دو تو نگری میں سے ایک ہی اور ابراہیم بن ادہم کہتے تھے کہ جو عورات کی راتوں کا عادی ہو وہ فلاح اور نجات نہ پائے گا اور اسمین شک نہیں کہ عورت رفاہیت اور تن آرائی کیلئے

بلاقی ہر اور مشغول بائیں ہونے کے قیام اور رات اور دن کے روزہ سے باز رکھتی
 اور باطن پر غلشی کا خون اور مال جمع کرنے کی محبت غالب ہو جاتی ہے اور یہ سب مجھ سے
 دور ہے اور ہر آئینہ وارد ہوا ہے کہ جب دوسو برس کے بعد زمانہ آئے تو میری ہمت کیلئے
 تجربہ و مباح ہے پھر اگر فقیر کے دل میں نکاح کے خطرے متواتر آئیں اور باطن اُسکا
 علی الخصوص نماز اور ذکر اور تلاوت میں دور اور زائل ہو تو چاہئے کہ اول اللہ تعالیٰ سے
 مردمان کے پھر شاخ اور بجائیوں سے اور اُن سے اپنے حال کی شرح کے اور اُن سے
 خواہش کرے کہ وہ اسکے لیے اللہ سے حسن اختیار کی دعا مانگیں اور زندہ اور
 مردے اور مساجد اور مشاہدین کو متار ہے اور اُسکو بڑا کام جانے
 اور اس میں قلت توجہ اور پروا سے نہ آئے اس لیے کہ ایک بڑے فتنہ اور خطر
 عظیم کا دروازہ ہے اور ہر آئینہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ہر آئینہ تمھاری بیبیاں
 اور تمھاری اولاد تمھارے دشمن ہیں تو اُن سے تم ڈرو اور اللہ تعالیٰ سے
 بہت عجز اور مضرت کرے اور اُسکے سامنے خلوت میں خوب روئے اور
 استخارہ کر کرے اور ہر چیز قوت اور صبر اُسے نصیب ہو دے تاکہ صاف فعل
 الہی سے بھلائی آئیں ظاہر ہو جائے تو یہ کمال ہے کہ ہر آئینہ اللہ تعالیٰ اُس کا
 کشف سچے پر کر دیتا ہے خواہ ممانعت ہو یا اجازت خواب میں ہو یا جاگتے میں
 یا اُسکی زبان پر جسکے دین اور حال کا اُسے دتوق ہو کہ وہ جب اشارہ کرتا ہے تو
 نہیں کرتا مگر چشم دل کی بصیرت سے اور جب وہ حکم کرے تو نہیں کرتا مگر حق کے
 ساتھ تو اس وقت اُسکا نکاح کرنا ایسا ہوتا ہے جیسے تدبیر اور مدد ہوتی ہے -
 اور ہم نے سنا ہے کہ شیخ عبدالقادر جیلی کو کسی نے صاحبین سے کہا کہ نکاح کو اسطے
 کیا ہے آپ نے کہا میں نے تو نکاح نہیں کیا جب تک کہ مجھ سے جناب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کہا کہ نکاح کر لیں آپ سے اُس شخص نے کہا کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم رخصت کا حکم دیتے ہیں اور قوم کا طریق الزام عزیمت ہی تو میں نہیں جانتا کہ شخص نے اُسکے جواب میں کیا کہا الامین کہتا ہوں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم رخصت کا حکم دیتے ہیں اور اُسکا حکم زبان شریع پر ہی مگر جسے التجا جناب اسی میں کی اور اُسکی طرف نیاز مندی کی اور اُس سے استخارہ کیا تو اُسکو اسد شفع کر دیتا ہے ایک آگاہی کے ساتھ جو خواب کے اندر ہوا اور لکھا ہے امر امر رخصت نہیں ہوتا بلکہ وہ ایسا امر ہے جسکا اتباع ارباب عزیمت کرتے ہیں اس واسطے کہ یہ علم حال سے ہی نہ علم حکم سے اور جو مجھے دل میں واقع ہوا اُسکی صحت پر یہ دلیل ہے جو آپ سے منقول ہے کہ فرمایا میں زوجہ چاہتا تھا ایک مدت تک اور تزویج بوجہ اہل نہیں کرتا تھا اس خون سے کہ وقت مکدر ہوگا پھر میں نے صبر کیا یہاں تک کہ کتاب انبی مدت کو پہنچ گئی اللہ تعالیٰ نے چار مہینے مجھے بھیجیں انہیں کوئی ایسی نہیں مگر یہ کہ وہ ارادہ اور رغبت میرے اوپر صرف کرتی ہے جس سے یہ کامل صبر جمیل کا ثمرہ ہے تو جب فقیر مہر کرتا ہے اور اس سے کشود مانگتا ہے اُسکو کشود اور راستہ ملتا ہے۔ ومن یتق اللہ یجعل لہ مخرجاً ویرزقہ من حیث لا یحتسب یعنی اور جو کوئی اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے اُسکے لیے راستہ بناتا ہے اور رزق دیتا ہے اُسے اُس جگہ سے کہ وہ نہ جانتا ہو سو ہر گاہ فقیر بہت زیادہ تصرع اور دھماکے بعد نکل کرے اور اُسپر اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی وارد اذن کے ساتھ نازل ہو تو یہ فایت اور نہایت معصمی ہے اور اگر اذن کے پہنچنے تک صبر نہ کر سکے اور اُسکی کوشش دعا و زاری میں ہو چکے تو یہ حصہ اُسکا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوگا اور اُسکی نیک نیتی اور صدق مطلب اور حسن جاوا اپنے پروردگار پر بھروسہ کرنے کے باعث تائید اُسکی ہوگی۔ اور عبد اللہ بن عباس سے منقول ہے کہما جوان کی عبادت پوری تب ہی ہوتی ہے کہ وہ نکاح کرے اور شیخ

خراسان سے ایک شیخ کا ذکر ہو کہ وہ نکاح بہت کیا کرتے تھے کہ دو یا تین بی بی سے
 خالی نہ رہتے تو اسپر صوفیوں نے اس بابت لعن کی تو کہا آیا کوئی تم سے جاننا کرے
 کہ وہ اپنے معاملہ میں اس قدر حقانی کے سامنے ایک جلسہ بیٹھیا یا ایک وقفہ ٹھہرا اور پھر
 اُس کے قلب پر خطرہ شہوت کا گذر تو اُن صوفیہ نے کہا کہ ہمیں کبھی ایسا ہوتا ہرگز تھا
 اگر مین راضی انبی تمام عمر میں مختار سے سے حال کے ساتھ ہوں ایک وقت میں تو
 میں ہرگز نکاح نہ کرتا لیکن میرے قلب میں شہوت کا خطرہ کبھی نہیں گذر تا کہ میرے
 حال سے مجھے غافل کر دے مگر یہ کہ میں ہسکا نفا ذکر دیتا ہوں تاکہ اُس سے مجھے رحمت
 ملے اور اپنے شغل کی طرف رجوع کر دوں اُس کے بعد کہا کہ چالیس برس ہوئے کہ میرے
 قلب پر گناہ کا خطرہ نہیں گذرا پس سچے لوگ نکاح کے کام میں نہیں در آئے الا
 بصیرت سے اور اُن لوگوں نے مراد نفس کا انقطاع کرنا چاہا ہو اور کبھی تو نا اور علمدار
 راسخ فی العلم کے لیے ایسے احوال نکاح کرنے میں حاصل ہوتے ہیں کہ وہ مختص ضلین
 کے ساتھ ہیں اور وہ یہ ہو کہ نفوس اُن حضرات کے بہت بڑے مجاہد دل اور مراقبوں
 اور محنتوں کے بعد مطمئن ہو جاتے ہیں اور قلوب اُن کے اقبال کرتے ہیں اور قلوب کے
 لیے اقبال اور ادبار ہو بعض صوفیہ کہتے ہیں کہ ہر آئینہ قلوب کی واسطے اقبال
 و ادبار ہو تو جب وہ بیٹھ بچہ رہتے ہیں نرمی کے ساتھ راحت پاتے ہیں اور جب
 وہ پیش آتے ہیں تو میثاق کی طرف پھیرے جاتے ہیں درین صورت اُن کے قلوب ہمیشہ
 اقبال کو تھوڑے وقت کے پٹے کرتے ہیں اور انکا اقبال دوام نہیں رکھتا مگر
 اس لیے کہ نفوس اُن کے طاعت کے ساتھ ہیں اور منازعت سے رُکے ہوئے اور
 قلوب میں بدخلت چھوڑے ہوئے ہیں تو جب نفوس مطمئن ہوں اور اپنی خطا و سبکی
 اور وحشت اور بدخونی سے ٹھہر جاتے ہیں تو نفوس کے بہت حقوق قلوب پر قائم
 ہو جاتے ہیں اور باوقات اُن کے حقوق سے اُن کے حلیہ ہو جاتے ہیں اس لیے

ادا رقی میں قناعت ہو اور اخلاص میں وسعت ہو اور یہ صوفیہ کے علمِ دقیق سے ہو اس واسطے کہ یہ حضرات نکاحِ مباح سے حظِ نفس کے پہنچانے میں وسعت پاتے ہیں کیونکہ وہ نفسِ مخالفت ہوئی کرتا ہے حتیٰ کہ مرضِ اُسکا دوا اُسکی ہو جاتا ہے اور اُسکی مباحِ مشہوات اور شروع لذات اُسکو مضر نہیں ہوتیں اور اُسکی عین اور ارادوں میں مغل نہیں ہوتیں بلکہ جب کبھی نفوسِ زکیہ اپنے حظِ نفس سے ملتے ہیں تو قلب میں زیادہ انشراح اور اتساع ہوتا ہے اور قلب و نفس میں موافقت ہو جاتی ہے کہ ایک دوسرے پر عطف کرتا ہے اور ہر ایک جو ان دونوں میں سے جو حصہ پائے دوسرے کو زیادہ دیتا ہے سو جب کبھی اللہ تعالیٰ سے قلب اپنا حصہ لیتا ہے تو نفس کو طمانیت کا خلعت پہناتا ہے اس وقت قلب کو زیادہ اطمینان اور جہ سے ہوتا ہے کہ نفس کو زیادہ اطمینان حاصل ہوتا ہے اور یہ تشدید پڑھتا ہے۔ آسمان پوشاک جب بدلے تو پھر بدلے زمین + خوب پوشاکیں جو خود ابر بہاری نے بنیں + اور جب کبھی نفس اپنا حظ اٹھاتا ہے تو قلب خوش ہوتا ہے کہ ہمسایہ کی راحت سے ہمسایہ شفیق راحت پاتا ہے۔ بعض فقر اکوین نے کہتے سنا ہے کہ نفسِ قلب سے کہتا ہے کہ تو میرا شریک کھانے میں ہو میں تیرا شریک ناز میں ہو نگا اور یہ کیا ب احوال سے ہے جو عالم ربانی کے سوا دوسرا اُسکی صلاحیت نہیں رکھتا اور بہت سے مدعی ہیں جو اپنی ذات سے اُسکا زعم کر کے ہلاک ہوتے ہیں اور ایسا بندہ نکاح سے ترقی پاتا ہے اور اُسکو نقصان نہیں پہنچتا ہے اور بندہ جب اُسکا علم کمال کو پہنچے تو وہ اشیائے اخذ کرتا ہے اور اُس سے اشیائے نہیں اخذ کرتیں۔ اور جنید کا یہ حال تھا کہ کہتے تھے میں بی بی کی احتیاج اُسی قدر رکھتا ہوں جیسے غذا کی مجھے احتیاج ہو۔ اور بعض علما نے بعض لوگوں کو صوفیوں کے حق میں طعن کرتے ہوئے سنا تو کہا کہ عجب کیا ہے میرے

تو ترے نزدیک اُنہیں کیا نقصان کی بات ہو تو کہا یہ لوگ کھاتے بہت ہیں سو
 کہا اور تو بھی اگر بھوکا ہو جیسے وہ بھوکے ہوتے ہیں تو ایسے ہی کھائے جیسے
 وہ کھاتے ہیں بعدہ کہا اور نکاح بہت کرتے ہیں سو کہا اور تو بھی اگر شرم گاہ
 کا حفظ کرے جیسے وہ حفظ کرتے ہیں تو بھی نکاح کرے جیسے وہ نکاح کرتے ہیں
 کہا اور کچھ اور بھی کہا کہ گانا سُنتے ہیں تو کہا اور تو بھی اگر نظر کرتا جیسے وہ نظر کرتے ہیں
 سُنتا جیسے وہ سُنتے ہیں۔ اور سفیان بن عیینہ کہا کرتے بیبیون کی کثرت دنیا سے
 نہیں ہر اس واسطے کہ علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ صحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 میں سب سے زیادہ زاہد دنیا کے کم رغبت کرنے والے تھے اور اُنکی چار بیبیاں
 تھیں اور سترہ نوٹریان اُنکی حرم تھیں اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کہا کرتے
 اس امت میں سب سے بہتر وہ ہر جسکی بیبیاں بہت ہوں (اور اخبار الانبیاء میں
 مذکور ہے کہ ایک عابد دنیا سے عبادت کے لیے قطع تعلق کر کے بیٹھا یہاں تک
 کہ اپنے اہل زمانہ پر فوقیت لے گیا اُسکا ذکر زمانہ کے نبی کے سامنے ہوا تو کہا اچھا
 آدمی ہے اگر وہ سنت سے کوئی چیز ترک نہ کرتا پھر عابد تک یہ بات پہنچی درُپے
 اندوہ میں ڈالا اور کہا مجھے کیا فائدہ عبادت سے ہر جو میں سنت کا تارک ہوں بھری
 علیہ السلام کے پاس آیا اور اُس سے پوچھا کہا ہاں تو نکاح کا تارک ہے کہا میں نے
 اس واسطے نہیں ترک کیا کہ اُسے میں حرام جانتا ہوں اور میں صرف اس وجہ سے
 باز رہا ہوں کہ میں فقیر ہوں کچھ میرے پاس نہیں ہے اور میں خود لوگوں پر بار ہوں کہ
 ایک بار مجھے کھلاتا ہے اور ایک بار مجھے دہ کھلاتا ہے تو مجھے یہ مکر وہ معلوم ہوتا ہے کہ
 ایک عورت سے نکاح کروں جو سختی اور بلا میں اُسے ڈالوں اور خواہ مخواہ اسے
 تنگ کروں تب نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اُس سے کہا اور تجھے یہی امر مانع
 ہے کہا ہاں آپ نے فرمایا میں تجھ سے انبی بیبی بیبا ہوں اور انبی بیبی سے

اُنھوں نے نکاح کر دیا اور عبداللہ بن مسعود کہا کرتے جو میری عمر یہیں دس دن ہی باقی رہیں تو مجھے یہ بات محبوب و مرغوب ہو کہ میں نکاح کر دوں اور بجز دس دن سے نہ ہوں اور اللہ تعالیٰ نے قرآن میں نہیں ذکر کیا مگر انھیں انبیاء کا جو بی بی والے ہیں اور بعضے کہتے ہیں کہ یحییٰ بن زکریا علیہا السلام نے نکاح کیا اس سبب سے کہ وہ سنت ہو اور بی بی کے پاس نہیں جاتے تھے اور بعضوں کا قول ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام قریب ہو کہ وہ نکاح کریں جب وہ زمین پر اتر چکے اور اُنکے اولاد ہوگی اور بعضوں کا قول ہو کہ بی بی والے کی ایک رکعت مسجد کی ستر رکعت سے بہتر ہو۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہو کہ کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ نکاح میری سنت ہو پس میری سنت پر جسے عمل نہیں کیا وہ مجھ سے نہیں ہو پس تم لوگ نکاح کرو اس واسطے کہ میں تم سے اہم کو زیادہ کرنے والا ہوں اور جو ذی مقدور ہو تو چاہیے کہ وہ نکاح کرے اور جو ایسا نہ ہو تو اُس پر روزہ لازم ہیں اس واسطے کہ روزہ اُسکے دجا رہیں یعنی خصی کرنا ہو اور بیا ہے مرد کو چاہیے کہ زوجہ کے ساتھ زیادہ خلط اور صحبت کرنے سے پرہیز کرے تا مجدیکہ درد و ظالمت اور انتظام اوقات سے جاتا رہے اس واسطے کہ اس میں فراط کرنے سے نفس اور اسکا لشکر قوی ہوتا ہو اور اُسکی علو ہمت میں فتور پڑتا ہو اور بیا سے آدمی کے لیے بی بی کے سبب دو آفت ہیں ایک آفت اُسکے عام حال کے سبب ہو اور ایک آفت اُسکے خاص حال سے تو اُسکے حال کی آفت یہ ہو کہ سبب معیشت میں اُسے زیادہ اہتمام کرنا ہوتا ہو جسٹن بصری کہا کرتے دوسرے اُس مرد کی کسی دن صبح نہیں ہوئی جو اپنی بی بی کی اطاعت اُسکی خواہش اور فرمایش کے اندر کرتا ہو مگر یہ کہ اللہ اُسکو منہ کے بل دوزخ میں اوندھا ڈال دے اور خبر میں ہو کہ لوگوں پر ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ مرد کی موت روجہ اور مال پاپ اور

اولاد کے ہاتھوں ہوگی جو اُسے مفلسی کے ساتھ شرمائینگے اور اُسے تکلیفیں اُن چیزوں کی دینگے جسکی طاقت اُسے نہوگی تو وہ ایسے ٹھکانوں میں جائے گا جن میں اُسکا ایمان جاتا رہے تب وہ ہلاک ہوگا۔ اور روایت ہے کہ یونس علیہ السلام کے پاس ایک قوم آئی تو آپ نے اُنکی ضیانت کی اور آپ اپنے گھر میں آئے اور جاتے تھے پس اُنکی بی بی اُنکو ستاتی تھی اور اسپر ظلم اور زبانی کرتی اور آپ خاموش تھے تو قوم کو اس سے تعجب ہوا اور اُننے بوجھتے ہوئے ڈرتے تھے آپ نے کہا تم اس سے تعجب نہ کرو اس واسطے کہ اللہ سے میں نے دعا مانگی ہے کہ اے میرے پروردگار کہ جو آخرت میں میرے اوپر عذاب کرے وہ دنیا ہی میں مجھے دے تو حکم ہوا کہ تیرا عذاب فلان شخص کی بیٹی ہی اُس سے تو بیاہ کر لے سو میں نے اس سے نکاح کر لیا اور جو تم دیکھتے ہو اسپر بن صابر ہوں۔ پس ہر گاہ کہ فقیر نے افراط رعایت اور مدارات میں کی تو بیشتر وجوہ معیشت میں حد اعتدال سے بڑھ جائے گا تاکہ بی بی کی خوشی اور رضامندی حاصل کرے پس اسکے عام حال کی یہ فتنہ ہر اور آفت اُسکے خاص حال کی یہ ہے کہ اُسکے ساتھ خلط اور صحت رکھنا تب نفس اعتدال کی قید سے آزاد ہو جائیگا اور غرض کا بندہ دور کے بڑھانے سے ہوگا پھر قلب پر اسکے سبب سہوا و غفلت غالب ہو جائے گی اور وہ سُستی اور درنگ کی جگہ میں ٹھینا جائیگا پھر اور اُنکی قلت سے واقعات اور واردات کم ہو جائینگے اور شروط اعمال کے ہمال سے حال اُسکا کمدر ہوگا اور اُن دونوں آفات سے کھلی آفت زیادہ لطیف ہو جائے گی اور اہل قرب و حضور کے ساتھ مخصوص ہے اور یہ اس واسطے کہ نفوس کے لیے ملاپ اور ملاپ کے لگاؤ سے نفس قوی بازو زور آور ہو جاتا ہے اور اسکی فشرہ طبعیت ننگ اور اسکی کھچی ہوئی آگ شعلہ زن ہوتی ہے تو اس آفت کی دوا اور علاج یہ ہے کہ بی بی کی صحبت اور مجالست میں اُسکے باطن کی دوا نکھیں ہوں

جن سے وہ اپنے مولیٰ کو دیکھتا ہے اور دظاہر کی آنکھیں جو اپنے ہونے کے طریق میں استعمال کرے اور اسکو راجہ نے نظم کیا ہے جنکا یہ ترجمہ ہے ۵ تجھے میں نے دل میں کیا ہم نشین + رہے جسم میں چاہے جو یار ہو + مرا جسم ہی یار کا نگہ ساز وہ دل میں ہے جس سے ولی پیار ہو + اور ان میں سے دوسری آفت زیادہ لطیف ہے جس سے متالی ڈرتا ہے اور وہ یہ ہے کہ روح کو لطف جمال سے آفت کی طلب ہوتی ہے اور یہ استراحت روح پر موقوف ہے اور جب روح میں جو حضرت الوہیتہ کے تعلق کے ساتھ مخصوص ہے وہ داخل اور بطاہر بن جاتا ہے تو روح میں بلاوت اور عبادت آجاتی ہے اور فتوح کی ترقی کا سد باب ہوتا ہے اور اس بلاوت کا شعور اور امتیاز روح کے اندر کم تر ہوتا ہے تو چاہیے کہ تم ڈر واد و حذر کرو اور اس قبیل کی آفت ایک گروہ میں پھیل گئی ہے جو مشاہدہ کے قابل ہوئی ہے اور جبکہ احوال میں ایک بطاہر حب کا ہو جس سے روح کی بلاوت و طائف جب بارگاہ الہی کے قیام میں پیدا ہو تو کیا تمھارا ظن اس شخص کے حق میں ہے جو باب غیر مشرعی دعویٰ کرتا ہے کہ کو سکون نفس مغرور اور مفتون کرتا ہے اور یہ گمان اسکو ہے کہ سرگروہ اقبال ہوئی ہوتا تو نفس کو سکون ہوتا اور حال یہ ہے کہ نفس اس میں ہمیشہ ساکن نہیں ہوتا بلکہ روح سے وہ وصف سلب کرتا ہے اور اسے اپنی طرف اس صورت سے اخذ کرتا ہے کہ میں اس باتوں سے بچ گیا ہوں جنہیں اور لوگ مشاہدہ سے مفتون اور مغالطہ میں پڑے ہوتے ہیں تو میں نے صورت فسق سے جو اسکے نزدیک شراب شہوت کی جھگڑا رکھتے ہیں محفوظ اور مصون امر حاصل کیا ہے اس واسطے کہ اگر علت شراب کی جاتی رہتی تو جھگڑا رکھتے باقی نہ رہتی تو اس سے قطعاً حذر کرنا چاہیے اور جو اس میں جان و صحت میں دعویٰ کرے اسکی بات نہیں سنی چاہیے اس واسطے کہ وہ جو ظاہر مدعی ہے اسی بات کے واسطے طبیبون نے کہا ہے کہ جماع عشق کے ہیجان کو سکون دیتا ہے ہر خبیث

غیر مشتوق ہے ہو پس جاننا چاہیے کہ اُسکی مستند اُسکی شہوت ہے اور جو حال کا کہیں دعویٰ کرے جھوٹا ہے اور یہ متاہل بی بی داے کی آفتین ہیں اور مجر دین بیا ہے کی آفت عورات کا اُسکی خاطر میں گذرنا ہے اور اُس کے خیال میں آتا ہے۔ اور جسکے باطن میں طہارت دی گئی ہے تو اُسکا باطن شہوت کے خطرات سے میلانیں ہوتا اور اُسکے دل میں خطرہ آئے تو حسن تو بہ اور پناہ فقر اسے اُسے مٹاتا ہے اور جب فکر نے فسانہ گوئی کی تو خطرہ کثیف اور پرکار ہو جاتا ہے اور قلب سے نکل کر سینہ تک پہنچتا ہے اور اس حالت میں خطرہ کے ساتھ عضو کے حساس سے خون کرے تو یہ پوشیدہ عمل ہے اور کیا ہی بڑی بات اُس سچے آدمی کے لیے جو حضوری اور بیداری کی طرف تامل لگا رہا ہو پس یہ حال فاحشہ ہے اور بیشک قول کہا گیا کہ خیال فاحشہ کا عارفوں کے قلب میں گذرنا ایسا ہی ہے جیسے نعلین لوگوں کا جو اُسے کرتے ہیں دائرہ اعظم

بابکسوان باب قول کی بابت ہے جو سماع میں قبول اور خیال کے رو سے ہے

اسد تعالیٰ نے فرمایا ہے پس خوشخبری میرے اُن بندوں کو دے جو قول کو سننے میں پھر اُسین سے جو حسن اور بہت اچھا ہوا اُسکی پیروی کرتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں جنکو اسد تعالیٰ نے ہدایت کی ہے اور یہ لوگ صاحب عقل و دانش ہیں یہ بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ حسن کے معنی یہ ہیں کہ جو زیادہ ہدایت اور ارشاد کرے اور حق عزوجل نے فرمایا ہے اور حقیقت اُس چیز کو سنا جو رسول پر اتاری گئی ہے اُسکی آنکھوں کو دیکھے گا کہ آنسو بہا رہے ہیں اُن چیزوں سے جو اُنھوں نے سچی سچی جانی ہیں یہ نادی حق سنانی جیسے اہل ایمان و آدمی بھی اُھٹکات نہیں کرتے اُسکے سننے والے

کے لیے حکم کیا گیا ہو کہ وہ صاحب ہدایت اور ذی عقل ہو اور یہ سلع اپنی حرارت کو یقین کی برودت پرورد کرتا ہو تو آنکھیں آنسو بہاتی ہیں اس واسطے کہ وہ آنسو کبھی ریخ اور غم کے سبب جوش کرتا ہو اور ریخ و حزن گرم ہو اور کھجوت کے سبب جوش کرتا ہو اور شوق گرم ہو اور کھوندامت سے جوش کرتا ہو اور مذمت گرم ہو تو جھوت سلع ان صفات کو جوش میں لایا یا ایسے صاحب دل جو یقین کی برودت سے مملو ہو تو اسکو رلاتا ہو اور آنسو دن کو جاری کرتا ہو اس واسطے کہ حرارت اور برودت جب آپس میں ٹکراتی ہیں وہ دونوں بانی طیکاتے ہیں تو جب قلب میں سماع نازل ہوتا ہو کھو تو اسکا نزول خفیف ہوتا ہو تو اسکا بدن میں اثر ظاہر ہوتا ہو اور بدن کی جلد کے بال کھڑے ہو جاتے ہیں اسد تعالیٰ فرماتا ہو

تَقْشَعْرُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ لَعْنَىٰ اُس سے اُن لوگوں کی کھال پر بال کھڑے ہوتے ہیں جو اپنے پروردگار سے ڈرتے ہیں اور کھو اسکا وقوع اور درد عظیم ہوتا ہو اور اثر اسکا سخت دماغ کے اوپر کرتا ہو اُس چیز کے مثال جو عقل کی خبر دینے والی ہو تو ایک حادث چیز کا گزرا عظیم معلوم ہوتا ہو پھر اُس سے آنکھ اسکو گراتی ہو اور کھو اسکا اثر روح کی طرف کرتا ہو اور اُس سے روح ایسی تموج سے لہراتی ہو کہ قالب کا میان بند قرب ہوتا ہو کہ اُس سے تنگ ہو جائے اور آئین نہ سمائے تب اُس سے چیخ نکلتی ہے اور مرتبہ پیدا ہوتا ہو اور یہ سب احوال ہیں جبکو اصحاب حال سے اہل حال پاتے ہیں اور کھو ہواے نفس کی دلالت سے اُسکی نقل جھوٹے لوگ اُتارتے ہیں۔ روایت ہو کہ عمر رضی اللہ عنہ اکثر اپنے دروین سے ایک آیت سے گذرتے تو آنسو نکال داتا تھا اور آپ گریٹے اور ایک دروین دو دن کھڑے رہتے تھے کہ لوگ اُنکی عیادت کو آتے اور وہ بیمار سمجھے جلتے تھے پس سلع اسد کریم سے رحمت کو کھینچتا ہو۔ زید بن اسلم نے روایت کی کہ کما کہ

ابی بن کعب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے قرأتِ کلامِ مجید کی پڑھی تو سب کو رقت ہوئی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رقت کے وقت دعا کو خیمت جاؤ اور ام کلثوم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر کہ جب اللہ کے خوف سے بندہ کے بدن پر بال کھڑے ہو جائیں تو اُس سے گناہ ایسے جھڑ جاتے ہیں جسطرح کہ سوکھے درخت سے پتے جھڑتے ہیں اور یہ بھی وارد ہوا ہے کہ جب اللہ کے خوف سے بدن پر بال کھڑے ہو جائیں اللہ تعالیٰ اُسکو دوزخ پر حرام کر دیتا ہے اور یہ سب وہ ہیں جس سے انکا ذمہ نہیں کیا جاتا اور نہ اُسین خلیات ہر اختلاف نہیں۔ مگر اشعارِ احسان کے ساتھ سننے میں اور اس میں بہت کثرت سے اقوال ہیں اور احوال جدا جدا ہیں بعضے منکر اُسے فسق سے ملاتے ہیں اور بعضے مریض اُسکی شہادت دیتے ہیں کہ وہ حق واضح ہے اور یہ دونوں افراط اور تفریط کی طرف کھینچتے ہیں۔ ابوالحسن بن سالم سے پوچھا گیا کہ سماع کا انکار کس طرح کرتے ہو حال آنکہ جنید اور سری سقطی اور ذوالنون اُسے سُنا کرتے تھے تو کہا میں کیونکر سماع کا انکار کر دن حال آنکہ اُس شخص نے جائز رکھا ہے اور سُنا ہے جو مجھ سے بہت بہتر ہے۔ ہر آئینہ جعفر طیار سُنا کرتے تھے اور منکر وہی ہے جو لہو و لعب سماع میں ہو اور یہ قول صحیح ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہر آئینہ ابوبکر اُنکے پاس آئے اُس حال میں کہ آپ کے پاس دو نوٹریاں گاہی اور دن بجا رہی تھیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہی چادر اوڑھے ہوئے تھے تو اُن نوٹریوں کو ابوبکر نے جھڑکا اُسوقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منہ کھولا اور منہ مایا ابوبکر اُن دونوں کو جھڑ دو کہ ہر آئینہ عید کے دن ہیں اور عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ مجھے انہی چادر میں جھپٹا لیتے اور میں اُن

ہشیدون کی طرف دیکھتی جو مسجد میں کھیلے تھے حتیٰ کہ تھک جاتے اور شیخ ابو طالب
 نے رحمہ اللہ نے ہکا ذکر کیا ہے جو اُسکے جائز رکھنے کی دلالت کرتی ہے اور بہت سے
 ملت صحابی اور تابعین وغیرہم سے نقل کی ہے اور شیخ ابو طالب کی کا قول معتبر ہے
 یہ علم وافر اور کمال حال اُنکو تھا اور سلف کے احوال جانتے تھے اور درع و تقول
 نہیں تھا اور صوب اور ادنیٰ کو سوچتے اور شائستہ کرتے تھے اور اُسے کہا ہے کہ
 سماع حرام ہے اور حلال ہے تو جس نے اُسے نفس کے مشاہدہ شہوت اور ہویٰ سے سنا
 یہ حرام ہے اور جس نے اُسکے معقول کو مباح صفت پر لونڈی یا زوجہ سے سنا وہ تبہ ہے
 اس لیے کہ ہوا سمین داخل ہے اور جس نے اسے قلب سے سنا جو ایسے معانی کا مشاہدہ
 رہتا ہے کہ اُسکو دلیل پر پہنچاتا ہے اور اس کے شاہد طرقات جلیل ہیں تو وہ مباح ہے
 اور یہ شیخ ابی طالب کی کا قول ہے اور وہ صحیح ہے پس ب اُسکے منع اور تحریم طلاق
 ذل نہیں ہوتا اور نہ اُسکے سُسنے والے پر انکار کا ہوتا ہے جیسا کہ اُسکے انکار میں
 سالفہ کرنے والے قاری لوگ زاہد بنے ہوئے کرتے ہیں اور نہ اس میں علی الاطلاق
 وسعت دی جاتی ہے جیسا کہ ہنسی باز اُسکے ساتھ جھوڑنے والے اُسکے شروط اور
 ادب کے جس نے اُسے صرار پر کرتے ہیں اور ہم تفصیل دار اس میں جو امر ہے اُسکو
 بیان کر نیلے اور تحریم اور تحلیل سے اُسکی ماہیت کو واضح کر نیلے پس دن اور
 رات نہ اُن دونوں میں ہر چند مذہب شافعی کے موافق وسعت ہے مگر اُن دونوں
 کا ترک اور احوط کا لینا اور خلاف سے نکلنا اونٹے ہے اور اس کے سوا
 اگر قصائد بہشت اور دوزخ کے ذکر اور آخرت کی ترغیب اور ملک جبار کی
 نعمتوں کی توصیف اور عبادات کے تذکرہ اور خیرات کی طعن ثنوق دلانے میں
 ہوں تو انکار کی کوئی سبیل نہیں ہے اور اسی قبیل سے ہیں غازی اور حاجی گوگ کے
 قصیدہ سے جہاد اور حج کی تعریف میں جن سے غازیوں کے دلبے ہوئے عزم اور

حاجیوں کے ٹھنڈے شوقِ جوش میں آئین مگر جو قصائد ایسے ہوں جس میں ذکر
 قدر و رخسار اور عورتوں کے حسن و جمال کا ہو تو ایسے سماع کے بے جا و اہل
 دیانات کے لائق نہیں ہی اور اگر ایسے ہوں جن میں ذکرِ جدائی اور وصل اور قطع
 اور منع کا اُس قسم سے ہو کہ جس کا تھمبول امور حق سبحانہ و تعالیٰ پر کرنا قریب ہو اور
 وہ مریدوں کے احوال بدلتے رہنا اور طالبین کے سر پر آفات آتی ہی اور جو
 اُسکو سُنے اور اُسکے نزدیک ایک حادثہ ہو گزشتہ پر نام ہو یا اُسکے نزدیک
 امور آئندہ کا عزم تازہ ہو تو اُسکے سماع پر کیونکر انکار کیا جائے اور ہر آئینہ
 کہا گیا ہی کہ بعض اہل وجد سماع سے رزق اور قوت پاتے ہیں اور اُس سے
 طے اور وصال کے روزوں کے لیے تقویت حاصل کرتے ہیں اور سماع کے وقت
 شوقِ جوش کرتا ہی کہ اُس سے بھوک کی سوزش جاتی رہتی ہی پھر جب بندہ ایک
 بیت شعر کی سنتا ہی اور اُس کا قلب اُٹھیں حاضر ہوتا ہی گویا وہ ساربانِ حدیٰ اُن
 سنتا ہی جو کہتا ہر شمس **۱** اُٹھی تو بہ کرتا ہوں کہ میں نے + خطا کی اور ہوے
 افزونِ معاصی + مگر لیے کے عشق اور اُسکے ملنے + اور اُسکے دیکھنے سے
 تو یہ کب کی + اور اُس کا دل غرش ہوتا ہی کیونکہ وہ اس میں ایک قوتِ عزم کی
 پاتا ہی جس سے آخر وقت تک امر حق پر ثابت قدم رہے وہ اس سماع میں
 ذکرِ الہی کرنے والا ہوتا ہی ہمارے بعض صحاب نے بیان کیا ہی کہ ہم اپنے یاروں
 کے وجد کو تین چیز دن میں پہچان کرتے تھے سوال کے وقت - غصہ کے وقت
 اور سماع کے وقت - اور جنید کا قول ہی کہ اس گروہ پر تین جگہ رحمت نازل ہوتی ہے
 کہانے کے وقت اس واسطے کہ وہ فاقہ کے بعد کھانا کھاتے ہیں اور جب باہم مل کر
 ذکرِ الہی کرتے ہیں اس واسطے کہ وہ وقتِ سماع صد لہتیں اور احوالِ انبیاء میں قیام
 دیکھنا کرتے ہیں اس واسطے کہ یہ لوگ وجد اور حال سے سماعت کرتے ہیں

اور حق کے سامنے حاضر ہوتے ہیں اور رویم سے عوفیسر کے وجد عند السماع کی بابت پوچھا گیا تو کہا کہ یہ لوگ اُن معانی سے آگاہ ہوتے ہیں جو اور غیر لوگوں سے چھپے ہوئے ہیں پس اُنکی طرف اشارے وہ معانی کرتے ہیں کہ یہاں آؤ یہاں آؤ اور اس سے خوشی کے باعث لطف اور خطا اُٹھاتے اور ناز و نعمت سے متمتع ہوتے ہیں اور وقت پر حجاب اُجھاتا ہر قب یہ خوشی پلٹ کر زاری ہو جاتی ہر بھر بعضے تو انہیں سے کپڑے پھاڑتے ہیں اور بعضے انہیں سے روتے ہیں اور بعضے جیخین مارتے ہیں۔ محمد بن سلیمان سے روایت ہے کہ وہ کہتے تھے صاحب سماع استنار اور تجلی کے درمیان ہر تو استنار سوزش کا ثمرہ دیتا ہے اور تجلی مزید نور کا فائدہ دیتی ہے تو استنار سے حرکات مریدین کے پیدا ہوتے ہیں اور وہ ضعیف اور عجز کا محل ہے اور تجلی سے واصلین کو سکون حاصل ہوتا ہے اور وہ محل استقامت اور تمکین کا ہے اور اسی طرح محل حضرت ہے کہ اس میں بجز اسکے کہ موار د ہیبت میں لاٹھیاں کھایا کرے اور کچھ نہیں ہے اور عبد الرحمن سلمی نے کہا کہ میں نے اپنے دادا سے سنا ہے کہ وہ کہتے تھے مستمع کو چاہیے دل زندہ اور نفس مردہ سے سماع کو سُنے اور جب کا دل مردہ اور نفس زندہ ہو اُسکے لیے سماع حلال نہیں ہے اور اس قول اسر تعالیٰ کے معانی میں یزید بنی الخلق مایاں رہا کہ کیا ہے کہ صوت حسن اور آواز خوش ہے اور حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہے اسر خوش آواز آدمی کے قرآن کو اُس سے بڑھ کر سُنتا ہے جو کوئی مالک اپنی لونڈی کی بات سُننے کی طرف کان لگا کر سُنتا ہے۔ جنید سے نقل ہے کہ خواب میں ابلیس کو میں نے دیکھا تو اُس سے کہا کہ ہمارے یاروں سے کسی چیز میں نظریا ب ہوتا ہے یا اُن سے تجھے کچھ ملتا ہے تو جواب دیا کہ میرے اوپر اُنکا کام دشوار ہے اور میرے اوپر یہ بڑی مہم ہے کہ اُن سے میں کچھ پاؤں کہ یہ کہ دو وقت میں میں نے کہا کہ کسوت کہا

ایک سماع کے وقت اور نظر کے وقت کہ اُنہی میں چور الیتا ہوں اور اُس سے
 اُنہی میں پہنچتا ہوں کہا میں نے اپنا خواب بعض مشائخ سے کہا تو اُس نے جواب
 میں کہا کہ اگر میں اُسے دیکھتا تو اُس سے کہتا کہ اے حق جنے اُس سے سماع کیا
 جبکہ سماع کیا اور جسے نظر اُسکی طرف کی جبکہ اُس نے نظر کی تو اُس سے تجھے کچھ
 راحت ملتی ہو یا اُس سے تو کچھ اڑا سکتا ہو تو میں نے کہا آپ نے سچ کہا اور
 عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا میرے پاس ایک کنیز تھی کہ مجھے گانا سنا رہی تھی
 تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور وہ اپنے بدستور گاتی رہی
 پھر عمر آئے تو وہ بھاگ گئی اُس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منے تو
 عمر نے کہا یا رسول اللہ کس چیز سے آپ کو ہنسی آئی تو آپ نے اُنے کنیز کی
 بات کہی تو عمر نے کہا کہ میں یہاں سے نہ ہٹوں گا جب تک کہ میں وہ سہل
 جو رسول اللہ نے سنا ہو تب حضرت علیہ السلام نے اُس کنیز کو حکم دیا اور اُس نے
 گانا سنایا۔ اور شیخ ابوطالب کی نے ذکر کیا کہ خطار کے یہاں دو کنیزیں
 تھیں جو گایا کرتیں اور اُس کے بھائی اُن کنیزوں کے پاس جمع ہوتے تھے اور
 کہا میں نے ملاقات ابو مروان قاضی سے کی ہو اور اُس کے یہاں کنیزیں تھیں جو گانا
 سنایا کرتیں کہ صوفیہ کے لیے تیار کی تھیں اور یہ قول جو میں نے نقل کیا ہے شیخ
 ابوطالب کی کا ہے پھر کہا اور میرے عندیہ میں اس سے بہت صواب اور بہتر یہ کہ اور
 وہ نہیں قبول کیا جاتا اگر اس شرط سے کہ قلب ظاہر ہو اور آنکھ بند ہو اور قول اللہ
 تعالیٰ کے شرط کا وقار ہو لیعلم خاتمہ الامین و ماتحتی الصدر۔ اور یہ قول شیخ ابوطالب
 کی سے نہیں ہے کہ عجیب اور غریب اور اسکے مثل سے منزه صحیح ہے اور حدیث میں
 داؤد علیہ السلام کی مدح کے اندر وارد ہے کہ وہ خوش آواز اپنے اور نوحہ اور زبور کے
 پڑھنے میں تھے یہاں تک کہ اس دجن اُسکی آواز سننے کے لیے جمع ہوجاتے اور ہزاروں

جنازہ اُسکی مجلس ہے اٹھائے جاتے تھے۔ اور مابی موسیٰ اشعری کی تعریف میں جناب رسول الصلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر کہ ہر آئینہ وہ آل داؤد کی مزا میر سے ایک مزار عطا کیا گیا ہو اور رسول اللہ علیہ السلام سے روایت ہو کہ آپ نے فرمایا کہ ان من الشعر حكمة۔ یعنی ہر آئینہ شعر حکمت ہو اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص آیا اور آپ کے پاس ایک قوم بیٹھی قرآن پڑھ رہی تھی اور ایک قوم شعر پڑھتی تھی تو اُس شخص نے کہا یا رسول اللہ قرآن اور شعر آپ نے فرمایا۔ من ہذامرۃ ومن ہذا مرہ۔ یعنی ایک دفعہ اس سے اور ایک دفعہ اس سے اور تابغہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اپنی بیسین پڑھیں جنہیں کی یہ ہیں ۱۔ دلائل خیر فی حلم اذا لم یکن لہ ۲۔ باور تھی صفوۃ ان یکدر را ۳۔ ولا خیر فی امر اذا لم یکن لہ ۴۔ حکیم اذا ما اور دالامرا صدرا ۵۔ یعنی اُس حلم میں کوئی خیر خوبی نہیں جب کہ اُسکو یہ بات حاصل نہیں ہو کہ خطا اور غلطی کو اسکی صفائی کردرت سے حفاظت نہ کرے اور نہ کوئی خوبی اُس بات میں ہو کہ اُسکے لیے کوئی ایسا حکیم نہ ہو کہ جب وہ کسی امر کو وارد کرے تو اُسکا اصدرا بھی کرے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کہا یا ابالیلی اللہ تیرے منہ کی آواز بند کرے بعد ازان وہ سو برس تک زندہ رہا اور وہ سب آدمیوں سے زیادہ خوبصورت اور خوشنما ۶۔ سکے دانت آگے کے تھے۔ اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حسان کے لیے مسجد میں منبر رکھواتے تو وہ منبر پر کھڑے ہو کھڑے لوگوں کی ہجو کرتے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجو کیا کرتے تھے اور آپ فرماتے صلی اللہ علیہ وسلم کہ روح القدس حسان کے ساتھ ہو جب تک کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے لڑائی لڑتے ہیں۔ اور ابو العباس خضر کو بعض صاحبین نے دیکھا کہ کہ میں نے اُس سے کہا سلع کی بابت کیا کہتے ہو حسین صحابہ ختلان کرتے

میں کما دہ صاب آب زلال ہو کہ اُسے کوئی نہیں ٹھہرتا مگر علما کا قدم۔ اور مشاوریہ کی
 سے منقول ہو کہ کما میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا تو میں نے
 عرض کی یا رسول اللہ کیا آپ اس سماع سے کچھ انکار کرتے ہیں فرمایا کہ میں اس سے
 انکار نہیں کرتا مگر اُن سے کہہ دے کہ اُس سے پہلے قرآن پڑھیں اور اُس کے بعد
 قرآن پڑھیں سو میں نے کما یا رسول اللہ لوگ مجھے ایذا دیتے اور خوش
 ہوتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اُن سے تحمل کر یا ابا علی کہ وہ تیرے اصحاب ہیں پس مشاوریہ
 فرماتے اور کہتے کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کینت بخشی۔ مگر وجہ
 انکار کی اُن میں یہ ہو کہ لبیک مریدِ دن کی جماعت مبادی ارادت میں درائے و صدق
 مجاہدہ پر اُن کے نفوس مشاق نہیں ہوئے تاکہ صفاتِ نفس کے ظہور اور احوالِ قلب
 کا علم اُن کو پیدا ہو اور اُن کی حرکات کو قانونِ علم سے منضبط کریں اور وہ جان لیں کہ
 اُن کے فائدہ کی باتیں کیا ہیں اور اُن کے نقصان کی باتیں کیا ہیں۔ حکایت ہو کہ
 جب ذوالنون بغداد میں آئے تو ایک جماعت اُن کے پاس آئی اور اُن کے ساتھ
 ایک قوال نکھا پھر آپ سے اُن لوگوں نے اجازت مانگی اور آپ نے کہا اچھا
 اُس وقت قوال نے یہ شعر کہے ۵ صغیر ہوا کہ عذبی ۶ کینت بہ اذا احتکا ۶
 دانت جمعیت من قلبی ۶ ہوئے قدر کاں مشترکا ۶ اما ترقی لمکتب ۶ اذا دھک سفلے
 بکا ۶ پھر اُن کا دل خوش ہوا اور کھڑے ہو گئے اور وجہ کیا اور پیشانی کے بل گر پڑے
 اور اُن کی پیشانی سے خون ٹپکتا تھا اور زمین پر نہیں گرتا تھا پھر اُن لوگوں میں سے
 ایک شخص کھڑا ہوا سو اُس کی طرف ذوالنون نے دیکھا اور کہا غوث اور اندیشہ کر
 اُس سے جو تجھے دیکھتا ہو جبکہ تو کھڑا ہوتا ہو پھر وہ شخص بیٹھ گیا اور اُس کا بیٹھنا
 اُس کے صدق اور علم کے سبب تھا کہ وہ کامل اسماں نہیں ہو تو اجد کے ساتھ
 کھڑے ہونے کے لائق اور قابل نہیں ہو پس اُن میں سے ایک شخص بغیر سوچ

اور بغیر جانے اپنے قیام کے کھڑا ہو جاتا ہے اور یہ اس سبب سے ہوتا ہے کہ جب اُسے ایک موزن لٹن راگ کے سُننے اور نفس کا حجاب جو طبیعت کے انبساط سے مٹتا ہے قلب کے چہرہ پر لٹک پڑتا ہے اور طبیعت سے جو خوشی پسید ہوتی ہے اُس کے خوف کو کم کر دیتی ہے تو پھر وہ اُٹھ کھڑا ہوتا ہے اور موزن دیت کے ساتھ رقص کرتا ہے جو نقصان سے مبرا ہوا ہوتا ہے اور وہ اہل حق کے نزدیک حرام ہے اور وہ گمان کرتا ہے اُسے کہ قلب کی خوشی ہے اور حالانکہ اُسے نہ وجہ قلب کو اور نہ اُسکی خوشی کو اسد تعالیٰ کے ساتھ دیکھا ہے اور مجھے اپنی زندگی کی قسم ہے کہ وہ قلب کی خوشی ہے لیکن قلب نفس کے رنگ سے رنگا ہوا ہے جو ہوسلی کی طرف مائل اور ہلاکت کے لیے موافق ہے نہ وہ حرکات میں حسن نیت کی طرف راہ پاتا ہے اور نہ وہ صحت ارادت کی شرائط کو پہچانتا ہے اور ایسے ہی رقص کے لیے کہا گیا ہے کہ الرقص نقص - یعنی رقص نقصان ہے اس واسطے کہ طبیعت سے صادر ہوا جو نیت صالح کے مقرر نہیں ہے علی الخصوص جبکہ اُسکے حرکات کی آمیزش سے کج اتفاق اور درد رنجی کے ساتھ تو دو اور تقرب بعض حاضرین سے جا ملی ہو بغیر اُسکے کہ نیت ہو بلکہ نشاط نفس کی دلالت سے اور وہ یہ ہے کہ وہ معاف نہ کرتا ہے اور ہاتھ بانوں کو بوسہ دیتا ہے اور اس کے سوا اور حرکات جنہر متصو فر سے کوئی بجز اُنکے اعتقاد نہیں کرتا جس کو تصوف سے سوا باس اور صورت محض کے اور کچھ حاصل نہیں ہے کہ یا کہ قوال مرد ہو جبکہ دیکھنے کی طرف نفوس متجذب ہوتے ہیں اور اُس سے لذت حاصل کرتے ہیں اور دل میں بڑے خطرے آتے ہیں کہ عورات کا سر مجلس قرب ہو اور باطن جو ہوسلی سے بھرے ہوئے ہیں حرکات اور رقص اور اظہار تواجہد کی سفارت سے مرسلت اور خلوت کتابت کرتے ہیں تو یہ عین فسق ہے جسکی حرمت پر اجماع و اتفاق ہے تو ہوسق تکچھے لوگ یعنی جنکا آخر میں ذکر ہوا زیادہ کی امید کے

قابل از رو بے حال ان لوگوں سے ہیں جنکا یہ منصوبہ اور یہ حرکتیں ہیں اس واسطے کہ وہ انکافش دیکھتے ہیں اور یہ اُسکو نہیں دیکھتے اور اُسے عبادت ظاہر اُس شخص پر کرتے ہیں جو نہیں جانتا کہ اُس نے اہل دیانات سے ایک کو تمست لگائی اُسپر راضی ہوتا ہے اور اُسکو برا نہیں جانتا۔ تو اس وجہ سے منکر کے سے انکار ہو بچا اور وہ معذرت کا مستحق ہی سو بہت سی حرکتیں سخت عبادت کی موجب ہوتی ہیں اور بہت سی برا کنجیتان وقت کو بے رونق کر دیتی ہیں پس منکر کا مرید طالب پر انکار ایسی حرکتوں سے اُسکو روکتا ہے اور ایسے مجالس سے اُسے ڈراتا ہے اور یہ انکار صحیح ہے اور کبھو ایسا ہوتا ہے کہ بعضے صادق سچے آدمی ایک بے تک اور وزن کے سبب رقص کرنے لگتے ہیں بدون اسکے کہ وہ اور حال کا اظہار کریں اور اس میں وجہ اسکی نیت کی یہ ہوتی ہے کہ وہ بسا اوقات حرکت میں بعضے فقر سے موافقت کرتا ہے کچھ وہ ایک موزون حرکت کے ساتھ جلش کرتا ہے بدون اسکے کہ وہ وجہ اور حال کا دعویٰ کرے اسکی حرکت باطل کی طرف پھیری جاتی ہے اس واسطے کہ وہ حرکت ہر چند شرع کے حکم میں حرام نہیں ہے مگر وہ بحکم حال حلال نہیں ہے اسوجہ سے کہ اُس میں ہو جو اُسکی حرکات اور قص اُن مباحات کی قبیل سے ہو جاتی ہیں جو اُسپر ہنسی اور ٹھیل اور بی بی اور ادا کے کھلانے سے گذرتے ہیں اور یہ خوش دلی کے باب میں داخل ہوتے ہیں اور یہ اکثر حسن نیت کے سبب حادث ہو جاتا ہے جب اُس سے نیت ہو کہ نفس کی تکان دور کرے۔ جیسے کہ حضرت ابی دردار رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ہر آئینہ آپ نے کہا کہ میں ایک باطل شے سے اپنے نفس کی تکان دور کرتا ہوں تاکہ یہ مددگار میرے لیے حق پر ہو اور آرام کے مقام پر نماز کا اوقات میں بیڑھنا کر وہ ہو کہ اس کا کام کرنے والے آرام بائیں اور نفوس اپنے بعض

مقامہ کے ساتھ ترک عمل سے مدارات کیے جائیں اور مہلت کی جگہ خوش آئند معلوم ہوں اور انہی ترکیب مختلف اور پیدائش کی ترتیب سے آدمی ہر ہر قسم کا اپنے اصولی خلقت کے اقسام سے ہوتا ہوا اور اسکی شرح دوسرے کسی باب میں لکھی جیسا کہ قوی حق محض پر صبر کرنے کو دفا نہیں کرتے تو ایسی باتوں میں جھکا ہم نے ذکر کیا ہر دعوت کا دنیا اس قسم کے مباح سے ہر جو لہو کی طرف جو باطل نہیں کہش کرے اس سے حق پر مدد لی جائے اس واسطے کہ مباح اگرچہ حقیقت شرع میں باطل نہیں ہر اس واسطے کہ مباح کی تعریف یہ ہے کہ اس کے دونوں طرف برابر ہوں اور دونوں جانب اس کے معتدل ہوں گریہ کہ وہ احوال کی نسبت باطل ہو اور میں نے سہل بن عبداللہ کے بعض کلام میں دیکھا ہے کہ وہ صادق کے وصف میں کہتے ہیں کہ صادق کا جہل اس کے علم کے لیے زیادت اور اس کا باطل اس کے حق کے لیے مزید اور اس کی دنیا اس کی آخرت کے لیے مزید ہو اور اسی واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے عورتیں محبوب جائز کی گئیں تاکہ یہ اس کے نفس شریعت کا خطا اس کی عبادت اور تقدس کے مقام کے لیے ہو جس کو اس کے حظوظ عطا کیے ہوں اور اس پر حقوق اس کے لیے ہیں تو جو کچھ باطل ہر لہو کا نصیب فیر کے حق میں مباحات مقبولہ برخصت شرعی و دعوہ بعزیمت حال سے ہو وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں عبادات کے نقشہ نشان سے منقش اور مزین ہو اور ہر آئینہ نکاح کی انصیلت میں ایسا کچھ وارد ہوا ہے کہ وہ دلالت اس پر کرتا ہے کہ نکاح عبادت ہو اور اسی سے بطریق قیاس اس کا اشتمال دین و دنیا کی مصنفین کو ہر اس بنا ہے کہ اس کی شرح میں فقہار نے طول مسئلہ تخیلی لفظی العبادات (رخصت میں خواندہ) کا بڑھنا میں دیا ہے پس اب یہ رخصت کرنے والا اس نیت کے ساتھ حال کے دعویٰ سے الگ ہونے والا اس میں انکار منکر سے غامض ہوتا ہے لہذا اس

اُس کا نہ اُس کے لیے مضر ہو اور نہ اُس کے لیے مفید ہو اور بسا اوقات حسن نیت کے سبب تزیین میں عبادت ہو جاتی ہے خصوصاً جب کہ وہ اپنے نفس میں اپنے پروردگار کے ساتھ خوشی کو مضمر کر لے اور اُسکی رحمت اور عطوفت کے عام ہونے پر نظر کرے لیکن مشائخ اور اُن کے اقتدا کرنے والوں کے لائق رقص نہیں ہو جو اس سے کہ اُس میں ہو کی مشابہت ہو اور اُن کے منصب کے سزاوار نہیں ہو اور اس قسم کی بات ممکن کے حال کے خلاف اور مبائن ہو اور وجہ اُسکی کہ سماع میں انکار ممنوع ہو یہ ہو کہ جو شخص مطلق سماع کا منکر ہو بدون اُس کے کہ تفصیل کرے یمن باتوں میں ایک بات سے خالی نہ ہو گا یا تودہ سنسن اور احادیث سے جاہل اور نواقف ہو یا کہ وہ فریفتہ اُن اعمال اختیار پر ہوا ہو جو اُس کے لیے معتد ہوئے ہیں اور یا وہ طبیعت کا غبی ہو کہ اُسے ذوق ہی نہیں جو انکار پر اصرار کرتا ہو اور یہ ایک ان تینوں میں سے مقابل اُس کے کرے جو اُس کے آگے قریب آتا ہو پہلے جو حدیثوں اور آثار سے ناواقف ہو وہ اُس سے واقف ہو جو ہم قند عالیشان رضی اللہ عنہما کو بیان کر چکے ہیں اور اخبار و آثار جو اس باب میں وارد ہیں اور بعضے جنبش کرنے والوں کی جنبش میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خست کو جان گیا جو جنبش کے لیے رقص میں تھی۔ اور اُنکی طرف عالیشان رضی اللہ عنہما نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دیکھا یہ اُس وقت ہو کہ حرکت اور جنبش اُن کردبات سے بچے ہوئے ہوں حکما ہم نے ذکر کیا ہے اور ہر آئینہ روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ضرور علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا تو مجھ سے تم اور میں ناچتے ہوئے اسپر وہ اُچھلے اور کودے اور جھڑپے آپ نے فرمایا کہ تو مجھ سے خلق اور خلق میں مشابہ ہو تودہ اُچھلے اور کودے اور زیبہ فرمایا کہ تو ہمارا بھائی ہو اور ہمارا مولا ہو تودہ اُچھلے اور کودے اور جھڑپے

یہ حمزہ کے قصہ میں اچھلے اور کودے تھے جسین علی اور جعفر اور زید باہم جھگڑتے تھے
 رجو منکر کہ اسپر مغرور ہو کہ اعمال اختیار اسکے مقدر کیے گئے جس سے کیا جاسے
 پ کا تقرب الی اللہ عبادت کے سبب ہوا ہے جو کہ تیرے اعتقاد جو ان عبادت
 ن لگے ہوئے ہیں اور اگر تیری نیت قلب کی نہ ہوتی تیرے جواں میں یہ وہ باؤں
 عمل کے لیے قدر نہ ہوتی اس واسطے کہ اعمال نیتوں کے ساتھ ہیں اور ہر ایک
 شخص کے لیے وہی ہر جو اسے نیت کی اور نیت ہو عبادت ہو کہ تو اپنے رب
 طرف خون اور رجا کی نظر سے دیکھتا ہو تو جو کوئی شعر سے ایک بیت کا سننے والا
 تو اس سے وہ معنی اخذ کرتا ہو جو اسکو یاد اسکے رب کی دلاتا ہو خوشی سے یا
 م سے یا عاجزی سے یا نیا زہندی اور محتاجی سے۔ کس طرح اس قسم کے جہاں
 ن اسکا قلب جبکہ اپنے زور دگار کو یاد کرتا ہو اُست بٹ ہوتا ہو اور اگر کسی
 زند کی آواز سننی یہ آواز مسنکر خوش ہوتا ہو اور اللہ تعالیٰ کی قدرت میں
 لڑکھتا ہو کہ پرند کا گلا کیا اچھا بنایا ہو اور اسکا خلق اس کے بس میں کر دیا ہو اور
 اس طرح اس کے خلق سے آواز نکلتی ہو اور کانون تلک پہنچتی ہو اس تمام فکر میں وہ
 بسیج اور قدس کرنے والا ہو پھر وہ جب آدمی کی آواز سنتا ہو اور طرح کی نعر
 اسکے سامنے موجود ہوئی اور اسکا باطن ذکر اور فکر سے بھر گیا تو کیونکر اسکا انکار
 یا جاسے بعض صائیکین نے حکایت کی ہو کہ میں دریا کنارے جسدہ کی
 سجد میں متعلق تھا تو ایک روز میں نے ایک قوم دیکھی کہ اسکے ایک طرف وہ
 وگ کچھ پڑھ رہے تھے تو اپنے دل میں میں نے اسے برا جانا اور نہا کہ اللہ تعالیٰ
 کے گھردن میں سے ایک گہ میں شعر خوانی کرتے ہیں پھر میں نے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کو خواب میں اُسی رات دیکھا اور آپ بھی قرب و جوار میں بیٹھے ہوئے
 تھے اور آپ کے برابر ابو بکرؓ تھے اور اسوقت ابو بکرؓ کچھ گن گنا رہتے تھے اور

حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم انکی طرف کان لگائے سن رہے تھے اور اپنا ہاتھ سینہ پر اس طرح رکھتے تھے جیسے کوئی ہنس سے وجہ کرتا ہو تب اپنے دل ہی دل میں یمن نے کہا کہ مجھے یہ سزا اور نینیں ہو کہ ان لوگوں کو جو سن رہے تھے بُرا جانوں اور یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سن رہے ہیں اور ابو بکر رضی آپ کے برابر گنا گنا رہے ہیں اسوقت یمن نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دیکھا اور آپ فرما رہے ہیں کہ یہ حق بحق یا حق از حق ہر مان جو وقت کہ یہ آواز امر و کی ہو جسکی طرف دیکھنے سے فتنہ کا خوف یا عورت غیر محرم کی ہو اگرچہ اذکار اور انکار سے جو ہم نے ذکر کیے پایا جائے سنا اسکا فتنہ کے خون سے حرام ہر مذہب صرف آواز کی وجہ سے مگر صورت کا سماع حریم فتنہ گردانا جاتا ہے اور ہر ایک حرام کا ایک حریم ہے جس پر مصلحت کی وجہ سے ممانعت کا حکم کھینچتا ہے جیسے بوسہ جو ان دوزخ دار کے لیے کہ مجامعت حرام کا حریم بنایا گیا اور جیسے نامحرم عورت کے ساتھ خلوت میں ہونا اور اسکے سوا جو ہو پس اس بنا پر مصلحت اسکی مقتضی ہو کہ سماع سے منع کیا جائے جبکہ سننے والے کا حال اور اس بات کا جسکی طرف اسکو سماع اسکا ہو بنچا تاہر سمجھ لیا جائے پس اس طرح حریم حرام ممنوع ہوتا ہے اور کھوسماع کا انکار وہ شخص کرتا ہے جسکی طبیعت جامد یعنی بستہ اور فسرہ ہو کہ اسے ذوق ہی نہیں ہے تو اسکو نامرد کہا جاتا ہے جسکو لذت جملع سے واقفیت نہیں ہے اور اندھے کو جامد نامی سے نفع نہیں اور جو مصیبت میں نہ پڑا ہو وہ استرجاع (انا للہ وانا الیہ راجعون) نہ کیگا پھر کیا انکار اس دوست سے کیا جائے جسکا باطن خوق اور محبت سے پرورن فتنہ ہے اور وہ اپنی روح پرندہ کو نفس آمارہ کے پنجرہ کی ضیق میں بند دیکھتا ہے اسکی روح کو جھونکے حب وطن کی ہوا کے لگتے ہیں اور معرفت کی فوج کے طلا یہ اسے نظر آتے ہیں اور وہ نفس کے سبب پردیس میں ہر جدائی کے پیالے گھونٹ

لے لے کر پی رہا ہو مجاہدہ کے بار کے نیچے دبا ہو اور مشاہدہ یعنی عالم شہادت کی
سوانح میں سے نہیں اٹھائی جاتیں اور ہر چند کثرت اعمال سے نفس کے منازل
طے کرتا ہو مگر کعبہ وصال کے پاس نہیں پہنچتا اور اُسکے لیے لٹکے ہوئے پردے
نہیں کھولے جاتے تو فیسی لہنی سانس لے کر خوش ہوتا ہو اور سختی اور گزند کی شدت
ہلاکت کے ساتھ راحت پاتا ہو اور نفس اور شیطان سے جو دونوں موانع اُسکے ہن
مخاطب ہو کر کتا ہو ۵۱ یا جبلی نعمان بالمدخلیا + یم لصبا یخلص لی سیمافان الصبار
اذا ما نبست + علی قلب مخزون بکلت ہموما + اجد بردیا و تشف منی حرارۃ +
علی کبد لم یبق الا صیہما + الا ان دانی بلیلی قد میتر + واقفل دار العاتقین
قدیمہا + ترخیم نعمان کے دو جبل دالہر جھوڑو + باد صبا کو مجھ تلک
آنے دو جھوم جھوم + باد صبا عجب ہو ہوا جب کہ وہ چلے + میرے دل
حزین پہ تو جاتے رہیں ہوم + ٹھنڈک مجھے ملے کہ تشفی جگر کو ہو + گرمی سے
جسین مغز رکھامین نے تھام تھوم + میرے مرض قدیم ہن لیلے کے عشق کے
ہو جو مرض قدیم مجھ سے تا وہی ہو دھوم + اور شاید کہ منکر کے محبت نہیں ہو کر حکم کا
یالانا اور نہیں اُسکے سوا کچھ جان پڑتا وہ بیان بنین الاخون السلامی کا اور اُس محبت
خاص کا وہ انکار کرتا ہو جو علم را سخ اور لہلہا مقرب کے ساتھ مختص ہو اور ہر گاہ
اُسکے فہم فاصرین یہ بات قرار پا چکی کہ محبت استعدا مثال اور خیال اور خیال
اور شکال کی کرتی ہو تو قوم صوفیہ کی محبت سے اُسے انکار کیا اور حالانکہ وہ نہایت
جانتا کہ قوم صوفیہ کے حضرات ایمان کے مرتبہ میں محسوس سے بھی کامل تر کو
پہنچ گئے ہیں اور نفوس دار دراح کو کشف و عیان کی شدت سے تصدیق اور
قرآن کر دیا اور جناب رسول الصلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
عنه نے رداستہ کیا کہ آپ نے ایک لڑکے کا ذکر کیا جو پہاڑ پر بنی اسرائیل میں تھا

اُس نے اپنی ماہی سے کہا اے آسمان کس نے پیدا کیا وہ بولی کہ اُس نے کہا زمین کس نے
 پیدا کی وہ بولی کہ اُس نے کہا پہاڑ کس نے پیدا کیے وہ بولی کہ اُس نے بولا کہ ابر کس نے
 پیدا کیا وہ بولی کہ اُس نے پھر اُس نے کہا کہ میں اُس کے لیے ایک شان اور حال
 ستا ہوں اور پہاڑ کے اوپر سے ٹکڑے ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا پس جلالِ زلیٰ ہی
 اور روح کے لیے منکشف ہو جو عقل کے لیے کیفت نہیں ہو اور نہ فہم کے لیے مفسر ہو۔
 اس واسطے کہ عقل عالم شہادت کی موکل اور مفوض ہو وہ اُس سبحانہ سے رستہ نہیں
 پاتی ہو مگر وجود محض ملک اور شہود کے حریم کی طرف اُس کو راہ نہیں ملتی جو غریب کے
 پردہ میں تجلی کرنے والی روح کے لیے ظاہر ہونے والا ہو اور مطالبہ جلال سے یہ
 مرتبہ خاص مرتبہ ہی اور عالم تر اُس سے جو مرتبہ محبت خاص کے عام چھوڑ کر میں
 وہ جلال کمال کا دیکھتا ہو کبریا اور جلال سے اور عطیات و نوال کے استقلال سے
 اور اُن صفات سے جو منقسم اُن اشیا کی طرف ہیں جو ظاہر اُن سے ابدون میں ہو میں
 اور از لون میں ذاعلیٰ لازم ہیں۔ پس کمال کا ایک جلال ہو جو جو اس سے ادراک
 اور قیاس سے اُسکا استنباط نہیں ہوتا اور اس جلال کی دید میں مجبین کے ایک
 کردہ نے شروع کیا جو تجلی صفات سے مخصوص ہیں اور اُس کے موافق اُس کو ذوق اور
 شوق اور وجد و سماع میں حاصل ہو اور اولین کو تجلی ذات سے ایک حصہ عطا
 ہوا تو اُسکا وجد ملے قدر وجود ہو اور سماع اُسکا بعد شہود ہو اور بعضے شائخ سے
 حکایت ہو کہ ہم نے ایک جماعت اُن لوگوں کی دیکھی جو پانی اور ہوا پر چلتے ہیں
 سماع سُنے میں اور اُسبیر وجد کرنے میں اور سماع کے وقت وہ دیوانے
 مست ہو جاتے ہیں۔ اور بعضوں نے کہا ہو کہ ہم ساحل پر تھے تو ہمارے بعضے
 بھائیوں نے سنا تو وہ پانی پر تبصرن آمد و رفت کرتے رہتے تھے یہاں تک کہ وہ اپنے
 مکان کو واپس آئے۔ اور نقل ہو کہ بعضے ان حضرات سے سماع کے وقت آگ پر

لوٹتے تھے اور اس سے انکو خبر نہیں ہوتی تھی اور نقل ہر کہ بعض صوفیہ کو سماع کے وقت وجد پیدا ہوا تو ضمیعی اور ابنی آنکھ میں کرنی ناقل نے کہا کہ میں آنکھ کی آنکھ کے قریب ہوں کہ دیکھوں تو میں نے انگ بالور کو دیکھا کہ اسکی آنکھ سے نکلتا تھا اور ضمیعی کی آنکھ کو دیکھتا تھا۔ اور شیخ ابو طالب کی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ ہم اگر سماع سے محل مطلق غیر مقید مفصل انکار کریں تو ستر صدیق کے ادب انکار ہوتا ہے اور اگرچہ ہم جانتے ہوں کہ انکار قرار اور عباد کے قلب سے اقرب ہے مگر ہم ایسا نہ کر سکتے اس واسطے کہ ہم وہ جانتے ہیں جو وہ نہیں جانتے اور ہم نے سلف کے صحابہ اور تابعین سے وہ سنا ہے جسکو وہ نہیں سنتے اور یہ قول شیخ کا اس سبب ہے کہ انکو احادیث اور آثار کا بڑا علم تھا جسکے ساتھ ہی اجتہاد اور تحریری صواب کا مرتبہ حاصل تھا مگر ہم اہل انکار کے لیے زبان معذرت کھولتے ہیں اور ہم انکے لیے توضیح سے کہتے ہیں کہ فرق کیا ہے اس سماع میں جو اختیار کیا جائے اور اس سماع میں جس سے انکار کیا جائے۔ اور شبلی نے ایک کو یہ گاتے ہوئے سنا ہے سلمیٰ کو پوچھا ہوں ہر مجتہد کوئی بھی یانہ جسکو یہ علم ہو کہ اہل ترقی وہ ہر کمانہ تو شبلی رحمہ اللہ نے ایک نعرہ مارا اور کہا نہیں واللہ کوئی مجتہد اسکا دو عالم میں نہیں ہے اور بعض نے کہا ہے کہ وجد صفات باطن کا سر ہے جس طرح کہ طاعت صفات ظاہر کا سر ہے۔ اور ظاہر کی صفات حرکت اور سکون ہے اور باطن کی صفات احوال اور اخلاق ہیں اور ابونصر سراج نے کہا ہے کہ اہل سماع کے تین طبقہ ہیں پس ایک قوم وہ ہے جو اپنے سماع میں جو وہ سنتے ہیں اس میں اپنی نسبت مخاطبات حق کی طرف رجوع کرتے ہیں اور ایک قوم وہ ہے کہ ان چیزوں سے جو سنتے ہیں اپنے احوال اور مقام اور اوقات کے مخاطبات کی طرف رجوع کرتے ہیں تو یہ لوگ علم سے ارتقا اور صدق سے مطالبہ کھنڈے والے اہل حیرت و

میں کہ وہ اللہ کے لیے اُس سے اشارہ کرتے ہیں اور ایک قوم وہ فقراء مجر دیہین
 جنہوں نے علاقے قطع کر ڈالے اور اُنکے قلوب محبت دنیا اور جمع و منع سے
 طوطہ نہیں ہوئے سو یہ لوگ اپنے قلب کے خوش کرنے کے لیے مسکنے ہیں اور
 اُنکے لیے سماع لائق ہو اس واسطے کہ وہ سب آدمیوں کی نسبت زیادہ سلامتی کے
 قریب ہیں اور سب سے زیادہ فتنہ سے بچے ہوئے ہیں اور جو لوگ دنیا کی
 محبت سے طوطہ ہیں تو اُنکا سماع طبیعت اور تکلف کا سماع ہو ۔ اور
 بعض صوفیہ سے سوال کیا گیا کہ سماع میں تکلف کیا چیز ہے تو کہا کہ یہ دو قسم ہے
 ایک تکلف مسکنے والے میں طلب جاہ یا نفع دنیوی کے لیے ہے اور یہ
 قریب اور خیانت ہے اور ایک تکلف ایمان حقیقت کی طلب کے لیے ہے
 جس کا کوئی وجد کو تواجہ سے طلب کرے اور وہ بمنزلہ اُسکے ہے کہ یہ تکلف
 گریہ جائز کرے ۔ اگر کوئی اعتراض کرے کہ یہ ہیئت اجتماع بدعت ہے اس سے
 جواب دیا جائے کہ بدعت بخدور اور ممنوع وہ بدعت ہے کہ کسی سنت مامور
 کو مزامم ہو اور جو اس صفت کی نہ تو وہ جائز ہے اور یہ ایسا ہے کہ جس طرح
 کوئی آنے والے کے لیے اُٹھ کھڑا ہو سو یہ قیام پہلے نہ تھا اور عرب کی عادت
 میں اُسکا ترک تھا بیان تک کہ منقول ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 تشریف لاتے اور آپ کے واسطے قیام نہیں کیا جاتا تھا اور جن شہر دن
 اور ملکوں میں کہ یہ قیام اُنکی عادت ہے تو جب مدارات و قلوب
 خوش کرنے کے لیے یہ قیام قصد کیا جائے تو جائز ہے اس واسطے کہ ترک
 اُسکا دلون کو دشت دلاتا ہے اور سینوں کو غصہ سے بھرنا ہے پس یہ قیام
 عشرت اور حسن صحبت کے قبیل سے ہوگا اور ایسی بدعت جائز ہوگی اس واسطے کہ
 وہ کسی سنت مامورہ کی معیت میں نہیں کرتی

تیسواں باب ان سماع کے بیان میں جو رد اور انکار کی

رو سے ہو

ہم صحت سماع کی وجہ بیان کر چکے ہیں اور جو اہل صدق کے لائق اُس سے ہوں اور جہان فتنہ اُس کے طریق میں پھیل گیا اور عصمت اُس میں جاتی رہی اور حرص کے مارے بہت اقام نے اُسکا اتہام کیا جن کے اعمال تھوڑے ہیں اور احوال اُنکے بگڑ گئے ہیں اور سماع کے لیے بہت جملہ کثرت سے کیے اور اکثر اوقات اُس جاؤ کے لیے کھانے پچوائے جاتے ہیں جسکے لیے نفوس اس حال کے طلب کرتے ہیں نہ اس لیے کہ اُنکے دھون میں سماع کی رغبت ہو جیسا کہ صادقین کی سیرت اور عادت تھی تو سماع معلول ہو جاتا ہو کہ نفوس اشکی طرف مائل اس لیے ہوتے ہیں کہ کھانے خوب کھائیں اور لہو و لعب اور غفلت کے مقام میں مزے اڑائیں اور یہ حیلہ آمد مرید کے اوپر ترقی کی خواہش کو قطع کرتی ہو اور اُس کے طریق سے اوقات کا ضائع کرنا اور عبادات سے کم فائدہ اُٹھانا ہو اور اس اجتماع میں رغبت اس واسطے ہوتی ہو کہ طبیعت کی چیت سی چیزیں ملین اور عیش و عشرت اور لہو و لعب سے خوش ہوں اور پوشیدہ نہیں ہو کہ یہ اجتماع اہل صدق کے نزدیک مردود ہو اور مشہور قول ہو کہ سماع عارف کے سوا دوسرے کے لیے صحیح نہیں ہو اور مبتدی مرید کے لیے مباح نہیں ہو اور جنید رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہو کہ جب تم مرید کو دیکھو کہ وہ سماع چاہتا ہو تو جان لو کہ اُس میں بطالت کا بقیہ ہو اور کہتے ہیں کہ جنید نے سماع کا سننا چھوڑ دیا تو اُس نے کہا گیا کہ پہلے آپ سنا کرتے تھے تو کہا کہ اُسکے ساتھ اُس نے کہا کہ اپنے نفس کے لیے آپ سنتے تھے تو فرمایا کہ کس سے ہوا سنے وہ نہیں سنتے تھے مگر اہل سے اور اہل کے ساتھ سنتے تھے پھر جب

مکھائی گم اور ناپید ہو گئے تو چھوڑ دیا پس سلع کو اختیار نہیں جان انکو اختیار کیا مگر شرائط اور قیود اور آداب کے ساتھ کہ اُس آخرت کو یاد کرتے تھے اور بہشت کی رغبت کرتے اور دوزخ سے ڈرتے تھے اور اُس سے زیادہ اُنکی طلب ہوتی تھی اور اُس سے اُنکے احوال سنوڑتے تھے اور یہ انکو بعض بعض اوقات اتفاق ہوتا تھا نہ یہ کہ اُسکو عادت اور معمول بنا دین حتیٰ کہ بڑے بزرگوں نے اور اوکو چھوڑ دیا۔ اور شافعی رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ کتابِ تضامین لکھا ہے کہ راگ لہو دگر اہی ہے کہ باطل سے مشابہ ہے اور کہا جس نے اُنکی کثرت کی وہ نادان سبک عقل ہے اُسکی شہادت رد کی جائے۔ اور اصحابِ شافعی نے اسے اتفاق کیا ہے کہ غیر محرم عورت سے سلع کا سُنا جائز نہیں ہے خواہ وہ آزاد ہو لونڈی ہو منہ کھولے ہو یا کہ حجاب میں ہو اور شافعی رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ آپ لکڑی سے آواز نکالنے کو کمرہ جانتے تھے اور فرماتے کہ زندقیون نے اُسکو ایسا کیا ہے تاکہ قرآن سے اُسکے ساتھ مشغول ہوں اور کہا اسکا مضائقہ نہیں کہ لہان اور خوش آوازی کے ساتھ قرآن پڑھیں جس طرح ہو اور مالک رضی اللہ عنہ کے نزدیک یہ ہے کہ جب ایک شخص لونڈی خریدے اور اُسکو گاہین پائے تو اُسکے لیے جائز ہے کہ اس عیب کے سبب اُس کو دے اور وہ کل اہل مدینہ کا مذہب ہو اور اسی طرح امام ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے اور راگ سُنا داخل گناہ ہے اور اُسکو چند فقہانے مباح کیا ہے اور جن فقہانے اسے مباح کیا ہے وہ بھی بہ طمان اُنکا بساجد اور بزرگ مقامات میں سُنا نہیں ہو صحت سمجھتے اور اس تفسیر میں کہا گیا ہے۔ ومن الناس من یشرے لہو لکدیشہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ وہ راگ اور اُسکا مستماع حرام اور اس آیت کے معنی میں کہا گیا ہے۔ وانتم سادون۔ یعنی

کھانے والے ہو۔ مگر مہ نے عبدالسرن عباس سے روایت کی ہے کہ نعت
 حمیر میں وہ راگ ہر اہل یمن بولتے ہیں سم فلان۔ جب کہ اُسے گانا گایا اور
 قول اللہ تعالیٰ و استغفر من استطعت منہ بصوتک۔ اس میں مجاہد نے کہا کہ راگ اور
 مزامیر ہی۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا ہر ابلیس نے
 پہلے پہل نوحہ کیا اور اول اول گانا گایا اور عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے
 روایت کی ہے کہ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اس کے سوا نہیں کہہ
 آواز بدکار سے نہیں کیا گیا ہوں ایک آواز جو خوشی کے وقت ہو اور ایک آواز جو
 مصیبت کے وقت ہو اور عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ میں نہیں
 گایا اور نہ میں نے سنا کیا اور وہ عضو کو میں نے داہنے ہاتھ سے چھوا اُس وقت سے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے
 روایت ہے کہ راگ دل میں نفاق آگاتا ہے اور روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ
 عنہ اپنی قوم پر گزرے جبکہ احرام حج اندھے ہوئے تھے اور ان میں ایک شخص گستاخ
 تو آپ نے کہا خبردار اللہ تعالیٰ نہ سنے گا اور روایت ہے کہ ماسم بن محمد سے
 ایک شخص نے راگ کی بابت سوال کیا تو کہا میں اُس سے تجھے روکتا ہوں
 اور تیرے لیے اُسے میں مکروہ جانتا ہوں کہا کہ کیا وہ حرام ہے کہا کہ لے شخص دیکھ
 جب اللہ نے حق اور باطل الگ کر دیا ان میں سے کس میں غنا کر دانا جائے اور
 فضیل بن عیاض نے کہا ہے کہ راگ زنا کا مہتر ہے اور ضحاک سے ہے کہ غنا قلب کا
 بگاڑنے والا ہے اور پروردگار کا خصہ دلانے والا ہے اور بعض صوفیہ نے کہا ہے غنا
 اپنے تئیں بجاؤ کہ وہ شہوت بڑھاتا ہے اور مردت کو کھوتا ہے اور وہ شراب کی
 ویابت کرتا ہے اور کرتا ہے وہ کام جو نشہ کرتا ہے اور یہ جو قائل نے کہا ہے صبیح ہی
 احواسطے کہ سود وین طبیعت راگ اور وزن سے پوش میں آتی ہے اور طبیعت دار

اُدھی راگ کے وقت وہ چیزیں پسند کرتا ہی جسکو وہ پسند نہیں کرتا تھا چکی بجانا
تالی دنیا اور ناچنا اور اُس سے فعل ایسے صادر ہوتے ہیں جو سب عقلی ذریعہ
ہیں اور خواجہ حسن بصری رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ فریاد ان مسلمانوں کے طریق سے
نہیں ہے اور جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ حضرت نے شعر سے ہیں
وہ راگ کے مباح ہونے پر دلالت نہیں کرتا اس واسطے کہ شعر ایک کلام منظوم ہے
اور جو شعر منہ وہ کلام منثور ہے پس اسکا اچھا اچھا ہے اور بڑا اسیمین کا بڑا ہے اور
غنا تب ہی ہوتا ہے کہ آسمان سے ہو اور اگر نقصان نصاف اور اہل مان کے جماع
میں اور گوئیے کے دن سمیت بیٹھنے اور غزل خوان کی شبابہت میں فکر اور غور کر
اور اپنے دل میں تصور کرے کہ آیا حضور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اس
نشست کی مثل کبھی ہوئی ہے اور آیا قوال غزل خوان کو اس مجلس میں بلایا
اور اسکے سننے کے لیے جمع ہو کر بیٹھے ہیں تو اسیمین شک نہیں کہ وہ حال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ سے اسکا انکار کریگا اور اسیمین اگر کوئی فضیلت ہوتی جو
طلب کی جاتی تو اسے پھوڑتے پس جو اشارہ کرتا ہے کہ وہ فضیلت ہے کہ طلب کیجئے
اور اسکے لیے اجتماع ہو وہ شخص معرفت احوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اور صحابہ و تابعین کے ذوق سے بے بہرہ ہے اور بعض متاخرین کے احسان
سے رحمت حاصل کرتے ہیں اور اکثر لوگ اسیمین غلطی کرتے ہیں اور جب کبھی
اُسپر سلف ماضیہ سے محبت اٹھائی جاتی ہے تو وہ متاخرین کی دلیلین پیش کرتے
ہیں اور حال آنکہ سلف کے لوگ عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قریب
تھے اور انکی ہدایت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت سے مشابہ ہے
اور اکثر فقر اقرآہ قرآن میں بلا غلبہ بہت چیزیں ظاہر کرتے ہیں - عبد اللہ
بن عروہ بن زبیر نے کہا کہ میں نے اپنی دادی ہمارے بنت ابی بکر رضی اللہ عنہما سے

پوچھا کہ اصحاب رسول الصلی اللہ علیہ وسلم کیا کرتے تھے جب اُن کے سامنے
 قرآن پڑھا جاتا تھا تو کہا کہ وہ تھے اُس حالت میں جیسا کہ اُنکا اللہ تعالیٰ نے وصفت
 کیا کہ جو کہ آنکھیں اُنکی آنسو بہاتی ہیں اور بدن پر اُنکے بال کھڑے ہو جاتے ہیں
 کہا کہ میں نے کہا آج کے زمانہ میں جب قرآن لوگوں کے سامنے پڑھا جاتا ہے تو
 انہیں کوئی شخص غش کھا کر گرتا ہے میری دادی نے کہا کہ اعوذ باللہ من شیطان
 الرجیم۔ اور روایت ہے کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ اہل عراق سے ایک شخص پر
 گذرے کہ وہ گرتا پڑتا ہے کہا اسکو کیا ہوا ہے لوگوں نے کہا کہ جب اُسکے آگے
 قرآن پڑھا جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا ذکر سُنتا ہے تو وہ گر پڑتا ہے تو ابن عمر
 رضی اللہ عنہ نے کہا ہم ہر آئینہ اللہ سے ڈرتے ہیں اور گرتے نہیں ہر آئینہ شیطان
 انہیں سے ایک کے بیٹے میں در آتا ہے ایسا نہیں صحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کیا کرتے تھے اور ابن سیرین کے آگے اُن لوگوں کا ذکر کیا گیا جو گر پڑتے تھے
 اسوقت کہ قرآن پڑھا جاتا تو کہا ہمارے اور اُنکے درمیان ایک شخص انہیں کا
 گھر کی چھت پر دونوں پاؤں اپنے پھیلا کر بیٹھے پھر اُسکے آگے قرآن اہل سے
 آخر تک پڑھا جائے پھر وہ اگر اپنے کو گرا دے تو وہ سچا ہے اور یہ ولی اُنے انکار
 مطلق نہیں ہے اسواسطے کہ بعض شیخوں کو اسکا اتفاق پڑا ہے مگر یہ کہ اُس بناوٹ کے
 باعث ہے جو اکثر دن کے حق میں منوہم ہوتا ہے کہ کبھو ایسا تکلف اور ریا کے سبب
 بعضوں سے ہوتا ہے اور بعضوں سے بائیں دھم ہوتا ہے کہ علم اُن کو کم ہے اور
 جبل اُنکا ہوئی سے ملا ہوا ہے وجہ سے تھوڑا سا انہر نازل ہوتا ہے پھر اُسکی پیروی
 فضولیات سے کرتا ہے نہیں جانتا کہ یہ بات اُسکے دین کو ضرر پہنچاتی ہے اور کچھ وہ
 نہیں جانتا کہ یہ نفس کی طرف سے ہے لیکن بہت سارے مخفی طور پر کرتا ہے کہ وہ کچھ
 حد سے باہر کرتا ہے جس پر سزا دار تھا کہ وہ ٹھہرا رہے اور یہ صدق کے خلاف ہے نقصان

موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم کو وعظ کیا تو ایک شخص نے انہیں سے بنا قیض
بھاڑ ڈالا تو موسیٰ علیہ السلام سے کہا گیا کہ کڑتے ڈالے سے کھدو کہ اپنا کرتہ
نہ بھاڑے اور اپنے قلب کو شرح و بسط دے۔ لیکن جبکہ سلع کے شامل
یہ ہو کہ کسی امر واد کے سے سُننے تو ہنوقت آفت پہنچتی ہے اور اہل دیانات پر
اسکا انکار مقرر ہو گیا۔ بقیہ بن ولید نے کہا کہ کراہت کیا کرتے تھے اس
بات سے کہ اڑ کے امر و خوبصورت کی طرف دیکھیں اور عطا نے کہا ہر ایک نظر کہ
قلب کو اسکی ہوے ہو تو اس میں غریب ہیں۔ اور بعضے تابعین نے کہا ہر میں جو ان
تائب کے لیے اس قدر درندہ جانور ضرر رسان سے نہیں ڈرتا جب قدر کہ مجھے خوف
اُس کے لیے غلام امر دے ہے کہ اُس کے تئیں پہنچے اور بعضے تابعین نے یہ بھی کہا
ہو کہ لوطیہ تین قسم ہیں ایک قسم وہ ہیں جو نظر کرتے اور دیکھتے ہیں اور ایک قسم
ہو جو مصافحہ کرتے ہیں اور ایک قسم ہیں جو یہ عمل کرتے ہیں پس طائفہ صوفیہ
پر واجب ہے کہ ایسی جماعتوں سے پرہیز کریں اور تمہمت کی جگہوں سے علیحدہ
ریں اس واسطے کہ تصوف کل صدق ہے اور کل جہد ہے۔ بعضے صوفیہ کا
قول ہے کہ تصوف سراسر جہد ہے اُس میں کوئی چیز ہزل اور بیہودگی کی نہ ملاؤ
پس یہ آثارِ سماع سے اجتناب اور پرہیز کرنے پر دلالت کرتے ہیں اور
پس باب اُن بیانون کے ساتھ جو اُس میں ہے اُس کے جواز پر دلالت کرتا ہے
اپنے شرائط کے ساتھ اور اُن کردہات سے دور ہونے کے ساتھ جبکہ ہم نے
ذکر کیا ہے اور ہم نے قول فیصل کر دیا ہے اور قصائد اور غنا وغیرہ میں تفریق
کی ہے اور ایک جماعت صاحبین سے تھی کہ وہ نہیں سُنتے تھے اور اسکے
ساتھ اُس شخص پر انکار نہیں کرتے تھے جو نیک نیتی سے سُنتا تھا اور لوگ
اُس میں رعایت کرتا تھا

چوبیسواں باب قول فی السماع کے بیان میں جو عسلو اور

استغنا کی دوسری

معلوم کر دو کہ وجد اور حال سابقہ کو بتلاتا ہے جو مفقود ہو گیا ہو تو جسے مفقود نہیں کیا تو وہ پائے گا بھی نہیں اور کھو بیٹھنا باہین علت ہے کہ بندہ کا وجود و صفات کے وجود اور اُس کے بقایا کے سبب مزاحمت کرتا ہے پس اگر بندہ خالص ہو تو آزاد خالص ہو گیا اور جو آزاد خالص ہو گیا وہ مشترک وجد سے رخصت اور الگ ہو گیا تو وجد کا شرک بقایا کا شکار کرتا ہے اور وجود بقایا کا عطیات کے کسی شے کی لغت سے ہوتی ہے اور خضرمی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ کیا ہی دون اور پست اُس شخص کا حال ہے جو محتاج اسکا ہو جو اُسکو جگہ سے اکھڑے تو وجد سماع محق کے حق میں اس نظر سے کہ وہ اجد کو جگہ سے ہلا دیتا ہے اور باطن میں اثر کرتا ہے اور ظاہر پر اُسکا اثر پیدا ہوتا ہے اور بندہ کو ایک حال سے دوسرے حال کی طرف بدل دیتا ہے ایسا ہی ہے جیسا کہ وہ مبطل کے حق میں ہے اور اسکے سوا نہیں کہ محق اور مبطل کے حال میں اختلاف ہوتا ہے یعنی مبطل وجود ہوئی کی وجہ سے وجد کرتا ہے اور محق ارادہ قلب کے وجود سے وجد کرتا ہے اور اسی واسطے کہا گیا ہے کہ سماع قلب میں کوئی چیز پیدا نہیں کرتا اور وہ فقط اُسی چیز کو جنبش دیتا ہے جو قلب میں ہے پس جو شخص کہ اُسکا باطن ماسوا اللہ سے متعلق ہے اُسکو سماع جنبش دیتا ہے تب وہ ہوئی کے ساتھ وجد کرتا ہے اور جو شخص کہ اُسکا باطن اللہ کی محبت سے متعلق ہے وہ ارادہ قلب سے وجد کرتا ہے تو مبطل حجاب نفس کے ساتھ محبوب ہے اور محق حجاب قلب سے محبوب ہے اور حجاب نفس ارضی تاریک ہے اور حجاب قلب آسمانی نورانی ہے اور جو شخص ایسا ہے کہ اُسے سابقہ کو شہود کے

ساتھ ہمیشہ ہونے کی وجہ سے نہیں مفقود کیا ہوا اور وجود کے دامون سے لغزش میں نہیں پڑا ہے وہ نہ سماع سنتا ہوا نہ وہ دہد کرتا ہوا اور اسی لحاظ سے بعض صوفیہ نے کہا ہوا میں پورا سدا یا حج ہوں کہ کوئی قول میرے اندر نفوذ اور اثر نہیں کرتا اور نیشاد و نیوری رحمہ اللہ کا ایک قوم پر گذر ہوا جن میں ایک قوال تھا جب انکو دیکھا تو چپ ہو کر سے تب آپ نے کہا کہ بھرجاؤ اس چیز کی طرف جس میں تم تھے ہوا اگر دنیا کے تمام کھیل میرے کان میں بھر جاتے میرے ارادہ کو باز نہ رکھتے اور نہ وہ بعض علت کو شفا دیتے جو میرے ساتھ ہیں پس وجہ روح گرفتار نفس کا چھیننا اور چلانا ہوا کچھ مبطل کے حق میں اور گرفتار قلب کا کچھو محق کے حق میں ہوا تو وجہ کا منبع روح روحانی محق اور مبطل کے حق میں اور وجہ کچھ تو معانی کے سمجھنے سے ظاہر ہوتا ہوا کچھو محض نعمات اور الحان سے تو جو معانی کے قبیل سے ہو مبطل کے لیے سماع میں نفس شریک روح ہوتا ہوا اور محق کے لیے قلب شریک اُسکے ہوتا ہوا اور جو محض نعمات کے قبیل سے ہو سماع کے لیے روح مجرد ہوتی ہوا مگر مبطل کے لیے نفس استراق سمع کرتا ہوا اور محق کے لیے قلب استراق سمع کرتا ہوا اور وجہ اسکی کہ روح لغمون سے لذت حاصل کرتی ہوا یہ ہوا کہ عالم روحانی حسن اور جمال کا مجمع ہوا اور وجود تناسب موجودات میں قولاً اور فعلاً مستحسن ہوا اور شکل صورت میں تناسب ہونا روحانیت کی میراث ہوا تو جب روح نے نعمات لذیذ اور احسان تناسب سے تو بوجہ جنسیت اس سے اثر قبول کیا بھر یہ شمع کے ساتھ مصباح عالم حکمت کی شمع سے مقید ہو گئے اور بندہ کے لیے دنیا اور دین میں حدود کی رعایت میں مصلحت ہو۔ اور دوسری وجہ یہ ہوا کہ روح نعمات سے اس لئے لذت پاتی ہوا کہ نعمات کے ساتھ روح سے نفس نے ایسا رخصی سے بات چیت ایسے رمز و اشارہ سے

کی جیسے دو عاشق معشوق میں ہوتی ہر اور نفوس و ارواح میں تعاشق اہلی ہر جو
 نفس کے مؤنث ہونے اور روح کے مذکر ہونے کی طرف کھینچتا ہر اور مذکر اور
 مؤنث میں عاشقہ باطریق واقع ہر۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر و جعل منہا زوجا
 لیکل یسکن الیہا۔ اور بنایا اُس سے جوڑا اُسکا تاکہ اُس سے آرام پائے اور حق
 سبحانہ تعالیٰ کے قول میں اشعار اور انبار باہمی تلازم اور میل کی طرف ہر جو جہان
 اور تعاشق کا موجب ہر اور لغات سے روح لذت پائی ہر اس واسطے کہ دو تعاشق
 کے درمیان رہے پیچہ فریبندہ بات کا کہنا ہر اور جس طرح عالم حکمت میں حلال و
 حرام سے پیدا ہوئی عالم قدرت میں روح روحانی سے نفس پیدا ہوا تو یہ تالفت
 اس اصل سے ہر اور یہ اس لیے ہر کہ نفس روح حیوانی ہر روح روحانی کے
 قرب سے مجلس ہو گیا اور اُسکی ہم جلسی اس طرح ہر کہ جنس حیوان کی
 اور روح سے ممتاز ہو گیا اس سبب سے کہ روح روحانی سے اُسکو غفلت
 قرب تھا تو وہ نفس ہو گیا پھر جبکہ نفس روح روحانی سے عالم قدرت میں پیدا
 ہوا جس طرح کہ آدم سے وہ عالم حکمت میں پیدا ہوئیں پس یہ تالفت اور عشق
 ہر دیگر نسبت مؤنث اور مذکر ہونے کے بیان سے ظاہر ہوا اور اس طریق سے
 روح لغات سے خوش ہوتی ہر اس واسطے کہ وہ دو متعاشق میں مراسلات
 ہیں اور ان دونوں کے بیچ میں مکالمہ ہر اور ایک قائل نے کہا ہر کہ تکلم
 صفائی الوجود عیوننا + نحن سکوت والہوئی تکلم + تلائم آئنگہ ہماری
 طرف سے جو دیں + ہم چپ ہیں اور عشق ہر بائیں بتا رہا + پھر جب روح نے
 لغت سے لذت اُٹھائی تو نفس جس میں ہوئی کی علت ہر اسے دیکھا اور ماضی مدث
 سے جنس اُن جسز دن کے ساتھ کی جو اُس میں تھیں اور قلب نے جو ارادہ کا بھی تھا
 اُن چیزوں کے ساتھ حرکت کی جو اُس میں تھیں اسوجہ سے کہ روح میں ایک ماضی

موجود ہوا ہے شہر بناوا ہر قنات علی الارض جمعہ + ولاارض منہا کاس الکرام نصیب
 سے میکشی کی اور زمین پر جرمہ ریزی ہم نے کی ہے ہر زمین کے واسطے جام کریم
 سے نصیب ہے تو نفس بطل اُسکے فلک قلب کے لیے زمین ہر اور قلب بحق اُسکی
 روح کے آسمان کے لیے زمین ہو جس مردوں کے مقام پر پہنچا ہوا اور صاحب
 جو عرض حوال سے مجر اور خالی ہر اُسے رادی مقدس میں نفس اور قلب کی
 دونوں جوتیاں اُتار ڈالیں اور صدق کی ٹھیک میں بادشاہ صاحب اقتدار کی
 حضور میں قرار پکڑا اور خوشی منائی اور نور عیانی سے اکان کے حرام کو جلا
 پہونک دیا اور اُسکی روح جو اپنے محبوب کے آثار دیکھنے میں مشغول ہر اپنے
 خالق کے ہر آئینہ دسبازی کی طرف مائل نہیں ہوئی تو جو کوئی حیران شاق ہو
 دھندلا وہی مشاق کی فریاد رسی کی فرصت نہیں رکھتا اور جبکہ یہ حال ہو اُسکے
 سر کو سلع جنبش نہیں دیتا یعنی گراں اور کردہ چانتا ہو اور ہر گاہ حل یہ ہے
 کہ اکان یا جو اپنے لطیف کا ناچوسی اور جہنی فریادہ باتوں کی اس روح کو باطن
 بعد اس سے نہیں جانتی تو کس طرح اُسے سماع پاسکتا اور اس سے مل سکتا ہر اس
 طریق سے کہ معانی سمجھ جا دیں اور وہ بہت بھرا اور کثیف ہو اور جو کوئی خواہ
 لطیف کے اٹھانے سے زار ناہکے تو وہ عبارات کے بارگراں کا متحمل کس طرح
 ہو سکتا ہو اور اس سے قریب تر ایک عبارت ہو جو قریب الغم ہے۔ جدا ایک
 اور ایک سگانہ دلہائے کی طرف سے ہر اور جو اللہ کا ارادہ کرے تو اُس چیز پر قنات
 میں کرنا جو من عند اللہ ہو اور جو شخص محل قریب میں تحقیق بقرب ہوا اُسکو کھیل
 کھلائے اور نہ اُسکو جنبش دیتی ہو وہ چیز کہ من عند اللہ ہو اس واسطے کہ دارد
 من عند اللہ بعد اور مسافت کی خبر دیتا ہو اور قریب یا بندہ ہو وہ دارد کو لیکر
 کیا کہنے اور جدا آتش ہو اور رب پالنے والے کا قلب نوری اور نور آتش سے

کہیں لطیف تر پیدا کر کثیف لطیف کے اوپر تسلط نہیں ہو پس جب ملک کہ مرد در سبدہ
 اپنی راہ استقامت پر ہمیشہ برابر چلتا رہے وجود کے جھگڑدن اور کشاکش کے
 سبب اپنے طریق معبود سے منحرف نہ ہو اسکو وجد سماع نہیں پاتا۔ پھر اگر مجموعہ
 اُمین آیا اور اُسے کسی قصور نے روکا اس باعث کہ ممتحن محسن کی طرف سے
 اُسکا اہتمام اور ابتلا ہو تو وہ اجملا کی طرح طرح کی محنتوں سے موافقت اور
 سازگاری کرتا ہو یعنی اُسپر ایک وجود ہو پختا ہو جسکو واجد پاتا ہو اس سبب سے
 کہ آرائش اور ابتلا کے وقت بندہ حجاب قلب کی طرف عود کرتا ہو تو جو شخص
 حق کے ساتھ ہو جب اسے تعرض ہو تو قلب پر گرتا اور تنزل کرتا ہو اور جو شخص
 قلب کے ساتھ ہو جب وہ پھیلے تو نفس پر واقع اور تنزل ہوتا ہو۔ اپنے بعض
 مشائخ سے میں نے سنا ہے کہ وہ بعض صوفیہ سے حکایت کرتے ہیں کہ ہر آئینہ
 سماع سے اُن کو وجد ہو تو اُن نے پوچھا کہ کہاں تھا داخلہ در کہاں یہ وجد جواب
 دیا کہ ایک داخل ہمارے اوپر آیا کہ ہمیں اس گھاٹ پر اتار دیا۔ بعض صحابہ سہل نے
 بیان کیا کہ برسوں میں سہل کے ساتھ رہا کبھی میں نے انکو نہیں دیکھا کہ کسی چیز سے
 متغیر ہوئے ہوں جو ذکر اور قرآن سے سنا کرتے پھر جبکہ اُن کی عمر آخر کر ہوئی اُنکے
 سامنے یہ آیت پڑھی گئی۔ لا یغذ منکم فدیۃ یعنی تم سے کوئی فدیہ طلبا جائیگا تو آپ
 کی کیا لائے اور قریب تھا کہ گریٹین لو میں نے اُسکا حال پوچھا کہا مجھے ضعف
 آگیا تھا اور ایک دفعہ یہ آیت سنی تھی۔ اللک یومئذی بحق لفرمن۔ آج کے علما
 بادشاہت حق رحمی ہو تو آپ بڑھنے لگے تو ابن سالم نے آپ سے سوال کیا جو
 آپ کے بار تھے کہا ہر آئینہ مجھے ضعف آگیا پھر آپ نے کہا گیا کہ اگر یہ ضعف ہو تو
 قوت کیا ہو کہا قوت یہ ہے کہ ہر آئینہ کامل اُسپر کوئی وارد نہیں آتا مگر یہ کہ اپنی
 قوت حال سے اُسکو بچاتا ہو پس اُسکو کوئی وارد متغیر نہیں کرتا اور یہی قبیل

سے ہر قول الی بکرمی السمرعہ کا۔ لہذا کنا حتی قست القلوب یعنی ایسے ہی ہم تھے
 حتی کہ دل سخت ہو گئے جب کہ ایک شخص کو قرآن کے پڑھتے وقت روتے دیکھا
 اور قول آپ کا قست یعنی سخت اور صلب ہو گیا اور قرآن کی سماعت غیر میں
 بڑ گئی اور اُن کے انوار سے مالون اور مالوس ہو گئے پس کوئی نئی چیز وہ نہیں تھے
 تاکہ متغیر ہوں اور صاحب وجد اُسکی مثال ہو جسکو نئی چیز معلوم ہو اور
 اسی واسطے بعض صوفیہ نے کہا ہر ہمارا حال نماز کے پہلے جیسے ہمارا حال نماز
 کے اندر ہر اشارہ اس سے ہر کہ حال شہود کو استمرار ہے پس اسی طرح سماع
 میں ایسا ہر جیسا سماع سے پہلے تھا اور جنید نے کہا کہ وجد فضل علم کے ساتھ مضمر
 نہیں ہوا اور فضل علم فضل وجد سے بہت پورا ہوا اور شیخ حاد رحمہ اللہ سے ہمیں
 پہونچا ہوا کہ وہ کہا کرتے کہ اگر یہ لقمہ وجود سے ہوا اور یہ سب قرب المعنی قول ہیں
 مگر اس شخص کے لیے جو اُس معنی میں اشارہ جانتا ہو اور سمجھتا ہو اور ایسا شخص
 ناور الفہم اور ناور الوجود ہو۔ اور معلوم کر وہ گریہ کرنے والوں کے لیے مختلف
 ہو بعد سماع کے وقت ہیں انہیں سے بعض خوف سے روتے ہیں اور بعض شوق
 کے مارے روتے ہیں اور کوئی ایسا ہر کہ وہ خوشی کے افراط سے روتا ہر جیسا کہ
 شاعر نے کہا ہے طمع السور علی حتی اننی + من عظم ما قد سر فی البکانی +
 + اُمرا ہر تن بدن میں سرور اس قدر کہ میں + عظمت سے اُسکی جس نے
 کیا خوش تھا رو دیا + شیخ ابو بکر کنانی رحمہ اللہ نے کہا ہر کہ عوام کا سماع
 طبیعت کی متابعت سے ہوا اور مریدین کا سماع خون ورجاسے ہوا اور اولیا
 ماسماع نعمتون اور آلا ر کے دیکھنے سے ہوا اور عارفون کا سماع مشاہدہ
 سے اور اہل حقیقت کا سماع کشف اور عیان سے ہوا اور انہیں سے ہر ایک
 کے لیے ایک مصدر اور مقام ہوا اور یہ بھی کہا ہر کہ موارد اترنے میں مجسم

ایک شکل سے یا ایک موافق سے ملتے ہیں تو جو دار و شکل سے ملاؤں سے مل گیا اور جو دار و موافق سے ملاؤں سے ٹھہر دیا اور یہ سب ارباب سماع کے مواجید اور احوال میں اور حکوہم نے ذکر کیا اُس شخص کا حال ہے جو سماع سے بلند اور مرتفع ہے اور یہ مختلف اقسام بکاکے اختلاف پر واقع ہے حکوہم نے خون اور شوق اور فرح سے بیان کیا ہے اور انہیں سے اعلیٰ درجہ کا بکار فرج ہے کسی کوئی شخص آئندہ مدت کے سفر بعد اپنے گھر میں آتا ہے تو اہل کے دیکھنے کے وقت خوشی کی کثرت اور قوت سے رہتا ہے اور گریہ میں ایک اور مرتبہ ہے جو اس سے بھی نایاب تر ہے اُسکا بیان نادر ہے اور اسکی شے بھی نادر ہے اور اُسکا بیان ہر وجہ سے کہ فہم اُسکے اور اک سے قاصر ہے بڑا معلوم ہوتا ہے تو اکثر اُسکا بیان بکار کے مقابلہ میں ہوتا اور غرور سے اُسپر جفا ہوتی ہے اور اُسے جانتا ہے جو اسے قدامت و صولاً پاتا ہے یا اُسکو بڑی محنت اور مشاؤون سے سمجھتا ہے اور وہ بکار و جدان بکار فرح کے علاوہ ہے اور وہ حق یقین کے بعض مواطن میں پیدا ہوتا ہے اور دینا میں حق یقین سے تھوڑے اوتار ہیں تو اُسکے بعض مواطن میں بکایا جاتا ہے اسوجہ سے کہ محدث اور قدیم میں تغاؤر اور بتائن ہوتا ہے پس بکایک ترشح ہوا ہے جو حدوث کے وصف سے ہے اس سبب سے کہ غفلت رحمن کی سطوت فیعلہ زنی

کرتی ہے۔ ولقرب من ذلک مثلاً فی الشاہد قطر النعام بتلاقی مختلف الاجرام۔ اور یہ وجد ہر چند عزیز الوجود ہے لہذا پر مشعر ہے جو فنا و صرن کے تسبیح کرتا ہے بان کبھو فنا میں بندہ اس حال سے متحقق ہوتا ہے کہ آثار سے بالکل پاک اور منزہ ہو اور انوار میں ڈوبا ہو اور زمان بعد اس سے مقام بہت کو ترقی کرے اور اُسکو الیاد و دھچھیا جائے جو مظهر ہوتے بکاکے اقسام اسکی طرف عائد ہوتے ہیں خون اور شوق سے اور خوشی سے اور وجدان سے کہ

صورت میں ان کے مشاغل اور مبائن ان کے حقائق سے ہو ایک فرق لطیف کے ساتھ جھکواؤ سے لوگ اور اک کرتے ہیں اور اس صورت میں سماع سے بھی یک قسم اس پر جو دگرتی ہو اور یہ قسم اُس کے لیے مقدور ہو اور اُس کے ساتھ مقہوری لیتا ہے اُسے جب وہ چاہتا ہو اور رد کرتا ہو جب چاہتا ہو اور یہ سماع ممکن سے اسی نفس کے ساتھ ہوتا ہو جو مطمئن ہو اور دشمن ہو اور اپنی طبیعت کی سبائے ہو اور طمانیت اپنی حاصل کی ہو اور روح نے اُسے ایک معنی اُسمین سے سکھلا دئے ہیں تو اُس کا سماع نفس کے لیے ایک قسم کا تمتع اور ارتفاع ہے جس طرح لذات اور شہوات سے تمتع حاصل کرتا ہے نہ کہ یہ اُس کا نفس ایسا ہوتا ہے کہ ٹپا باب کی گود میں کہ اُس کو بعض اوقات بعض خواہشوں میں خوش کر دیتا ہو۔ اور اسی قبیل سے ہو یہ نقل کہ آیا محمد لراشی اپنے یاروں کو سماع میں مشغول کرتے اور آپ اُنے ایک طرف گوشہ میں جا کر نماز پڑھتے تو ہر آئینہ ان لغات نے ایسا ہی راستہ پایا ہو جیسا کہ اُس مصلیٰ نے پایا ہو تو اُنے نفس خوش اس سے ہو کر مل بیٹھا اس واسطے روح کا مورد اس میں صفائی کے سبب اُس وقت زیادہ ہوتا ہو کہ روح نے نفس اپنی تمتع اور ارتفاع میں دوا ہو کیونکہ نفس باوجود طمانیت کے اپنی حیلے اور بناوٹ کے سبب موصوف باجنہیت ہوتا ہو اور اُس کے بعد میں فتح سے اقسام روح اور اُس کے حصے وافر ہو جاتے ہیں اور اُس کے کان میں ناز کے وقت احسان کا راہ پانا اُس کی اور اُس کی حقیقت مناجات اور کلام تنزیل کے نعم میں درمیان مکرور حیلہ کرنے والا نہیں ہے اور وہ اقسام بلا مزاحمت اپنے اپنے محل تک پہنچ جاتے ہیں اور کوئی مزاحمت نہیں ہے اور یہ سب اس وجہ سے ہے کہ ایمان کے ساتھ کی سینہ کی شرح کو وسعت ہو

اور اسدِ محسن اور منانِ ہر اور اسی واسطے کہا گیا ہے کہ سماع ایک قوم کے لیے
 مثل دوامی اور ایک قوم کے لیے مثل غذا اور ایک قوم کے لیے پنکھے کے مثل ہے
 اور اقسامِ بکا کے عود سے جو مردی ہے یہ کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اُبی سے فرمایا کہ کلامِ مجید پڑھ انھوں نے عرض کی میں آپ کے سامنے
 پڑھوں اور حالانکہ آپ کے اوپر نازل ہوا ہے تو حضرت نے فرمایا مجھے رغبت ہے کہ
 اسے میں اپنے غیر سے سنوں پھر سودۃ النساء پڑھنی شروع کی یہاں تک کہ وہ ہر
 اہیت پر پہنچے۔ فلیکن اذا جننا من کل امۃ تشہد وجنابک علی ہولاء شہیداء
 یعنی پھر کیا حال ہو گا جب ہم ہر ایک امت سے ایک ایک گواہ بلائیں اور
 تجھے ہر صوبہ پر شہادت کے لیے بلائیں تو کیا ایک حضرت کی دونوں آنکھیں
 اخٹک ریزاں نہیں۔ اور روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجرِ ہود
 کے سامنے آئے اور ہاتھ سے اُسکو ملا اور پھر اپنے دونوں لب اس پر رکھ گئے
 اور تک رو دیا کیے اور کہلے عسر بیانِ اخٹک گرا کرتے ہیں اور متکون جو ہر
 اُسکی طرف تمام بکا رحوں کرتے ہیں اور آہیں ایک فضیلت ہے جسکو نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے مانگا ہے اور فرمایا۔ اللهم ارزقنی عینین ہطالیتین یعنی اے اللہ
 میری مدد فرما مجھے کر دو آنکھیں جو بہت اشک ریزاں ہوں اور بکا فانی نہ
 ہو پھر قدر اور پھر اسد ہوا اور وہ اتم ہے کہ یہ اُسکی طرف ایک وجود جدا گانہ
 کے ساتھ جو اُسکو کریم منان سے مقام بقا میں عطا کیا گیا ہے اُسکی طرف عود کرتا ہے

پچیسواں باب قول فی اسم کے بیان میں ادب اور ترجمہ

کے ساتھ ہے

اور یہ باب ادبِ سماع اور حکمِ جامہ درمیانی اشاراتِ مشائخ پر جو اسمین چنانچہ

جو چیزیں کہ اس میں ماثور منقول اور معذور ممنوع سے ہر اُن سب پر مشتمل ہو کہ
 بنا بر تصوف جملہ احوال میں صدق پر ہو اور وہ جد یعنی درستی اور کوشش
 بالکل ہو صادق کے سزاوار نہیں ہو کہ وہ ایسی مجلس میں جانے کا ارادہ
 کرے جس میں راگ ہوتا ہو مگر جب کہ اللہ تعالیٰ کے لیے نیت کرے اور اپنی ارادت
 اور طلب میں اُس سے ترقی کی امید ہو اور نفس کے کسی ہوی کی طرف مائل
 ہونے سے پرہیز کرے پھر استخارہ پہلی مجلس میں جانے کے لیے کرے اور
 اللہ تعالیٰ سے برکت کا اُمین سوال کرے جب کہ وہ جانا چاہے اور جب
 مجلس میں آئے تو صدق اور وقار کو ہاتھ اور پاؤں کے سکون سے لازم رکھے
 البوکر کتانی رحمہ اللہ نے کہا ہر مستمع پر واجب ہو کہ وہ اپنی سماع میں اس
 سے راحت ایسی حاصل نہ کرے جس سے سماع اُس کے وجد یا شوق یا غلبہ
 وار کو برا نہ سمجھتے کرے اور وار د اُس کا ہر ایک حرکت اور سکون اُس سے کھو نہ
 تو صادق وجد سے بچے اور اُمین حرکت سے پرہیز کرے جب تک ہو سکے
 علی الخصوص جب کہ شیخ کی حضوری میں ہو۔ حکایت ہو کہ ایک جوان جنید
 رحمہ اللہ کی صحبت میں رہتا تھا اور جب کبھی کوئی چیز سنی نعرہ مارا اور متغیر
 ہو گیا تو آپ نے اُس سے ایک روز کہا کہ آج کے بعد اگر تجھ سے کوئی چیز
 ظاہر ہوئی تو میری صحبت میں مت بیٹھ تو اُس کے بعد وہ اپنے تئیں ضبط کرتا
 اور بسا اوقات اُس کے ہر ایک بال سے عرق کے قطرے ٹپکا کرتے۔ پھر جبکہ ایک
 دن اُن دنوں سے آیا ایک سخت نعرہ مارا اور روح اُسکی نکل گئی تو صدق سے
 نہیں ہو کہ بلا وجد نازل وجد کا نظارہ یا حال کا دعویٰ بغیر حال حاصل کے کرے
 اور یہ عین نفاق ہو۔ مشہور ہو کہ نصیر آبادی رحمہ اللہ سماع کے بڑے حریف تھے
 تو اس میں لوگ بہت فتنہ مچے کہا بان وہ اس سے بہتر ہو کہ ہم بیچیں اور غیب کی

نواسے ہو عمر دین مجید وغیرہ اُنکے بھائیوں نے کہا فسوس ہو ابا القاسم سلام کی
 نعرش بدتر ہو اتنی اور اتنی برسوں سے کہ ہم لوگوں کی غیبت کرتے ہیں یہ
 اسوجہ سے کہ سلام کی نعرش امیرہ السمر تعالیٰ کی طرف ہو اور کھلے جھوٹ سے
 حال کامزج اور معطر کرنا ہو اور اس میں کئی گناہ ہیں ایک تو اُن میں سے یہ ہو کہ
 وہ السمر تعالیٰ پر جھوٹ لگاتا ہو کہ اُسکو اس نے ایک چیز بخشی ہو اور حال آنکہ
 بخشی نہیں۔ اور السمر پر جھوٹ لگانا سب گناہوں سے بدتر ہو اور ایک اُن میں
 سے یہ ہو کہ بعض حاضرین کو فریب دیتا ہو کہ اُسکی نسبت حسن ظن کریں اور
 فریب دنیا خیانت یعنی دغلی اور ناراستی ہو رسول مقبول صلی السمر علیہ وسلم
 نے فرمایا ہو کہ جسے ہمیں فریب دیا وہ ہم میں سے نہیں ہو اور ایک اُن میں
 یہ ہو کہ ہر گاہ وہ مبطل ہو اور چشم صلاح سے اپنے کو دکھلاتا تو عنقریب
 اُس سے ظاہر وہ امر ہو جائے گا جو اہل اعتقاد کے عقیدہ کو فاسد کر دے اور
 نتیجہ یہ ہو کہ اور لوگوں کی نسبت جو اسکے مثال ہیں اُسکا اعتقاد خراب ہو جائیگا
 پس اہل صلاح کے حق میں فساد عقیدہ کا سبب پیدا کرنے والا ہو گا اور
 اس سے نقصان اُس شخص کو پہنچے گا جو حسن ظن رکھتا ہو اور اُس سے حدیث
 کی مہربند ہو جائے گی اور اس سے بہت کچھ آفتیں پیدا ہوں گی جس سے اُس شخص پر
 پڑے گی جو اُس سے بحث کریگا اور ایک اُن میں سے یہ ہو کہ حاضرین کو اُسے پیام دار
 قعود میں موافقت کی ضرورت پیش آتیگی تو وہ اپنے جھوٹ سے لوگوں کا بھگتے بھگتے
 دینے والا ٹھہرے گا اور جماعت میں وہ شخص موجود ہو کہ نور فرست دیکھتا ہو
 کہ وہ جھوٹا ہو اور اپنے نفس پر مجلس کی موافقت کو مدارات سے اٹھاتا ہو اور
 گناہوں کی شرح سمین بہت ہوتی ہو تو چاہیے کہ اپنے السمر پر در دگار سے خوف
 اور جنبش نہ کرے مگر جبکہ اُسکی جنبش رعشہ دار کی سی ہو جو بند کرنے کی راہ اُسے

دے یا چھیننے والے کے مثل جسکو اسکی قدرت نہیں ہو کہ چھینک آئی ہوئی کو
 روک دے اور اسکی جنبش سانس کی طرح قہراً اور جبراً ہو جسکو داعیہ طبیعت
 مقتضی ہو۔ سریح نے کہا ہے نعرہ اور فریاد میں صاحبِ وجد کی شرط ہو کہ وجد
 اس حد کو پہنچ جائے کہ اُسکے منہ پر اگر تلوار ماری جائے تو اُسکو خبر نہ ہو کہ درد ہو اور
 یہ اہلِ وجد کی نوبتِ فاذا درہی ہوتی ہے اور کہ جو اس رتبہ کو غیبت سے صاحب
 حال نہیں پہنچتا مگر اسکی آواز ایسی نکلتی ہے جیسے کسی کو تنفس ہو اور وہ ایک
 قسم کے ارادہ سے ہوتا ہے جو مضطر سے ملا ہوا ہے اور یہ ضبطِ حرکات کی رعایت
 اور نعرہ دہن کی رد ہے اور کپڑوں کے بھاڑ ڈالنے میں زیادہ موکد ہو سوسٹے
 کہ یہ حال کا اطمینان اور خراجِ باطل ہو اور اسی طرح سرانیدہ کی طرف خرقہ کا پھینکنا
 سزاوار اُسکے نہیں کہ یہ فوج کیا جائے الا جب کہ اُسکی نیت ایسی موجود ہو کہ
 اس میں تکلف بناوٹ اور ریاکاری نہ ہو اور جب کہ نیت نیک ہے تو قوال کی طرف
 غرقہ کے پھینکنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہر آئینہ کعب بنی زبیر سے روایت ہے
 کہ وہ مسجد میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور ابیات پڑھیں
 جسکی اول بیت یہ ہے بانت سعاد فقلبی الیوم متبوک + یعنی سعاد مجھ پر
 سدا ہو گئی تو آج میرا دل پوش سے گیا ہوا ہے۔ بیان تک کہ وہ اس بیت
 تک پہنچا۔ ان الرسول لیسف لیتفاد بہ + مہند من سیوف اللہ مسلول +
 یعنی رسول لتلیک شمشیر ہیں کہ اُس سے روشنی اور ضیاء حاصل کی جاتی ہے
 اللہ کہ تلواروں میں سے ایک بھی ہوئی تلوار ہے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اُس سے کہا کہ تو کون ہو سو کہا۔ اشہد ان لا اله الا اللہ و اشہد ان محمد رسول اللہ
 میں کعب بنی زبیر ہوں تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسکی طرف
 ایک چادر جو اوڑھے ہوئے تھے پھینک دی جب زمانہ معادیہ کا تھا تو

تو اُس کے پاس آدمی بھیجا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چادر ہمارے ہاتھ میں
 دس ہزار کو بیع کر دے اُسکو واپس معاویہ کی طرف یہ لکھ بھیج دیا کہ میں رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا کپڑا کسی کو نہیں دے سکتا جب وہ مر گیا تو معاویہ نے
 اُسکی اولاد کے لیے بیس ہزار بھیجے اور چادر لیلی اور وہ چادر آج کے دن امام
 احمد لدین اللہ کے پاس موجود ہے کہ اُسکی برکات اُسکے ایامِ خوشنہ پر ہو بختی
 اور متصوفہ کے آداب ہیں کہ اُنکا التزام یہ حضرات کرتے ہیں اور اُسکا لحاظِ محبت
 اور معاشرت میں ہوتا ہے اور سلطان کے بہت لوگ اُسکے مقید نہیں ہوتے تھے
 مگر ہر ایک بات کو اُن لوگوں نے بند کیا اور اُسکے اوپر اتفاق کیا ہے اور نہ اُن پر
 شرع کا انکار ہے کوئی وجہ انکار کی آئین نہیں ہے تو اُسین سے ایک یہ ہے کہ اُن
 لوگوں میں سے اگر کوئی سلع میں متحرک ہو اور اُس سے خرمہ گرے یا بادل
 اُس پر نازل ہو اور اُس نے اپنا علامہ قوال کی طرف پھینک دیا تو مستحسن اُنکے نزدیک
 یہ ہے کہ حاضرین سر پر ہنہ کرنے میں اُسکے ساتھ موافقت کریں جبکہ یہ امر سرگرم
 اور شیعہ سے ہو اور اگر فعل شیخوں کی حضور میں جو انون سے ہو تو شیخوں پر واجب
 نہیں ہے کہ اُسین جو انون کی موافقت کریں اور لقیہ حاضرین پر جو انون کے لیے ترک
 موافقت حکمِ مشائخ پہنچتا ہے پھر جب سماع سے خاموش ہوں صاحب
 محل کو خرقة واپس دیا جاتا ہے اور حضار مجلس عامون کے اُٹھانے سے اُسکا
 ساتھ دیتے ہیں پھر اُنھیں فوراً سر دن کی موافقت کے لیے پہنتے ہیں اور جب
 خرقة قوال کی طرف پھینکا جائے تو وہ قوال کا ہے جب کہ اُس نے ارادہ اُس کے
 عطا کیا ہو اور اگر قوال کو عطا کرنے کا قصد نہیں کیا تو بعض نے کہا ہے کہ وہ
 قوال کا ہو چکا اس واسطے کہ اسکا محرک وہی قوال ہے اور اُسی کی طرف سے وہ
 موجب صادر ہوا کہ خرقة کو پھینک دے اور بعض کا قول ہے کہ وہ مجلس بھر کے

لیے ہو کہ انہجملہ قوال ہو کہ اسمین محرک قول قوال کا برکت جماعت کے ساتھ ہو کہ وجد پیدا ہوا اور احداث وجد قوال کے گانے پر تصور نہیں ہر س قوال نہیں سے ایک ہوگا۔ روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر کے روز کہا جو شخص ایسی جگہ ٹھہرے اُس کے لیے یہ درجہ ہو اور جو مارا جائے اُس کے لیے یہ اجر ہو اور جو قید ہو اُس کے لیے یہ ثواب ہو جو ان لوگ فتابی کر گئے اور بوڑھے اور سردار کھڑے نیردن اور جہنم دن کے پاس ہوے پھر جب اللہ نے مسلمانوں کو فتح دی تو جو انون نے خواستگاری کی کہ یہ فتح ہمارے نام ہو اور بوڑھے لوگوں نے کہا کہ ہم تمہارے یار اور پشتی تھے پس مال غنیمت ہم سے الگ الگ نہ لیجاؤ تو اللہ تعالیٰ نے نازل یہ آیت کی۔ لِلرَّسُولِ وَاللَّذِينَ آمَنُوا مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ وَالْمَلَائِكَةِ مِلَّةٌ أَحَدٌ وَلِلَّهِ الْغَنِيمَتُ كُلُّهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ۔ یعنی تجھ سے مال غنیمت کا سوال کرتے ہیں کہ یہ مال غنیمت اللہ اور رسول کے واسطے ہو پھر حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سب پر برابر مال غنیمت تقسیم کر دیا اور بعض کا قول ہو کہ اگر گائے و الاقوام میں سے ہو تو وہ ایک کے مثل تو لگتا جائے گا اور قوم سے ہو تو جو اسکی قیمت ہو اُسے دیجائے اور جو فقر کے خرقوں سے ہو ان سب کے درمیان تقسیم کیا جائے اور کہا گیا اگر قوال اجرت برآیا ہو تو اُسکو کچھ اسمین سے نہ ملے گا اور اگر وہ غنیمت بے اجرت ہو تو اُسکو دیا جائے گا اور یہ سب باتیں اُسوقت ہیں کہ وہاں شیخ نہ ہو جو حکم دے اور وہاں پر شیخ موجود ہو جسکی بزرگداشت اور اسکے امر کا امتثال ہو تو شیخ اسمین حکم دیکھا جو اسکی رائے میں آدے کہ ہر آئینہ اسمین مختلف احوال ہوتے ہیں اور شیخ کے لیے اجتہاد حاصل ہو تو جو اسکی رائے میں آئے کرے اُسپر کسی کو اعتراض نہیں اور بعض اصحاب اور بعض حضار نے اسکا فائدہ لیر معاوضہ دے دیا اور قوال و قوم اُسپر راضی ہو گئی اور ہر ایک شخص ان میں سے

اُس کے خرقہ کی طرف بھرا تو جائز ہو اور اگر ایک نے اُن میں سے اختیار اور دے دینے پر اصرار کیا اس وجہ سے کہ اُس نے اُسکی نیت سے اُتار ہی تو قوال کو اُسکا خرقہ دیا جائے گا مگر بچھے ہوئے خرقہ کا چاک کرنا جو سچے صاحبِ حال نے ایسے غلبہ کے سبب بچھا ڈالا ہو جس سے وہ بے اختیار ہو گیا جس طرح کہ نفس کو غلبہ ہو کر تاہی پھر جو کوئی اُسکے روکنے کا قصد کرے تو سب اُسکے ٹکڑے ٹکڑے کر کے بانٹ لیتے ہیں تبرک بالخرقہ ہو اس واسطے کہ وجد فضل حق کے آثار سے ایک اثر ہو اور خرقہ کا چاک کرنا آثار وجد سے ایک اثر ہو تو خرقہ میں اثر بانی آگیا اُسکا حق ہو کہ سب لوگوں کو دیا جائے اور اعزاز و اکرام کے لیے سربر رکھا جائے ۛ تفسوع ارواح بخند من ثیاہم + یوم القدر دم تقرب الصمد بالدار + ۛ ارواح بخند میں ہو ہمک اُنکے جامہ سے + آنے کے دن کہ وصل کا وعدہ قریب ہو + جناب رسول الصری صلی اللہ علیہ وسلم ابر کا استقبال فرمایا کرتے اور اُس سے برکت حاصل کرتے اور فرماتے کہ نئی تازی چیز ہو جسکا وعدہ پروردگار نے کیا تھا بس پھٹا ہوا خرقہ تازہ دار دعدہ کا ہو تو حکم بچھے خرقہ کا یہ ہو کہ حاضرین کو بانٹ دیا جائے اور جو ثابت خرقہ اُسکے تابع ہیں اُسکا حکم یہ ہو کہ شیخ اُسکے حق میں حکم جاری کرے اگر بعض فقر کو مخصوص اُسکے حصہ سے کر دے تو اُسکو اختیار ہو اور اگر اُسے ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالے تو بھی اُسکو اختیار ہو اور یہ اعتراض اُسپر نہوگا کہ یہ تفریط اور خرچ فضول ہو اس واسطے کہ چھوٹے خرقہ سے اُسکے موقع پر وہی فائدہ حاصل ہوتا ہو جبکہ حاجت ہو یا کہ بڑا خرقہ فائدہ دیتا ہو ۔ اور امیر المومنین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ ایک حلہ حریر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہو یہ آیا تو وہ میرے پاس بھیج دیا میں وہ پہن کر باہر آیا تو آپ نے فرمایا کہ جو میں نہیں

ذات کے لیے کردہ جانتا ہوں اُس سے تیرے لیے راضی نہیں پھر آپ نے
اُس کے ٹکڑے کر کے عورتوں کو اوڑھنیاں بنا دیں اور ایک روایت میں ہے
کہ میں آپ کے پاس آیا اور کہا کہ میں اُس کو کیا کروں آیا میں اُسے بہنوں
فرمایا کہ نہیں لیکن اسکی اوڑھنیاں فواطم کے لیے بنا دو مقصود فاطمہ بنت اسد
اور فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور فاطمہ بنت حمزہ اُن سے ہیں
اور اس روایت میں ہے کہ ہدیہ ایک حلہ حریر کا دو ہر اسلا ہوا تھا اور یہ وجہ
کپڑے کے بھاڑنے اور اُس کے ٹکڑے ٹکڑے کرنے میں سلت کے اندر ہی -
حکایت ہے کہ نیشاپور کے مقام ایک دعوت میں فقیہ اور صوفیہ جمع ہوئے
اور خرقہ گر پڑے "اور وہاں شیخ الفقہ ابو محمد جوینی اور شیخ الصوفیہ ابو القاسم
قشیری تھے اور انہی عادت کے موافق خرقہ کو تقسیم کر لیا تو شیخ ابو محمد نے
بعض فقہا کی طرف توجہ کی اور چپکے سے کہا کہ یہ اسراف اور اتلاف مال ہو تو
ابو القاسم قشیری نے سن لیا اور کچھ نہ کہا یہاں تک کہ تقسیم ہو چکی پھر خادم
کو بلایا اور کہا مجلس میں دیکھو جسکے پاس بچھا پڑا نا مصلے ہو تو اُس سے میرے
پاس لے آؤ تب وہ مصلی لایا پھر ایک شخص آگاہ واقف کار کو حاضر کیا اور کہا یہ
مصلے کتنے پر زیادہ سے زیادہ خریدو گے کہا ایک دنیا رہ کر کہا اور ایک ہی
قطعہ ہوتا تو کتنے کا ہوتا کہا نصف دنیا رکھا پھر شیخ ابو محمد کی طرف متوجہ ہوئے
اور کہا اسکا نام مال کا تلف کرنا نہیں ہے اور بچھا ہوا خرقہ سب حاضرین پر
تقسیم ہوتا ہے خواہ ہم جنس ہوں یا غیر جنس جب کہ قوم کی نسبت اہلِ عمارت
ظن ہو اس اعتقاد سے کہ خرقہ سے برکت حاصل ہوتی ہے - طارق بن شہاب
نے روایت کی کہ اہل بصرہ نے اہل نہادندہ سے محاربہ کیا اور انکی امداد اہل
گوفہ نے کی اور عمار بن یاسر اہل کوفہ کے سردار تھے اور فتحیاب ہوئے

اور اہل بصرہ نے چاہا کہ غنیمت سے کوفہ کے لوگوں کو کچھ نہ بانٹیں بنی یثیم سے ایک شخص نے عمار سے کہا کہ اے اجدع یعنی خصوصت کرنے والے تو چاہتا ہے کہ ہماری غنیہوں میں تو شریک ہو آپ نے حضرت عمرؓ کو لکھا حضرت نے جواب لکھا کہ غنیمت اُسکے لیے ہر جوڑائی میں موجود ہو اور بعضے اس طرف گئے ہیں کہ چٹا خرقہ مجلس پر تقسیم ہو اور جو اس میں ثابت ہو قوال کو دیا جائے اور استدلال اس روایت سے ابی قتادہ کے ساتھ کیا گیا ہے کہ کہا جب حنین کے دن بڑائی میں بیٹے اوزار رکھ دیے اور قوم سے ہم کو فرصت ملی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا جس شخص نے کسی مقتول کو مارا اس کا لباس مارنے والے کا حق ہے اور یہ اس کے لیے وجہ صحیح خرقہ میں ہے اور چٹا خرقہ جو ہر کا حکم ہے کہ حاضرین کے حصہ کے بٹ دیے جائیں اور اگر مجلس میں تقسیم کے وقت داخل ہو جو حاضر پہلے نہ تھا اسے بھی حصہ ملے گا ابو سوسی اشعری رحمہ اللہ نے روایت کی ہے کہ کہا جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تین دن بعد جنگ خیبر سے آئے تو ہمارے حصہ لگائے گئے اور کسی کو حصہ نہیں دیا گیا جو ہمارے سوا فتح میں موجود نہ تھا اور قوم صوفیہ کہیے سلم میں اُنکے پاس غیر خنس کا موجود ہونا کہ وہ معلوم ہوتا ہے جیسے متعبد جسکو ذوق ہو کچھ نہیں تو وہ انکار کرتا ہے اسکا جو منکر نہیں ہے یا دنیا دار جو تکلف اور مدارات کا محتاج ہو یا بعد میں تکلیف کرنے والا جو اپنے تواجہ سے حاضر ہی کو تشویش دیتا ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھے کہ اچانک حضرت جبریل علیہ السلام نازل ہوئے اور کہا یا رسول اللہ! ہیرائیں تیری امت کے فقر اور دولت مندوں سے پہلے آدھے دن یعنی بانسویں پیشتر بہشت میں داخل ہونگے تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خوش ہوئے اور فرمایا تم میں کوئی ایسا شخص ہے جو ہمارے لیے شہار پڑھے تو ایک بدوی نے

کہا اب ان یا رسول اللہ تو فرمایا لاؤ تو اعرابی نے پڑھا **لقد سعت حیتہ الہوی کیدی**
خلا طیب لہا طاراتی + **الاجیب الذی سفقت بہ** + **نغذہ رقیقی و تر یاتی** + ترجمہ
 ہر آئینہ عشق کے سانپ نے میرے جگر میں کاٹا ہے کہ اُسکا نہ کوئی طیب ہے نہ مٹر
 پڑھنے والا ہے مگر وہ اجیب کہ جس کا میں شیفتہ اور فریفتہ ہوا ہوں اُسکے
 پاس میرا منتر ہے اور ہر مہرہ ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وجد کیا اور آپ کے
 ساتھ صحابہ نے بھی وجد کیا یہاں تک کہ ردائے مبارک آپ کے شانے سے گر پڑی
 پھر جب فارغ ہوئے ہر ایک شخص انہیں سے اپنی اپنی جگہ آئے معاویہ
 بن ابی سفیان نے کہا اچھا آپ کا لعب ہے یا رسول اللہ تو آپ نے فرمایا آہ یا
 معاویہ وہ شخص کریم نہیں ہے جسے ذکر حبیب کے سنے پر اہتر از اور جنبش نہ ہو
 پھر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چادر کے چار سو ٹکڑے کر کے
 حاضرین کو بانٹ دیے اور یہ حدیث ہم نے سند سے وارد کی ہے جیسا کہ ہم نے
 سنا اور پایا اور ہر آئینہ اُسکی صحت میں اہل حدیث نے کلام کیا ہے اور ہم نے
 کوئی چیز ایسی نہیں پائی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہو اور
 وہ ہم شکل اہل زمان کے وجد اور اُنکی سماع و اجتماع اور اُنکی ہئیت کے
 ہو مگر یہ حدیث اور کیا اچھی حجت اہل صوفیہ اور اہل زمان کے واسطے ہے
 اُنکی سماع اور اُنکے خرقہ چاک کرنے اور اُسکے بانٹ لینے میں اگر وہ صحیح
 ہو اور اللہ بہتر دانا ہے اور میرے دل میں کھٹکتی ہے یہ بات کہ وہ صحیح نہیں ہے اور
 آسمین ذوق اسکا نہیں پاتا ہوں کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے
 اصحاب کے ساتھ یہ کیا ہو اور اُن خبر دن پر وہ اعتماد کرتے ہیں بنا بر اُس
 جو ہمیں اس حدیث میں پہونچا ہے اور دل اُسکے قبول سے انکار کرتا ہے اور

اللہ خوب تر جاننے والا اُسکا ہے

جھبیسوان باب آن چلون کے بیان میں جبکا السراف صوفیہ کرتے ہیں

چلے سے قوم صوفیہ کا کوئی خاص مطلب نہیں ہر جگہ سواوہ اسکی طلب کرتے ہوں لیکن جبکہ حکم اوقات کی مخالفتیں انہیں دخیل ہوتی ہیں تو چلے کے ساتھ وقت کا مقید کرنا انکو محبوب اور مرغوب ہوا اس امید سے کہ چلے کا حکم انکے تمام زمانے پر جاری ہو جائے گا تو وہ اپنی جمیع اوقات اسی ہیئت سے رہیں جو چلے میں ہوتی ہو بنا اسکی یہ ہو کہ جلا ذکر کے ساتھ مخصوص سے حدیث شریف میں ہو کہ جسے چالیس دن اللہ کے واسطے خالص کر دیے حکمت کے چٹے اُسکے قلب سے زبان پر اُسکے ظاہر سے ہیں اور ہر آئینہ اللہ تعالیٰ نے چلے کو ذکر کے ساتھ قصہ موسیٰ علیہ السلام میں مخصوص فرمایا ہی اور چلے کے ساتھ تخصیص امر اسی مزید ترک دنیا کے لیے ہو قال اللہ تعالیٰ وداعدنا موسیٰ لیسئلہ دامننا ما بعشر فتم میقات ربہ ربیعین اور ہم نے موسیٰ سے تیس رات کا وعدہ کیا تھا اور اُسکو دس رات کے ساتھ پورا کیا اُسکے پروردگار کا میقات اور زمانہ پورا چالیس رات کا ہوا اور قصہ اُسکا یہ کہ موسیٰ علیہ السلام نے نبی اسرائیل سے وعدہ کیا جب کہ وہ مصر میں تھے کہ اللہ تعالیٰ جب اُنکے دشمنوں کو ہلاک اور اُنکو دشمنوں کے ہاتھوں سے خلاص کرے گا تو اللہ تعالیٰ کے پاس سے ایک کتاب اُنکے واسطے لائے گا جس میں حلال اور حرام اور حدود اور احکام کا واضح بیان ہوگا پھر جبکہ اللہ تعالیٰ نے وہ کام کیا اور فرعون کو ہلاک کر ڈالا تو موسیٰ نے اپنے پروردگار سے کتاب مانگی تب اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ تین دن روزہ رکھے اور وہ ذیقعد پھر جبکہ تیس راتیں پوری ہوئیں تو اُننے منہ کی بدبو بڑی معلوم ہوئی تو خیر بے مشکل

خوفت کی لکڑی سے مسواک کی تباہی سے فرشتوں نے کہا کہ ہم تیرے منہ سے
 سے منہ کی خوشبو سونگھتے تھے تو نے اسے مسواک سے کھو دیا پھر اسکو اللہ تعالیٰ
 نے ذی الحجہ کے اس دن روزہ رکھنے کا حکم دیا اور فرمایا کیا تو نہیں جانتا کہ روزہ دار
 کے منہ کی بدبو مجھے مشک کی خوشبو سے زیادہ عمدہ معلوم ہوتی ہے اور موسیٰ
 علیہ السلام کا روزہ یہ نہ تھا کہ دن کو کھانا چھوڑ دین اور رات کو کھائیں بلکہ چالیس
 دن بغیر کھانے کے گئے اس سے معلوم ہوا کہ معدہ کا کھانے سے خالی ہونا ایک
 بڑی اصل اس بات میں ہے یہاں تک کہ موسیٰ علیہ السلام اس کے محتاج ہوئے
 جب کہ مکالمہ الہی کے لیے وہ مستعد ہوئے تھے اور علوم لدنی ان لوگوں کے
 دل میں جو اللہ تعالیٰ کی طرف دنیا سے قطع تعلق کیے ہوئے ہیں ایک قسم کا
 مکالمہ ہے اور جو شخص کہ اللہ تعالیٰ کی طرف چالیس دن خالص طور پر ہو گیا
 اس طرح کہ اپنے نفس سے معاہدہ معدہ لٹکا رکھنے کا کیا ہو تو اس پر سب علوم لدنی
 کھولتا ہے جیسا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی خبر دی اللہ اعلم
 کہ مدت چالیس دن کا تعین قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نہیں
 اور اس امر میں جو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو اسکا حکم دیا اور چالیس دن
 سے قید اور حد نکالنے کی حکمت کے واسطے ہے اور اسکی حقیقت پر کوئی
 مطلع نہیں ہے۔ انبیاء علیہم السلام جبکہ اللہ تعالیٰ نے انکو معلوم کرا دیا
 بادہ شخص جسکو اللہ تعالیٰ نے انبیاء کے سوا اس کے معلوم کرانے سے مخصوص
 کر دیا اور جسکی پوشیدگی میں ایک معنی چمک رہے ہیں اور اللہ بہتر دانا ہے اور وہ
 یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے آدم کو طبع سے بیدار فرمایا تو خمیر کی مدت استعداد تعداد
 سے مقرر کی جیسا کہ وہ دہوا ہے جو طبع آدم بیدار بعد صبا یعنی آدھ کی
 مشیت کو اندر اپنے ہاتھ سے چالیس دن خمیر کیا تو آدم جبکہ دارین کی آبادی کے لیے

صلح خواہ تھا اور اللہ تعالیٰ نے اُس سے دنیا کی آبادی باہی جس طرح کہ مہشت کی آبادی اُس سے چاہی مٹی سے اس ترکیب کے ساتھ اُسکو پیدا کیا جو عالم حکمت اور شہادت اور اس دار دنیا کے مناسب تھی اور قانون حکمت کے موافق اُس سے دنیا کی آبادی بن نہ آتی جس حالت میں کہ سفلی اجزاء زمین سے وہ مخلوق نہ تو اس مٹی سے اُسکو پیدا کیا اور چالیس دن اُسکی سرشت کو خیر کیا تاکہ اس چالیس دن کے خیر سے چالیس حجاب حضرت الہی سے دور ہو جائے اور بارگاہ الہی اور مقامات قرب سے ٹھٹھک رہے اس واسطے کہ اس حجاب سے برگ بجاتا تو دنیا مہمور نہوتی تو عالم حکمت کی آبادی اور زمین میں خلیفۃ اللہ ہونے کے لیے بعد اہم مقام قرب نے اسیکلن جڑ بکھولی پس ہر روز اللہ تعالیٰ کی طاعت کے لیے دنیا سے قطع کرنا اور اُسکے سامنے آنے اور ام معاش کی طرف نور سے ٹھینچنا ایک حجاب ایسے نکالتا ہے جو ایک معنی ہے کہ اس میں امانت رکھا ہوا ہے اور ہر ایک حجاب کے اٹکنے کے موافق منجرب ہونا اور منزل حاصل کرنا ہے قرب حضرت الہی جو مجمع علوم اور انکا مصدر ہے پھر جب کہ چلا پورا ہو گیا تو پردے دور ہو جاتے ہیں اور علوم و معارف اسٹبر خوب ریش کرتے ہیں بعد ازاں علوم و معارف جو اعیان ہیں انوار سے بدل جاتے ہیں اس سبب سے کہ نور عظمت الہی کی اکیر سے متصل ہوتے ہیں اسوقت اعیان حدیث نفس کے علوم الہامیہ سے بن جاتے ہیں اور حدیث نفس کے احرام انوار عظمت کے قبول کرنے کو پیش آتے ہیں پس اگر وجود نفس اور اُسکی حدیث نہوتی تو علوم الہیہ ظاہر نہوتے اس واسطے کہ حدیث نفس قبول انوار کے لیے فرت وجودی ہے اور قلب میں باذات قبول علم کے لیے کوئی شے نہیں ہے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے کہ اُسکے قلب سے حکمت کے چشمے اسکی زبان پر ظاہر ہونگے اشارہ اسکی طرف ہے کہ

قلب کا ایک رخ نفس کی طرف ہوا سوجہ سے کہ توجہ اُسکی عالم شہادت کی طرف
ہو اور ایک رخ اُسکا روح کی طرف اس اعتبار سے ہو کہ اُسکی توجہ عالم غیب کی
طرف ہو تو جو علوم نفس میں پیدا کیے گئے ہیں اُنے قلب مدد جاتا ہوا اور زبان
جو اُسکی ترجمان ہو اُسکے حوالہ کرتا ہو تو علوم ظہور قلب سے ہو ہوا سٹے کہ علوم
اُسمین جز پکڑے ہوئے ہیں تو قلب اور روح کے لیے قرب الہی سے وہ مراتب
حاصل ہیں جو الہام کے رتبوں سے بڑھے ہوئے ہیں پس بندہ الہی کی طرف جھک
پڑنے اور لوگوں سے یک سو ہونے کے سبب اپنی مسافت ہائے وجود کو قطع
کرتا ہو اور اپنے نفس کے معاون سے جواب علوم کو نکالتا ہو اور ہر آئینہ حدیث

میں وارد ہو۔ انسان معاون کما دن الذہب و الفضة خیار ہم نے اسجا ہلیتہ
خیار ہم فی الاسلام اذا فتھوا یعنی آدمی سونے چاندی کی سی کھان ہیں جو جاہلیتہ
میں نہیں کے اچھے ہیں وہی اسلام میں اُنکے بہترین ہیں جب کہ وہ فقیم
ہوں تو ہر درز اس کے واسطے عمل میں خلوص کرنے کے سبب وہ ایک طبقہ
کیا بی پیدا ایشی طبقات سے دور کرتا ہو جو الہی تعالیٰ سے اُسکو دور رکھتا ہو
ہیان تک کہ چلے کے جالیس دن پورے کرنے سے جالیسون طبقوں کو ایک دن
تجھے ایک طبقہ طبقات حجاب سے دور کر دیتا ہو اور اس بندہ کی صحت کی نشانی
اور چلے سے اُسپر اثر پڑنے کی علامت اور اخلاص کی شرطوں کا پورا کرنا یہ ہو
کہ چلے کے بعد دنیا سے کم رغبت کرے اور فریب کے گھر سے الگ ہو جائے اور
دار البقا کی طرف رجوع کرے اس واسطے کہ دنیا میں زہد کرنا ظہور حکمت کی ضرورت
سے ہو اور جو دنیا میں زہد نہ کرے تو اُسکو حکمت نصیب نہ ہوگی اور جو حکمت چلے
کے بعد بہرہ مند نہ ہو تو ظاہر ہو جائے گا کہ اُسے شرائط میں کچھ خلل ڈالا ہو اور
الہی تعالیٰ کے لیے خالص نہیں ہوا اور جو الہی تعالیٰ کے واسطے خالص نہیں ہوا

تو اُسے اللہ کی عبادت نہیں کی اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو اخلاص کا حکم دیا ہے
 جیسا کہ ہم کو محال کا حکم دیا۔ قال اللہ تعالیٰ وما امر الا لیعبدا اللہ مخلصین للہ دین
 اور وہ لوگ نہیں حکم دیے گئے مگر اس واسطے کہ اللہ کی عبادت کریں اس طرح کہ دین کو
 اسکے لیے خالص کریں۔ صفوان بن عسال رضی اللہ عنہ نے حضرت رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے فرمایا کہ جب قیامت کا دن ہوگا غلاص
 اور شرک دونوں گھٹنوں کے بل پر درگزار عز وجل کے سامنے حاضر آئیں گے
 تو اللہ تعالیٰ اخلاص کو حکم دے گا کہ تو اپنے اہل اخلاص کے ساتھ جنت
 کو جا اور شرک کو حکم دے گا کہ تو اپنے اہل شرک کے ساتھ دوزخ میں جا
 اور اس اسناد سے سلمیٰ نے کہا علی بن سعید سے میں نے سنا اور اس سے
 پوچھا کہ اخلاص کیا چیز ہے؟ اُس نے کہا ابراہیم شقیقی سے میں نے سنا اور اس سے
 پوچھا کہ اخلاص کیا چیز ہے؟ اُس نے کہا محمد بن جعفر انحصاف سے میں نے سنا
 اور اُس سے پوچھا کہ اخلاص کیا چیز ہے؟ اُس نے کہا احمد بن یسار سے میں نے سوال
 کیا کہ اخلاص کیا چیز ہے؟ اُس نے کہا ابایقوب اشردطی سے میں نے سوال کیا کہ
 اخلاص کیا چیز ہے؟ اُس نے کہا احمد بن غسان سے میں نے پوچھا کہ اخلاص کیا چیز ہے؟
 اُس نے کہا کہ احمد بن حلی الجیمی سے میں نے پوچھا کہ اخلاص کیا چیز ہے؟ اُس نے کہا
 میں نے عبد الواحد بن زید سے پوچھا کہ اخلاص کیا چیز ہے؟ اُس نے کہا کہ حسن
 میں نے پوچھا کہ اخلاص کیا چیز ہے؟ اُس نے کہا کہ میں نے خدیفہ سے سوال کیا کہ اخلاص
 کیا چیز ہے؟ اُس نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ اخلاص
 کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا میں نے جبریل علیہ السلام سے پوچھا کہ اخلاص کیا چیز ہے؟
 جبریل نے کہا میں نے حضرت رب العزت جل جلالہ سے سوال کیا کہ اخلاص
 کیا چیز ہے؟ حکم ہوا کہ وہ میرے اسماء سے ایک سر ہو جسکو میں نے ان لوگوں کے

قلب میں رکھا ہر جسکو میں اپنے بندوں سے دوست رکھتا ہوں تو بعض آدمی خلوت میں مخالفت نفس پر داخل ہوتے ہیں اسواسطے کہ نفس بالطبع خلوت سے کراہت کرنے والا ہر خلق کی مخالفت کی طرف بہت ہی مائل ہوگا جب کہ اسکو اسکی عادت کے قرار گاہ سے اُکھڑا اور اللہ تعالیٰ کی طلعت میں کیا تو اسکے قلب میں خلوت بعد اس غمی کے آتی ہے جو اسسبب داخل ہوتی ہیں کہ وہ رحمہ اللہ نے کہا میں نے کوئی چہیزہ ایسی نہیں دیکھی جو خلوت سے بڑھ کر باعث خلاص ہو اور جسے خلوت کو دوست رکھا تو ہر آئینہ اُسے اخلاص سے گھر کا ستون کہو دیا اور ارکان صدق سے ایک رکن پر فتیاب ہو گیا اور شبلی رحمہ اللہ نے ایک شخص سے کہا جس نے وصیت آپ سے چاہی تھی وحدت کو لازم اپنے اوپر کرے اور قوم سے اپنے نام کو مٹا دے اور دیوار کی طرف منہ رکھے جب تک کہ تو مرے اور یحییٰ بن معاذ رحمہ اللہ نے کہا ہر کہ وحدت یعنی تنہائی سے بغض کی آرزو ہے اور انسانوں میں سے جسکے باطن سے فراغت خلوت آئے اور اسکی طرف نفس کھینچے تو یہ اتم و اکمل اور بڑی دلیل اُسکے کہ اسے اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ حال روایت کیا گیا جو اسسبب دلالت کرتا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا پہلے پہل جو وحی سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شروع ہوئی وہ خواب میں روایاے صادقہ ہی تو آپ روایا نہیں دیکھتے تھے اگر اس طرح پر کہ جیسے صبح نمود ظاہر ہوتا ہے پھر آپ کو خلوت پسند آئی اور حرامین آپ تغریف لاتے تھے اور اُسہیں کئی رات برابر عبادت اور خلوت کیا کرتے اور اسکے لیے توشہ تیار ہوا کرتا پھر حضرت خدیجہ کے پاس آئے پھر اُسکے خصل کے لیے آپ تباری فرماتے ہیں اچانک حق آن ہو نچا اور آپ غار حرا میں تھے اسہیں ایک فرشتہ آپ کے پاس آیا اور کہا اقر یعنی پڑھ سو

جناب رسول الصلی علیہ وسلم نے کہا میں قاری اور پڑھنے والا نہیں ہوں پھر مجھے اُسے پکڑا اور دلو چاہا یہاں تک کہ وہ اپنی غایت کو پہنچا پھر مجھے جھوڑ دیا اور کہا پڑھ تو میں نے کہا کہ میں قاری نہیں ہوں پھر مجھے پکڑا اور دوبارہ دبوچا حتیٰ کہ وہ اپنی انتہا کو پہنچا پھر مجھے جھوڑا اور کہا کہ پڑھ تو میں نے کہا کہ میں قاری یعنی خواندہ نہیں ہوں تو اُس نے مجھے پھر پکڑا اور تیسری بار دبا یا یہاں تک کہ اپنی غایت کو وہ پہنچا پھر مجھے جھوڑ دیا پھر کہا اقرار باہم ربک الذی خلق خلق الانسان من علق۔ یعنی پڑھ اپنے رب کے اسم سے جسے کہ پیدا کیا انسان کو خون بستہ سے یہاں تک کہ عالمِ تعلیم تک پہنچا اور حضرت رسول الصلی علیہ وسلم اُسکے ساتھ واپس آئے اُس حالت میں کہ اُسکے دفعۃً ظاہر کرنے سے لرزتے تھے یہاں تک کہ خدیجہ کے پاس آئے اور فرمایا زلمونی زلمونی۔ یعنی کھلی مجھے اڑھاؤ کھلی مجھے اڑھاؤ تو آپ نے کھلی اڑھا دی یہاں تک کہ آپ سے خون جاتا رہا اور خدیجہ سے کہا میرے دھپے کیا صلاح ہو اور انکو خبر دی پھر فرمایا میں اپنی عقل پر ڈرتا ہوں خدیجہ نے کہا نہیں ہرگز نہیں خوش ہو اگر کسی قسم ہو کہ تجھے عمر غلین ابد تک نہ کرے گا اس واسطے کہ تو صلہ رحم کرتا ہو اور بات سچ کہتا ہو اور بار اٹھاتا ہو اور معدوم کو کسب کرتا ہو اور یتیمان کی ضیافت کرتا ہو اور جو مصیبتیں پہنچتی ہیں اُسیں اعانت کرتا ہو پھر خدیجہ آپ کو ساتھ لے کر حلین یہاں تک کہ درقہ بن نوفل کے پاس گئیں اور وہ ایک شخص تھا کہ جاہلیت میں نصرانی ہو گیا تھا اور وہ کتاب عربی لکھتا تھا اور انجیل میں سے وہ عربی میں لکھتا جو اس پر ہتا کہ اُسکو لکھے اور ایک بوڑھا بزرگ آدمی تھا کہ نابینا ہو گیا تھا تو اُس سے خدیجہ نے کہا اے چچا اپنے بھتیجے کی بات سن درقہ نے کہا اے میرے بھتیجے کیا تو دیکھتا ہو رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو خبر دی تو اُس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا
یہ وہی ناموس ہے جو کبکوسلی پر نازل کیا کاش میں جو ان ہوتا کاش میں زندہ
اسوقت ہوتا جب قوم مجھے خارج کریں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کیا
وہ مجھے نکالنے والے ہیں درقم نے کہا ہاں اسواسطے کہ کوئی ایسی چیز جو کوئی لایا ہرگز
نہیں لایا مگر یہ کہ وہ عداوت اور ایذا سے ستایا گیا اور حیران اگر مجھے ملے گا
تو میں تیری بھاری مدد کر دنگا اور جابر بن عبد اللہ نے روایت کی کہ امین نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے اور قطع وحی کا ذکر کرتے تھے پس کہا ابنی
حدیث میں کہ اس درمیان میں کہ میں چلا جاتا تھا آسمان کی طرف سے ایک وار
سنی میں نے سر اٹھایا اچانک ایک فرشتہ دیکھا جو حرا میں آیا اور وہ زمین آسمان
کے درمیان ایک کرسی پر بیٹھا ہوا ہوا درخون سے میں پھر گیا اور پلٹ آیا اور میں نے
لہا۔ زلمونی زلمونی قدر ثونی تب اللہ تعالیٰ نے نازل کیا۔ یا ایہا المدثر قم فأنذر
والرجزنا ہجر۔ اور ہر آئینہ نقل کیا گیا جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بار بار
گئے تاکہ ہٹا دیں جو بیٹوں سے اپنی جان کھودیں تو جب کبھی آپ ہٹا دیں مبنی یہ
ہونچے تاکہ اُس سے اپنے تئیں گرا دیں جبریل علیہ السلام ظاہر ہوتے اور کہتے یا محمد
اے رسول اللہ حق تعالیٰ نے محمد تو سچا رسول اللہ کا ہے اس سے دل آپ کا ٹھہرا
اور جب قطع وحی کو طول ہوتا اور اسی طرح پھر ہوتا تو جبریل اور اسی کے مثل کہتے
تو یہ اختیار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد سے خبر دینے والی اصل ہیں اس
معاملہ میں کہ مشائخ نے مریدان اور طالبوں کے لیے خلوت پسندی اسواسطے کہ جب
وہ اللہ تعالیٰ کے لیے خلوت خالص ہو گئی تو اللہ تعالیٰ انہیں وہ باتیں کثرت دے کر تا ہے
جو انکی مانوس خلوت میں ہوں یہ کہ یا معاوضہ اللہ کی طرف سے ان کے لیے
ان چیزوں کا ہر جو انھوں نے اللہ کے واسطے چھوڑ دین بعد از ان قوم کی

خلوت ستمری اور چلہ اور اسکے محکمہ کا انتری ہر ہر کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی بشارتوں کے
مبادی اور اسکے عطایا سے نینہ ظاہر ہیں

ستاکیسوان باب فتوح اربعین کے بیان میں

اور ہر آمینہ طریق خلوت اور اربعین میں ایک قوم نے غلطی کی تہذیب کلمات کو انکی جگہ
سے تحریف اور تبدیل کر دیا اور شیطان ابھر داخل ہوا اور غرور و ذریعتگی کا درد ازہ
میں کھول دیا اور خلوت میں بلا اصل مستقیم جو خلاص کو حق خلوت پہنچاتا ہے داخل
اور ان لوگوں نے یہ سن لیا کہ مشائخ اور صوفیہ کے لیے خلوت میں تعین اور انکے لیے
واقعات ظاہر ہوئے اور مکاشفہ غرائب اور عجائب کے ساتھ انکو ہوا تو
اسکے حاصل کرنے کے لیے یہ لوگ خلوت میں گھس گئے اور یہ محض ابتلا
و ضلال ہے کہ ان صحیح یہ ہو کہ قوم نے خلوت اور وحدت دین کی سلامتی اور نفس کے
احوال کی جستجو اور اللہ تعالیٰ کے واسطے عمل کرنے کے لیے اختیار کی ابی عمر و
الافاطی سے نقل ہے کہ اُسے کہا ہرگز صفات نہوگا عاقل کے لیے انجام گمراہی کہ
ان باتوں کو مضبوط کرنے جو سبب واجب ہیں۔ یعنی حال اول کی اصلاح
اور ان مقامات کی اصلاح کہ انکی معرفت سزاوار ہر خواہ زیادہ ہو یا ناقص ہو
تو سبب واجب ہو کہ خلوت کے موضع تلاش کرے تاکہ اُسکے معارض کو کوئی مشاغل
نہیں اگر معارض ہو تو وہ ہو چاہتا ہے وہ بگڑ جائیگا۔ ابائیم مغزلی سے
روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں جو خلوت کو صحبت پر ترجیح دے تو سزاوار ہے کہ وہ تمام
افکار سے بجز ذکر الہی عز و جل کے خالی ہو اور جمیع مرادات سے بجز مراد اپنے
رب کے سے خالی ہو اور نفس جو تمام اسباب میں مطالبہ کرتا ہے اُس سے خالی
ہو اگر ہن صفات کے ساتھ نہ تو اُسکی خلوت یا بلا میں اُسکو ڈالے گی۔ ایک

تخصّص الی مکر و راق کی زیارت کو آیا اور کہا کہ مجھے وصیت کیجیے فرمایا میں نے دنیا و آخرت کی بھلائی خلوت اور قلت میں اور دُن دو نون کی بڑائی کثرت اور خستہ طاعت میں پائی تو جو تخصّص خلوت میں کسی سبب و درہانہ سے بیٹھا تو شیطان اُس پر داخل ہوا اور ہر طرح کی نافرمانی کو اُس کے لیے مزین اور آراستہ کرتا ہر اور وہ جھوٹے اور دھوکے کی باتوں سے ملبو ہو گیا اور سمجھا کہ میرا حال اچھا ہر فتنہ اُس قوم میں آن پہونچا جو خلوت میں بدون شرائط خلوت کے داخل ہوئے اور کسی ایک ذکر و ذکر سے یہ متوجہ ہوئے اور اپنے نفوس کی مانگی اور مکان کو گوشہ نشینی کے ساتھ خلوت سے اتار اور مشغولیوں کو جو اس سے باز رکھا جس طرح کہ راہب ترسا اور برہمن اور فلسفہ کا عمل ہو اور جمع ہمت میں جو وحدت ہو اُسکی صفات باطن میں مطلقاً بڑی تاثیر ہو جو چیزیں کہ انہیں سے حسن سیاست شرعی اور صدق مطلق نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوتی ہیں اُنکا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ قلب روشن ہو جاتا ہے اور دنیا سے کمر بستہ ہوتی ہے اور ذکر میں حلاوت آتی ہے اور جو معاملہ اللہ کے واسطے ہو انہیں اخلاص ہوتا ہے جیسے نماز اور تلاوت وغیرہ اور جو انہیں سے ایسے ہوں کہ سیاست شیخ اور متابعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہیں نہ تو ان سے نفس میں صفائی آتی ہے جس سے علوم دینی کے حصول میں مدد حاصل ہوتی ہے کہ اُنکی طرف فلاسفہ اور دہریہ حند انکو شرمندہ اور خوار کرے متوجہ ہوتے ہیں اور جس قدر کہ اسکی کسب فرمات ہوتی ہے اللہ تعالیٰ سے دور ہوتا ہے اور جو تخصّص اُسکی طرف متوجہ ہوتا ہے شیطان اُن چیزوں کے مسائل سے جو علوم ریاضیہ وہ حاصل کرتا ہے یا اُن اشیا سے کہ صدق خاطر وغیرہ سے اُسکو نمودار ہوتا اور نظر آتا ہے مگر اہی چاہتا ہے یہاں تک کہ میل تمام اُسکی جانب کرتا ہے اور گمان کرتا ہے کہ وہ مقصود کو پہونچ گیا

اور نہیں جانتا کہ یہ فن نصاریٰ اور برہمنوں کے لیے فائز سے غیر ممنوع ہو اور
 حکومہ سے مقصود نہیں انہیں سے بچنے کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ استقامت
 تجھ سے چاہتا ہو اور تو کرامت کا طلبگار ہو اور کج خلق عاقل اور سہیخت
 سے صادقین پر کھل جاتا ہو اور اس کے ذوقیات ظاہر ہو جاتی ہو اور کج خلقین کھلتی
 اور اسکا نہ ہونا ان کے حال میں اعتراض پیدا نہیں کرتا اگر اعتراض ان کے
 حال میں پیدا کرتا ہو تو وہ صرف ان کے استقامت سے ہو پھر جو کچھ
 صادقین پر انہیں سے کشف ہوتا ہو ان کے مزید یقین کا سبب ہو جاتا ہو
 اور صدق مجاہدہ و معاملہ اور دنیا کی بے رغبتی اور اخلاق جیسہ سے
 متعلق ہونے کی طرف مائل کرتا ہو اور جو کچھ اس میں سے اس شخص پر کشف
 ہوتا ہو جو سیاست شرع سے خارج ہو ان کے واسطے مزید بعد اور غرور اور
 حماقت کا اور لوگوں سے تکبر اور خلق کے عیب لگانے کا باعث ہوتا ہو اور
 یہ حالت اسکی رہتی ہو حتیٰ کہ اسلام کے سلسلہ کا حلقہ اسکی گردن سے نکل جاتا
 اور وہ حدود و احکام اور حلال و حرام سے انکار کرتا ہو اور اسکا گمان ہوتا ہو
 کہ عبادات سے مقصود اللہ تعالیٰ کا ذکر ہو اور متابعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کو ترک کر دیتا ہو پھر بعد ازان و نیت و نیت سے ملحد اور زندقہ ہوتا جاتا
 اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہم گمراہی سے پناہ مانگتے ہیں اور کجھ اقوام کو خیالات
 پیدا ہوتے ہیں جنکو وہ لوگ و قائل تصور کرتے ہیں اور مشائخ کے
 و قائل سے انکو تشبیہ دیتے ہیں بدین اس کے کہ حقیقت کا اسکے علم ہو تو
 جو کوئی اسکی تحقیق چاہے تو اسے جان لینا چاہیے کہ ہر اکسبہ جب ایک بندہ
 اظہر ہی کا خاص ہو گیا اور اپنی نیت کو اس نے درست کیا اور چالیس دن
 یا زیادہ خلوت میں بیٹھا تو انہیں سے بچنے وہ ہیں کہ اپنے باطن کو صفائی

یقین دیتا ہوں اور اپنے قلب سے حجاب کو اٹھاتا ہوں اور ایسا ہو جاتا ہوں کہ جیسا
 مومنین سے بعضیوں نے کہا ہوں دیکھا ہوں میرے قلب نے میرے پروردگار کو
 اور کچھ اس مقام کو ایک دفعہ اس طرح پہنچتا ہوں کہ اپنے اوقات کو اعمال صالحہ
 سے آباد اور اعضا و جوارح کو امور ممنوعہ سے باز رکھے اور تقسیم اور ادو وظائف
 اور تلاوت اور ذکر سے اوقات پر کرے اور ایک بار اُس سے حق تعالیٰ اُس کے مقام
 صادق اور قوت استعداد پر بلا کسی عمل کے پہنچا دیتا ہوں جو اُس سے صادر ہوتا
 اور ایک بار اس درجہ کو اذکار سے ذکر و احکام کے التزام سے پاتا ہوں اس واسطے
 کہ وہ ہمیشہ اس ذکر کی تکرار اور تردید کرتا ہوں اور اُس کو کھتا ہوں اور اُس کی عبادت
 پانچوں وقت کی نماز فریضہ اور سنت موکدہ فقط ہوتی ہوں اور اُس کے تمام اوقات
 ذکر و احکام سے خالی نہیں رہتے اس طرح کہ اُس کے اندر کوئی فتور نہیں آتا اور نہ اس میں
 کوئی اُس کی طرف سے قصور ہوتا ہوں اور برابر ہمیشہ اس ذکر کو دہرانا بالالتزام
 ہوں حتیٰ کہ وضو اور کھانے کے وقت میں بھی اُس سے نہیں چھوٹتا اور شایخ
 کی ایک جماعت نے ذکر سے کلمہ لا الہ الا اللہ کو قبول کیا ہوں اور اس کلمہ کی
 ایک خاصیت نور باطن اور قصد کی جمعیت دینے میں ہوں کہ جب کہ کوئی مخلص
 صادق اُس کی مداومت کرے اور وہ اس امت کے لیے عطیات الہی سے ہے
 اور انہیں ایک خاصیت اس امت کے لیے ہوں اُس بات میں جسکی روایت
 عبدالرحمن بن زید نے کی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے کہا اے میرے رب مجھے
 اس امت مرحومہ سے خبر دے فرمایا امت محمدیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہیں علماء
 گوشہ نشین یا رسا برد بارگزیدہ و انارہست کارگو یا کہ وہ انبیاء ہیں تھوڑی عطا پر مجھے
 رضا مند اور تھوڑے عمل پر میں اُن سے خوش ہوں اور لا الہ الا اللہ کے ساتھ میں اُن کو
 بہشت میں داخل کرونگا اے عیسیٰ وہ اکثر بہشت کے رہنے والے ہیں ہو سیکے کہ تو کی

ہرگز زبان نے لاکہ الاسد کی اطاعت نہیں کی جیسی کہ انکی زبانوں نے کی اور نہ قوم کی گردنیں ہرگز مسجد میں جھکیں جیسی کہ انکی گردنیں جھکیں اور عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ کہا ہر آئینہ یہ آیت تو ریت میں لکھی ہوئی ہے یا ایہا النبی ارسلناک شاہداً مبشراً ونذیراً وحرراً للمؤمنین وکسراً لالیمن انت عبدی ورسولی سیتک لتک لیس بلفظ ولا غیظ ولا غلب ولا یجری بالسیئۃ السیئۃ ولكن یعفو ویصفح ولن یقبضہ حتی تقام بہ الملعۃ المعرجۃ بان یقولوا لاکہ الاسد و یفتخروا بشیاعیادنا ساداً قدرباً غلفاً۔ یعنی اے نبی ہم نے تجھے بھیجا ہی شہادت اور بشارت دینے والا اور ڈرانے والا مومنوں کے لیے نیا داور ناخواندہ کو گونج کے لیے خزانہ تو میرا بندہ ہے اور تو میرا رسول ہے نام تیرا میں نے متوکل رکھا جو نہ دل و رہا سخت اور کڑا ہے اور نہ بازو میں چنچنے چلانے والا ہے اور نہ وہ بُرائی کا بلا بُرائی سے کرتا ہے الا یہ کہ وہ معاف اور درگزر کرتا ہے اور میں اُسکی روح قبض کر ڈنگا جب تک کہ اُسکے سبب ٹیڑھی ملت سیدھی نہ ہو جائے اس طرح کہ کہیں وہ وہ لاکہ الاسد اور کھولیں اندھی آنکھیں اور بہرے کان اور جو غلاف میں لپٹے ہوئے دل ہیں۔ پھر ہمیشہ غلوت میں بندہ اس کلمہ کو موافقت دل کے ساتھ اپنی زبان پر بار بار لاتا ہے یہاں تک کہ کلمہ قلب میں جڑ پکڑتا اور حدیث نفس کو در کرتا ہے کہ اُسکے معنی قلب میں حدیث نفس کے قائم مقام ہو جاتے ہیں پھر جب کہ کلمہ غائب ہو گیا اور زبان پر آسان ہوا تو قلب اُسکو کھینچتا اور پی جاتا ہے خبر اگر زبان چپ رہی تو قلب نہیں چپ رہتا پھر وہ کلمہ قلب میں جوہر بن جاتا ہے اور اُسکے جوہر بن جانے سے دل میں نور یقین قرار پکڑ لیتا ہے حتی کہ جب دل اور قلب سے صورت کلمہ دور ہو جاتی ہے تو پھر نور جوہر ہو کر رہ جاتا ہے اور ذکر کو غائب نہ کر یعنی حق سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ لیتا ہے اور ہر وقت ذکر ذکر ذات ہو جاتا ہے

اور یہی ذکر منشاء ہے اور مکاشفہ اور معائنہ ہے یعنی ذکر ذات کا بزر ذکر کے جو ہر
ہونے سے اور یہ خلوت سے اعلیٰ درجہ کا مقصد ہے اور یہ کبھی خلوت سے حاصل ہوتا ہے
نہ کلمہ کے ذکر سے بلکہ تلاوت قرآن مجید سے جب کثرت سے تلاوت کرے اور زبان کے
ساتھ قلب کی موافقت میں جدوجہد ہو یہاں تک کہ تلاوت زبان پر جاری ہو جائے
اور کلام کے معنی حدیث نفس کے قائم مقام ہو جائے اور ہر وقت بندہ کو تلاوت اور نماز
میں سہولت پیدا ہوتی ہے اور اس سہولت سے تلاوت اور نماز میں باطن روشن
اور نورانی ہو جاتا ہے اور قلب میں نور کلام کا جو بہرہ بن جاتا ہے اور اُسی سے
ذکر ذات بھی ہوتا ہے اور قلب میں نور کلام جمع ہوتا ہے جسکے ساتھ کلام کریموں نے
ایک کی بزرگی نظر آتی ہے اور اس عطیہ کے سوا علوم الہامی لہذا بندہ
پر کشش ہوتے ہیں اور اس قدر حقیقت ذکر اور تلاوت پر بندہ کے چوہچھنے
تک جب کہ اُسکا باطن صاف ہو جاتا ہے وہ کہو کمال انس اور حلاوت ذکر سے
نور میں گم ہو جاتا ہے حتیٰ کہ وہ ذکر میں غائب ہونے کے اندر سونے والے میں
الجا ہوتا ہے اور گویا سوتا ہے اور کبھو حقائق اُسکو خیال کے پیراہ میں جلوہ گر ہوتے ہیں
جس طرح کسی نے جواب میں دیکھا کہ اُس نے ایک سانپ مارا تو اُسکو تعبیر دینے والا
کہتا ہے کہ تو دشمن پر فتحیاب ہو گا پھر اُس نے دشمن پر فتح پائی اور وہ کشف ہے جس کا
حق تعالیٰ نے مکاشفہ فرمایا اور یہ فتح روح مجرد ہے کہ خواب کے فرشتہ نے اُسکے لیے
ایک بدن اس روح کے لیے سانپ کے خیال سے ڈھال دیا تو روح جو کشف
ظہر ہو حق کا خبر دینا ہے اور خیال جو بدن کے مانند ہے ایک صورت مثالی ہے جو خواب
دیکھنے والے کے نفس سے پیدا ہو گئی اسوجہ سے کہ بیداری میں قوت دہی اور خیال
باہم ملی ہوئی ہیں پس کشف ظفر کی روح سانپ کے بدن مثالی سے مرکب
ہو جاتی ہے اسواسطے تعبیر کی حاجت پڑی اسواسطے کہ اگر کشف اُس حقیقت کا

ہوتا جو روح غفلت کی ہر تعبیر اس صورت مثالی کی جو بدن کے مانند ہر تو قیلاج
تعبیر کی ہوتی اور غفلت کو ہی دیکھتا اور غفلت صحیح ہوتی اور کچھ بیداری کے وہم و
خیال کے ہمال سے خواب میں بغیر حقیقت کے خیال مجرد و رخا ہوتا ہر اس
وقت وہ خواب پریشان ہوتا ہر جسے ضغاث احلام کہتے ہیں اور اسکی تعبیر
نہیں ہوتی اور صاحب خلوت کے لیے کچھ ایک خیال مجرد ہوتا ہر جو اسکی ذات
سے بدن اس بات کے کہ وہ کسی حقیقت کا ظرف ہو پیدا ہوتا ہر تو اس سپر کوئی بنا
نہیں رکھی جاتی اور نہ اسکی طرف توجہ ہونی ہر پس یہ واقعہ نہیں ہر اور وہ
فقط خیال ہر اور ہر گاہ کہ ایک سچا آدمی اللہ تعالیٰ کے ذکر میں غائب ہو گیا بیان
ملک کہ محسوس سے بھی وہ غائب ہو گیا اس طرح پر کہ اگر کوئی آدمی اس کے پاس
جائے تو اسکو خبر اسکی نہیں اسوجہ سے کہ وہ ذکر کے اندر گہ ہر اور اس حالت میں
ابتداء اس کے نفس سے مثال اور خیال پیدا ہوتا ہر جنہیں روح کشف کی چھوکی جاتی ہر
پھر جبکہ وہ اپنی غیبت سے عود کرتا اور اسکو افاقہ ہوتا ہر تو یہ ہوتا ہر کہ اسکی تعبیر
اس کے باطن سے آتی ہر جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک عطا ہر اور با اسکی شارح
شیخ اسکا ہر جس طرح کوئی معتبر خواب کی تفسیر کرتا ہر اور یہ واقعہ ہوتا ہر ہو سکتا ہر
ایک حقیقت کا کشف مثال کے لباس میں ہر اور صحت و انفع کی شرط اولاً ذکر میں
خلوص ہر دوسرے ذکر میں اسکا مستغرق ہونا ہر اور اسکی علامت یہ ہر کہ دنیا سے
بے رغبتی اور تقویٰ کی ملازمت ہو ہو واسطیکہ اللہ تعالیٰ نے واقع میں اسکو ہر
مکشوف کا سبب مورد حکمت بنایا ہر اور حکمت زہر اور تقویٰ کا حکم کرتی ہر اور کچھ
ذکر کے لیے حقائق مجرد بلا لباس مثال کے ہوتے ہیں اور یہ کشف اور خبر دنیا میں غائب
اللہ تعالیٰ اس کے لیے ہر اور یہ کچھ دیکھنے سے ہوتا ہر اور کچھ سننے سے اور وہ کچھ
اپنے باطن سے سنتا ہر اور کچھ وہ ہوا سے گزرتا ہر نہ اس کے باطن سے جیسے انھ

کہ وہ فرشتہ غیب مشہور ہو کہ اس سے وہ ایک امر کو جبکہ پیدا کرنا اللہ تعالیٰ اُسکے
 یا غیر کے لیے چاہتا ہو جان لیتا ہے یہی اللہ کا خیر اُسکو دینا اُسکے ساتھ اُسکے
 یقین زیادہ ہونے کا ہوتا ہے یا خواب میں ایک شے کی حقیقت کو دیکھتا ہے۔ بعض
 صوفیہ سے نقل ہرگز اُسکے لیے شربت ایک پیالہ میں لایا تھا اور اُس نے اپنے
 ہاتھ سے اُسے رکھ دیا اور کہا ہر آئینہ عالم میں ایک حادثہ پیدا ہوا اور میں اُسکو
 نہ پیوں گا جب تک کہ جان لون کہ وہ کیا ہے پھر اسے شربت ہو گا ایک قوم کہ میں
 داخل ہوئی اور اُس میں قتل کیا۔ اور اباسلیمان خواص سے حکایت ہو کہ کہا ایک
 دن میں سوار ایک گدھے پر تھا اور اُسے ایک کھٹی ستار ہی تھی اور وہ اپنے
 سر کو نیچے کی طرف جھکا تا تھا تو میں اُسکے سر پر لکڑی جو میرے ہاتھ میں تھی
 مارا تا تھا گدھے نے اپنا سر میری طرف اٹھایا اور کہا مار کہ تو اپنے سر پر مارتا ہے
 اُس نے پوچھا کہا کہ اے اباسلیمان یہ تیرا واقعہ ہے یا اُنکو تو نے سنا ہے کہ میں اُس سے
 سنا ہے جیسا کہ تم نے مجھ سے سنا۔ اور حکایت ہے احمد بن عطاء و ذریباری سے کہا
 مجھے طہارت کے امر میں بہت احتیاط تھی تو ایک رات سب سے بجا کرتا رہا یہاں تک کہ
 ایک تھالی گزر گئی اور میرا دل خوش ہوا اور جی میرا اٹھا پھر میں ردیا اور کہا میں نے
 یا اللہ العفو تو ایک آواز سنی اور کسی کو نہ دیکھا وہ کہتا تھا اے اباعبداللہ عفو علم
 میں ہے۔ اور کبھو اللہ تعالیٰ اپنے بندہ پر آیات اور کرامات کا کشف اُسکی تربیت اور
 تقویت یقین اور ایمان کے لیے کرتا ہے یہ روایت ہے کہ جعفر خلدی رحمہ اللہ کے
 پاس ایک قیمتی نگینہ تھا اور وہ ایک ہون لشتی میں دجلہ پر سوار تھا تو اُس نے ارادہ
 کیا کہ ملج کو پسہ دے اور کپڑا کھولا تو نگینہ دجلہ ندی میں گر پڑا اور اُسکے پاس
 ایک دعا مجرب کھوئی چیز کی تھی اور اُسکے ساتھ حکایا کرتے پس نگینہ کو درقون کے
 درمیان پایا جگہ وہ لٹ رہے تھے اور دعا یہ کہ کہ یا جامع الناس لیوم لاریب

فیہ اجمع علی ضالحتی۔ اور میں نے اپنے شیخ سے ہمدان میں سنا کہ ایک شخص کی حکایت انکے سامنے کی گئی کہ بعض غلوٹ میں اُسپر کشف ہوا کہ لڑکا اسکا کہ جیچان میں تھا قریب ہو کہ وہ کشتی سے پانی میں گر پڑے کہا میں نے اس سے جھڑکا اور وہ نگر اور یہ شخص ہمدان کے نواح میں تھا اور بیٹا اسکا جیچون میں تھا پھر جب وہ لڑکا آیا تو اُسے خبر دی کہ میں پانی میں گر اچا ہتا تھا اور عمر بھئی اندر نہ لے مدینہ میں منبر پر یا ساریۃ الجبل کہا اور لشکر نہاوند میں تھا تب شکر نے اُٹھ پڑا کی طرف پکڑی اور دشمن پر فتح پائی تب لشکر سے کہا گیا کیونکہ تم نے یہ جانا تو کہا ہم نے عمر رضی کی آواز سنی اور وہ کہتے تھے یا ساریۃ الجبل۔ ابن سالم کا قول تھا کہ ایمان کے چار رکن ہیں ایک رکن ایمان بالقدرت ہے اور ایک رکن ایمان بالحکمت اور ایک رکن قوت اور طاقت سے بری ہونا اور ایک رکن اللہ عزوجل سے سب چیزوں میں مدد مانگنا سو اُس سے سوال کیا گیا کہ ایمان بالقدرت کے معنی کیا ہیں تو جواب دیا کہ وہ یہ ہو کہ تم ایمان لاؤ اور انکار مت کر داس بات سے کہ ایک بندہ اللہ کا مشرق میں داہنی کرٹ سوتا ہو اور اس کی عنایت اور کرم سے یہ ہو کہ اُسکو قوت ایسی بخشے کہ وہ داہنی کرٹ سے بائیں کرٹ لے تو وہ مغرب میں ہو تم اُسکے جواز کا اور اُسکے ہونے کا ایمان رکھو۔ اور مجھ سے ایک فقیر کی حکایت کی گئی کہ وہ کہ میں تھا اور ایک شخص بغداد میں تھا جسکے موت کی خبر مشہور ہوئی کہ وہ مر گیا پس اللہ تعالیٰ نے اُسکو مکاشفہ ایک آدمی کے ساتھ اُس حال میں کہ سوار تھا کرا یا کہ وہ بغداد کی بازار میں چلتا بھرتا ہو تو فقیر نے اُسکے دستوں کو خبر دی کہ وہ نہیں مرا اور ایسا ہی تھا یہاں تک کہ مجھ سے اُس شخص نے ذکر کیا کہ ہر آئینہ وہ اس حالت میں کہ مکاشفہ شخص کا سوار کی حالت میں کیا گیا کہ اس نے اسے بازار میں دیکھا اور میں اپنے کانوں کے لوہا کی ہتھوڑے کی آواز غبار

کی بازواریں مستقامتھا اور یہ سب مواہب اور عطیات الہی ہیں اور کچھ ایک قوم
 کو ان واقعات کا مکاشفہ کرایا جاتا ہے اور یہ مرتبہ عطا ہوتا ہے اور کچھ ان لوگوں
 سے بڑھ کر وہ شخص ہوتا ہے جو ان کشف اور کرامات سے کچھ بھی حاصل نہیں
 ہوتا اس واسطے کہ یہ سب تقویت یقین کے اسباب ہیں اور جو شخص کہ اسکو یقین
 شرف عطا کیا گیا اسکو حاجت ان چیزوں سے کسی چیز کی نہیں ہے پس یہ
 کمال جتنے کہ آیات فردوس سے ہیں جسکا ہم نے ذکر کیا کہ قلب میں ذکر جو ہر
 بن جاتا اور جڑ بڑھ لیتا ہے اور ذکر ذات کا موجود ہونا ہے اس واسطے کہ اس حالت
 میں مریدوں کی تقویت اور سالکوں کی تربیت ہو تاکہ انکو زیادہ یقین انکا
 ہو جسکے سبب وہ لوگ نفس کی جنگ جوئی اور لذت دنیا کی فراموش کرنے
 کی طرف منجذب ہوں اور اسکے سبب انکا عزم آرمیدہ ان سے قربات کے ساتھ
 ادقات کی آبادی کے لیے برا بیکھتر ہو پس اس سے یہ لوگ خوش ہوں
 اور رفتہ رفتہ اس شخص کے طریق پر چلیں جو اس سے یقین صرف کے ساتھ
 مکاشفہ کیا گیا اسوجہ سے کہ نفس اسکا سرلیع الاجابت اور سہل الانقیاد اور
 کمال استعدادی اور اولین کے لیے اس سے وہ چیزیں نرم ہو گئیں جو سخت تھیں
 اور جو باتیں پوشیدہ تھیں وہ کشوف ہوئیں اور کچھ اسکی صورتیں ترساؤں
 اور برہمنوں سے جو سبیل ہدی پر نہیں چلتے اور ہلاکت کے طریق پر جاتے ہیں
 روکی اور باز رکھی نہیں جاتیں تاکہ یہ معاملہ ان کے حق میں مکر اور استدراج
 ہو جائے اور اپنے حال کو مستحسن جانیں اور دوری اور راندگی کے قرار گاہ
 میں ٹھہرے رہیں اس غرض سے کہ وہ اسپر باقی رہیں اس حالت میں کہ
 اسے تعالیٰ نے چاہا ہے کہ وہ اندھے ہوں اور گمراہ اور ہلاکت دو بال میں مبتلا رہیں
 اور سالک تھوڑی بات جو اسکے لیے حاصل ہو جائے اس پر فریتمہ نہواور سمجھے

کہ اگر وہ پانی پر چلے اور ہوا میں اڑے تو یہ اُسکو مانع نہیں ہے کہ حق تقویٰ
 اور ہر کوادادہ کرے مگر جو شخص کہ ایک خیال میں اُلجھا یا غلط پر مشاعت کی اور
 خلوت کی بنیاد کو اخلاص سے مستحکم نہ کیا وہ مگر سے خلوت میں جلتا ہے اور غرور سے
 نکلتا ہے پھر وہ عبادات کو ترک کر لیا اور اُسکو حقیر سمجھتا ہے اور دوسرے تعالیٰ معاملہ
 کی لذت اُس سے سلب کر لیتا ہے اور اُس کے دل سے شریعت کی وہشت جاتی
 رہتی ہے اور دنیا و آخرت میں فضیحت ہوتا ہے پس مرد صادق کو جان لینا چاہیے
 کہ خلوت سے مقصود تقرب حق تعالیٰ ہے اس طرح پرگہ اوقات نیکسا حسنہ سے
 قریب ہوں اور اعضا و جوارح کو کردبات سے باز رکھے ارباب خلوت کی قوم
 کے لیے اور اُن کی مراد مست اور تقسیم اُسکی اوقات پر ملائی ہے اور ایک قوم کو ذکر
 واحد یعنی فقط ایک ذکر کا التزام مناسب ہے اور ایک قوم کے لیے مراقبہ کی
 ہمیشگی اور ایک گروہ کے لیے ذکر سے اوراد و وظائف کی طرف نقل کرنا اور
 ایک گروہ کے واسطے درود وظائف سے ذکر کی طرف جاننا اور اُس کے مقدار کی
 معرفت شیخ کی صحبت اُسکو سکھلاتی ہے جو نوعیت اور اختلاط اوضاع پر
 مطلع ہے کہ وہ بہت کا خیر خواہ اور اس گروہ کا مہربان ہے مرید کو اس کے واسطے
 چاہتا ہے نہ اپنے نفس کے لیے آزاد ہو اے نفس سے دوست ہے استتباع کا
 اور جو شخص محب استتباع کا ہو اور ایسا شخص اصلاح زیادہ کرے امور فساد
 اُس سے کمتر ہوتے ہیں

اٹھاسواں باب اربعین میں داخل ہونے کے بیان میں

روایت ہے کہ جب داؤد علیہ السلام خطا میں مبتلا ہوئے تو اسے تعالیٰ کے لیے
 چالیس رات اور دن سجدہ میں گزرے رہے بیان تک کہ اُس کے پروردگار کی

طرن سے بیانی اور مغفرت آئی اور ہر اکینہ یہ بات ثابت ہو چکی ہو کہ تنہائی اور گوشہ نشینی اصل امر اور دستاویز اہل صدق کی ہر چیز کی اوقات اسپر ستر رہے تو اسکی تمام عمر خلوت ہو اور اسکا دین درست اور محفوظ ہو عیسا در آفت سے ہر چیز کے اوقات اسکو میسر نہوا اور وہ پہلے اپنے نفس در پھر اہل داولادین بھنسا ہوا تو تو چاہیے کہ اُسکے نفس کے لیے اس سے ایک حصہ ہو سفیان ثوری سے منقول ہو اُس روایت میں جو احمد بن حرث نے خالد بن زید رضی اللہ عنہ سے کی ہو کہ کہا یہ کہا جاتا تھا کہ بندہ اللہ تعالیٰ کے لیے چالیس روزا خلاص بجا نہ لایا مگر یہ کہ اسر سبحانہ نے حکمت کو اُسکے دل میں بجایا اور دنیا سے بے رغبت اور آخرت کا راغب کر دیا اور دنیا کے مرض اور دوا کو دکھلا دیا پس بندہ اپنے نفس سے برس دن میں ایک دفعہ تعہد اُسکا کرتا ہو اور مرید طالب حبس خلوت میں داخل ہونے کا ارادہ کرے تو سیمن سب سے کامل یہ امر ہو کہ دنیا سے متجر وادر خالی ہو اور حین چیزوں کا وہ مالک ہے اُسکو خارج اور دفع کرے اور غسل کامل کرے جب کہ پوشاک اور جانماز کی احتیاط پاکیزگی اور طہارت سے کر لی ہو اور دور رکعت نماز پڑھے اور گریہ اور عاجزی اور فروشی اور خشوع سے اللہ تعالیٰ کی طرن اپنے گناہوں سے توبہ کرے اور باطن اور ظاہر کو کیسان بنائے اور دغا فصل اور حسد و کینہ و خیانت میں نہ پلے پھر انبی خلوت کی جگہ بیٹھے اور دہان سے بحر نماز جمعہ اور نماز جماعت کے دوسرے کام کے لیے نہ نکلے اسواسطے کہ نماز جماعت کا خیال چھوڑ دینا غلطی اور خطا ہو اور اگر باہر نکلے میں تفرقہ پائے تو ایک شخص اُسکے لیے ایسا ہو جو اُسکے ساتھ خلوت میں نماز ادا کرے اور قطعاً سزاوار نہیں ہو کہ اکیلے نماز پڑھنے پر رضی ہو کہ جماعت کے ترک میں اسپر آفتون کا خوف ہو اور ہم نے دیکھا ہو ایسے شخص کو جسکی عقل خلوت میں مشغول ہو گئی اور شاید کہ یہ بات جماعت کی نماز چھوڑنے پر صہرا کی نحوست سے

ہو سوا اسکے سزاوار ہر یہ کہ اپنی خلوت سے نماز جماعت کے لیے باہر آئے درحالیکہ وہ اقرار کرے ایسا کہ ذکر میں اُسکے فوری نہیں آتا اور جو دیکھے کثرت سے نگاہ اُسکی طرف نہ دوڑائے اور جو سُنے اُسکی سماعت نہ کرے اس واسطے کہ قوت حافظہ اور متخیلہ ایک لوح کے مثل ہو جس میں ہر ایک چیز دیکھی اور سُنی ہوئی نقش پکڑتی ہو تو اس سے دوسراں اور غمٹ نفس اور خلل زیادہ بڑھتا ہو اور اس بات کی کوشش کرے کہ جماعت میں ایسے پہنچے کہ امام کے ساتھ تکبیر تحریمہ میں شریک ہو پھر جب امام سلام پھیرے اور وہاں سے اُٹا پھرے تو یہ اپنی خلوت کو چلا آوے اور اپنے باہر آنے میں اس بات سے پرہیز کرے کہ لوگ اُسکی طرف گھوریں اور خلوت میں اُسکے بیٹھنے کو جانیں اس واسطے کہ کہا گیا ہو اصرار کے نزدیک منزلت کی طمع مت رکھ جب کہ تو لوگوں کے سامنے اپنی منزلت چاہتا ہو اور یہ ایک اصل ہو جس سے بہت اعمال فاسد اور تباہ ہو جاتے ہیں جب کہ اُنہیں کوئی فروگزاشت کرے اور بہت احوال اُس سے سدھر جاتے ہیں جبکہ کوئی اُسکا اعتبار و پاس سمجھ رکھے اور خلوت میں اپنے وقت کو اس کے لیے ایک چیز دی ہوئی کرے اُن فعلوں کی مدد مت سے جو اُسکی رضا کے ہوں یا تلامذہ یا ذکر یا نماز یا مراقبہ اور جب کسی وقت ان اقسام سے تکان ہو تو سو رہے پس اگر چاہے تو تھوڑی تھوڑی شمار رکعتوں کی یا تلاوت اور ذکر کی مقرر کرے اور اگر چاہے کہ حکم وقت کے ساتھ رہے تو ان اقسام سے جو قسم اُنکے دل پر ہلکی اور آسان معلوم ہو اس پر اعتماد اور قرار دے اور جب اس سے سستی معلوم ہو سو رہے اور جو چاہے کہ ایک سجدہ یا ایک رکوع یا ایک رکعت میں ایک ساعت یا دو ساعت ٹھہرا رہے تو ایسا ہی کرے اور خلوت میں ہمیشہ با وضو رہنے کا التزام کرے اور سوتے نہیں جب تک کہ نیند کا

غلبہ نہو بعد اسکے کہ نیند کو کئی بار اپنے سے طاب دیا ہو اور یہ شغل اُسکا رات دن رہے اور جب کلمہ لا الہ الا اللہ کا ذکر ہو اور نفس زبان سے ذکر کرتے کرتے تھک جائے تو اُسے دل سے کہے بدون اسکے کہ زبان کو جنبش ہو اور سہل بن عبد اللہ نے کہا ہے جب تو لا الہ الا اللہ کا ذکر کرے تو کلمہ کو کھینچے اور تدم حق کی طرف نظر کر پھر سکو ثابت کر اور اُسکے پاس کو باطل اور چاہیے کہ جانے ہر آئینہ امر زنجیر کے مانند ہو جو حلقہ حلقہ کو چاہتا ہے تو فعل رضا کے ساتھ لزوم دہی پرست اور جو شخص اربعین اور غلوت میں بیٹھے تو بہتر ہے کہ روٹی اور نمک پر تناعت کرے اور ہر رات ایک رطل بغدادی عشاء آخر کے بعد کھائے (رطل کا وزن قریب آدھ سیر کے بارہ اوقیہ ہے اور اوقیہ چالیس درم پس رطل چار سو اسی درم کا ہے اور درم کا وزن اٹھائیس جو کے برابر ہے اور اس درم شرعی کی سات مثقال کے حساب سے رطل تین سو پچیس مثقال کے برابر ہے) اور اگر اُسکو نصف نصف تقسیم کرے تو اول شب نصف رطل اور آخر شب نصف رطل کھائے کہ یہ عمدہ کے لیے سبک اور قیام شب اور اُسکے ذکر اور نماز سے زندہ رکھنے کے لیے معین اور مددگار ہو اور اگر چاہے کہ سحر ہی تک آخر نماز کرے تو اختیار ہو اور اگر نان خورش یعنی سالن تیون لگاؤن بغیر صبر نہ آئے تو اُسے کھائے اور اگر وہ ایسی چیز ہو جو روٹی کے قائم مقام ہو تو اُسکے موافق روٹی میں سے کم کر دے اور اگر اس مقدار سے بھی قلت کرنی چاہے تو ہر رات ایک لقمہ سے کم کھائے اسی طرح سے کہ اُسکی قلت عشرہ آخرین اربعین سے آدھ رطل تک پہنچے اور اگر قوی ہو تو نفس کو قانع اول اربعین سے آدھ رطل پر کرے اور ہر رات تھوڑا تھوڑا کھائے یہاں تک کہ ہٹاری اُسکی عشرہ آخرین چوتھائی رطل کو پہنچے اور مشائخ صوفیہ کا اتفاق ہے

ہو کہ بناؤ اسکے امر کی چار چیزیں پر ہو کہ کھانا اور کم سونا اور کم بولنا اور لوگوں سے گوشہ
 میں رہنا اور بھوک کے دو وقت بنائے ہیں ایک ان دونوں میں جو میں ساعت
 کا آخر ہو تو ایک رطل سے دو ساعت چھپے ایک دقیقہ الکیا رکھانے کا ہو کہ اُسکو بعد
 نماز عشا کھائے یا اُسکو دو دفعہ کے کھانے میں تقسیم کرے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا اور
 دوسرا وقت بہتر ساعت کے شروع پر ہو پس دو رات طے اور تیسری رات افطار ہو
 اور ہر ایک دن رات کے لیے رطل کا ایک تہائی ہوگا اور ان دونوں وقتوں کے درمیان
 ایک وقت ہو اور وہ یہ ہو کہ ہر دو رات سے ایک رات کو فطار کرے اور ہر ایک دن
 رات کے لیے نصف رطل ہو اور یہ سزاوار ہو کہ عمل میں آئے جب یہ کوئی تھکاوٹ
 اور تنگ دلی سپر اور انقباض و فسر دگی ذکر میں نہ پیدا کرے اور جبکہ انہیں کچھ
 بھی پائے تو چاہیے کہ ہر رات فطار کرے اور ایک رطل دو وقت میں یا ایک ہی
 وقت میں تناول کرے پس نفس جبکہ ایک رات کو دو رات سے افطار کرنا شروع
 کرے اور پھر ہر ایک رات کا افطار چاہے تو قناعت کرے اور اگر ہر رات کے افطار
 سے سہولت کیجائے رطل پر قناعت نہ کرے اور ناخوش اور دل خواستہ چیزیں
 نفس طلب کرے اور اسی پر قیاس کر لو پس اگر لالچ دیا جائے تو وہ لہجائے اور گرفتار
 کرایا جائے تو قناعت کرے۔ اور بعض صوفی ہر رات کو گھٹاتے تھے حتیٰ کہ نفس کو
 بہت ہی کم قوت پر لا کر رکھا اور صاحبین سے بعض ایسے تھے جو غذا چھوڑ بیکی
 گٹھلیوں سے وزن کرتے اور ہر رات ایک گٹھلی برابر کم کرتے اور بعض انہیں سے
 غذا کیلی لکڑی سے وزن کرتے اور غشکی کے بقدر ہر رات گھٹا دیتے اور بعض ہر شب بڑی
 کے ساتوین حصہ کی ایک چوتھائی کھاتے کہ اٹھائیسواں حصہ ہر بیان تک کہ ایک
 روٹی چینی میں کم ہو جاتی اور بعض انہیں ایسے تھے کہ کھانے میں تاخیر کرتے اور
 تغلیل غذا کا عمل نہ کرتے مگر اُسکی تاخیر میں رفتہ رفتہ عمل کرتے حتیٰ کہ ایک نمبر سے

دوسری شب میں در آتے اور ایک گروہ نے یہ علم تحقیق کیا ہے کہ انکا طے اور
بھوکا رکھنا اپنے کو سات دن اور دس دن اور پندرہ دن اور چالیس دن تک
پہنچ گیا ہے اور ہر آئینہ سہل بن عبد اسر سے کہا گیا کہ یہ شخص جو چالیس دن
اور اُس سے زیادہ دن کے بعد کھاتا ہے تو اُسکی بھوک کی سوزش اُس سے
کہاں چلی جاتی ہے کہ اُسکو نور بھادیتا ہے اور بعضے صامیین سے اُسکا سوال
کیا گیا تو مجھ سے یہ کلام ذکر کیا گیا ایسی عبادت کے ساتھ کہ وہ اس بات پر
دلالت کرتی تھی کہ وہ شخص ایک فرحت اپنے پروردگار سے پاتا ہے جسکے ساتھ
آتش گر سنگی منطفی ہو جاتی ہے اور یہ بات خلقت میں موجود ہے کہ ایک آدمی
میں فرحت آتی ہے اور وہ بھوکا تھا تو اُس سے بھوک جاتی رہتی ہے اور ایسا ہی
خوف کی راہ میں یہ بات ہو جاتی ہے اور جس نے یہ کام کیا اور اپنے نفس کو ان قسم
سے جبکہ ہم نے ذکر کیا کسی میں کھپا دیا تو یہ امر اُسکے عقل کے نقصان اور
اُس کے جسم کے اضطراب میں اثر نہیں کرتا جب کہ وہ صدق اور خلاص
کی حمایت میں ہوتا ہے البتہ یہ بات اور دوام ذکر اُس شخص کے لیے خوف
کا باعث ہے جس نے اسے تعالیٰ کے واسطے اخلاص حاصل نہیں کیا۔ اور ہر آئینہ
کہا گیا ہے کہ بھوک کی حد یہ ہے کہ بھوکا روٹی وغیرہ میں جو کھانے کی چیزیں ہیں
تمیز نہ کرے اور جب نفس نے روٹی کی تعیین کی تو وہ بھوکا نہیں ہے اور یہ
بات کبھو تین دن بعد دو حدوں کے آخر میں پائی جاتی ہے اور یہ صدیقوں کی
بھوک ہے اور اسوقت غذا کا طلب کرنا اس ضرورت سے ہوتا ہے کہ بدن بنا
رہے اور فرایض بندگی کے قائم رہیں اور یہ حد ضرورت اُس شخص کے لیے
ہے جو بتدریج تقلیل غذا میں جہاد نہ کرے مگر جس نے کہ اس میں اپنے نفس کو
کھپا دیا تو وہ اُس سے زیادہ پر چالیس روز تک صبر کرتا ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا

اور بعض صوفیہ نے کہا ہر کہ بھوک کی حد یہ ہر کہ وہ تھو کے اور جب اُسکے تھوک پر
کھئی نہ بیٹھی تو یہ اُسپر دلیل ہر کہ معدہ اُسکا چکنائی سے خالی ہو اور اُسکے تھوک
میں ایسی صفائی ہو جیسے کہ پانی میں کہ کھئی اُسکا ارادہ نہیں کرتی۔ روایت ہر کہ
سفیان ثوری اور ابراہیم بن ادھر رضی اللہ عنہما تین تین دن بھوکے رہتے اور
ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ چھ دن تلک بھوکے رہتے اور عبداللہ بن زبیر رضی اللہ
عنہ سات دن بھوکے رہتے۔ اور ہمارے دادا محمد بن عبداللہ مشہور عمو یہ
رحمہ اللہ کا حال مشہور ہو اور وہ احمد اسود دیوری کے یار تھے کہ وہ چالیس
روز تک بھوکے رہتے اور اس معاملہ میں اتنا درجہ کا طے جو ہمارے کانوں
تلک پہنچا یہ ہر کہ ایک شخص تھا جسکا زمانہ ہم نے پایا اور اُسکو دیکھا نہیں
ابہر میں رہتا تھا زاہد خلیفہ کے نام سے ایک بیٹے میں ایک با دام کھاتا اور
ہم نے نہیں سنا کہ اس امت میں کوئی شخص طے اور تدریج کو اس حد تک پہنچا ہو
اور ابتدا میں اُسکی حالت جیسا کہ منقول ہو یہ تھی کہ وہ غذا کو لکڑی کے ٹکھلانے
سے لٹاتا تھا پھر وہ بھوکا رہتا حتی کہ چالیس دن میں ایک با دام تک اُسکی نوبت
انگلی پھر یہ راہ کبھی ایک جماعت صاوقین کی چلتے ہیں اور کھوبہ راہ غیر صادق
بھی چلتے ہیں اسی سبب سے کہ ہوئی اُنکے باطن میں پوشیدہ ہر کہ وہ غذا کے
ترک اُنپر آسان کر دیتی ہر جب کہ اُسکو خلائق کے بغور دیکھنے کی طلب ہوتی ہو۔
اور یہ عین نفاق ہو اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہم اس سے پناہ مانگتے ہیں اور صادق
اکثر اوقات طے پر قادر ہوتا ہر جب اُسکے حال سے کوئی واقف نہو اور اکثر اوقات
اس معاملہ میں عزیمت اُسکی ضعیف ہو جاتی ہر جب کہ اُسکے طے سے لوگ
واقف ہو جائیں اسوا سے کہ صدق اُسکا طے میں اور نظر اُسکی اُس اللہ کی
طرف جسکے لیے وہ بھوکا رہتا ہر طے کو اُسپر آسان کر دیتی ہر پس جب کسی کو

اُسکا علم ہوا تو اُس میں عزیمت اُسکی ضعیف ہو جاتی ہے اور یہ صادق کی علامت ہے اور جب کبھی اُس نے اپنے نفس میں دریافت کیا کہ وہ اس بات کو دوست رکھتا ہے کہ کس تریخی کی نظر سے دیکھا جائے تو نفس کو چاہیے کہ متم کرے اس واسطے کہ نفاق کی آمیزش اُس میں ہو اور جو کوئی اس کے واسطے طے کرتا ہے اس پر تعالیٰ اُس کے عوض روحانی اُس کے باطن میں فرحت عطا کرتا ہے کہ اُس کو کھانا فرہوش ہو جاتا ہے اور کچھ نہیں بھولتا مگر اُس کا قلب انوار سے بھر جاتا ہے کہ وہ فرحت روحانی کی جاذب کو قوی کرتا ہے اور اُس کو اُس کے مرکز اور قرار گاہ کی طرف عالم روحانی سے کھینچتا ہے اور اُس کے سبب شہوت نفسانی کی زمین سے نفرت کرتا ہے لیکن اثر جذبہ روح کا جذبہ مقناطیس سے جو لوہے پر ہوتا ہے بہت بڑھ کر ہے جبکہ جذبہ نفس کا مخالف روح کے ہو اُس حالت میں کہ نفس مطہر اور اُس پر روح کے انوار قلب منور کے واسطے سے منعکس ہوئے ہوں اس واسطے کہ مقناطیس لوہے کو جذب ایک روح کے سبب کرتا ہے جو مقناطیس کی ہم شکل ہو ہے میں ہے تو جنسیت خاص کی وجہ سے اُس کو کھینچتا ہے پس جب کہ نفس مخفی روح کا اُس نور روح کے عکس سے ہو جاتا ہے جو اُس کو قلب کے واسطے سے پہنچتا ہے تو نفس میں ایک روح حاصل ہوتی ہے کہ قلب اُسکی استمداد روح سے اور ایصال اُسکا نفس کو کرتا ہے اس واسطے روح نفس کو اُس روح کی جنسیت سے جو اُس میں پیدا ہو گئی ہے کھینچتی ہے پھر دنیا کے کھانے اور حویلی خواہشیں خیر ہو جاتی ہیں اور اُس کے نزدیک اس قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معنی متحقق ہو جاتے ہیں۔ اہمیت عند ربی لطیفی و یقینی میں رات گذرانا ہوں اپنے رب کے پاس کہ مجھے وہ کھانا کھلاتا ہے اور پانی پلاتا ہے اور اس حالت پر جسکی میں نے تعریف کی نہیں قدرت رکھتا مگر وہ بندہ

جسکے اعمال اور اقوال اور تمام احوال ضرورت ہو جائیں پس کھانا بھی بغیر درت کھاتا ہو اور اگر فی المثل وہ کلمہ غیر ضرورت کے تو اس میں بھوک کی تشنگی بھر دے اُسے جس طرح آگ لکڑی میں جلتی ہو اس واسطے کہ نفس خواہیدہ ہر ایک چیز سے جاگ اُٹھتا ہو جو اُسکو جگا دے اور جب وہ جاگ اُٹھا تو وہ اپنے ہوش کی طرف کھینچتا ہو پس بندہ جو اُسکے ساتھ مراد ہو اگر سیاست نفس کو جانتا ہو اور اُسکو علم دوزی ہو اور اُس پر طے آسان ہو اور تائید الہی اُسکو پہنچتی ہو خصوصاً جب کہ عطیہ الہی سے کسی چیز کا اُسکو کشف ہو گیا اور مجھ سے ایک فقیر نے حکایت کی کہ اُسکو بھوک شدت سے معلوم ہوئی اور وہ نہ مانگتا تھا اور نہ کوئی اُسکا پیشہ تھا کہا جب انتہا درجہ کو بھوک عرصہ کے بعد پہنچی تو اللہ تعالیٰ نے مجھے سبب عطا کیا تو میں نے وہ سبب لیا اور چاہا کہ اُسے میں کھاؤں جب اُسے میں نے توڑا تو ایک جوڑا سین سے نکلی کہ توڑنے کے بعد اُس سے عین نے کھایا پھر مجھے ایسی خوشی ہوئی حاصل ہوئی کہ بہت دنوں تک میں کھانے سے مستغنی ہو گیا اور مجھ سے ذکر کیا کہ جو سبب کے درمیان سے نکلی۔ اور ایمان بالقدرت ایمان کے ارکان سے ایک رکن ہو پس یہ حکایت تسلیم کی گئی اور اُس سے انکار نہیں کیا گیا۔ اور سہل بن عبد اللہ رحمہ اللہ نے کہا ہو کہ جس نے چالیس دن طے کیا اُسکے لیے ملکوت سے قدرت ظاہر ہوئی اور کہا جاتا تھا کہ بندہ زہر حقیقی جسمیں کھسے آمیزش نوین کرتا مگر اس وقت کہ قدرت کا مشاہدہ ملکوت سے کر لے۔ اور شیخ ابو طالب مکی رحمہ اللہ نے کہا ہو کہ ہم نے ایسے شخص کو معلوم کیا جس نے تاخیر قوت میں نفس کی ریاضت چالیس دن کا طے کیا اور اُسکا حال یہ تھا کہ وہ انظار کو ہر شب چودھویں حصہ رات تک تاخیر میں ڈالتا ایمان تک کہ آدھے مہینے میں طے لیل کرتا پھر اربعین کو ایک سال اور چار مہینے طے کرتا تب ایمان

دنیائی یعنی دن اور رات مندرج ہو جاتے اور سما جاتے تا آنکہ اربعین ایک دن کے برابر ہو جاتا۔ اور میرے سامنے ذکر ہوا کہ جس شخص نے یہ کہا اُسکے لیے عالم ملکوت سے آیات ظاہر ہوے اور قدرت جبروت کے معنی اُسے کثوث ہوئے جنکے ساتھ اس نے تجلی اُسکے واسطے کی جس طرح چاہی اور جانا چاہی۔ کہ طے اور قلت غذا اگر عین فضیلت ہوتی تو کسی نبی سے فوت ہوتی اور ہر آئینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قصی نماز کو پہنچتے اور اس میں شک نہیں کہ اُسکے لیے ایک فضیلت ہو جس سے انکار نہیں ہو سکتا الا عطیات الہی اس میں منحصر نہیں اس واسطے کہ کھو وہ شخص جو سارے دن کھایا کرے اُس سے افضل ہوتا ہے جو اربعین کی طے کرتا ہے اور کھو وہ شخص جسکو معافی قدرت سے کچھ بھی منکشف نہیں فصل اُس سے ہوتا ہے جسکو وہ معافی کشف ہوتے ہوں جب کہ صرف معرفت ہے اُسکو اس تعالیٰ نے کشف دیا ہو پس قدرت ایک اثر قادر سے ہے۔ اور جو شخص قرب قادر کا اہل ہو گیا اُسکو قدرت سے کسی چیز کا تعجب اور انکار نہیں ہوتا اور وہ قدرت کو دیکھتا ہے کہ عالم حکمت کے اجزاء کے پردہ سے جلوہ کر رہی ہے تو جب کہ بندہ اللہ تعالیٰ کے لیے چاہیے خالص ہو اور کسی حال کے ضبط میں انواع عمل اور ذکر اور قوت وغیرہ سے جبکہ ہم نے ذکر کیا ہے کوشش اور جہد کی اس اربعین کی برکت اُسکے تمام اوقات و ساعات پر پہنچتی ہے۔ اور وہ ایک اچھا طریقہ ہے جس پر ایک گروہ صاحبین نے اعتماد کیا ہے اور صاحبین کی ایک جماعت تھی جو اربعین کے لیے ذلیقہ اور دس دن ذیجہ کے اختیار کرتے تھے اور وہ موسیٰ علیہ السلام کا اربعین ہے۔ حجاج نے کحول سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے لیے چالیس دن عبادت خالص کی

اُس کے دل سے حکمت کے چپتے اُبے اُسکی زبان سے جاری ہوئے

انتیسواں باب اخلاق صوفیہ اور شرح خلق کے بیان میں ہر

حضرات صوفیہ اقتدار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور لوگوں سے زیادہ حصہ لیے ہوئے ہیں اور بڑے مستحق سب سے اُس کے احیاء سنت کے ہیں اور اخلاق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ متخلق ہونا حسن اقتدار اور احیاء سنت سے ہر اس بنا پر کہ جو انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا اے میرے فرزند اگر تو اُسکی قدرت رکھے کہ تو صبح اور شام اسطرح پڑ کرے کہ تیرے دل میں کسی کی طرف سے میل نہ ہو تو ایسا کر پھر فرمایا اے فرزند اور یہ میری سنت سے ہے اور جس نے میری سنت کو زندہ کیا تو ہر آئینہ اُسے مجھے زندہ کیا اور جس نے مجھے زندہ کیا وہ میرے ساتھ جنت میں ہوگا پس صوفیہ نے سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زندہ کیا اسواسطے کہ وہ اپنے شروع میں آپ کے اقوال کی رعایت کی توفیق دیئے گئے اور اپنے حال کے درمیان آپ کے اعمال کی اقتدا کی اور اسکا ثمرہ اُنکو یہ ملا کہ وہ آپ کے اخلاق کے ساتھ اپنے نہایت میں متحقق ہوئے اور اخلاق کی درستی اور تہذیب نہیں ہوتی مگر جب کہ پہلے نفس کا تزکیہ اور تصفیہ ہو اور تزکیہ کا طریق سیاست شرع کے اذعان اور مان لینے سے ہے اور ہر آئینہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا ہے۔ وَاَنْتَ لَعَلٰی خَلْقٌ عَظِيمٌ - یعنی اور ہر آئینہ تو بڑے خلق پر ہے۔ ہر گاہ کہ آپ شرف الناس اور زیادہ پاکیزہ نفس تھے تو خلق میں بھی اُن سب سے حسن تھے۔ مجاہد نے کہا علی خلق عظیم سے مراد ہر علی دین عظیم اور دین اعمال صالحہ اور اخلاق حسنہ کا مجموعہ ہے۔ حضرت عائشہ

رضی اللہ عنہا سے خلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دریافت کیا گیا فرمایا کہ آپ کا خلق قرآن تھا قتا وہ نے کہا وہ یہ ہر کہ امر الہی کے ساتھ آپ امر کرتے اور نہی الہی کے ساتھ نہی کرتے تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قول میں کان خلقہ القرآن بڑا سر ہر اور علم غامض و پوشیدہ ہر جبکہ ساتھ آپ نے کلام نہیں کیا مگر اس سبب سے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو وحی آسمانی اور صحبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ کی برکت سے اور اس کلمہ سے کہ - خذوا مطرونیکم من ہذہ النہیر یعنی حاصل کرو دین کا ایک حصہ اس عمیر سے مخصوص کیا اور یہ اسوجہ سے کہ نفوس انواع و اقسام کی سرشت اور طبائع کے پیدا کیے گئے ہیں کہ یہ اُنکے لوازم اور ضروریات سے ہیں بعض مٹی سے پیدا کیے گئے اور اُنکی اُسکے موافق ایک طبع ہر اور بعض پانی سے اور اُنکی اُسکے موافق طبیعت ہر اور اسی طرح حمار مسنون یعنی کالی مٹی مٹری ہوئی سے اور صلصال یعنی کچی گھنکھناتی مٹی سے جو نفا یعنی پکے ہوئے سفال کے ہر اور ان اصول کے موافق جو اُنکی پیدائش کے مبادی یعنی ساز و سامان میں صفات ہیسی و سیمی اور شیطانی تھے کہ صفت شیطنت کی انسان میں حاصل ہوئی جسکی طرف اشارہ قول اللہ تعالیٰ سے ہر من صلصال کا لغزار - باین وجہ کہ آگ سفال اور کچے برتن میں داخل ہوتی ہر اور مقرر اللہ تعالیٰ نے فرمایا - وخلق الجن من ماج من نار - اور جن کو پیدا کیا آگ کے شعلہ سے جس میں دھواں نہیں اور اللہ تعالیٰ نے اپنے پوشیدہ لطف اور بڑی عنایت سے شیطان کا حصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کھینچ لیا اور الگ کر دیا اُس روایت کے موافق جو حلیمہ بنت اکحث کی حدیث طویل میں وارد ہر کہ اس درمیان میں کہ ہم اپنے گمرون میں تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی شاعی یعنی دودھ پکھا

بھائی کے ساتھ ہماری بھیڑ بکریوں میں تھے کہ اُنکا بھائی ہمارے پاس ڈرتا ہوا آیا اور کہا میرے اس قریشی بھائی کے پاس دو آدمی آئے کہ سفید کپڑے پہنے ہوئے تھے اور اُنکو لٹا دیا اور اُسکے پیٹ کو چاک کیا تو میں اور میرا باپ دونوں اُسکے پاس ڈرتے ہوئے گئے اور اُسکو ہم نے کھڑا پایا کہ رنگ اُسکا خوف سے بدلا ہوا تھا پھر اُسکو باپ نے گلے لگایا اور کہا اے فرزند کیا تیرا حال ہر کام دشمن سے پہلے سفید کپڑے پہنے ہوئے پھر اُسکو لٹایا اور میرا پیٹ چاک کیا تب اُسے کچھ نکالا اور اُسکو پھینک دیا پھر اُسکو دیا ہی کر دیا جیسا تھا اُسکے بعد اُسکو ہم نے کر چلے آئے پھر اُسکے باپ نے کہا کہ اے حلیمہ مجھے ڈر معلوم ہوا کہ میرے اس بیٹے کو کچھ صدمہ نہ پہونچے ہمارے ساتھ چلو تاکہ اُسکو قبل سے کہ کوئی بات ایسی ظاہر ہو جس سے ہم ڈرتے ہیں اُسکے کنبے قبیلے میں پہونچا آدین حلیمہ نے کہا کہ ہم نے اُسے اُٹھالیا اور اُسکی ماں کے پاس پہونچا یا پشتر اس سے کہ وہ خائف ہو اُسکی ماں نے کہا کہ کس سبب سے تم نے آئے اور حال اُنکو بڑی محبت اور حرص اُسکے رکھنے کی تھی ہم نے کہا کہ واسر کوئی دُکھ نہیں ہر الایہ کہ اسر تعالیٰ نے ہر آئینہ ہم سے اُسکا حق ادا کر دیا اور ہم نے اُس بات کو پورا کر دیا جو ہمارے ذمہ واجب تھا اور ہم نے کہا کہ ہم اُسکے ہلاک ہونے اور کوئی بڑائی پیدا ہونے سے ڈرتے ہیں ایسے ہم اُسکے گھر پہونچائے دیتے ہیں اُنکی ماں نے کہا کہ وہ کیا چیز تمہارے پاس ہے جس سے تصدیق تمہاری اس حالت کی ہو پھر ہکو بچھوڑا جب تک کہ ہم نے اُسکی خبر نہ دی آپ نے کہا کہ تم شیطان کی طرف سے اُسکے واسطے ڈرے حاشا قسم ہر اسر تعالیٰ کی کہ اُسکی طرف شیطان کی راہ نہیں ہوگی ہر آئینہ میرے اس بیٹے کے لیے ایک شان ظاہر ہونے والی ہو کیا میں تمہیں اُسکی خبر اگاہ کروں ہم نے کہا ہاں آپ نے کہا میں اُسکی حالت ہوئی اور اُس سے خفیہ تر کوئی عمل مجھے نہیں ہوا پھر جب اُسکے محل سے میں ہوئی تو مجھے خواب میں دکھلایا گیا کہ

نبویہ کو اس وقت حرکت ہوئی کہ آپ کے دندان شریف زخم کے صدمہ سے منکسر ہوئے
 اور خون تھا کہ آپ کے چہرہ مبارک پر بہتا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اس خون کو ملتے تھے اور فرمانے تھے کہ کس طرح وہ قوم نلاج پائے گی جس نے اپنے نبی کا
 چہرہ کو سرخ رنگ کر دیا اور حالانکہ وہ اُنکے پروردگار کی طرف اُنکی دعوت کرتا ہو
 تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیہ نازل کی۔ لیس لک من الامر تھے اور اس پر قلب نبوی
 نے صبر کا جامہ پہن لیا تاکہ اضطراب کے بعد قرار حاصل ہو پس جبکہ آیات قرآنی
 مختلف اوقات میں ظہور صفات پر متفرق نازل ہوئیں تو قرآن سے اخلاق
 نبوی صفات ہو گئے تاکہ آپ کا خلق قرآن ہو اور نفس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے اندر ان صفات کے ابقائے معنی اس حدیث شریف کے حاصل ہوں انا انما ابشر
 انسی کہ اتسون۔ یعنی میں بھی تو آدمی ہوں بھلا دیا جاتا ہوں جیسے تم بھولتے ہو
 تو آپ کے نفس شریف کے صفات کا ظہور اس وقت میں کہ نزد آیات کی خواہش تھی
 اس واسطے تھا کہ نفوس امت ادب حاصل کریں اور مہذب ہوں سبب اسکا صرف
 رحمت اُنکے حق میں ہو تاکہ اُنکے نفوس پاک اور اخلاق اُنکے شریف ہو جائیں سوال
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر کہ اخلاق اللہ تعالیٰ کے پاس خزانہ میں رکھے جو ہے
 تو جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہو تو اس خزانہ سے اُسکو
 ایک خلق عنایت کرتا ہو اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر کہ میں اسی واسطے
 بھیجا گیا ہوں کہ مکارم اخلاق کو پورا اور مکمل کر دوں اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے روایت ہے کہ ہر آئینہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ایک سو کئی دہائی خلق ہیں کہ جس
 کسی کو انہیں سے ایک بھی عطا فرمائے تو وہ شخص جنت میں داخل ہو ا پس
 اہم کا شمار اور اسکا حصہ نہیں ہو سکتا مگر وحی آسانی سے جو کسی رسول اور نبی کے
 واسطے ہو اور اللہ تعالیٰ نے اسما حسنی اپنے خلق پر ظاہر کی جو صفات الہی سے

خبر دیتے ہیں اور یہ اُنکے لیے غائب نہیں کیے مگر اس مقصود سے کہ اُنکو ان ہمارے
 کی طرف بلائے اور اگر نہ ایسا ہوتا کہ مخلوق باخلاق اللہ کی صفت قواسم بشری میں
 رکھتا تو اُن ہمارے صفات کو اُنکے لیے نہ ظاہر کرتا تا کہ اُنکی طرف دعوت خلق کرے
 اور جسکو چاہے اپنی رحمت سے مختص کرے اور بعید نہیں اور اُنکے خدا جانے کہ
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول جو کان خلقہ القرآن ہے اُس میں ایک رمز غافل
 اور ایسا رخصی اخلاق ربانی کی طرف ہو تو اس بات کے صاف اور صریح کہنے میں
 کہ ذات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باخلاق اللہ تبارک و تعالیٰ تھے حضرت ابی سے دُرین ہیں اُس معنی کو
 اپنے اس قول سے کہ کان خلقہ القرآن تعبیر اور بیان کیا انوار جلال کے شرم سے
 اور لطیف مقال سے حقیقت حال کا پردہ رکھا اور یہ اُنکے وفور علم اور کمال
 ادب سے تھا اور اس میں ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم
 اور اس آیت و انك لعلی خلق عظیم کے درمیان ایک مناسبت ہے جو قول عائشہ
 رضی اللہ عنہا سے کہ کان خلقہ القرآن ہے شعر ہر جنید رحمہ اللہ نے کہا ہر کہ
 آپ کا خلق عظیم کے ساتھ موسوم اسی ہے ہوا کہ آپ کو اللہ تعالیٰ کے سوا اور
 ہمت نہ تھی اور واسطی رحمہ اللہ نے کہا اُسکی یہ وجہ ہر کہ آپ نے حق تعالیٰ کے
 بدلے دونوں جان کو دیدیا اور اُن سے کچھ سروکار نہ رکھا اور یہ بھی بعض کا قول ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اخلاق سے لوگوں کے ساتھ حسن معاشرت کو
 اور اپنے قلب کے ساتھ اُن سے علیحدہ رہے اور یہ وہ مطلب ہے جو بعض صوفیہ
 نے تصوف کے معنی میں کہا ہر کہ تصوف خلق کے ساتھ خلق اور حق کے ساتھ
 صدق ہے اور بعض کہتے ہیں کہ آپ کا خلق اسوجہ سے عظیم ہر کہ مخلوقات
 آپ کی نظر میں خالق کے مشابہہ کے سبب صغیر اور حقیر ہو گئے اور یہ بھی کہا
 ہر کہ آپ کا خلق عظیم اس واسطے ہر کہ اس میں مکارم اخلاق اور بزرگ خصائل

جمع تھے۔ اور ہر آئینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کی دعوت حسن خلق کی طرف اُس حدیث میں فرمائی ہے جو حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تم میں سے زیادہ تر محبوب اور میرا مجلس میں قریب تر قیامت کے دن وہ شخص ہے جو تم میں سے اخلاق کے اندر احسن ہوگا اور تم میں سے زیادہ تر بغضی اور مجھ سے دور تر مجلس میں قیامت کے دن وہ لوگ ہیں جو رثنا ردون اور مت رقون اور متفیہقون ہیں صحابہ نے کہا کہ یا رسول اللہ رثنا ردون اور مت رقون کو تو ہم سمجھے متفیہقون کون لوگ ہیں فرمایا کہ وہ متکبر ہیں اور رثنا رکتار یعنی ترطربا تین کثرت سے کرنے والے اور متشق وہ لوگ ہیں جو کلام میں لوگوں پر گردن اٹھا کر جو کر کے والے ہیں۔ واسطی رحمہ اللہ نے کہا کہ خلق عظیم یہ ہے کہ نہ یہ کسی سے خصومت کرے اور نہ کوئی اس سے خصومت کرے اور یہ بھی کہا کہ دانک لعلی خلق عظیم یعنی اور ہر آئینہ تو بڑے خلق پر ہے اس سبب سے کہ تو نے اپنے سر کے دیکھنے کی حلاوت پائی ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ اس سبب سے کہ تو نے طرح طرح کی نعمتیں جو کچھ میں نے دی ہیں اُن کو بہت اچھی طرح سے قبول کیا ہے اُن انبیاء کی نسبت جو کچھ سے پہلے تھے۔ اور حسین نے کہا ہے اس سبب سے کہ جفا رخلق تیرے اندر مطالعہ حق کے ساتھ اثر نہیں کرتا۔ اور کہا گیا ہے کہ خلق عظیم لباس تقویٰ اور تخلی باخلاق اللہ ہی اس واسطے کہ اُسکے ہوتے ہوئے خطرہ عوضوں کے لیے نہیں باقی رہا اور بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ یہ قول اللہ تعالیٰ کا پورا اور کمال ہے۔ ولولتقول علیہنا بعض الا قادیل لاخذنا منہ بالکین۔ یعنی اور اگر بنا لانا ہم پر کوئی بات تو ہم اُسکا دامن پکڑتے ہو اس واسطے کہ جب اللہ تعالیٰ نے باین طور فرمایا دانک

اسے اور البتہ تو بڑے خلق پر ہی تو حضرت کو حاضر کیا اور جب آپ کو حاضر کیا تو آپ کو غفلت اور حجاب میں رکھا اور یہ قول اللہ تعالیٰ کا پورا اور اتم ہم بلا غفلت لے ہم اسکا داہنا ہاتھ پکڑتے اسواسطے کہ اُس میں فنا ہو اور اس قائل یعنی توحید و تفسیر کرنے والے کے قول میں نظر اور بحث ہی تو کیوں نہیں کیا اگر اس میں فنا ہو دے تو اُس کے قول وانک میں بقا ہی اور وہ بقا بعد فنا ہی اور بقا فنا سے اتم و اکمل ہی اور یہ منصب رسالت کے لیے سزاوارتر ہے۔ اسواسطے کہ فنا کی اسی واسطے اعزاز ہو کہ وہ وجود مذموم کے مزاحم ہو پھر جبکہ مذموم کو وجود سے نکال ڈالا اور نفوت و صفات بدل گئے تو پھر کون عزت فیما بین باقی رہ گئی پس حضوری اُسکی اللہ کے ساتھ ہو نہ کہ اُس کے نفس کے ساتھ پھر اب کون سے حجاب بیان باقی رہے۔ اور بعضوں نے کہا کہ جو کول خلق عظیم دیا گیا پس وہ بزرگترین مقامات پر لایا گیا اسواسطے کہ مقامات کے لیے ارتباط حام ہی اور خلق ایک ارتباط نفوت اور صفات کے ساتھ ہو اور جنید نے کہا کہ اس میں جابر چیزیں نفع ہیں سخا اور الفت اور نصیحت اور شفقت۔ اور ابن عطاء نے کہا کہ خلق عظیم یہ ہے کہ اُسکو کوئی اختیار نہ ہو اور وہ فنا و نفس اور فنا و مافات کے ساتھ محکوم ہو۔ اور ابو سعید قرشی کا قول ہے کہ عظیم اللہ ہی اور اُس کے اخلاق سے جو ہم اور کرم اور صفح اور عفواور تہان ہو کیا تم نہیں دیکھتے حضرت علیہ السلام کے قول کی طرف کہ ہر آئینہ اللہ کے واسطے ایک کوئی دہائی خلق ہیں حسین ایک بھی خلق ان میں کا ہے تو وہ بہشت میں داخل ہو گا پس ہر گاہ اللہ تعالیٰ کے اخلاق کے صفح آپ متخلق ہوئے تو اس قول کے ساتھ وانک لعلی خلق عظیم۔ شنار حاصل کی اور بعض کا یہ قول ہے کہ تیرا خلق اسواسطے عظیم ہوا کہ تو اخلاق کے ساتھ رضی ہوا اور آگے بڑھا اور سیر کی اور نفوت پر نہ ٹھہرا بیان تک کہ تو ذات تک پہنچا اور

بعضے کہتے ہیں کہ حب محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حجاز کی طرف بھیجا تو اس کے سبب لذات اور شہوات سے رد کا اور آپ کو غربت اور کربت میں ڈالا پھر جبکہ اسکے ذریعہ سے صاف پاک بھلے اخلاق سے ہوئے تو آپ کے واسطے فرمایا د انک لعلی خلق عظیم۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ کہا بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرنے کہ مکارم اخلاق دس ہیں جو آدمی میں ہوتے ہیں اور اسکے بیٹے میں نہیں ہوتے اور بیٹے میں ہوتے ہیں اور اسکے باب میں نہیں ہوتے اور غلام میں ہوتے ہیں اور اسکے مالک میں نہیں ہوتے اسکی تقسیم اللہ تعالیٰ اس شخص کے لیے کرتا ہے جسکے حق میں سعادت چاہتا ہے۔ بیچ بولنا اور دنیا سے سچی ناہمدی اور کہیہ آپ بیٹ نہ بھر کر کھائے اور اسکا ہمسایہ اور اسکے ساتھی بھوکے ہوں اور سائل کو دنیا اور نیکیوں کا بدلہ دینا اور امانت کو محفوظ رکھنا اور رشتہ داروں سے سلوک کرنا اور اہل صحبت کے ساتھ عاجزی اور نمان کی ضیافت اور ان سب کی چوٹی کی چیز حیا ہے۔ اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ زیادہ لوگ وہ کون ہیں کہ جو بہشت میں جائینگے فرمایا کہ اللہ کا خوف اور حسن خلق اور سوال کیا گیا کہ دوزخ میں زیادہ کون لوگ جائیں گے فرمایا کہ غم اور خوشی۔ غم تو دنیا کے خطوط جاتے رہنے کا ہے اس واسطے کہ یہ غصہ اور تنگ دلی کو متضمن ہے اور اس میں اللہ تعالیٰ پر اعتراض اور قضا سے نااضا مندی ہے اور خوشی وہ ہے جو دنیا کے خطوط ممنوع سے حاصل ہو اس آیت کریمہ کے موافق لکیلاتا سوا علی ما تاکم دلائف جو با آنا کم یعنی تاکہ تم گئی ہوئی چیزوں پر غناک نہو اور ان چیزوں کے ساتھ جو تم کو ملی ہیں خوش نہو اور یہ وہ خوشی ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اذ قال لہ قومہ لا تفرح ان اللہ لا یحب الفرحین یعنی جو بہشتی قارون کو اسکی قوم نے کہا کہ تو خوش مت ہو کہ ہر آئینہ اللہ تعالیٰ خوشی

کرتے والوں کو دوست نہیں رکھتا جبکہ دیکھا اسکی کنجیوں کو زور آورگر وہ مشکل سے اٹھاتے تھے لیکن جو خوشی از قسم آخر دی ہیں تو وہ محمود ہیں کہ انہیں حمد کیا جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اللہ کے فضل اور رحمت سے تو اسکے ساتھ چاہیے کہ خوش ہوں۔ اور عبداللہ بن مبارک نے حسن خلق کی تفسیر کی ہے اور کہا کہ وہ کشادہ اور شکفتہ ودلی اور بھلائی کا خراج کرنا اور ایزاسے رکنا ہے تو صوفیہ نے اپنے نفوس کو مراض مجاہدوں اور سختیوں سے کیا تا آنکہ تہذیب اخلاق کو قبول کیا اور با نفوس میں جو اعمال کی اجابت کرتے ہیں مگر اخلاق کی اجابت نہیں تو عباد کے نفوس نے اعمال کی اجابت کی اور اخلاق سے کٹشی اور دیگر دانی کی اور نفوس زیادہ نے بعض اخلاق کی اجابت کی اور بعض کی نہیں کی اور نفوس صوفیہ نے کل اخلاق کو بحکم کی اجابت کی البتہ کتانی سے روایت ہے کہ وہ کہتے تھے تصوف خلق ہی تو جو تیرے اوپر خلق میں زیادہ ہوا وہ تیرے اوپر تصوف میں زیادہ ہوا پس جو عابد لوگ ہیں انھوں نے نفوس نے اجابت اعمال کی اس واسطے کہ وہ نور اسلام کے ساتھ چلتے ہیں اور جو زاہد ہیں انکے نفوس نے بعضے اخلاق کی اجابت کی اس واسطے کہ وہ نور ایمان کے ساتھ چلتے ہیں اور صوفیہ اہل قرب ہیں وہ نور احسان کے ساتھ چلتے ہیں پھر جو حق اہل قرب اور صوفیہ کے باطنوں نے نور یقین حاصل کیا اور یہ انکے بطون میں جو بکڑ گیا تو قلب کو صلاحیت ہر ایک اطراف اور جوانب کی پیدا ہوئی اس واسطے کہ قلب کا بعض حصہ نور اسلام سے سفید اور روشن ہوتا ہے اور بعض حصہ نور ایمان سے اور کل قلب نور احسان اور ایقان سے نورانی ہوتا ہے پس جبکہ قلب روشن اور منور ہو گیا اسکا نور نفس پر منعکس ہوا اور قلب کا ایک رخ نفس کی طرف اور ایک رخ روح کی طرف ہو اور نفس کا

ایک رخ قلب کی جانب اور ایک رخ طبیعت اور سرشت کی جانب ہوا اور جبکہ قلب کس روشن نور روح کی طرف گئی نہیں متوجہ ہوتا اور ہر وقت وہ دودھ میں یعنی دودھ ہوتا ہے ایک رخ روح کی طرف اور ایک رخ نفس کی طرف اور جب کہ کل قلب روشن ہوا تو وہ پورا روح کی طرف متوجہ ہوتا ہے پھر اسکو روح باقی اور پہنچتی ہے اور نور و اشراق میں زیادہ ہوتی ہے اور جب کبھی قلب روح کی طرف منجذب ہوتا ہے نفس قلب کی طرف کھینچتا ہے اور جب کبھی وہ منجذب ہوا تو قلب کی طرف متوجہ ہوا اسی رخ کی طرف سے جو اسکے قریب ہے اور نفس منور ہو جاتا ہے اور اسطرح کہ وہ قلب کی طرف متوجہ اسی رخ سے ہوتا ہے جو قلب کے نزدیک ہے اور اسکی نورانیت کی علامت اسکی طمانینت ہے۔ قال اللہ تعالیٰ یا ایہا النفس المطمئنة ارجعی الی ربک راضیة مرضیة یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے نفس مطمئنة اپنے پروردگار کی طرف خوش اور پسندیدہ رجوع کر اور چمک اسکے رخ کی جو قلب کے قریب ہے ایسے ہی ہے کہ جیسے سیپ کے ایک رخ کی ہوتی ہے کہ موتی سے حاصل ہو اور جو کچھ ظلمت کہ نفس پر باقی رہ جاتی ہے وہ اسکے ایک رخ کے باعث ہوتی ہے جو سرشت اور طبیعت کے نزدیک ہوتی ہے جو سطح کہ سیپ کے باہر کا رخ ایک قسم کی کدورت اور نقصان رکھتا ہے جو اسکے اندر کی نورانیت کے برخلاف ہے اور جبکہ نفس کے دو رخ ہیں سے ایک رخ منور ہو گیا تو وہ تہذیب و اخلاق اور تبدیل صفات کی طرف ملتتی ہو اور اسی واسطے ابدال ابدال کے نام سے موسوم ہوئے اور بڑا بھیدا سمین یہ ہے کہ صوفی کا قلب جو ہمیشہ توجہ الی اللہ اور ذکر قلب اور لسان سے کرتا ہے تو وہ ذکر ذات کی جانب ترقی کرتا ہے اور اسوقت وہ مثل عرش ہو جاتا ہے عرش عالم خلق و حکمت میں قلب کائنات ہے اور قلب عالم امر و قدر میں عرش ہے۔ اور سہل بن عبد اللہ تسری نے کہا ہے قلب

عوض کے مثل اندر سینہ کرسی کے مثل ہو اور حق تعالیٰ کی طرف سے دار و ہجر میری
سمائی میری زمین اور میرے آسمان میں ہیں ہر اور میری وسعت میرے مومن
بندہ کے قلب میں ہر پھر جبکہ قلب ذکر ذات کے فور سے سرمہ آنود اور قرب کی
ہوا سے بحر موج زن ہو گیا تو نعوت اور صفات کی صفائی اخلاق نفس کی نہرین
میں جاری ہوئیں اور اخلاق اسر تعالیٰ سے تخلق ثابت ہو گیا شیخ ابوالقاسم
نرگانی سیمر دی ہر کہ اُسے کہا ہر آئینہ نانوے ہمارا حسنی بندہ سالک کچھ لے
اور صاف ہو جاتے ہیں اور پھر بھی یہ شخص سلوک میں دراصل نہیں ہر اور شیخ
کی مراد اس سے یہ ہر کہ بندہ ہر ایک اسم سے ایک وضوح حاصل کرتا ہو جو بشر کے
ضعف حال اور اُس کے قصور کے مناسب ہر مثلاً وہ اسم اسر تعالیٰ سے التکریم کو
بمعنی رحمت بقدر تصور بشر کے لیے اور مشائخ کے کل اشارات اہماء و صفات
میں جو اُنکے علوم میں سب سے زیادہ بزرگ ہیں اسی معنی اور تفسیر کی بنا پر ہیں
اور جس کسی نے اس سے توہم حلول کا کچھ بھی کیا وہ زندیق اور ملحد ہو گیا اور
ہر آئینہ جناب رسول الصلی اسر علیہ وسلم نے معاذ کو ایک وصیت فرمائی
جو محاسن اخلاق کو جامع ہو فرمایا اُسے اُسے معاذ میں تجھے وصیت کرتا ہوں
خوف خدا اور صدق کلام اور وفا و حمد اور ادا سے امانت اور ترک خیانت
اور حفظ ہمسایہ اور رحم یتیم اور نرمی کلام اور سلام اور حسن عمل اور قصر اہل
اور قصر عمل اور لزوم ایمان اور قرآن میں نفقہ اور محبت آخرت اور ضبط اہل
از حباب اور تواضع اور اجتناب دشنام علیم اور تکذیب صادق اور
اطاعت گنہگار اور امام عادل کی نافرمانی یا خرابی زمین کی مین وصیت
کرتا ہوں تجھے کہ خدا سے ڈرو ہر ایک پتھر اور درخت اور گلخ کے نزدیک اور
نوبہ ہر ایک گناہ سے پوشیدہ کے پوشیدہ سے اور ظاہر کے ظاہر سے اسے

اس نے اپنے بندوں کو ادب دیا اور انکو مکارم اخلاق اور محاسن آداب کی طرف دعوت کی ہے۔ اور معاذ نے یہ بھی روایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کی ہے کہ اسلام مکارم اخلاق اور محاسن آداب سے ڈھکا ہوا ہے۔ اور ابو درداء اور سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کوئی چیز انہیں سے جو میزان میں رکھی جائے اگر ان تر حسن خلق سے نہیں بھری اور حسن خلق والا اسکے سبب درجہ نمازی اور روزہ دار کو پہنچتا ہے۔ اور ہر آئینہ خلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تھا کہ آپ سب سے زیادہ سخی تھے کہ رات کو آپ کے پاس نہ دینار رہتا اور نہ ایک درم اور اگر بڑھا اور کسی ایسے شخص کو نہ پایا کہ آسکو آپ عطا فرمائیں اور رات ہو جاتی تو آپ اپنے گھر مراجعت فرماتے جب تک کہ اُس سے بری نہیں ہو جاتے اور دینار سے نیل مرام نہ کرتے تھے اور آپ کی قوت عام اکثر چھوڑے اور جو سے تھی جو بہت ہلکے اور کم قیمت ہیں اور اسکے سوا جو ہوتا وہ فی سبیل اللہ دیتے اور کوئی چیز آپ سے نہ مانگی جاتی کہ آپ عطا نہ فرماتے پھر اپنی قوت عام کی طرف رجوع کرتے اور آئین سے آپ ہتھ دیتے کہ اکثر اوقات سال تمام ہونے سے پہلے ہو چکتی اور آپ جو تاگاٹھتے اور کچھ دن میں پیوند لگاتے اور خدمت اہل خانہ میں مشغول رہتے اور انکے ساتھ گوشت کاٹا کرتے۔ اور آپ حیا میں سب سے زیادہ تھے اور سب سے زیادہ متواضع تھے اللہ تعالیٰ کی حمد ہے

آپ کے اوپر اور آپ کے آل و صحاب سب پر ہو

تیسواں باب اخلاق صوفیہ کی تفصیل میں ہے

اخلاق صوفیہ میں سب سے اچھا خلق تواضع ہے اور بندہ کے لیے اس تواضع سے فضل کوئی لباس نہیں۔ اور جبکو تواضع اور حکمت کا خزانہ ہاتھ لگ گیا

وہ اپنے نفس کو ہر ایک شخص کے سامنے ایک اندازہ پر رکھتا ہے جسکو وہ جانتا ہے کہ اُسکو قائم رکھتا ہے اور وہ ہر ایک شخص کو اپنے نفس کی طرف سے اُس اندازہ پر جو اُسکے نزدیک ہے قائم رکھتا ہے اور جسکو یہ بات نصیب ہو گئی تو ہر آئینہ وہ آرام سے رہا اور دوسرے کو آرام سے رکھا اور نہیں جانتے اُسکو گردہ لوگ جو عالم ہیں حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر آئینہ اللہ تعالیٰ نے وحی میرے پاس بھیجی کہ تواضع کرو تم اور ایک دوسرے بغاوت یعنی گردن کشی اور ظلم نہ کرو۔ اور حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہے اس آیت کی تفسیر میں۔ قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یعنی کہو اگر تم اللہ کو محبوب رکھتے ہو تو میری پیروی کرو نکوئی اور تقویٰ اور خوف اور ذلت نفس میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تواضع سے یہ بات تھی کہ آپ آزاد اور غلام سب کی دعوت قبول کرتے اور ہر یہ اُنکا لیتے اور اگرچہ وہ ایک ہی گھونٹ دودھ کا ہوتا یا کہ خرگوش کی ران ہوتی اور اُسکی مکافات کرتے اور اُسکو خوش فرماتے اور آپ کنیز اور مسکین کی اجابت پر غرور نہ کرتے۔ اور سلیمان بن عمر بن سعید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تواضع کی چوٹی کی یہ بات ہے کہ جس سے تولے اُسکو پہلے سلام کرے اور جو تجھے سلام کرے اُسکا تو جواب دے اور مجلس میں ادنیٰ مقام پر بیٹھنے میں تواضع ہو اور یہ بات ہے کہ اپنی تعریف اور تزکیہ اور نکوئی کو دوست نہ رکھے۔ اور آپ سے یہ بھی روایت ہے کہ خوشی ہو اُس شخص کو جس نے تواضع بلا نقص کی اور اپنے نفس میں تذلل بغیر مسکنت کیا۔ جیسے اس سے سوال تواضع کی نسبت کیا گیا کہا بازو کا جھکانا اور پہلو کا نرم کرنا ہے۔ اور فضیل سے تواضع کا سوال کیا گیا تو کہا کہ حق کے لیے خضوع اور اُسکی انقیاد کرے اور جو حکم دیا

اُسکو قبول کرے اور اُسکی سماعت کرے۔ اور یہ بھی کہا جو شخص اپنے نفس کی قیمت کا اعتقاد کرے تو اُسکے لیے تواضع میں حصہ نہیں ہو اور وہ بن نبیہ نے کہا کتاب الاسد میں لکھا ہوا ہے کہ میں نے پشت آدم سے دریافت کو نکالا سو کوئی قلب تواضع میں بڑھ کر قلب موسیٰ سے وہ پایا اسی واسطے اُسکو میں نے بزرگزیہ کیا اور اُس سے کلام کیا۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ جس نے اپنے نفس کے ہو رہنمائی کو چاہا اور پہچانا اُسے بلندی اور شرف میں طمع نہیں کی اور تواضع کی راہ چلتا ہے تو وہ خصومت اُس شخص سے نہیں کرتا جو اُسکی خدمت کرے اور اسے تعالیٰ کا شکر کرتا ہے اُسکی نسبت جو اُسکی تعریف کرے۔ اور ابو حفص نے کہا جو شخص اس بات کو محبوب رکھے کہ اُسکا قلب تواضع کرے تو چاہیے کہ صابکین کی صحبت میں رہے اور التزام اُنکی حرمت کا کرے پس اُنکی شدت تواضع سے جو اُنکے نفس میں ہو اُنکی اقتدار کریگا اور تکبر نہ کریگا۔ اور لقمان علیہ السلام نے کہا ہے کہ ہر ایک شے ایک سواری ہو اور عمل کی سواری تواضع ہو۔ اور ثوری نے کہا ہے پانچ نفوس دنیا میں عزیز ترین خلق ہیں عالم زاہد۔ اور فقیہ صوفی۔ اور غنی متواضع۔ اور فقیر شاکر اور شریف روشن اور جلائے نے کہا ہے اگر شرف تواضع کا ہوتا تو ہم جب جلتے تو خطرہ میں پڑتے۔ اور یوسف بن اسباط نے کہا جب کہ غایت تواضع سے سوال کیا گیا کہ اگر تو اپنے گھر سے باہر نکلے تو کسی سے نہ ملے مگر یہ کہ تو اُسے اپنے سے بہتر خیال کرے اور میں نے اپنے شیخ ضیاء الدین ابوالنجیب کو دیکھا جب کہ میں اُسکے ساتھ شام کی طرف سفر میں تھا اور ہر آئینہ بعض اہل دنیا نے آپ کے پاس اسیران فرنگ کے سردن پر کھانا فرنگ سے بھیجا اور وہ لوگ اُنکے قید میں تھے پھر جب دسترخوان بچھا یا گیا اور قیدی لوگ برتنوں کے لیے منتظر تھے کہ وہ برتن خالی ہوں آپ نے خادم کو فرمایا کہ قیدیوں کو حاضر لاؤ تاکہ دسترخوان پر فقر کے ساتھ بیٹھیں

خادم اُن کہ لایا اور دسترخوان پر ایک صفت میں اُنکو بٹھلایا اور شیخ اپنے مصلے سے اُٹھے اور ٹہلتے ہوئے اُنکی طرف آئے اور اُنکے بیچ میں اس طرح بیٹھے کہ گویا ایک اُنہیں سے وہ تھے بعد ازاں آپ نے کھانا کھایا اور اُن سب نے کھایا اور ہمیں آپ کے چہرہ پر وہ بات ظاہر ہوئی جو آپ کے باطن نے تواضع لٹا دی انکسار فی نفسہ اور اُنپر مکر کرنے سے علیحدگی اپنے ایمان اور علم اور عمل سے نازل کی۔ اور ابو الحسین فارسی سے سموعہ کہہ کہتے تھے میں نے حریری سے سنا کہ کہتے تھے اہل معرفت کی صحیح یہ بات ہوئی کہ دین کے لیے سرمایہ ہر پانچ ظاہر میں اور پانچ باطن میں ہیں پس جو ظاہر میں ہیں وہ صدق زبان اور سخاوت میں اور تواضع ابدان میں اور اذیت سے رکنا اور اذیت کا بلا غدر اُٹھانا اور باطن کے یہ ہیں محبت وجود سید اپنے کی اور خوف فراق اپنے سید کا اور امید وصول اپنے سید کی اور اپنے فعل پر ندامت اور حیا اپنے رب سے اور کھپائی بن معاذ نے کہا کہ تواضع خلق میں اچھی ہو مگر دو تین چیزیں بن زیادہ اچھی ہو اور تکبر خلق میں بُرا ہو اور فقر میں بدتر ہو۔ اور ذوالنون کا قول کہ تواضع کی علامات سے تین یہ ہیں نفس کی تصغیر اور عیب کی شناخت اور لوگوں کی تعظیم توحید کی حرمت سے اور امر حق اور نصیحت کا ہر شخص سے قبول کرنا اور بایزید سے کہا گیا آدمی کب متواضع ہوتا ہے کہ جب اپنے نفس کے لیے کوئی حق نہ دیکھے اور نہ کوئی حال اپنے علم سے اسوجہ سے کہ نفس شریر اور عیب دار ہو اور خلق میں کسی کو آپ سے زیادہ شہرہ نہ عقائد کرے۔ بعض حکماء نے کہا ہے کہ ہم نے تواضع جبل اور بخل کے ساتھ محمود اور عمدہ تر اُس کبر سے پائی جو ادب اور سخاوت کے ساتھ ہو اور بعض حکموں سے پوچھا گیا کہ تو کوئی ایسی نعمت جانتا ہے کہ جس پر حسد نہ ہو اور ایسی بلا کہ صاحب بلا پر کوئی رحم نہ کرے کہا ہاں وہ نعمت

تو تواضع ہی اور وہ بلا کبر ہو اور تواضع کی اصل حقیقت کا کھول دینا یہ ہے کہ تواضع رعایت اعتدال کی کبر اور ضعیف میں ہر پس کبر انسان کا اپنے نفس کو اپنے مرتبہ سے زیادہ اونچا کرنا ہو اور ضعیف انسان کا اپنے نفس کو ایسی جگہ رکھنا جس سے بڑھ اور عیب لگتا ہو اپنے حق کے ضائع کرنے تک پہنچا ہو اور ہر آئینہ اکثر اشارات مشائخ سے جو شرح تواضع میں بہت چیزیں مفہوم ہوئی ہیں اُس حد تک کہ تواضع کو اُس میں ضیق کی جگہ قائم کیا ہو اور اُس میں ہوا بلند یا افراط سے تفریط کی پستی میں داخل ہوتی ہو اور حد اعتدال سے انحراف متوہم ہوتا ہو اور اُس میں اُنکا قصد مبالغہ مریدوں کے استیصال نفس میں ہر اس خون سے کہ مبادا عجب اور کبر تک نوبت پہنچے پس کمتر یہ بات ہے کہ مرید ابتداً طور سلطان حال میں عجب سے علمدہ ہو حتیٰ کہ ہر آئینہ بزرگوں کی ایک جماعت کے ایسے کلمات نقل کیے گئے ہیں جو مودی اور منضی غرور تک ہوتے ہیں اور حسب کلمات میں قبیل کے جو مشائخ نقل کیے گئے ہیں تو اس سبب سے ہیں کہ اُن میں سکر بقایا موجود ہو اور شکر حال کے ضیق میں محصور ہیں اور انہی ابتداء امر میں میدان صحو ہوا یہی تک نہیں برآمد ہوئے اور یہ بات جبکہ صاحب بصیرت اپنی نظر کو تیز کر کے دیکھے تو اُسے معلوم ہوگا اس سبب سے کہ نفس استراق سمع کرتا ہے یعنی جھپٹے ہوئے سنتا ہے جبکہ کوئی وارد قلب پر نازل ہوتا ہے اور نفس نے جب استراق سمع کیا اس وقت کہ قلب پر کوئی وارد ظاہر ہو تو وہ اپنی صفت کے ساتھ اس طور سے ظہور کرتا ہے کہ وہ وقت اور رفعت حال پر گراں نہیں ہوتا تو اُس سے کلمات اس قسم کے جو کبر تک پہنچتے ہیں پیدا ہوتے ہیں جیسے کہ بعض کا یہ قول ہے کہ کون میرے برابر نیلگون آسمان کے شبہ ہے اور بعض کا یہ قول ہے کہ میرا قدم سب اولیا کی گردن پر ہے اور جیسے بعض کا قول ہے کہ زین کعبی اور نگام دی میں نے

اور زمین کے پتار دن پر مین پھر اور کہا ہر کوئی جنگ آور تو میرے سامنے
 نہیں آیا۔ اس سے اشارہ اسکی طرف ہر کہ وہ اپنے وقت میں یکتا اور منفرد ہر اور
 جس کسی پر یہ بات مشکل معلوم ہو اور اس بات سے واقف نہ ہو کہ یہ سب کچھ
 استراق سمع اور قلب کی واردات پر کان نگانے سے ہر تو چاہیے کہ اُسکا دزن
 میزان احوال اصحاب رسول الصلی اللہ علیہ وسلم میں کرے کہ اُن میں کیسی
 تواضع تھی اور کس قدر اس قسم کے کلمات سے پرہیز کرتے تھے اور اُسکو بعید
 جانتے تھے کہ بندہ کے ایسی چیز کے ساتھ غلبہ اور افتخار کرے الاصادقین کے
 کلام کے لیے ایک وجہ صحت میں بتائی جاتی ہر اور یہ کہا جاتا ہر کہ یہ اوبال اُنکا
 سکر مال میں ہر اور متوالے لوگوں کا کلام گمان کیا جاتا ہر تو اُن مشائخین نے
 جو صاحب ملکین ہیں جب جان لیا کہ یہ مرض نفوس میں گڑاویا ہوا ہر تو تواضع
 کی شرح میں اُنھوں نے مبالغہ بیان تک کہ اُس حد کو پہنچا دیا کہ وہ تواضع شامل
 درجہ ضعیف کے ہو گئی تاکہ مریدوں کی دوا علاج اُس سے کریں اور تواضع میں اعتدال
 یہ ہو کہ انسان رضی اسپر ہو کہ جس مقام پر وہ مستحق ہو اُس سے کسی قدر فروتر جگہ
 اختیار کرے اور اگر کوئی شخص نفس کی سرکشی سے ایمن ہووے تو وہ اُس حد پر
 ٹھہرے جسکا وہ مستحق ہو بدون اسکے کہ کچھ اس میں زیادتی یا کمی ہو مگر جبکہ گردشی
 نفس کی جبلت میں ہر اس واسطے کہ پیدا ہو اہر صلصال سے جو مثل فخر کے ہر یعنی
 سوکھی مٹی سے جو مثل کے برتن کے کھٹکھٹی ہر تو اُس میں ایک نسبت اتنی ہر اور
 بالطبع مرکز آتش کی طرف اُنکو استدلال کی خواہش ہر تو اُسکے علاج کے لیے تواضع
 کی احتیاج ہوئی اور جس جگہ کا وہ مستحق ہو اُس سے کسی قدر نیچے درجہ پر ٹھہرنے
 کی ضرورت ہو تاکہ اُس میں کبر کو راستہ نہ ملے پس کبر انسان کا ظن ہر کہ وہ دوسرے
 سے بہت بڑا ہو اور کبر اُسکے اظہار کا نام ہر اور یہ ایک صفت ہر جسکا مستحق

کوئی سوار اللہ تعالیٰ کے نہیں ہی اور مخلوقات سے جس کسی نے اُسکا دعویٰ کیا وہ جھوٹا ہی اور کبرِ اعجاب سے پیدا ہوا اور اعجاب حقیقتِ محاسن کے جہل سے پیدا ہوا اور جہل درحقیقت انسانیت سے باہر ہوتا ہی اور تحقیق یہ کہ اللہ تعالیٰ نے شانِ کرم کے عظمت فرمائی ہی اپنے اس قول سے کہ ہر آئینہ اللہ مستکبرِ دن کو دوست نہیں رکھتا اور فرمایا ہی کیا دوزخ میں شکریہ کا مسکن و مادیٰ نہیں ہی اور ہر آئینہ دار دہوا ہی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی کہ کبر یا میری چادر ہی اور عظمت میری شلوار ہی تو جو مجھ سے کسی ایک میں ان دونوں سے نزاع کرے تو میں اُسکو توڑ کر الگ کر دوں اور ایک روایت میں ہی کہ اُسے دوزخ کے باب میں پھینک دوں اور حق عزوجل نے انسان کو طغیان میں اُسکی حد پر پھیرنے کے لیے فرمایا ہی اور زمین پر اتر کر مت چل اس واسطے کہ تو زمین کو نہیں بھاڑ سکتا اور نہ پہاڑِ دن کے طول میں پہنچ سکتا ہی اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہی پس چاہیے کہ انسان اُن چیز کی طرف نظر کرے جس سے وہ پیدا ہوا ہی وہ آبِ جسدہ سے پیدا ہوا ہی اور اس سے بلیغ تر قول اللہ تعالیٰ کا یہ ہی - قُلِ الْإِنْسَانُ مَا كَفَرُ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ خَلَقَهُ مِنْ نَظْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ - مارا جائے انسان کیا ہی ناشکر! ہر کس چیز سے اُسکو پیدا کیا لطفہ سے پیدا کیا پھر اُسکا اندازہ کیا - اور بعض صوفیہ نے بعض شکریہ سے یہ کہا آغاز تیر لطفہ نا پاک ہی اور انجام تیر امر دار گندہ ہی اور تو ان دونوں درمیان ہی کہ گندگی کا حامل ہی اور اس مضمون کو ایک شاعر نے نظم کیا ہی

کیف یزہومن رجیع + ابوالدہر ضعیفہ + کیونکر اترائے وہ غلط کے سات + ہودے ہم خواب جو کہ دن اور رات + اور جب تو اضع قلب سے جاتی رہی اور غرور نے اُس میں جگہ کی تو اُسکا اثر بعض اعضا میں پھیلتا ہی اور برتن سے دہی ٹپکتا ہی جو اُس میں ہوتا ہی سو کھواڑا اُسکا گردن میں کچی سے

ظاہر ہوتا ہے اور کھجور خسارہ میں ٹیڑھے پن سے پیدا ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ
 اور لوگوں کے واسطے رخسار اپنا ٹیڑھا نہ کر۔ اور کھجور وہ سر میں نفس کی گردن
 سے ظاہر ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے پھیراؤ ٹھون نے اپنے سروں کو اور
 دیکھا انکو تو نے کہ اغراض اور انحراف کرنے میں اُس حال میں کہ مغرور ہیں
 اور جس طور سے کہ غرور و جوارح اور اعضا میں منقسم ہوتا ہے اور اُس سے شائین
 پیدا ہوتی ہیں اسی طور سے بعض اُنہیں کے بعض سے کیفیت اور بھاری ہوتے ہیں
 جیسے دروازہ نازش اور عزت وغیرہ مگر یہ کہ عزت کبر سے مشابہ صورت میں ہر
 اور حقیقت کی رو سے مختلف ہے جس طرح تو وضع وضع کے مشابہ ہے اور تو وضع
 محمود اور وضع مذموم ہے اور کبر مذموم ہے اور عزت محمود ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ
 اور اللہ ہی کے لیے اور اُس کے رسول کے لیے اور مومنین کے لیے عزت ہے اور
 مومن کے لیے نہیں رہا ہے کہ اپنے نفس کو ذلیل کرے اس واسطے کہ عزت یہ ہے
 کہ انسان اپنی حقیقت نفس کو پہچانے اور اُسکا اکرام اس طرح کرے کہ اُسکو
 دنیا کے اغراض جاننے کے لیے خوار نہ کرے جیسے کبر انسان کا اپنے نفس سے
 جاہل رہنا اور اُسکا منزلت اُسکے سے اُتارنا ہے۔ بعض صوفیہ نے کہا جن سے
 ما عظمک فی نفسک کہا گیا یعنی کیا ہے تو اپنے نفس میں عظیم کہا میں عظیم تو نہیں مگر
 عزیز ہوں اور عزت ہر گاہ مذموم نہ تھی اور وہ کبر کے ہم شکل ہے تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 زمین پر بغیر حق کے استکبار اور غرور کرتے ہیں اسمیں ایک پوشیدہ اشارہ ہے اس کے
 ثبوت کے لیے کہ حق کے ساتھ عزت ہے پس حد تو واضع ہے پھر نابود اُسکے کہ وضع کی
 طرف میل اور انحراف ہو یہ ٹھہرنا صراطِ عزت پر ہے جو کبر کی دوزخ میں بنائی
 ہوئی ہے۔ اور اسمیں تائید نہیں پاتے اور نہ اُسپر قائم ہوتے ہیں مگر انہیں کے
 قدم جو علما و راہب و مقدس و مقررین اور رئیس ابدال اور صدیقین ہیں بعض

صلیہ کبر نفس کو اُسکی استحقاق سے بلند ہے اور جانا اور وضع دنیا میں راہب و مقدس و مقررین اور رئیس ابدال اور صدیقین ہیں بعض

صوفیہ نے کہا ہر کہ جسے تکبر کیا تو اُس نے اپنے نفس کی فردمانگی سے خبر دی اور جس نے تواضع کی اُس نے کرم طبع کو ظاہر کیا۔ اور ترمذی نے کہا ہر کہ تواضع دو قسم ہوا دل یہ کہ بندہ اللہ کے امر و نہی کے لیے تواضع اور فرد تنہی کرے اس واسطے کہ نفس اپنی جنت طلب کرنے کے لیے اُس کے امر سے بچتا اور ہٹتا ہو اور شہوت کے سبب جو اُس میں ہر اُسکی نہی میں خواہش کرتا ہو پس جبکہ نفس اُسکا امر و نہی الہی سے شیر خوار ہوا تو یہ تواضع ہو اور قسم دوم یہ ہر کہ اپنے نفس کو عظمت الہی کے لیے بہت کرے تو اگر اُسکا نفس کسی چیز کو مانگے اُن چیزوں میں سے جو اُس کے لیے چھوٹی گئیں کسی قسم کے اقسام سے ہو اُسکو یہ روکتی ہو اور ان سب کا خلاصہ یہ ہر کہ اُسکی مشیت مشیت الہی پر چھوڑ دیا جائے۔ اور معلوم کرو کہ بندہ تواضع کی حقیقت کی پہونچتا ہر گز اس وقت کہ اُس کے قلب میں نور مشاہدہ کا چلے پس اس وقت نفس اُسکا گداز میں آتا ہو اور اُس کے گداز میں اُسکی صفائی کبر و عجب سے ہو اس وقت وہ ملائم ہوتا ہو اور حق و خلق کا مطیع بنتا ہو اس واسطے کہ آثار اُس کے مٹ جائیں اور اُسکا التهاب اور غبار بٹھ جاتا ہو اور تواضع کا حفظ دانی ہمارے نبی علیہ السلام کے واسطے قرب کے مقامات میں تھا اُس حدیث میں جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے روایت کی ہو کہ ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس نہ تھے تو مجھے غیرت آئی جو عورات کو ہوتی ہو اس بات کی کہ آپ کسی اور کے پاس ازدواج سے گئے ہونگے تو میں نے آپ کی ازدواج کے حجرہ میں تلاش کیا اور نہ پایا پھر مسجور میں آپ کو سجدہ کرتے ہوئے پایا جیسے پڑا نکپڑا ہوا اور آپ سجدہ میں کہ رہے تھے تیرے لیے میرے سوا دل اور خیال نے سجدہ کیا اور میرا دل تیرے اوپر ایمان لایا اور میری زبان نے تیرا قرار کیا اور اب میں تیرے حضور میں حاضر ہوں اے عظیم اور اے بڑے

گناہ کے پختے دالے۔ اور قول حضرت علیہ السلام کا سجدہ پترے لیے تیس سو بار
 دل اور خیال نے کیا انتہا درجہ کی تواضع ہو کہ آثار وجود کو مٹاتی ہو اس واسطے کہ
 ایک ذرہ فی الحقیقت سجدہ سے نہیں کیا نہ ظاہر میں نہ باطن میں اور ہر گاہ صوفی
 کو بہرہ تواضع خاص سے بسا اُترب پر نہوا تو خلق کی تواضع سے بھی بہرہ اندوز
 نہوگا اور یہ ایک سعادت ہو جب کہ وہ پیش آتی ہو تو پوری پوری آتی ہو اور
 تواضع صوفیہ کے بڑے شریف اخلاق سے ہو اور اخلاق صوفیہ سے مدارات
 اور خلق سے اذیت کا اُٹھانا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت ہو
 کہ ہر آئینہ آپ نے ایک شخص کو اپنے صحابہ سے بیویوں کے درمیان مقتول پایا
 اور اُن پر تادان نہ ڈالا اور امر حق پر اس نے نہ دینی نہیں کی بلکہ دیت یعنی خون بہا
 اُسکا سوا ونٹ عربی کے ساتھ اپنی طرف سے ادا کیا حالانکہ آپ کے اصحاب کو
 ایک اونٹ کی حاجت تھی جس سے وہ قوت حاصل کریں۔ اور آپ کے حسن
 مدارات سے یہ ہو کہ کھانے کی خدمت نہیں کی اور نہ خادم کو جھڑکی دی حضرت
 رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ مابین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 دس برس خدمت کی تو کبھی مجھے ان تک نہ کیا اور کسی شے کی نسبت
 جو میں نے کی نہیں کہا کہ کس واسطے اُسے کی اور نہ اُس چپینہ کے بے
 جو میں نے ترک کی فرمایا کہ کیوں نہیں کی۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 خلق میں اچھے آدمیوں سے تھے اور نہ میں نے ہرگز خزانہ کو یا حریر کو یا اور کسی چیز
 کو چھو اور ہاتھ لگایا جو زیادہ نرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پتھیلی سے
 ہو اور نہ بن نے قطعاً مشک سونگھا اور نہ کوئی دوسرا عطر جو زیادہ خوشبودار
 عرق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو تو ہر ایک کے ساتھ اہل اور اولاد
 و ہمسایہ اور اصحاب اور خلق تمام سے مدارات کرتے اخلاق صوفیہ سے ہو

اور اذیت اٹھانے سے جو ہر نفس کا کھلتا ہو اور کہا گیا ہے کہ ہر ایک چیز کا جو ہر
 ہو اور انسان کا جو ہر عقل اور عقل کا جو ہر صبر ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ مومن جو لوگوں کی صحبت میں رہے اور انکی
 اذیت پر صبر کرے بہتر اس شخص سے ہے جو اُسے اختلاط نہ کرے اور نہ انکی اذیت پر
 صبر کرے۔ اور حدیث میں ہے کہ آیا تم سے کوئی ایسا ہے جو مثل ابو ضمضم کے ہو چھا
 کہ ابو ضمضم کیا کیا کرتا تھا فرمایا کہ وہ تھا کہ جب صبح کو اٹھتا تو کتا الکی میں نے آج
 کے دن عرض و ابرو اپنی اس شخص پر تصدق کی جو میرے اوپر ظلم کرے تو جو کوئی
 مجھے مارے میں اُسے نہ مار دینگا اور جو مجھے گالیان دے میں اُسے نہ گالیان دینگا
 اور جو میرے اوپر ظلم کرے اُس پر میں ظلم نہ کرونگا۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
 سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اذن مانگا کہ
 اندراؤن اور میں آپ کے پاس تھی آپ نے فرمایا بڑا ہو ابن عسیرہ یا خوا العسیرہ
 یعنی بیٹا یا بھائی کنبہ قبیلہ کا پھر آپ نے اجازت آنے کی دی پھر باتوں میں ملا
 کی پھر جب وہ جلا گیا تو میں نے کہا یا رسول اللہ آپ نے جو کہا تھا سو کہا تھا پھر
 آپ نے نرم گفتگو کی فرمایا اے عائشہ ہر آئینہ شر برتر آدمیوں سے وہ شخص ہے
 جسکو آدمی ترک کرین یا اسکو راندہ کرین اسواسطے کہ اُسکے فحش سے محفوظ رہیں
 اور ابو ذر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا
 اللہ سے خوف کر جہاں کہیں تو ہو اور بڑائی کے بعد نیکی کر جو اسکو شادے اور
 لوگوں سے بحسن خلق پیش آ اسواسطے کہ کوئی شے نہیں ہے جسکے ساتھ استلال
 قوت عقل اور دُور علم و حلم ہر ایک شخص پر ہو سکے جیسا کہ حسن مدارات ہے
 اور نفس ہمیشہ اُس شخص سے منقبض ہوتا ہے جو اُسکی مراد کے برخلاف کرتا ہے۔
 اور غیظ اور غضب کو نیک کرتا ہے اور مدارات سے گرمی نفس کا قطع اور طیش و نفہر

اُسکی رد ہوتی ہے۔ اور تحقیق وارد ہوا ہے کہ جسے غصہ کو کھایا اور وہ طاقت غصہ چلانے کی رکھتا تھا تو اُسے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن تمام خلق کے سامنے بلائے گا تاکہ اُسکو اختیار دے کہ کس جو کو وہ چاہتا ہے۔ اور جابر نے روایت کی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خبردار آگاہ یومین تھیں خبر دینا ہوں کہ دونی کبیر حرام ہو ہر ایک آسان نرم سہل قریب آدمی پر۔ اور ابوہریرہ انصاری رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ نبی علیہ السلام ایک شخص کے پاس گئے اور اُس سے بتلایا تو وہ کانپا کہ فرمایا کہ ڈر مت کہ میں بادشاہ نہیں ہوں بلکہ میں صرف قریش کی ایک عورت کا بیٹا ہوں جو سوکھا گوشت کھایا کرتی اور بعض صوفیہ نے صوفیہ کی ملائمت کی جانب میں ابیات کہے ہیں جنکا یہ یہ ترجمہ ہے ابیات سبک ہیں اور ملائم ہیں تو اگر ہیں سہولت کے + کرامت اور کرم کے ہیں محافظ اہل دولت ہیں + نہیں کہتے ہیں وہ گالی نہ کہنے بخش جب بولیں + اگر اُن سے کوئی جھگڑے نہ وہ صاحب خصومت ہیں + کسی تو اگر انہیں ملے سمجھے کہ ہر سردار + ستارہ ہو کہ چلتے دیکھ اُسے اہل سیاست ہیں + اور ابو داؤد نے حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ فرمایا جو شخص کہ اُسکو رفق اور نرمی کا بہرہ عطا ہوا ہو تو ہر آئینہ خیر سے اُسکو بہرہ عطا کیا گیا اور جو رفق کے حصہ سے محروم رکھا گیا اُسے حصہ خیر سے نہیں ملا۔ عبد اللہ بن ابی بکر نے عرب کے ایک شخص سے حدیث روایت کی کہ اروز خبیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مجھ سے زحمت پہنچی میرے پاؤں میں بھاری جوتا تھا اور میرا پاؤں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاؤں پر پڑ گیا آپ نے میرے ایک کوڑا مارا جو اٹھ مین تھا اور فرمایا اللہ کے نام کی قسم ہو کہ تو نے مجھے تکلیف دی کہا میں رات کو اپنے نفس پر لامت کرتا رہا کہ تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کو درد مند کیا کہا پھر میں نے رات بسر کی جیسا کہ اللہ کو اُسکا علم ہر پھر جب مجھے صبح ہوئی تو آگاہ ایک شخص تھا کہ وہ کتنا تھا فلاں شخص کہاں ہو میں نے کہا یہ ہوں واسرہ شخص کہ مجھ سے کل ماجرا گذرا کہا میں جلا ڈرتا ہوا پھر کہا تحقیق تو نے اپنے جوتے سے کل میرا پاؤں کچلا اور مجھے دُکھ دیا تو میں نے تیرے کوڑا مارا پس یہ انسٹی بھڑیاں ہیں انکو لے جا۔ اور اخلاقِ صوفیہ سے اُتار اور مواسات ہو اور اس پر فطرتِ شفقت اور رحمت اُنکو برا بھلا نہ کرتی ہے جو طبیعت سے اور شرعاً قوت یقین سے ہوتی ہے وہ موجود کو خرچ کر ڈالتے ہیں اور مفقود پر صبر کرتے ہیں۔ ابو یزید بسطامی نے کہا ہے میرے اوپر کسی نے غلبہ نہیں کیا جیسا کہ بلخ کے ایک شخص نے غلبہ کیا وہ میرے پاس مباحثہ کو آیا اور کہا اے یزید آپ کے نزدیک زہد کی تعریف کیا ہو میں نے کہا کہ جب ہم نے پایا تو کھایا اور جب ہمیں کچھ نہ ملا تو صبر کیا اُس پر کہا ایسے تو ہمارے نزدیک بلخ کے کتے ہیں تو میں اُس سے کہا تمہارے نزدیک زہد کی تعریف کیا ہو تو کہا کہ جب ہم کو کچھ نہ ملا تو شکر کیا اور جب ہم کو ملا تو خرچ کر ڈالا۔ اور ذالنون کا قول ہے کہ زہد جب کا سینہ کشادہ ہو اُسکی تین علامتیں ہیں جمع کا خرچ کرنا اور مفقود کا نہ مانگنا اور توت کا خرچ کرنا۔ عبداللہ بن عباس سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار سے نصیر کے دن فرمایا اگر تم جاہو تو ہاجرین کو اپنے مال اور ملک سے بانٹ دو اور اس غنیمت کے مال میں تم اُن کے شریک ہو اور جو تم جاہو تو تمہارا ملک اور مال تمہارے پاس رہے اور ہم غنیمت کے مال سے تمہیں کچھ نہ بانٹیں گے تب انصار نے کہا بلکہ ہم اُنکو اپنا مال اور زمین بانٹ دیں گے اور غنیمت کا مال اُنہیں دیں گے اور ہم اُس میں شریک نہ ہوں گے سو قسعا اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ دیو ثرون علی انفسہم ولو کان ہم خصاصۃ۔

یعنی اور اپنی جانوں پر اتیار اور اختیار کرتے ہیں ہر چند کہ انکو احتیاج ہو۔
 اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے پاس آیا اس حال میں کہ اُسے بیچ ہو سچا تھا اور کہا یا رسول اللہ
 میں بھوکا ہوں مجھے کچھ کھلاؤ تو آپ نے اپنی ازواج کے پاس بھیجا کہ تمہارے
 پاس کھانا کچھ موجود ہو تو سب نے کھلا بھیجا اس کسی کی قسم ہو جس نے تجھے
 حق کے ساتھ نبی کیا ہے کہ ہمارے پاس پانی کے سوا کچھ نہیں ہے اور اس پر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ہمارے پاس کچھ نہیں جو تجھے آج کی رات کھلا دین
 بھر فرایا جو اُسکو آج کی رات کھانا کھلائے اللہ اس پر رحم کرے گا ہوتے انصاری
 ایک شخص اُٹھ کھڑا ہوا اور کہا یا رسول اللہ میں پھر اُسے اپنے گھر لے گیا اور
 اپنی بی بی سے کہا کہ یہ مہمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے تو اُسکا اعزاز
 اور اکرام کرو اور اُس سے کوئی رکھی چیز دریغ نہ رکھ اُس نے کہا ہمارے پاس
 تو سوائے بچوں کی خوراک کے نہیں ہے کہ اُٹھ اُنکو کھانے کی طرف مال بال دے
 تاکہ وہ سو جائیں اور کچھ نہ کھائیں پھر چراغ روشن کر پھر جبکہ مہمان کھانا شروع کرے
 اُٹھ گویا کہ چراغ کی تہی تیز کر رہی ہے اور اُسکو بچھا دے اور چلی آہم اپنی زبانوں کو
 اسطرح چلائیں کہ کھانا چارہ ہے مہمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خاطر بیان تک کہ اُسکا پیٹ
 بھر جائے پس وہ بی بی اُٹھی اور لڑکوں کو بہلایا جسے کہ وہ بغیر کھائے سو گئے اور کچھ
 نہیں کھا یا پھر وہ اُٹھی اور زید بنایا اور چراغ جلایا پھر جب کہ مہمان نے کھانا شروع کیا
 وہ اُٹھی گویا کہ چراغ کی تہی چاق کرتی ہے اور اُسکو بچھا دیا اور اُن دونوں میان
 بی بی نے سٹھ جلانا شروع کیا مہمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اور مہمان نے گمان کیا کہ وہ
 دونوں اسکے ساتھ کھا رہے ہیں یہاں تک کہ مہمان نے پیٹ بھر کھا لیا اور یہ دونوں
 بھوکے سو رہے پھر جب صبح ہوئی تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت

میں گئے پس جب کہ اُنکی طرف دیکھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تبسم کیا بعد ازاں فرمایا کہ ہر آئینہ آج کی رات اسر تعالیٰ نے تعجب کیا فلان اور فلانہ سے اور نازل یہ آیت کی دیو ثرون علی انفسہم و لو کان بہم خصاصہ۔ اور انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ بعض اصحاب نے بنی علیہ السلام کے لیے بکری کی سری بھنی ہوئی ہدیہ کی اور وہ تکلیف میں تھے اور اُس نے اسے لے کر اپنے ہمسایہ کے پاس بھیجا اور اُس نے دوسرے کے پاس اور دوسرے نے تیسرے کے پاس اور سات آدمیوں نے دست بدست یوں ہی پھرایا پھر اول کے پاس گھوم کر وہ کھانا آیا تو اسکے لیے وہ آیت نازل ہوئی۔ اور ابو الحسن انطاکی نے روایت کی ہے کہ اُسکے پاس تیس آدمی سے زیادہ جمع ہوئے ایک گائون میں جوڑنے کے قریب تھا اور اُسکے پاس تھوڑے گردے روٹیوں تھے کہ پانچ آدمیوں کا بھی اُنہیں سے پیٹ نہ بھرتا تو روٹیوں کو توڑا اور حبائغ کو بچھا دیا اور کھانے کے لیے بیٹھے پھر جب کھانا بڑھا یا تو دیکھیں تو وہ کھانا بدستور موجود ہے کہ اُنہیں سے نہ کھایا تھا اس سبب سے کہ ہر ایک نے اپنے نفس پر دوسرے کو اختیار اور اتیار کیا۔ اور خلیفہ عدوی سے حکایت ہے کہ میں پرہیزگار کے دن اپنے چمیرے بھائی کی ملاکشی میں چلا اور میرے پاس تھوڑا پانی تھا اور میں کہتا تھا کہ اگر اُس میں کچھ رقی حیات کی ہو تو اُسکو میں پلاؤں اور اُسکا منہ پوچھوں تو اچانک مجھے وہ ملا میں نے کہا کہ تجھے میں پانی پلاؤں اُس نے اشارہ کیا کہ ہاں تو ناگاہ ایک شخص تھا کہ آہ آہ کہہ رہا تھا تب میرے بھائی نے کہا کہ یہ پانی اُس کے پاس لے جا تب اُسکے پاس لے گیا اور وہ ہشام بن عاص تھا میں نے کہا کہ تجھے پانی پلاؤں تو ہشام نے دوسرے کو سنا کہ آہ آہ کہہ رہا تھا پس اُس نے کہا کہ اُسکے پاس لے جا میں اُسکے

پاس لے گیا اچانک دیکھا کہ وہ مرجحکا تھا پھر میں ہشام کی طرف اٹھ کر آیا تو دیکھا کہ وہ بھی مر گیا تھا تب میں اپنے بھائی کی طرف بھرا تو وہ مر گیا تھا اور ابوسن بوشخی سے سوال کیا گیا کہ فتوت کیا ہے تو کہا میرے نزدیک فتوت وہ ہے جسکے ساتھ وصف السر نعمالی نے انصار کا اس آیت میں کیا ہے۔ والذین بتوؤا اللہ والایمان۔ یعنی اور وہ لوگ جو گھر دن کو اور ایان کو کپڑے ہوئے ہوں۔ ابن عطار نے کہا ہے یوژون علی انفسہم جو داو کر ماو لوکان بہم خصاصۃ یعنی جو عا و فقرا۔ یعنی اپنے نفسوں پر جو داو کر کم کو اختیار کرتے ہیں اور اگرچہ اُسکو احتیاج بھوک اور مفلسی کی ہو۔ ابوخصص نے کہا اختیار وہ ہے کہ بھائیوں کے خطوط کو دنیا اور آخرت کے کام میں اپنے خطوط پر مقدم رکھے۔ اور بعض کا قول ہے کہ اختیار اختیار سے نہیں ہوتا بلکہ اختیار وہ ہے کہ کل خلافت کے حقوق کو اپنے حق پر تو مقدم رکھے اور اسمیں تو تیار نہ کرے کہ یہ بھائی اور یہ ساقھی اور یہ جان پہچان ہے۔ یوسف بن حسین کا قول ہے کہ جس نے اپنے نفس کے لیے ملکیت اعتقاد کی اُس سے اختیار صحیح نہیں ہوتا اس واسطے کہ وہ اپنے نفس کو زیادہ مستحق اُس چیز کا سمجھتا ہے اس واسطے کہ اُسے اپنی ملک سمجھتا ہے بلکہ اختیار اُس شخص سے آتا ہے جو تمام اشیاء کو اس کی سمجھے پس جو کوئی اُسکو پہونچا دے اُسکا مستحق ہے پس جب کوئی چیز اسمیں سے اُسکے پاس آئے تو وہ اپنے نفس اور ہاتھ کو امانت دار اعتقاد کرے کہ اُس چیز کو اُسکے مالک کے پاس پہونچا دے یا اُسکو ادا کرے اور بعضوں نے کہا حقیقت اختیار یہ ہے کہ آخرت کا حصہ تو اپنے بھائیوں پر اختیار کرے اس واسطے کہ دنیا تھوڑی مالیت کی ہے اس سے کہ کوئی محل یاد کرے اُسکے اختیار کے لیے ہو اور اسی قبیل سے ہے جو منقول ہے کہ بعض صوفیہ نے اپنے ایک بھائی

کو دیکھا اور زیادہ شگفتہ روی اُس کے مقابل ظاہر نہ کی پس اُس کے بھائی نے
 یہ بات اُس سے بڑی کجی تو کہا اے بھائی میں نے سنا ہے کہ رسولِ اہلِ اسلام
 علیہ وسلم نے کہا ہے جب دو مسلمان باہم ملاقات کریں تو انہیں سو رحمت نازل
 ہوتی ہیں ان میں سے نوے رحمت اُس شخص کے لیے جو زیادہ شگفتہ روی ہو
 اور دس رحمت اُس کے لیے جو اُس سے کم ہو تو میں نے چاہا کہ میں کم کجی سے شگفتہ روی
 میں ہوں تاکہ تیرے واسطے زیادہ حصہ رحمت کا ہو۔ ابو القاسم رازی سے منقول ہے
 کہ میں نے ابو بکر بن سعدان سے سنا ہے کہ وہ کہتا تھا جو کوئی صوفیہ سے صحبت رکھے تو
 چاہیے کہ بلا نفس اور بلا قلب اور بلا ملک صحبت رکھے پس جبکہ وہ کسی چیز کی طرف
 اپنے اسباب سے نظر کرے گا تو یہ بات اُس کو حصولِ مقاصد سے قطع کرے گی۔ اور
 سہل بن عبد اللہ صوفی نے کہا ہے کہ صوفی وہ ہے جو اپنے خون کو حلال و در ملک بنی کو حلال
 سمجھے اور رویم کا قول ہے کہ تصون تین خصلتوں پر مبنی ہے فقر اور فقار کو بکڑے رہے
 اور بذل و انبیاء سے مستحق ہو اور تعرض اور اختیار کو ترک کر دے۔ روایت ہے کہ
 صوفیہ کی برائی اور غازی کی گنجی اور ضیف فقر کے باعث جدا ہوئے اور شہام و
 رقام و نور پر کپڑے گئے اور ان کی گردن مارنے کے لیے نطع بچھا گیا تو نوری نے
 سبقت کی تو اُس سے پوچھا گیا کہ کیونہ تو نے مبارکت کی تو کہا کہ میں اپنے بھائیوں
 کو ایک ساعت زیادہ حیات پسند کرتا ہوں اور منقول ہے کہ رو د باری اپنے
 بعض یاروں کے گھر پر آیا اور اُسے موجود نہ پایا اور دروازہ اُس کے گھر کا بند پایا تب
 آپ نے فرمایا کہ صوفی ہو سکا دروازہ بند توڑ ڈالو اُس کے دروازہ کو تو نوٹوں نے
 توڑ ڈالا اور حکم دیا کہ جو کچھ اُس کے گھر میں ہے اُسے بیچ ڈالو تو تعمیل کے لیے اسباب
 بازار لے گئے اور گرم قیمت ملی اور گھر میں بیٹھ رہے پھر صاحب خانہ آیا اور کچھ
 کھانا اور اُسکی بی بی کو آئی اللہ چادر سے بھرے ہوئے بھی اور گھر کے اندر آئی

اور چادر کو پھینک دیا اور یہ کہا یہ بھی بقیہ گھر کے اسباب کی ہو اور اُسے بیچ ڈالو
 میان نے اُس سے کہا کہ یہ تکلف اپنے اقتدار سے تو نے کیوں کیا وہ بولی کہ غلامش
 مثل شیخ ہمیر دست درازی اور تسلط کرے اور ہمارے اوپر حکم کرے اور
 بازار رکھے اور پھر ہمارے پاس کوئی چیز باقی رہے کہ اسے سنیت رکھیں۔ اور
 حکایت ہو کہ قیس بن سعد بیمار ہوا تو اُسکے بھائیوں نے اُسکی عیادت میں میر کی
 تو اُنکا حال پوچھا لوگوں نے کہا کہ وہ اس سے شرمائے ہیں کہ تیرا قرص اُنکے ذمہ ہو
 کہا اسد مال کو رسوا اور خوار کرے جو بھائیوں کو ملاقات سے باز رکھتا ہے پھر ڈگنی والے
 کو حکم دیا کہ وہ ڈگنی پیٹ دے کہ جب قیس کا مال فرض ہو وہ اُسکو حلال ہو تب
 تو اُسکے گھر کی دہلیز ٹوٹ گئی اتنی کثرت اُسکے عیادت کرنے والوں کی ہوئی اور
 نفل ہو کہ ایک شخص جو اُسکا دوست تھا آیا اور دروازہ کھٹکھٹایا تو جب وہ
 باہر آیا تو کہا تو کس لیے میرے پاس آیا کہا چار سو درم کے لیے جو میرے اوپر قرض
 ہیں تو گھر میں گیا اور چار سو درم تولے اور اُسکو دیدیے اور گھر میں روتا ہوا گھس گیا
 اُسکی بی بی نے کہا کیوں نہیں بہانہ کر دیا جبکہ تیرے اوپر دنیا گران معلوم ہوا کہا
 میں اسلئے روتا ہوں کہ اُسکے حال کی پریشانی میں کی تا آنکہ وہ محتاج اس بات کا
 ہوا کہ میرے پاس اُسکے لیے آیا۔ اور ابو موسیٰ سے روایت ہو کہ کہا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اشعرئین جب لڑائی میں بے توشہ ہو جاتے ہیں
 اور اُنکے خیال کا کھانا کم ہو جاتا ہو تو وہ جمع کرتے ہیں جو کچھ اُنکے پاس ہے تا کہ
 پھر اُسکو ایک برتن سے بانٹ دیتے ہیں تو وہ مجھ سے ہیں اور میں اُن سے ہوں
 اور جابر نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث نفل کی ہو کہ آپ
 جب جہاد کا ارادہ کرتے فرماتے اے گروہ مجاہدین و انصار کے ہر آئینہ
 ایک قوم تمہارے بھائیوں میں سے ایسی ہو کہ نہ اُن کے پاس مال ہو

اور نہ سبب ہو تو چاہیے کہ ہر ایک آدمی تم میں سے اپنے شامل ایک اور دو لوگوں
 تین کو کرے اور تم میں سے ہر ایک کو اپنے اونٹ کی سواری باری سے ایسی ہی
 ملے جیسے کہ انہیں سے ایک ایک کو اپنی باری سے ملے کہا میں نے اپنے شریک
 دو باتین کو کہا کہ میری نوبت سواری میں نہیں تھی مگر جتھہ رکھ انہیں سے ایک
 کی نوبت تھی۔ انس سے روایت ہے کہ جب عبدالرحمن بن عوف مدینہ میں آئے تو
 اُسکے موافقات اور بھیاچارہ نے سعد بن ربیع سے کہا پھر سعد نے کہا میں اپنا مال
 آدھوں آدھ تجھے بانٹ دیتا ہوں اور میری دو بی بی ہیں ایک کو انہیں سے طلاق
 دیتا ہوں جب اُسکے ایام عدت گزر جائیں تو اُس سے نکاح کر لے تب عبدالرحمن
 نے اُس سے کہا اگر تجھے تیرے اہل اور مال میں برکت دے پس اثیار پر صوفی کو
 اُسکے نفس کی طہارت اور اُسکے سرشت کے شرف نے ہی برا نیکی ختم کیا اور اُسکے
 اُسے صوفی اُسوقت بنانا ہے کہ جب اُسکی سرشت کو اس صفت کے لیے تیار
 اور مستعد کر لیا اور جس کسی کے خمیر میں سخاوت ہو اور سخی قریب ہو کہ صوفی
 ہو جائے اس واسطے کہ سخاوت طینت کی صفت ہے اور اُسکے مقابلہ میں شیخ یعنی
 بخل ہے اور شیخ صفت نفس کے لازم سے ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اور جو اس
 نفس کے حرص و بخل سے محفوظ و مصون ہیں وہ صاحب فلاح و نجات
 کے ہیں فلاح کا حکم اُسکے ساتھ دیا کہ وہ بخل سے بچیں اور فلاح کا حکم اُسکے
 لیے فرمایا جو بخل و انفاق کریں سو کہا دما زقنا ہم نیفقون اولنگ ملے
 ہدی من ربہم و اولنگ ہم لمفلحون۔ یعنی اور ان چیزوں سے جو ہم نے روزی
 کی ہیں دیتے اور خرچ کرتے ہیں وہ لوگ اپنے پروردگار کی طرف سے سیدھے
 راستہ پر ہیں اور وہ صاحب فلاح ہیں اور فلاح سعادت دارین کے لیے ہم جامع
 ہے اور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے قول سے آگاہ کر دیا تین مہلکات ہیں

۱۔ اپنے بے دخل صلح کرنے کے بعد اپنے چوتھے و دسویں شخص کے درمیان میں بھائی چارہ کر لیا تو سعد انصاری رضی اللہ عنہ نے کہا الخ

اور تین منجیات ہیں بھر مملکات سے ایک شیخ مطاع یعنی بخل پذیر فرستے کہ دانا ہو
 اور خالی بخل کو نہیں فرمایا کہ وہ مملک ہو بلکہ وہ مملک ہو گا کہ وہ مطاع ہو کہ
 اسکا غیر مطاع نفس میں ہونا سوزہ انکار نہیں کیا جاتا اس واسطے کہ وہ لوازم نفس سے
 ہو کہ اسکی اصل بیدائش خاک کی سے مدد پانے والا ہو اور مٹی میں قبض و ہساک ہو
 اور یہ آدمی سے کچھ تعجب نہیں اور وہ جلی اور پیدائشی ہو اور تعجب ہو تو اسکا ہو کہ
 سخاوت کا وجود سرشت میں ہو اور وہ نفوس صوفیہ کے لیے حاصل ہو جو انگوٹہ بل
 و اثیاء کی طرف بلاتا ہو اور سخاوت جو دے کامل تر اور تمام تر ہو پس جو دے کے مقابل
 بخل ہو اور سخا کے مقابل شیخ ہو اور جو د بخل کی طرف سے عادت کے طریق سے
 کتاب راہ پاتا ہو بخلات شیخ اور سخا کے جبکہ وہ دونوں سرشت میں داخل ہیں
 پس جتنے سخی ہیں وہ سب جو ادین اور ہر ایک جو اد سخی نہیں ہو اور حق سبحانہ و
 تعالیٰ سخا کے ساتھ موصوف نہیں ہوتا اس واسطے کہ سخا شایع سرشت اور طبیعت
 سے ہو اور اللہ تعالیٰ سرشت و طبیعت سے پاک اور منزہ ہو اور جو د میں ریا کو دخل
 ہوتا ہو اور انسان اسکو عمل میں لاتا ہو اس حالت میں کہ وہ خلق اور حق سے
 عوض پانے پر تاک لگاتا ہو خواہ لوگوں کی ثنا وغیرہ ہو خواہ اللہ تعالیٰ سے ثواب
 ہو اور سخا میں ریا کو دخل نہیں ہوتا اس واسطے کہ وہ پیدا ایسے نفس سے
 ہوتی ہو جو پاک صاف اور دنیا و آخرت کے بدلے سے بلند تر ہو اس واسطے کہ
 عوض کا چاہنا بخل کی خبر دیتا ہو اس واسطے کہ اسکی علت طلب عوض ہو پس
 جو چیز کہ خالص محض ہو وہ سخا ہو درین صورت سخا اہل صفا کے لیے ہو اور اثیاء
 اہل انوار کے واسطے ہو اور جائز ہو کہ قول اللہ تعالیٰ میں - انما لعلکم لوجه اللہ نزدیک
 جزاؤ لا شکور - یعنی اسکے سوا نہیں ہو کہ ہم تمہیں خالص اللہ کے واسطے کھانا
 کھلاتے ہیں نہ تم سے ہمیں خواہش جزا اور بدلے کی ہو اور تم سے شکریہ پہنتے ہیں نفی عوض

مانگنے کے لیے ہر جیسے کہ فرمایا لا زید بعد اس قول لوجہ کے توجہ اس کے واسطے ہے تو
 عوض چاہئے کا اشعار سنیں کرتا بلکہ سرفست اپنی طماعت کے سبب مراد حق کی طرف
 منجذب ہوتی ہو نہ کہ عوض کے لیے اور یہ کامل تر سخا پاکیزہ تر سخاوتوں سے ہو۔
 اساد بن ابی بکر نے روایت کی ہو کہ امین نے کہا یا رسول اللہ میرے پاس کچھ نہیں ہے
 مگر اُسی قدر کہ زبیر مجھے دیتا ہو پھر میں دیتی ہوں فرمایا کہ ہاں تو مست بند کر ورنہ
 تیرے اوپر دنیا بند کر دے گا۔ اور اخلاق صوفیہ سے درگزر اور عفو ہو اور بڑائی
 کا مقابلہ بھلائی سے ہو۔ سفیان کا مقولہ ہو احسان اُسکو کہتے ہیں کہ جو تیرے ساتھ
 بڑائی کرے اُسکے ساتھ تو بھلائی کرے اس واسطے کہ محسن پر احسان کرنا تجارت
 جیسے بازار کی نقدی ہے کہ ایک چیز لے اور ایک چیز دے۔ اور حسن کا قول ہو
 احسان وہ ہو کہ عام پر ہو نہ یہ کہ خاص ہو جیسے آفتاب اور ہوا برابر ہو اس
 نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ میں نے محلات ایسے
 دیکھے کہ جو بہشت میں بلند تھے میں نے کہا لے جبرئیل یہ کسکے لیے ہیں کہا غصہ
 کھانے والوں اور لوگوں سے عفو کرنے والوں کے لیے۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
 سے روایت ہو کہ ہر آئینہ ابو بکر رضی اللہ عنہ ایک مجلس میں نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ساتھ تھے کہ ایک شخص آیا اور ابو بکر کے حق میں بُرا بھلا کہنے لگا
 اور وہ خاموش تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسکراتے تھے پھر ابو بکر نے بعضی باتیں
 جو اُس نے کہی تھیں اُلٹ کر اُسکو کہیں تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم غصہ ہوے اور اُٹھ
 آپ کے ساتھ ابو بکر ہوے اور کہا یا رسول اللہ اُس نے مجھے گالیوں دیں اور آپ سکتے رہے
 پھر میں نے اُسے اُلٹ کر کہا جو اُس نے مجھے کہا تھا تو آپ غصہ ہوے اور اُٹھ کھڑے
 آپ نے فرمایا کہ جب تک خاموش تھا تیرے ساتھ ایک فرشتہ تھا کہ اُسکو
 اُلٹ کر کہتا تھا پھر جب تو بولا شیطان نے بُرا بھلا کہنا شروع کیا پھر مجھے یہ

نہ تھا کہ ایسی جگہ بیٹھوں جہاں شیطان ہو اے ابو بکر تین باتیں ہیں جو سب حق ہیں
کوئی بندہ ایسا نہیں ہو کہ جس پر ظلم کسی طرح کا کیا جائے اور وہ اُسے عفو کرے مگر
یہ کہ اسراُسکی بڑی مدد کرے اور کوئی بندہ ایسا نہیں ہو کہ سوال کا دروازہ
کھولے جس سے وہ کثرت کا ارادہ کرے مگر یہ کہ اسراُسکے افلاس کو زیادہ کرے
اور کوئی بندہ ایسا نہیں ہو کہ وہ بخشش یا انعام کا دروازہ کھولے جسکے ساتھ
اُسکی طلب خیرات اسراُسکی ہو مگر یہ کہ اسراُسکے لیے کثرت سے ترقی کرتا ہو ورنہ
سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہر جانی مت ہو کہ تم
اگر لوگ احسان کریں تو ہم احسان کریں اور وہ ظلم کریں تو ہم ظلم کریں مگر اپنے نفوس
ٹھہراؤ اگر لوگ احسان کریں تو تم احسان کرو اور اگر وہ بُرائی کریں تو تم ظلم نہ کرو
اور بعض صحابہ نے کہا یا رسول اللہ ایک شخص ہے جس پر میرا گزرتا ہوتا ہے تو وہ نہ میری
دعوت کرتا ہے اور نہ مجھے ہمان رکھتا ہے تو جب میرے پاس آئے تو اُسکے عوض
کروں یعنی نہ کھلاؤں نہ ہمان رکھوں آپ نے فرمایا کہ نہیں تو اُسکی دعوت کرے
اور فضیل نے کہا ہے کہ فوت بھائیوں کی نعرشون سے درگزر اور مسامحت ہے
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ واصل رحم وہ نہیں ہے جو مکافات
کرے یعنی جیسا کہ دوسرا کرتا ہے ویسا وہ بھی کرے لیکن واصل وہ ہے کہ جب قطع
رحم دوسرا کرے تو یہ اُسکا واصل کرے۔ اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے مروی ہے کہ مکارمِ اخلاق سے یہ ہے کہ تو عفو اُس شخص سے کرے جو تیرے پر
ظلم کرے اور تو واصل کرے اُس شخص سے جو قطع کرے اور جو تو اُسے عطا دے
جو تجھے محروم رکھے اور اخلاقِ صوفیہ سے کشادہ روی اور طلاق وجہ ہے صوفی کا
بکا اُسکی خلوت میں ہے اور بشر اور سگفتگی پیشانی اُسکی لوگوں کے ساتھ ہے سو
اُسکے چہرہ پر بشارت اُسکے انوارِ قلب کے آثار سے ہے اور ہر آئینہ باطن صوفی

منازلات الہیہ اور مہاب قدسیہ میں نزل کرتا ہے جس سے قلب تروتازہ ہوتا ہے اور فرح و مسرت سے لیریز ہو جاتا ہے کہ واسعہ کے فضل و رحمت سے سوا کے ساتھ چاہیے کہ خوش ہوں اور سرور جب کہ سنگین ہوا دل سے اُسکے ہمارا صورت پر پہنچے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وجوہ یومئذ سفرۃ یعنی کتنے ہی چہرہ کج کے دل روشن تھکتے ہوئے بشارت پانے والے ہیں یعنی خوش ہیں بعض نے کہا ہے کہ چہرے روشن اس سبب سے ہوئے کہ مدتوں راہ خدا میں غبار آلودہ ہوئے تھے اور نور چہرہ پر پہنچنے کی دل سے مثال ایسی ہے کہ جس طرح جبرائیل کا نور شبشبہ اور جبرائیل پر گرتا ہے پس چہرہ شکاکۃ یعنی جبرائیل خداں ہے اور قلب شیشہ ہوا اور روح جبرائیل ہے تو جب دل مزہ دار ہمرازی سے خوش ہوتا ہے تو بشارت چہرہ پر ظاہر ہوتی ہے کہ قال اللہ تعالیٰ تعرف فی وجوہ ہم نصرۃ النعیم یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اُنکے چہروں میں نصرۃ نعیم کو پائے گا یعنی تازگی اور چمک اسکی پائے گا محاورہ عرب میں کہا جاتا ہے نصرۃ النبات - جو قوت سبضر ہر اکھرا اور کلیا تا ہے - وجوہ یومئذ نصرۃ الی ربنا ناظرۃ یعنی کتنے ہی چہرہ اُسد تازہ اور شگفتہ ہیں کہ اپنے پروردگار کی طرف دیکھنے والے ہیں پس جبکہ اُنھوں نے دیکھا تو بس تروتازہ ہو گئے سو صوفیہ سے جواب مل مشاہدہ ہیں اُنکی چشم دل نور مشاہدہ سے روشن ہو گئیں اور اُنکے قلوب کے آئینہ صیقل ہو گئے اور انہیں جمال ازلی کا نور منعکس ہوا اور جب آفتاب صیقل کیے ہوئے آئینہ پر چمکتا ہے تو دیواریں روشن اور درخشان ہو جاتی ہیں - قال اللہ تعالیٰ سیما ہم فی وجوہ ہم من اثر السجود یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ نشانی اُنکی اُنکے چہروں میں سجدہ کے اثر سے ہے اور جب کہ ظلال کے یعنی قابضوں کے سجدہ سے چہرہ اثر پذیر ہوا قول الکی میں وظلالہم بالعدو والاصال تو کیونکر بشہود جمال سے وہ اثر پذیر نہوگا - جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر ایک معرود اور نیکی صدقہ ہو اور
 معرود سے یہ بھی ہو کہ تو انہی کسادہ روئی کے ساتھ ملاقات کرے اور یہ کہ
 اپنے ڈول سے اپنے بھائی کے برتن میں پانی ڈالے۔ اور سعد بن عبد الرحمن
 زبیدی نے کہا کہ مجھے بھاتا ہے فقر اسے ہر ایک شخص ملائم شگفتہ رو ہنسور و لیکن
 جو شخص کہ تو اس سے کسادہ روئی سے ملاقات کرے اور وہ تجھ سے ترش روئی سے
 ملے تو گویا تیرے اوپر احسان کرتا ہے تو اللہ فقر امین اُسکے مثل زیادہ کرے اور اخلاق
 صوفیہ سے ہر سہولت اور جھکنا اور لوگوں سے اُسکے اخلاق اور طہائع کی طرف میل
 اور نزول کرنا اور تکلف اور بے راہ رومی ہو۔ اور ہر آئینہ اس معاملہ میں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اخبار اور احادیث ہیں اور اخلاق صوفیہ
 اخلاق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چربہ اتارتے اور حکایت کرتے ہیں اور
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے ہاں میں مزاج کرتا ہوں اور
 نہیں کتا ہوں مگر جو حق بات ہو۔ روایت ہو کہ ایک شخص تھا جسے زائر بن حرام
 کہتے تھے اور وہ گنوار بدوی تھا اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 پاس نہ آتا مگر ایک تحفہ کے ساتھ جسکو وہ ہدیہ رسول اللہ کرتا سو وہ ایک دن
 آیا اور رسول اللہ نے اُسے مدینہ کی بازار میں پایا کہ اپنے لیے کچھ سودا خریدتا تھا
 اور وہ اُس دن آپ کے پاس نہیں آیا تھا تو آپ نے اُسے پیچھے سے دونوں ہاتھ سے
 گچھے میں بھر لیا تو وہ پیچھے کی طرف پھرتا تو نبی علیہ السلام کو دیکھا اور آپ کے
 دونوں ہاتھ کو بوسہ دیا تب نبی علیہ السلام نے فرمایا کون ہے جو اس بندہ کو خریدتا
 ہے اُسے کہا کہ کون لیکھا یا رسول اللہ مجھ کو ملے کو تو فرمایا مگر اللہ کے نزدیک فایز
 والا ہے پھر رسول اللہ علیہ السلام نے فرمایا ہر اہل شہر کے لیے ایک بادیہ یعنی
 صحرائیں جو اود بادیہ آل محمد کا زائر بن حرام ہے۔ اور حضرت انس سے روایت

ہر نہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہنا کہ رسول اللہ مجھے اونٹ پر
 سوار کرائیے آپ نے فرمایا مجھے ہم اُسی کے بچے پر سوار کرانے لگے اُسے کہنا کہ میں کہتا ہوں
 مجھے اونٹ پر سوار کرادو اور آپ کہتے ہیں کہ اُٹھنی کے بچے پر تو آپ نے فرمایا کہ اونٹ
 بچہ اُٹھنی کا ہے۔ اور حبیب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے پاس آیا اور آپ کے سامنے کھجوریں تھیں کہ نوش کر دے تھے تو فرمایا
 اس کھانے میں سے کھاؤ سو میں بھی کھجوریں کھانے لگا پھر آپ نے فرمایا تو
 کھجوریں کھاتا ہو اور حالانکہ تو مرد یعنی ہنکھو کا درد مند ہرین نے کہا اب میں
 دوسری طرف چباتا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہنس پڑے۔ اور اس
 روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک دن فرمایا اے دوکان
 اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کیا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کس طرح رہتے جبکہ وہ ہر مین اکیلے ہوتے کما سب آدمیوں سے زیادہ ملائم
 مشکراتے ہوئے ہنستے ہوئے۔ اور آپ نے روایت کی ہے کہ مجھ سے آپ سبقت
 لیکھتے پھر میں سبقت لینگئی پھر آپ سبقت لینگئے بعد اسکے پھر سبقت لینگئی اب ان
 فرمایا کہ یہ سبقت تیری ہے۔ اور حضرت انس سے روایت ہے کہ کہا کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے اختلاط کرتے یہاں تک کہ میرے چھوٹے بھائی سے
 فرماتے یا ابا عمیر افضل النغیر یعنی ابا عمیر کیا کیا نغیر نے اور نغیر چھوٹی چڑیا ہوتی ہے
 اور روایت ہے کہ عمر سبقت زبیر سے لینگئے رضی اللہ عنہما پھر زبیر سبقت لے گئے اور
 رب کعبہ کی قسم ہر مین تجھ سے سبقت لے گیا پھر عمر نے سبقت کی اور عمر نے کہا
 مجھے رب کعبہ کی قسم ہر مین تیرے اوپر میں سبقت لے گیا اور عبد اللہ بن عباس نے کہا
 عمر رضی اللہ عنہ مجھ سے کہا اؤ میں تجھ سے بانی میں منافقہ کر دن کہ ہم دونوں میں سے کوئی
 ایسی سانس کا ہو اور ہم محرم تھے۔ اور بکر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ صحابہ رسول

صلی اللہ علیہ وسلم تھے کہ خربوزہ کا تباہ کرتے تھے اور جبوقت کہ حقائق ہوتے تو وہ
 رجال ہو جاتے تھے عرب کے محاورہ میں بدح بدح کہتے ہیں جب کہ ایک چیز کو پھینکا
 یعنی خربوزہ ایک دوسرے پر پھینکتے تھے اور حضرات عائشہ رضی اللہ عنہا سے
 روایت ہے کہ نبی علیہ السلام کے لیے میں حریرہ لائی جو اُنکے واسطے میں نے پکایا
 تھا اور سو وہ سے کہ میرے اور اُسکے بیچ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے تھے کہا
 کہ کھا اُس نے انکار کیا پھر اُس سے میں نے کہا کہ کھا پھر اُس نے انکار کیا پھر میں نے اُس سے
 کہا کہ البتہ ضرور کھا اور نہ تیرے منہ کو اُس سے آلودہ کر دوں گی پھر اُس نے انکار کیا
 تب تو میں نے اپنا ہاتھ حریرہ سے بھرا اور اُسکا منہ اُس سے خوب آلودہ کیا تو
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہنس پرے پھر آپ نے ران اپنی اُسکے واسطے جھکا دی اور
 سو وہ سے کہا کہ تو اُسکو آلودہ کر دے تو اُس نے میرا منہ اُس سے آلودہ کر دیا پھر
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہنسے پھر عمر رضی اللہ عنہ دروازہ پر گزرے اور پکارتے
 یا عبد اللہ یا عبد اللہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو گمان ہوا کہ قریب ہو وہ گھر میں چلے
 آوین تو کہا تم دونوں اٹھو اور اپنے منہ دھو ڈالو عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ میں
 ہمیشہ عمر کی بزرگی اس واسطے کرتی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُنکو مانتے تھے اور
 بعضوں نے ابن طاووس کی تعریف کی ہے اور کہا وہ بچے کے ساتھ بچے تھے اور بوڑھے
 کے ساتھ بوڑھے اور سب میں مزاج اور جیل تھی جبکہ وہ نہیں ہوتے اور معاذ بن عبد اللہ
 سے مروی ہے کہ اہم محمد بن سیرین کے آگے تذکرہ شعر کیا کرتے اور وہ کہتے اور ہم
 اُسکے سامنے ہنسی کرتے اور وہ ہم سے مزاح کرتے اور ہم اُسکے پاس سے
 ہنستے ہیں اُٹھتے اور جب ہم حسن کے پاس جاتے جب اُسکے پاس سے اُٹھتے تو
 قریب تھا کہ ہم رو دیتے بس یہ خبر اور آثار اسکی دلیل ہیں نرمی سے جھکنا اچھی
 چیز ہے اور حوال صوفیہ صحت کے ساتھ ہیں اور خلاق اُنکے اچھے ہیں ان باتوں

کیوجہ خانقاہ میں مزاج سے وہ جہاد کرتے ہیں اور لوگوں کے ساتھ ان کے حال کے موافق برتاؤ کرتے ہیں اس سبب سے کہ انکی نظر رحمت الہی کی وسعت پر ہر کچھ جب وہ اکیسے ہوتے ہیں تو رجال کے مقام پر کھڑے ہوتے ہیں اور اعمال وفعال کی پوشاک کو زیب بدن کرتے ہیں اور اس معاملہ میں حسد اعتدال پر بجز صوفی کے دوسرا نہیں ٹھہرتا جو کہ نفس کے لیے قاصر زبردست اور اسکے اخلاق اور طبائع عالم اپنے ذوقِ حلم سے اُسکا تنگداشت کرنے والا ہو تا آنکہ اسمیں وہ صراطِ اعتدال پر افراط و تفریط کے درمیان ٹھہرتا اور میرانی بتدی کے لیے اس سے کثرت مناسب نہیں ہوا سیکہ کہ انکو علم اور معرفت نفس کی کم ہو اور ایسا نہ کہ حد اعتدال سے تجاوز کر جائیں ہوا سیکہ نفس کے لیے ان موقعوں پر کود پھاندے جو فساد کی طرف منجر ہوتی ہو اور عباد کی طرف میل کرنے لگیں پس لوگوں کی طبائع کی طرف اُترنا اُسی شخص کے لیے زیبا ہو جو اُن سے بڑھا چڑھا ہوا اور اُسے حال اور مقام کی بلندی کے باعث ترقی کی ہو تو وہ انکی طرف اُترے اور انکی طبیعتوں کی طرف میل کرے جب کہ وہ علم کے ساتھ نزاد کے مگر جو شخص اپنی سفار حال پر اُسے بلند نہوا ہوا اور سہین بعینہ انکے طبائع اور نفوس کا امتزاج ہو جو سرکش اور امارہ اور فرمان وہ بُرے کاموں کے ہیں جہان انکی مجال اور مجالس میں درآئیں تو نفس اپنا خط اُٹھائے گا اور اپنے مطالب کو غنیمت کہے گا اور رخصت اور عجز کی طرف راحت طلب کرے گا اور رخصت کی طرف اُتر آئے گا اکثر اوقات اُس شخص کو پسند آئے گا جو عزیمت کے اوپر سوار ہو اور یہ بتدی کی شان نہیں ہو پس صوفیہ صاحبِ علم کے لیے ان بانوں میں جبکا ہم نے ذکر کیا ہو ترویج اور تفریح از کہ وہ دل کی حاجت کو ہی کی ملک جانتے ہیں اور ایک چیز جب کہ حاجت کے لیے رکھی جائے تو بقدر حاجت اندازہ کیجائے اور مقدار

حاجت کی محکمہ و معار اس معاملہ میں ایک باریک علم ہو جو ہر ایک شخص کے لیے تسلیم نہیں کیا جاتا سعد بن العاص نے اپنے بیٹے سے کہا تو اپنے مزاج میں اعتدال رکھ اس واسطے کہ افراط و تفریط سے بچ سکو اور نادان تیرے اوپر حرات کر سکے اور اسکا ترک اہل انس و محبت کو غصہ دلاتا ہو اور ہمیشہ نیکوں کو وحشت میں ڈالتا ہو اور بعض نے کہا کہ مزاج قدر بہانہ کا سلب کرنے والا اور برادری کا قطع کرنے والا ہو اور صراط کہ معرفت اعتدال اس میں صعب اور مشکل ہو اسی طرح اعتدال کا ہنسی میں پہچانا دشوار ہو اور ہنسی انسان کے خصائص سے ہو اور انسان کو جنس جنون سے تیز کرتی ہو اور ہنسی نہیں آتی مگر تعجب کے سبب جو پہلے سے ہو اور تعجب فکر کو چاہتا ہو اور فکر انسان کا شرف ہو اور خاصیت ہو اور اعتدال کی معرفت اس میں ہر شان ایک ایسے شخص کی ہو جسکا قدم علم میں راسخ ہو اور سوا اسے یہ قول زبان زد ہر ایک و کثرۃ التعلک فانہ یست القلب یعنی بچو کثرت ضحک سے اس واسطے کہ وہ دل کو مردہ کر دیتی ہو اور بعض کا قول ہو کہ کثرت ضحک کی رعونت سے ہو۔ اور عیسیٰ علیہ السلام سے روایت ہے کہ ہر آئینہ اللہ تعالیٰ بہت ہنسنے والے سے بغض رکھتا ہو بغیر اسکے کہ اس میں عجب ہو اور سخن چین کو جو بے حاجت ہو اور بد اعیہ اور مزاج میں فرق بیان کیا گیا ہو کہ بد اعیہ وہ ہو جسکے بغض نہ دلائے اور مزاج وہ ہو جسکے بغض نہ دلائے اور ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے قسّمہ کو نماز میں گناہ قرار دیا ہو اور وضو کے بطلان پر اس سے حکم کیا دیکھا گناہ قائم مقام خروج خارج کے ہو یعنی جیسے خروج بول و براز سے بطلان وضو ہوتا ہو ایسے ہی قسّمہ سے جو نماز میں گناہ ہو وضو باطل ہو جاتا ہو پس مزاج اور ضحک میں اعتدال نہیں حاصل ہوتا ہو الا شوکت کہ خون اور قسّمہ اور ہیبت کے تنگ مقام سے خلاص اور خارج ہو جائے اس واسطے کہ وہ ان مضائق

سے ہر ایک مضیق میں بعض تقویم کو قائم کرتا ہے تو اسی میں حال کو اعتدال ہو جاتا ہے اور مستقیم ہو جاتا ہے پس بسط اور رجا و دونوں مزاج اور ضحک کو پس کرتے ہیں اور غن و قبض اسی میں عدل کے ساتھ حکم کرتے ہیں اور خلاق صوفیہ سے ترک تکلف ہے اور یہ اس واسطے کہ تکلف بناوٹ ہے اور تعل اور نفس پر ظلم لوگوں کے سبب ہوتا ہے اور یہ احوال صوفیہ کے مبائن اور خلاف ہے اور بعض تکلف مقدرات سے منازعت اور قسمت الہی سے نارضا مندی پوشیدہ ہے اور کہا گیا ہے کہ تصوف ترک تکلف ہے اور تکلف مخالفت ہے اور مادیات کے بہتہ سے مخالفت ہے۔ انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ کے ولیمہ میں حاضر ہو کہ اس میں نہ روٹی تھی اور نہ گوشت تھا۔ اور جابر سے مروی ہے کہ اُس کے پاس چند آدمی اُس کے صحابہ آئے تو اُن کے لیے روٹی اور سرکہ لائے اور کہا کھاؤ کہ میں نے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ فرماتے تھے اچھا ہے نا خورش سرکہ کا۔ اور سفیان بن سلمہ سے روایت ہے کہ ان مسلمان قاری کے پاس گیا تو میرے لیے روٹی اور نمک نکالا اور کہا کھاؤ گا اس اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو منع نہ کرتے اس سے کہ کوئی تکلف کسی کے واسطے نہ کرے تو میں تمہارے لیے تکلف کرتا اور تکلف سب چیزوں میں مذموم ہے جیسے پوشاک میں تکلف لوگوں کے دکھلانے کو بدو اس کے کہ کوئی نیت اس میں ہو اور کلام میں تکلف کرنا اور زیادہ خوشامد تعلق کرنا جو اہل زمانہ کا قاعدہ ہے تو بعید ہے کہ اس سے سلامت اور محفوظ رہا ہو مگر ایک دو اور بہت خوشامدی ایسے ہوتے ہیں کہ جان نہیں پڑتا کہ وہ تعلق کرتے ہیں اور وہ تعلق سمجھ میں نہیں آتا اور ہر ایک شخص تعلق کرتا ہے اس حد تک کہ صریح نفاق تک پہنچا دیتا ہے اور وہ حال صوفی کے خلاف ہے اور ابی امامہ نے حضرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ فرمایا حیا اور عی یعنی کلام میں در ماندگی دونوں شلخ ایمان کی ہیں اور بڑا اور بیان نفاق ہے اور میرے میں ان

فحش ہو اور بیان سے بیان مراد کثرت کلام اور تکلف کرتا لوگوں کے خاطر حسین زیادہ خوشامد اور تعریف انگلی اور اپنی نصاحت کا اظہار ہو اور یہ شان اہل فضل سے نہیں ہو۔ اور انی دائل سے حکایت ہو کہنا میں اپنے ایک ہمراہی کے ساتھ سلمان کی ملاقات کو گیا تو ہمارے لیے جو کی روٹی اور جو کوب نمک پیش کیا تب میرے ساتھی نے کہا کاش اگر اس نمک میں پودینہ ہوتا تو اور اچھا اور خوشنوار ہوتا تو سلمان باہر گیا اور لوٹا مگر رکھا اور پودینہ لیا پھر جب ہم کھا چکے تو میرے ساتھی نے کہا کہ خدا کا شکر ہو جس نے ہم کو قانع اس چیز پر کیا جو ہمیں روزی کیا ہے سلمان نے کہا کہ اگر تو قانع اپنی روزی پر ہوتا تو میرا لوطا رہن ہوتا اور اس حکایت میں سلمان کی طرف سے قولاً اور فعلاً ترک تکلف ہو اور یونس بنی علیہ السلام کی حدیث میں ہے کہ اس کے بھائی اشکی زیارت کو آئے تو آپ نے ایک ٹکڑا جو کی روٹی کا ان کے سامنے رکھا اور ان کے لیے ساگ کا ٹما جو اسے بویا تھا بچہ کر کے اگر نہ اسی دعا کی تکلف کر نیوالوں پر لعنت کرتا تو میں تمہارے لیے تکلف کرتا اور بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ جب توبہ یارت کے جانے کا قصد کرے تو جو حاضر ہو اسے سامنے رکھ اور جب تو کسی دوسرے کی زیارت کی خواہش کرے تو باقی مت چھوڑ اور زبر بن العوام سے روایت ہے کہ منادی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن ڈوگی پٹی کہ اسی ان لوگوں کی بخشش کر جو میری امت کے مردوں کے لیے دعا کرتے ہیں اور وہ تکلف نہیں کرتے آگاہ ہو کہ میں تکلف سے بری ہوں اور میری امت کے صاحبیں بھی بری ہیں اور روایت ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے یہ آیت پڑھی فانبتنا فیہا حبا و عنباً و نخلنا و زیتوناً و نخلاً و حدائق غلبا و ذاکمہ دابا یعنی پس ہم نے اس میں پیدا کیا غلہ اور انگور اور گیہاں بہت کہ جانوروں کو فربہ کرے اور زیتون اور درخت خربا اور باغات گھنے محوم اور وہ اور یہ وہ اور آب کو بچہ کر لیا پس کہا کیا چیز ہے کہ اس کی راوی

نے کہ عمر رضی اللہ عنہ بابتہ میں عصا تھا اُسے زمین پر مارا پھر کہا یہ قسم اللہ کی تکلف ہو تو اسی
لوگوں جو تمہارے لیے بیان کیا جاے پس جو کچھ تم جانو اُس پر عمل کرو اور جو تم نہ جانو
اُسکے علم اللہ کے اور پر حوالہ کرو۔ اور اخلاق صوفیہ سے اتفاق ہو بدو ان اسکے کہ کسی
اُسمین کرو اور ذخیرہ جمع نہ کرو اور یہ اس واسطے ہو کہ صوفی فضل حق کی خرابی نہ کھتا ہو
تو وہ ایسا ہو کہ کوئی دریا کنارے کھڑا ہو اور دریا کنارے کھڑا ہونے والا پانی ہی
اور پکھال میں نہیں بھرتا اور جمع کرتا۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہو کہ آپ نے فرمایا ہو کہ کوئی دن ایسا نہیں ہو
مگر یہ کہ دو فرشتے ہن جو نہ کرتے اور بکارتے ہن ایک اُسمین سے اکتا ہو اسی
خرج کرنے والے کو بیشتر عطا کر اور دوسرا اکتا ہو کہ اکتی بخیل کو تلف کر اور پس نے
روایت کی ہو کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوئی شے دوسرے دن کے لیے
جمع اور ذخیرہ نہیں کرتے تھے اور روایت ہو کہ ہر آئینہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے لیے تین پرند ہ یہ آئے آپ کے خادم نے ایک پرند کھلایا جب
دوسرا دن ہوا اُسکو آپ کے سامنے بچا کر لایا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کیا میں نے تجھے نہیں منع کیا کہ کوئی چیز دوسرے دن کے لیے مستحکم
رکھ کہ اللہ تعالیٰ ہر صبح کو روزی دیتا ہو را در ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت
کی ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلال کے پاس آئے اور اُسوقت ایک
ڈھیری چھارون کی اُسکے پاس تھی سو آپ نے فرمایا کہ یہ کیا ہو لے بلال کسایا
رسول اللہ اُسکو ذخیرہ کرتا ہوں فرمایا کہ تو نہیں ڈرتا جسے بلال کو نفقہ دیا اور
تو نہیں ڈرتا خداے صاحب غرش سے کہ وہ کسی کرے۔ اور روایت ہو کہ عیسیٰ مکی
علیہ السلام درخت کھایا کرتے اور بالون کا کپڑا پہنا کرتے اور جہان شام ہوتی وہاں
رات کو رہتے اور ان کے اولاد نہ تھی کہ وہ مرے اور نہ گھر تھا کہ اُجڑتا اور کچھ صبح کے لیے

سنت رکھتے۔ اور صوفی کا یہ حال ہے کہ اُسکے کل دھینے اور کے خزانوں میں ہیں اس سبب سے کہ اُسکا توکل اور اعتماد اپنے رب کے اوپر صحیح اور صادق ہے پس دنیا صوفی کے لیے ایک مسافر خانہ کے مثال ہے کہ نہ آئین دھونا دیکھتا ہے اور نہ اُسکے لیے اُس سے زیادہ بڑھاتا ہے رسول علیہ السلام نے فرمایا اگر تم اللہ پر توکل کرو جیسا کہ حق توکل ہے اللہ تمہیں رزق اسی طرح دے جس طرح کہ پرندوں کو دیتا ہے صبح کو بھوکا اٹھاتا ہے اور شام کو سیر کر دیتا ہے۔ جابر سے روایت ہے کہ کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہرگز کبھو کوئی چیز نہیں مانگی گئی کہ کہا ہو نہیں۔ ابن عبید نے کہا کہ جب آپ کے پاس کوئی چیز ہوتی تو وعدہ ہوتا عبد العزیز بن محمد نے ابن ابی ذر سے روایت کی ہے کہ ہر آئینہ جبریل علیہ السلام نے کہا کہ زمین کے پردہ پر کوئی کتبہ قبیلہ گھردن سے نہیں گریہ کہ میں اُنہیں پھرا ہوں تو میں نے اسی کو زیادہ بڑھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے مال کا خرچ کرنے والا نہیں پایا اور خلاق صوفیہ سے دنیا سے تھوڑی چیز پر قناعت ہے۔ ذوالنون مصری سے کہا ہے کہ جسے قناعت کی اُسے اہل زمانہ سے آرام پایا اور اپنے ہمسردن پر غالب آیا اور بشر بن حارث نے کہا ہے کہ اگر قناعت میں بجز عزت کے اور کوئی فائدہ نہ دے تو صاحب قناعت کے لیے کافی تھا۔ اور بنان بن حمال نے کہا ہے کہ محمد بن عبد المطلب و العبد واقعہ ترجمہ نظم آزاد ہو غلام اگر وہ طمع کرے اور ہو غلام حرج قناعت کا دم بھرے اور بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ اپنی حرص سے قناعت کے ساتھ اہتمام سے جس طرح کہ تواسپہ دشمن سے قصاص کے ساتھ بدلہ لیتا ہے اور ابو بکر مراعی نے کہا کہ عقل مند وہ شخص ہے جسے دنیا کی تدبیر قناعت اور توقیف کی اور امر آخرت کی تدبیر حرص اور تعبیل سے کی اور یحییٰ بن معاذ نے کہا جسے رزق ساتھ قناعت کی تودہ آخرت کو کما لے گیا اور زندگی اُسکی خوش وراچی ہوئی اور

امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب کرم اللہ وجہہ نے کہا کہ قناعت ایک تلوار ہے جو کہ وہ زخم سے بغیر کام کیے نہیں اچھتی۔ عبد الرحمن بن ابی سعید نے اپنے باپ سے روایت کی ہے کہ امین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ وقت کہ آپ صبر پر تھے فرمایا جو قلیل اور کافی ہو بہتر ہے اس سے کہ زیادہ ہو اور ابو دعب بن مشغول کرے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ ہر آئینہ فرمایا ہر آئینہ نجات پائی اس شخص نے جو اسلام لایا اور کفایت کا رزق ہو پھر اس شخص نے صبر کیا۔ اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا ہر آئینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا مانگی اور کہا اے آل محمد کا رزق قوت کر۔ اور جابر رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قناعت ایک مال ہے جو کبھی نہیں ہو چکتا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کہا تم کتاب اللہ کے ظروں اور حکمت کے چشمے بن جاؤ اور اپنے نفوس کو مردوں میں شمار کرو اور خدا تعالیٰ سے روز کے روز بانگ کر دو اور تمہیں مغفرت ہوگی ایسی کہ وہ زیادہ ہو۔ اور عبد اللہ بن محیص نے اپنے باپ سے نقل کی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جسے امن سے گھر میں صبح کی اور اسکا بدن درست ہو اور اس کے پاس ایک دن کی روزی ہو تو گو یا دنیا اس کے چاہ میں آگئی۔ اور اس آیت کی تفسیر میں بیان کیا گیا ہے۔ فلنحیئنه حیاتاً طیبہ یعنی پس البتہ ہم اسکو زندہ رکھینگے ایسی حیات طیبہ اور خوش آئندہ ہے کہ وہ قناعت ہے پس صوفی عدل سے اپنے نفس پر غالب ہو اور نفس کے طبائع کا وفاق رکھے اور قناعت کے فوائد حاصل کرنے کا ماہر ہو اور اس کے استخراج کی طرف داخل ہو اس واسطے کہ وہ جانتا ہو کہ اسکا مرض کیا ہے اور اسکی دوا کیا ہے۔ ابو سلیمان دارانی نے کہا ہے کہ قناعت رضا سے حاصل ہوتی ہے جیسے درع زہد سے۔ اور اخلاق صوفیہ سے ہے جھگڑے مٹانا اور خصم کو چھوڑنا

حق کے ساتھ ہو اور نرمی اور بردباری پر بھروسہ کرنا اور یہ اس واسطے ہو کہ نفوس اُچھلنے کو دتے ہیں اور جھگڑا لوگوں میں ظاہر ہوتا ہو اور صوفی نے اپنے یار کے نفس کو ظہور کرتے ہوئے دیکھا تو اُسکا مقابلہ قلب کے ساتھ کرتا ہو اور جب نفس قلب سے مقابل کیا گیا تو دُشست جاتی رہتی ہو اور فتنہ منطفی ہو جاتا ہو اور اللہ تعالیٰ اپنی تعلیم کے لیے فرماتا ہو۔ اِدْفِعْ بِالَّتِي هِيَ اَسْنُ فَالَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عِدَاوَةٌ كَانَهُ وَلِيًّا حَسِمٌ۔ یعنی جواب میں تو اُسے بہت اچھی بات کہ بھرا چا نک وہ شخص کہ تیرے اور اُسکے درمیان عداوت ہو ایسا ہو جائے گا کہ گویا بڑا گھرا یا رہے۔ اور مراد یعنی تیرے اور جدل نہیں نکالا جاتا مگر اُن نفوس زکیہ پاکیزہ سے کہ کینہ اُن سے نکل گیا اور نفوس میں دو کینہ سینرہ باطل ہو اور جب باطن سے سینرہ جاتا رہا تو ظاہر سے بھی جاتا رہا اور کچھ کینہ نفس میں اُس شخص سے ہوتا ہو جو اُسکے مماثل اور مشاغل باہمی حسد کے باعث ہوتا ہو اور جو شخص کہ نفس کی گدازش میں زہد کی آتش سے دنیا میں انتہا درجہ کو پہنچا کینہ اُسکے باطن سے مٹ جاتا ہو اور اُنہیں حسد نبوی صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم قانیہ میں جاہ و مال سے باقی نہیں رہنا۔ اور اللہ تعالیٰ نے متقین اہل جنت کے وصف میں فرمایا ہو و نَزَعْنَا فِيْهِ صُورًا مِّنْ عَلٍ یعنی ہم نے دور کر دیا جو کچھ کہ کینہ سے اُنکے سینوں میں تھا۔ ابو حفص کا قول ہو کہ کینہ کس طرح باقی رہ سکتا ہو اُن قلوب میں جنکو اللہ کے ساتھ ایلاف ہو اور جو اُسکی محبت میں جے ہوئے ہیں اور اُسکی مودت پر ڈٹے ہوئے ہیں اور اُسکے ذکر میں اُنس پکڑے ہوئے ہیں اس واسطے کہ قلوب ہوا جس نفسانی سے صاف اور طہارت کی تیرگی سے پاک ہیں بلکہ نور یقین سے سرمہ آلود ہیں تو وہ باہم بھائی بھائی ہو گئے ہیں پس اے اہل تہذیب کے قلوب اور اُن لوگوں کے ہیں جو ایک کلمہ پر مجتمع اور تلے ہوئے ہیں اور شرائط طریق کا التزام کیا ہو اور تحقیق کے ساتھ فتیحا بنی پر بھکے ہوئے ہیں۔ اور آدمی دود مرد ہیں

ایک وہ مرد ہو جو طالب اُن چیزین کا ہو جو اللہ تعالیٰ کے پاس ہیں، اور جو چیزین اللہ کے پاس ہیں اُنکی طرف اپنے نفس اور دوسرے کی دعوت کرتا اور بلاتا، جو پس محقق صوفی کو ان مراتب کے ہوتے ہوئے کیا حسد اور ستیزہ اور کینہ نہ ہو گا اس واسطے کہ یہ اُسکے ساتھ ایک طریق اور ایک جہت میں ہو اور اُسکا بھائی اور اُسکا مددگار ہو اور مومنین دیوار بنیاد کے مثال ایک دوسرے کو قوت اور ستواری دیتے ہیں اور ایک شخص ہو حب جاہ اور مال اور ریاست اور خلق کی نمائش پر مفتون ہو تو اُسکے ساتھ صوفی کو کیا حسد ہو سکتا ہو اس واسطے کہ اُس نے زہد اور بے رغبتی اُن چیزین میں کی ہو جنہیں وہ راغب ہو پس شان صوفی سے یہ ہو کہ ایسے شخص کی طرف رحمت اور شفقت کی نظر سے دیکھے جہاں کہیں اُسے محبوب مفتون دیکھے پس اُسکے لیے کینہ پر نہ بیج کھائے گا اور نہ کسی چیز پر پٹا ہرین اُس سے جھگڑے گا اسوجہ سے کہ وہ جانتا ہو کہ نفس اُسکا ظہور کر رہا ہو جو کہ بُرائی کا حکم دینے والا لڑائی اور جھگڑے میں ہو۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہو فرمایا مت جھگڑا کر اپنے بھائی سے اور نہ اُس سے ایسا وعدہ کر جسکے تو خلاف کرے اور حدیث میں ہے جس نے جھگڑا مٹا چھوڑ دیا حالانکہ وہ مبطل ہو اُسکے لیے جنت کے کنارہ ایک گھر بنایا جائیگا اور جس نے جھگڑا ترک کیا حالانکہ وہ محق ہو تو اُسکے لیے بہشت کے وسط میں گھر بنایا جائے گا اور جسکا خلق نیک ہو اُسکے لیے اور زیادہ بلندی پر مکان تیار ہوگا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ جس شخص نے علم کو اس لیے حاصل کیا ہو تاکہ علماء پر مبالغہات اور افتخار کرے یا نادانوں سے اُسکے ذریعہ سے جھگڑے یا اُسکا یہ ارادہ ہو کہ اکثر ان لوگ اُنکی طرف رجوع کریں اور حاضر آئیں اللہ تعالیٰ اُسکو دوزخ میں

داخل کرے گا دیکھو کس طرح جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ بن جبل کے مجاہدہ کو دخولِ نار کا سبب گردانا ہے اور یہ اس سبب سے کہ اُن کے نفوسِ قہر و غلبہ کے طلب میں ظہور کرتے ہیں۔ اور قہر و غلبہ شیفتگی کی صفات سے آدمی میں ہیں۔ بعض صوفیہ کا قول ہے کہ خصوصیت اور سترہ کرنے والا اپنے نفس میں جب کہ وہ جدال میں غور کرتا ہے یہ بات ٹھان لیتا ہے کہ کسی شریکِ قناعت نہ کرے اور جو قناعت نہ کرے مگر اس بات پر کہ وہ قناعت نہ کرے تو قناعت کی طرف اسکی راہ کیا ہے پس نفسِ صوفی نے اپنی صفات بدل ڈالیں اور اُس سے صفتِ شیطانی اور درندگی زائل ہو گئی اور نرمی اور رفق اور سہولت اور طمانیت سے تبدیل ہو گئیں۔ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا قسم ہے اسکی جسکے ہاتھ میں میری جان ہے کوئی بندہ مسلمان نہیں ہے جب تک کہ اسکا قلب اور زبان سلیم نہ ہو اور نہیں ہے کوئی مومن جب تک کہ اسکا ہمسایہ اس میں اُس کے ستم سے نہ ہو۔ دیکھو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سہولتِ قلب و زبان کو شرطِ اسلام گردانا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ ہر آئینہ آپ نے ایک قوم پر گزر کیا اور لوگ ایک پتھر پر اٹھا رہے تھے فرمایا کہ یہ کیا ہے لوگوں نے کہا کہ وہ بھاری پتھر اٹھا رہے ہیں فرمایا خبردار ہو میں اس سے بھاری چیز کی خبر دیتا ہوں ایک آدمی تھا کہ اُسکے اور اُسکے بھائی کے درمیان غضب تھا پس اُسکے شیطان اور اُسکے بھائی کے شیطان نے غلبہ کیا پھر اُس نے اُس سے کلام کیا۔ اور روایت ہے کہ ہر آئینہ ایک لڑکا ابی ذر کے پاس آیا اور اسکی بکری کا پاؤں ٹوٹا ہوا تھا ابو ذر نے کہا کہ اس بکری کا پاؤں کس نے توڑ دالا تو کہا کہ میں نے کہا کیوں تو نے یہ کام کیا کہا میں نے قصداً یہ کام کیا کہا پھر کیوں کہا میں تجھے غصہ دلاؤنگا تو مجھے تو مارے گا پس تو گنہگار

ہوگا اسیر ابو ذر نے کہا البتہ میں غصہ ہو نہ کا جب تو مجھے غصہ سے برا لکھتے
 کرے گا پس اُسے آزاد کر دیا۔ اُمتی نے ایک اعرابی سے روایت کی، کہ
 کہا جب تیرے اوپر کوئی کام مشکل ہو کہ تو نہیں جانتا کہ اُن دونوں میں سے کونسا
 امر رشک کے ساتھ زیادہ ہو تو انہیں سے جو تیری ہوا اور خواہش کے قریب تر ہو
 اسکی مخالفت کر سدا سطلے کہ اکثر خطائیں کام میں ہوتی ہیں جو حسین ہوا کی متابعت ہو
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ ہر آئینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا ہو کہ تین منجیات ہیں اور تین مہلکات ہیں سو منجیات یہ ہیں اللہ تعالیٰ کا
 خوف ظاہر و باطن میں اور رضا مندی اور غصہ کے وقت حق کے ساتھ حکم
 دنیا اور مفلسی اور تو نگری کے وقت میانہ روی۔ اور مہلکات یہ ہیں شیخ مطاع
 اور ہوی متبع اور آدمی کا غرور اپنے نفس کے ساتھ پس حق کے ساتھ حکم غضب
 اور رضا کے وقت دنیا نہیں بن آسا اگر اُس شخص سے جو عالم ربانی اور حاکم اپنے
 نفس پر ہو کہ اُسکو عقل حاضر اور قلب بیدار کے ساتھ پھیرے اور اللہ کی طرف بائیں
 ثواب نظر کرے نقل ہو کہ صوفیہ لفظاً و معنیاً سے ہاتھ دھو تے اور اُسکو ترک
 کرتے تھے بعض نے انہیں سے کہا کہ اگر میں کلمہ خبیثہ سے ہاتھ دھوؤں تو یہ مجھے
 زیادہ مرغوب ہو اس سے کہ خوش آئندہ کھانے سے ہاتھ دھوؤں۔ اور
 عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا ہو کہ حدیث دو حدیث ہیں ایک
 حدیث تیری فرج سے اور ایک حدیث تیرے منہ سے سو وقار اور علم کی گولٹ کو
 نہیں کھولتا ہو مگر غصہ اور انصاف کی حد سے دشمنی کی طرف تجاوز حد سے
 خارج کرتا ہو پس غصہ سے قلب کا خون جوش کرتا ہو پس اگر غصہ اُس شخص پر
 ہو جو اُس سے اوپر ہو اُن لوگوں میں سے جس پر غصہ چلانے سے عاجز ہو تو
 خون باہر کی جلد سے جاتا ہو اور قلب میں جمع ہوتا ہو اور اُس غم اور حزن

اور اندوہ پنہانی پیدا ہوتا ہو اور صوفی ایسی بات پر ملقت نہیں ہوتا ہوا سٹے
 کہ وہ حوادث اور اغراض کو اسدِ تعالیٰ سے دیکھتا اور اعتقاد کرتا ہو ہوا سٹے
 وہ غم و اندوہ میں نہیں پڑتا اور صوفی صاحبِ رضا صاحبِ روح واقف ہو اور
 حضرت بنی علیہ السلام نے خبر دی ہو کہ ہم اور حزن شک اور غصہ کے اند میں
 عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے سوال بابت غم اور غضب کے کیا گیا
 کہا دونوں کا نکاس ایک جگہ سے ہو اور لفظ مختلف ہیں پس جسے نزاع اُس
 شخص سے کی جس پر قوت رکھتا ہو وہ غضب کو ظاہر کرتا ہو اور جو ایسے شخص سے
 نزاع کرے جس پر قابو نہیں رکھتا اُسکو حزن کے ساتھ پوشیدہ کرتا ہو اور
 حزن بھی غضب ہو مگر استعمال ہو وقت کیا جاتا ہو کہ سیر کوئی غضب در غیظ کرے
 اور اگر غضب ایسے شخص پر ہو جو اُسکے برابر کا ہو کہ اُس سے انتقام لینے میں تردد
 کرے تو قلب کا خون انقباض اور انبساط میں آتا جاتا ہو اور غل و قد اُس سے
 پیدا ہوتا ہو اور قلب صوفی میں ایسی چیز نہیں رہتی حق سبحانہ و تعالیٰ نے
 فرمایا ہو اور نکال ڈالا ہم نے کینہ جو کچھ اُنکے سینوں میں تھا۔ اور صوفی کی
 صلاحیت قلب اور حال عداوت اور کینہ کے کف اس طرح باہر بھینکتا ہو جس طرح
 سمندر اس سبب سے کہ اس اور مہیت کی لہریں متلاطم ہیں اور اگر غصہ ایسے
 شخص پر ہو جو اُس سے کم درجہ کا ہو کہ انتقام اُس سے لے سکتا ہو۔ تو خون
 دل جوش کرتا ہو اور قلب جب اسکا خون جوش کرتا ہو تو وہ سرخ اور سخت
 و صلب ہو جاتا ہو اور نرمی اور پیدی اُس سے دور ہو جاتی ہو اور اُسی کے
 سبب دونوں رخسارہ مسخ ہو جاتے ہیں ہوا سٹے کہ خون نے دل میں جوش کیا
 اور غلبہ چاہا اور اُس سے رگین بھول گئیں تو اسکا عکس رخسارہ پر ظاہر ہو گیا اور
 ہو وقت مار پیٹ اور گالی گفتار کے ساتھ حد سے تجاوز کرتا ہو اور یہ بات صوفی میں

نہیں ہوتی مگر ہر وقت کہ آبروریزی اور غصہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو ورنہ دوسری صورتوں میں تو صوفی غصہ کے وقت اللہ تعالیٰ کی طرف نظر کرتا ہو پھر اُس کا تقویٰ اُسے برا لگتے ہو پھر کرتا ہو کہ اسکی حرکت اور قول کو میزان شرع و عدل میں وزن کرے اور نفس پر تھمت اسکی لگائے کہ قضاء آئی پر راضی نہیں ہو بعض صوفیہ سے سوال کیا گیا ہو کہ آدمیوں سے کون شخص زیادہ نفس پر قہر کرنے والا ہو جواب دیا کہ جو مقدرات پر زیادہ راضی ہو اور صوفیہ سے بعضوں نے کہا ہو کہ صبح مجھے ہونی حالانکہ میرے لیے کوئی خوشی کی چیز نہیں مگر قضاے منازل کے مواقع ہیں سو جب صوفی نے نفس کو متم کیا جب کہ وہ غصہ میں بھرا ہوا ہو تو اُسکا تدارک علم نے کیا اور جو وقت علم کا نیزہ چکا قلب قوی اور نفس ساکن ہو گیا اور قلب کا خون اپنے مقام اور مقر کی طرف واپس آ گیا اور حال معتدل ہوا اور رخسارہ کی سرخی جذب ہو گئی اور علم کی فضیلت ظاہر ہوئی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ روکش نیک اور دوستی میانہ روی نبوت کے جو میں جز دن میں سے ایک جز وہو۔ اور عارضہ بن قہار نے روایت کی ہو کہ کما میں نے یا رسول اللہ مجھے وصیت کرو اور وہ قلیل ہو کہ شاید مجھے وہ یاد رہے آپ نے فرمایا غصہ مت کر پھر اُسی کا آپ نے اعادہ کیا اور فرماتے تھے کہ لا تغضب۔ اور حضرت علیہ السلام نے فرمایا کہ ہر آئینہ غضب دوزخ کی ایک جھکاری ہو کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ دونوں آنکھیں اسکی سرخ ہو جاتی ہیں اور رگنیں اسکی پھول اُٹھتی ہیں پھر جسکو تم میں سے غصہ آئے تو اگر کھڑا ہو تو بیٹھ جائے اور جو بیٹھا ہو تو لیٹ جائے۔ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شیخ بن عبد اللہ کہ ہر آئینہ ترے اندر دو خصلتیں ایسی ہیں کہ اللہ تعالیٰ انکو دوست رکھتا ہو

عالم اور دنگ اور اخلاق صوفیہ سے ہو کہ تو دود اور موافقت اور موافقت بھائیوں
 سے کرے اور مخالفت کو چھوڑ دے اللہ تعالیٰ نے صحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی تعریف میں فرمایا ہے اشداء علی الکفار رحماء بینہم یعنی وہ صحابہ کفار پر سخت
 اور شدید ہیں اور باہم ایک دوسرے پر مہربان ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
 لو انفتحت ما فی الارض جمیعاً ما الفت بین قلوبہم ولکن اللہ انہم یعنی اگر تو
 وہ سب کچھ خراج کر ڈالتا جو زمین میں ہو تو بھی اُنکے دلوں کو ملا نہ سکتا مگر یہ کہ
 اللہ تعالیٰ نے اُنکی باہم الفت اور پیوند دے دیا۔ اور تو دود اور مخالفت اور
 کے تیلان سے حاصل ہوتا ہے جیسا کہ اُس حدیث میں وارد ہوا ہے جو ہم
 کہ چکے ہیں سو جنکے باہم تعارف ہو گیا اُنکے آپس میں الفت ہو گئی اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا ہے فاصبحتم بنعمۃ ائوانا یعنی پس اُسکی نعمت کی وجہ سے تم آپس میں
 بھائی ہو گئے اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ واعصموا بھل اللہ جمیعاً
 ولا تفرقوا یعنی اللہ تعالیٰ کے عہد و پیمان کو اکٹھے ہو کر مضبوط پکڑو اور متفرق
 مت ہو۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے المؤمنون المؤمنات المؤمنات المؤمنات
 ولا ینزہن لایالہ ولا یولف یعنی مومن الفت کرنے والا ہے اور مالون ہے
 اور جو کوئی الفت نہ کرے نہ مالون ہو ائمن بھلائی نہیں ہے اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مومنوں کے مثل جب وہ دونوں ملاقات کریں
 دوباہتہ کے مثل ہے کہ اُن دونوں میں سے ایک دوسرے کو دھوتا ہے اور دوسرے
 کہیں میں کبھی نہیں ملتے مگر یہ کہ اُن دونوں میں سے ایک دوسرے سے
 بھلائی حاصل کرتا ہے۔ اور ابوا دریس خولانی نے معاذ سے کہا کہ میں تجھے فی اللہ
 دوست رکھتا ہوں تو کہا خوش ہو اور پھر خوش ہوا سو اسلے کہ میں نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ فرماتے تھے آدمیوں

کے ایک گروہ کے واسطے عرش کے ارد گرد قیامت کے روز کرسمیان رکھی جائیگی جن کے چہرہ جو دھوین رات کے چاند کے مثل ہونگے لوگ گھبراتے ہونگے اور وہ نہیں گھبراہیں گے اور وہ اولیاء اللہ ہیں کہ نہ ان پر خوف ہوگا اور نہ وہ غمگین ہونگے لوگوں نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ وہ کون لوگ ہیں آپ نے فرمایا کہ وہ لوگ فی اللہ محبت کرنے والے ہیں اور بعضوں نے کہا کہ اگر آدمی باہم محبت رکھتے اور محبت کے اسباب ایک دوسرے کو دیتے تو اسکے باعث عدالت سے مستغنی ہوتے اور کہا گیا کہ عدالت خلیفہ محبت کا ہے جو مستعمل اس مقام میں ہوتی ہے جو جان محبت نہیں پائی جاتی اور بعض کا قول ہے کہ طاعت محبت کے خوف کی طاعت سے افضل ہے اسلئے کہ محبت کی طاعت اندر سے ہے اور خوف کی طاعت باہر سے ہے اور اس وجہ سے حضرات صوفیہ کی صحبت بعض سے موثر بعض میں ہے اس واسطے کہ ہر گاہ انھوں نے فی اللہ باہم محبت کی تو محاسن اخلاق سے انھوں نے باہم نصیحت کی اور ان کے درمیان محبت کے سبب قبول غلا ہر ہوا پس اس سبب مرید شیخ سے اور بھائی بھائی سے نفع اٹھاتا ہے اور اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ مساجد میں ہر روز سب آدمی پانچ وقت جمع ہوں جتنے ایک کھاتے اور ایک محلہ میں ہوں اور جامع مسجد میں ہفتہ کے اندر ایک بار جتنے ایک شہر کے رہنے والے ہوں اور نواح شہر کے جتنے رہنے والے ہوں وہ عیدین میں ایک سال کے اندر دو دفعہ جمع ہوں اور متفرق شہروں کے باشندہ عمر بھر میں ایک بلذخ کے لیے جمع ہوں یہ سب کچھ کامل حکمتوں کے باعث ہے جو جہنم سے ایک تاکید مومنوں کی الفت اور مودت کی ہے اور حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ مومن مومن کے لیے دیوار کے مثل ہے

کہ ایک دوسرے کو مضبوطی دیتی ہو۔ نعمان بن بشیر نے کہا سنا میں نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آگاہ ہو کہ مومنین کی مثل محبت اور مودت باہمی میں مثل بدن کے ہے جب ایک عضو بیمار سمیں کا ہو تو اور سب اعضاء اسکے ساتھ بیخوابی اور بخار میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ اور الفت اور محبت اسباب صحت کی ہو کہ ہر اور نیکون کی صحبت ضرور موثر ہو اور ہر آئینہ کہا گیا ہے کہ بھائیوں کی ملاقات بارور کرتی ہے اور آسین شک نہیں ہے کہ باطن باردار ہوتے ہیں اور بعض بعض سے قوت حاصل کرتے ہیں بلکہ اہل اصلاح کی طرف صرف دیکھنا اثر صلاح دیتا ہے اور صورتوں میں نظر کرنا اخلاق پر ڈالتا ہے جو مناسبت اس شخص کے ساتھ رکھتے ہیں جسکو کہ دیکھتا ہے جس طرح سے کہ ہمیشہ مخزن کی طرف دیکھنے سے حزن حاصل ہوتا ہے اور مسرور کی طرف ہمیشہ دیکھنے سے مسرت حاصل ہوتی ہے اور ہر آئینہ کہا گیا ہے کہ من لا ینفعک یخلفہ لا ینفعک لفظہ یعنی جو شخص کہ دیکھا دیکھنا تجھے فائدہ نہ دے اسکی بات تجھے فائدہ نہ دے گی اور شتر وحشی شتر رام کی مقارنت سے رام ہو جاتا ہے پس مقارنت کی تاثیر حیوانات میں اور نباتات اور جمادات میں ہوتی ہے اور آب و ہوا و لون و فاسد ہو جاتی ہیں مردار کی مقارنت سے اور کھیتی باڑی طرح طرح کے لوگوں سے جو زمین میں ہیں پاک صاف ہوتے ہیں اور گھاس بڑی زمین کی مقارنت سے ہوتی ہے اور ہر گاہ کہ ان چیزوں میں مقارنت موثر ہو تو نفوس شریف بشری میں زیادہ تاثیر مقارنت کرے گی اور انسان کا نام انسان ہی واسطے رکھا گیا کہ وہ مانوس ہر ایک چیز سے ہو جاتا ہے جسکو وہ دیکھتا ہے خواہ وہ چیز بھلی ہو یا بُری ہو۔ اور الفت اور مودت ترقی اور زیادتی کو جاذب اور عزالت و وحدت جسکی تعریف کی جاتی ہے سو وہ بہ نسبت اذفل آدمی اور اہل شہر کے ہے اور جو اہل علم و صفا و فاء اور اخلاق حمیدہ کے ہیں انکی مقارنت مغنم

ہوتی ہو اور اُنکے ساتھ اس حاصل کرنا اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کے ہرناہجہ طرح
 کہ اُنکی محبت اللہ کی محبت ہو اور اُنکے ساتھ جمع کرنے والا رابطہ حق ہو اور اُنکے
 غیر کے ساتھ رابطہ طبیعت کا ہو تو صوفی غیر جنس کے ساتھ موجود مباحث ہو اور
 جنس کے ساتھ موجود معائن ہو اور مومن آئینہ مومن کا ہو جب اپنے بھائی کی طرف
 دیکھتا ہو تو اُسکے اقوال اور اعمال اور احوال کے اُس طرف تجلیات اسی کی جانب
 جھانکتا ہو اور تعریفیات و تلوہجات جو خدا سے کریم کی طرف سے ہن خفی ہن کہ غبار
 سے غائب ہن اور اُنکو اہل انوار اور اک کرتے ہن اور اخلاق صوفیہ سے محسن کا
 شکر حسان پر کرنا ہو اور اُسکے لیے دعا ہو اور یہ فعل اُنکی طرف سے باوجود کہ
 اُنکو کمال توکل اور اعتماد اپنے پروردگار پر ہو اور اُنکی توحید صافی ہو اور
 اعتبار سے انھوں نے قطع نظر کی ہو اور نعمتوں کو منعم جبار سے دیکھتے ہن ہو اُسے
 کہ اسین اقتدار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہو بنا بر اُس حدیث کے جو
 وارد ہوئی ہو کہ ہر آئینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ پڑھا اور فرمایا
 کہ کوئی نہیں ہو آدمیوں سے زیادہ تراحسان کرنے والا میرے اوپر صحبت
 اور مال خرچ کرنے میں بیٹے ابو قحافہ یعنی ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے اور اگر میں دوست خلیل قبول کرنے والا ہوتا تو ابو بکر کو قبول کرتا اور
 فرمایا کہ کسی مال نے مجھے نفع نہیں دیا جتنا کہ ابو بکر کے مال نے دیا پس خلق بخل اور
 عطا کے خلق کے سبب اللہ تعالیٰ سے محبوب ہو گئی سو صوفی پہلے ہی خلق سے
 وفا فی ہو جاتا ہو اور سب اشیاء اللہ کی طرف سے دیکھتا ہو اس طرح کہ توحید
 اُسکے ناصیہ سے چسکتی ہو اور اُس پر وہ کو جاک کر دیا جو خلق کو توحید خالص
 سے روکتا ہو اور خلق کے لیے وہ ثابت نہیں کرتا نہ بخل کو اور نہ عطا کو
 اور اس کو حق حجاب خلق کا ہو جاتا ہو اور جب کہ وہ توحید کے موئے ننگورہ پر

چڑھا تو خلقِ حق کے بوجھِ شکرِ خلق کرتا ہو اور انکا وجود منع اور عطا میں ثابت
 کرتا ہو بعد ازاں کہ وہ سب کو اول دیکھ لیتا ہو اور یہ اُسکے علم کی وسعت
 اور معرفت کی قوت کے سبب وسائل کو ثابت کرتا ہو۔ پس اُسکے لیے
 خلقِ حجاب حق نہیں ہو جیسے کہ عام مسلمانوں کو ہو اور نہ اُسکے لیے حق حجاب
 خلق ہو جیسے مریدِ بابِ ارادت اور مبتدی ہوتے ہیں۔ سو اُسکا شکر
 حق تعالیٰ کے واسطے ہو اُسکے کہ وہ نعمت دینے والا اور عطا کرنے والا
 اور سبب ہے اور شکرِ خلق کا اسواسطے کرتا ہو کہ وہ واسطہ اور سبب
 ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو پہلے پہل جو بہشت کی طرف
 بلائے جائینگے وہ لوگ حمادون ہیں جو اللہ تعالیٰ کی حمد نفع اور نقصان میں
 کرتے ہیں اور حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہو کہ جو شخص جھینکا یا ڈکالی اور
 اُسے کہا اچھو اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ جو ستر بیا ریاں ددو کرتا ہو کہ
 زمین سے ادنیٰ بیماری جزام ہو۔ اور جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت
 کی ہو کہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو ما من عبد نعیم علیہ نعمۃ
 فحمد اللہ الا کان کجھ افضل منہا یعنی نہیں ہو کوئی بندہ جسکو ایک نعمت عطا
 کی گئی اور اُسے حمد اسی ادا کی مگر یہ کہ حمد اُس کی افضل اُس سے ہوگی پس
 قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا۔ کان کجھ افضل منہا اس بات کا حتمال
 رکھتا ہو کہ اللہ تعالیٰ اُس سے راضی نہ کر کے سبب ہوا اور احتمال ہو کہ حمد
 نعمت میں افضل اُس سے ہو پس نعمت حمد کی افضل اُس نعمت سے ہوگی جس پر
 اُسے حمد کی بھر جب کہ انھوں نے منعم اول یعنی حق تعالیٰ کا شکر کیا تو جو کوئی پھر
 سے منظم منعم کا ہو سکا شکر کرتے ہیں اور اُسکے لیے دعا کرتے ہیں انس
 رضی اللہ عنہ کہما کہ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جب کبھی قوم کے پاس

روزہ افطار کیا تو فرمایا روزہ داروں نے تمہارے یہاں روزہ کھولا اور برابر نے تمہارا کھانا کھایا اور تمہارے اوپر سیکینہ و رحمت نازل ہوئی۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس کسی نے اپنے بھائی سے کہا جزاک اللہ خیر تو ہر آئینہ اُسے تعریف اور ثنا پوری کی۔ اور اخلاق صوفیہ سے بھائیوں اور مسلمانوں کے گروہ کے لیے مرتبہ کا بذل اور خرچ کرنا ہے جس جب ایک شخص کثیر العلم اور نفس کے عیوب اور آفات و شہوات کا تبصیر اور بنیا ہو تو چاہیے کہ حاجات اہل اسلام کے روا کرنے کی طرف متوجہ ہو بذل جاہ سے اور صلاح ذات البین یعنی صلح مصاحمہ کی مدد دینے میں مصروف ہو اور اس معاملہ میں زیادہ علم کی حاجت ہے اس واسطے کہ وہ ایسے امور میں جو خلق کے متعلق ہیں اور اُنکے میل جول اور باہم صحبت داری سے علاقہ رکھتے ہیں اور نہیں سزاوار ہو لا صوفی کے لیے جو کامل احوال اور عالم ربانی ہو زید بن سلم سے روایت ہے کہ ہر آئینہ فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایک نبی انبیاء میں سے تھے کہ بادشاہ کی رکاب پکڑ اُسکی موافقت اس ذریعہ سے حاجات خلق کے واسطے کیا کرتے تھے۔ اور عطا کرنے کہا کہ ایک شخص اگر برسوں ریا اور نمائش کرے اور ایک مرتبہ اور جاہ پائے جس میں مومن زندگی بسر کرے تو وہ اتم اور اکمل ہے اس سے کہ وہ اپنے نفس کی نجات کے لیے خالص عمل کرے اور یہ ایک باریک مسئلہ ہے جس سے ایمن بجاہل لوگ فتنہ سے نہیں ہوتے جمہود عویدار ہوتے ہیں اور یہ امر نہیں سزاوار ہے مگر ایک ایسے بندہ کے لیے جسکو اللہ تعالیٰ نے اُسکے باطن سے آگاہ کیا ہے تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اُسے کسی طرح کی رغبت کسی شے کی طرف جاہ اور مال سے نہیں ہے اور بالفرض اگر بادشاہ روئے زمین کے اُسکی خدمت میں کھڑے ہیں تو وہ حد سے سجا و زکوٰۃ

اور نہ وہ کبیر کرے اور اگر کسی آتش دان کی طرف جائے جو کہ جلتا اور بھڑکتا ہو تو
اُس کا نفس صاف ہنکار اس حالت سے ذکر کرے اور یہ امر نہیں شائستہ ہو
اگر ایک دو شخص کے لیے خلایق سے اور چند فرد کے لیے جو صادقین سے ہوں
کہ اپنے ارادوں اور اختیارات سے الگ ہو گئے ہین اور اُن کو اللہ تعالیٰ
کشف کر دیتا ہو جو کچھ مراد اُسکی اُن لوگوں سے ہو سو وہ اشیاء میں اللہ تعالیٰ کی
مراد سے داخل ہوتے اور درآتے ہین پھر جو وقت کہ اُنکو معلوم ہو کہ حق تعالیٰ
اُن سے چاہتا ہو کہ وہ لوگ میل جول کریں اور قدر و منزلت بخشین تو اُس میں
درآتے ہین اس طرح کہ صفات نفس غائب ہوتے ہین اور یہ تو بین مرگین پھر
جی اُنھیں اور فنا کے مقام کو اُنھوں نے مستحکم کیا پھر اسکے بعد بقا کے مقام پر
چڑھیں تو اُنکے لیے ہر ایک درآمد برآمد کے مقام میں ایک دلیل ہو اور بیان
ہو اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اذن اور فرمان ہو اور وہ اپنے پروردگار کی طرف
سے بصیرت پر ہین کہ اُنھیں صاحب دل کے لیے کسی طرح کا شک نہیں ہو
اُسے مکاشفہ ہو صریح مراد کا جو مخفی خطاب میں ہو اور وہ اشیاء سے ہمیشہ اپنا
وقت لیتا ہو اور اشیاء نے اُسکے وقت سے کچھ حاصل نہیں کیا اور یہ کسی طرف
میں اطراف سے نہیں ہوتا الا ایک شخص واحد جو اس حال کے ساتھ متحقق ہو
بو عثمان جمیری نے کہا ہو کہ مرد کامل نہیں ہوتا جب تک کہ اُس کا دلی چار
چیز یعنی منع اور عطا اور عزت اور ذلت میں نہواور اس صفت کا آدمی جو ہو
اُسکے لیے زیبا ہو کہ بذل جاہ کرے اور اُن چیزوں میں داخل ہو جبکہ ہم نے
ذکر کیا ہو۔ اور سهل ابن عبد اللہ نے کہا ہو کہ انسان ریاست کا مستحق نہیں
ہوتا جب تک کہ انہیں تین خصلت نہوں اپنے جبل کو لوگوں سے پھیرے اور
لوگوں کا جبل اُٹھائے اور جو کچھ اُنکے قبضہ میں ہو اُسکو ترک کرے اور جو

کچھ اُسکے قبضہ میں ہو اُنکے لیے خرچ کرے اور یہ ریاست اس ریاست کی
در آئی ہو حسین کہ اُس نے زہد کیا ہو اور زہد کا اس میں تعین بھڑورت اُسکے صدق اور
سلوک کے ہو اور ہر آئینہ یہ ایک ایسی ریاست ہو جسکو حق تعالیٰ نے قائم کیا ہو
تاکہ اُسکی خلائق کی اصلاح ہو سو وہ اس ریاست میں اللہ کے ساتھ قائم اُسکے خوفِ
کے ساتھ ہوتا ہو اور اُس نعمت ریاست کے شکر کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ ادا کرتا ہو

اقتیسوان باب ادب اور مکان ادب کے بیان میں ہو جو تصوف سے ہو

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہو کہ ہر آئینہ فرمایا ہو آپ
کہ میرے پروردگار نے مجھے ادب دیا ہو پھر اچھی طرح سے میری تادیب فرمائی تو ادب
ظاہر اور باطن کی تہذیب ہو آراستگی ہو پھر جب کہ بندہ کا ظاہر اور باطن آراستہ
اور پیراستہ ہو گیا تو وہ صوفی اور ادیب ہو گیا اور دسترخوان کا نام مادہ ہو اُسے
رکھا گیا کہ وہ بہت سی اشیاء پر مشتمل ہو اور بندہ میں ادب کامل نہیں ہوتا مگر
کمال مکارم اخلاق سے اور مکارم اخلاق بالکل تحسین اور تہذیب خلق سے ہو
سو خلق صورت انسان ہو اور خلق اُسکے معنی ہیں پس بعضوں نے انہیں سے
کہا کہ خلق میں تغیر کی راہ نہیں ہو جیسے خلق میں نہیں ہو اور شک نہیں کہ وارد
ہوا ہو۔ فرغ ربکم من خلق واخلق والرزق والاحل یعنی فارغ تمھارا پروردگار
ہوا خلق سے اور خلق سے اور رزق سے اور اجل سے اور یہ بھی فرمایا ہو کہ
لا تبدل خلق اللہ یعنی اللہ کے خلق کے لیے تبدیل نہیں ہو اور صحیح تر یہ ہو
کہ اخلاق کی تبدیل برخلاف خلق کے ممکن ہو جس پر قدرت اور اختیار ہو
اور ہر آئینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی گئی ہو کہ

آپ نے فرمایا ہے اپنے خلاق کی تم تہذیب اور تحسین کرو اور پہلے اس کے لئے اللہ تعالیٰ
 نے انسان کو پیدا اور اُسکو صلاح اور فساد کے قبول کرنے کے لیے مہیا اور مستعد
 کیا اور اُسکو ادب اور مکارم اخلاق کے واسطے لائق اور اہل کیا ہے اور اُس میں
 اہلیت کا وجود ہے جس طرح کہ حقائق میں آگ اور گٹھلی میں کھجور موجود ہے جس طرح
 اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے انسان کو الہام سے مشرب کیا اور اپنی اصلاح
 پر قادر تربیت سے گردانا حتیٰ کہ گٹھلی کھجور کا درخت ہو جائے اور حقائق کو استعمال
 اور کرتب سے حتیٰ کہ اُس میں سے آگ نکلے اور جس طرح انسان کے نفس میں بحالت
 اصلاح اور فساد کے خیر کی صلاحیت رکھی ہے اسی طرح اُس میں شر کی صلاحیت
 رکھی ہے تو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا و نفسہ ما سواہا فاللہما فجورہا و تقویٰ ہما
 یعنی قسم نفس کی اور جیسا اُسے ٹھیک بنایا پھر سمجھ دی اُسکو ڈھٹھائی کی اور
 بچ جانے کی۔ تو اُسکا ٹھیک بنانا اُسی میں ہے کہ ان دونوں چیزوں کی اُس میں
 صلاحیت ہو پھر فرمایا اُسے بڑی اُسکی شان ہے مستدا فلح من زکھما و قد غاب
من وسہا یعنی مراد کو پہونچا جسے اُسے سنوارا اور نامراد ہوا جس نے
 اُسے خاک میں ملایا پھر جب کہ نفس پاک ہو گیا تو عقل کے ساتھ عاقبت اندیشی
 اور اُسکے احوال ظاہری و باطنی مستقیم اور ٹھیک ہو گئے اور اخلاق آراستہ
 اور درست اور آداب پیدا ہوئے پس لب فعل میں لانا ان چیزوں کا ہے جو تو
 میں ہے اور یہ اُس شخص کی خاطر ہے جس میں سچہ نیک کی ترکیب دی گئی ہو اور سچہ
 فعل حق کا ہے کہ اُسکے پیدا کرنے پر بشر کو قدرت نہیں ہے جس طرح کہ حقائق
 میں آگ کی پیدائش ہوتی ہے اس واسطے کہ وہ صرف اللہ تعالیٰ کا فعل ہے
 اور اُسکا نکالنا آدمی کے کسب اور غلبہ و گردآوری میں ہے اسی طرح آد کا چمکہ
 عادات اور سجاوٹ صاکنہ اور عطیات الہیہ ہیں۔ اور ہر گاہ اللہ تعالیٰ نے صوفیہ

باطنون کو اُن عادات اور سجاوکی تکمیل کے لیے مستعد اور مہیا کیا ہے جو انہیں ہیں تو انہوں نے حسن عادات اور ریاضت کے ساتھ اُن چیزوں کے نکالنے اور اُبھارنے میں جو اللہ تعالیٰ کی پیدائش سے نفوس میں مرکوز اور دبے ہوئے ہیں پیوستگی کی۔ اور وہ مہذب اور مودب ہو گئے اور بعض آدمیوں کے حق میں اُدب بدون زیادہ مشق اور ریاضت کے حاصل ہوتے ہیں اُس شکر کی قوت سے جو اللہ تعالیٰ نے اُنکی طینت اور سرشت میں رکھ دی ہے جیسا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اُدب دیا مجھے میرے رب نے سوا چھایا اور دنیا میرا۔ اور بعض آدمیوں میں وہ ہے جو جنکو زیادہ مشق اور مزدوریت کی حاجت ہوتی ہے اس سبب سے کہ سرشت میں اصل قوی اُنکے ناقص ہیں تو جو جہ سے مریدین کو صحبت مشایخ کی حاجت ہوتی تاکہ صحبت اور آموزش سے اُن چیزوں کے اُبھارنے میں مدد حاصل ہو جو اُنکی طبیعت میں ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے بچاؤ انبی جانوں کو اور اپنے گھر والوں کو دوزخ سے۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ اُنکو فقہ سکھاؤ اور اُن کو تم اُدب دو اور دوسری لفظ میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اُدب دیا مجھے میرے رب نے دیا سو بہتر ہے اُدب دنیا میرا بھر مجھے حکم بزرگ اُٹھانے کے ساتھ کیا اور فرمایا خذ النعماء بالعرفان واعرض عن الجاہلین یعنی تو بخشش کو اختیار کر اور حکم کر ساتھ نیک کام کے اور جاہلون سے منہ پھیرے۔ یوسف بن حسین نے کہا اُدب سے علم سمجھ میں آتا ہے اور علم سے عمل صحیح ہوتا ہے اور عمل سے حکمت ملتی ہے اور حکمت سے زہد قائم کیا جاتا ہے اور زہد سے دنیا ترک ہوتی ہے اور دنیا کے ترک سے آخرت کی رغبت حاصل ہوتی ہے اور آخرت بن رغبت ہو گئے سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک رتبہ حاصل ہوتا ہے۔ منقول ہے کہ جب ابوحنیفہ عراق میں وارد ہوئے جنید اُنکے پاس آئے اور صحابہ ابی حنیفہ کو دیکھا

جو سید کھڑے تھے اور وہ اُسکے امر کی تعمیل اس طرح کرتے تھے کہ انہیں سے کوئی خطا نہیں کرتا تھا تب جنید نے کہا ایسا شخص تو نے اپنے صحاب کو ایسا ادب دیا ہے جو بادشاہوں کا ہوتا ہے تو کہا انہیں اے ابوالقاسم مگر حسن ادب ظاہر کا عنوان باطن کے ادب کا ہے۔ ابوالحسن ثوری نے کہا اللہ کے واسطے اُسکے بندہ میں کوئی مقام نہیں نہ کوئی حال ہے اور نہ کوئی معرفت ہے جسکے ساتھ آوازِ شریعت سا قہ ہو جائیں اور آدابِ شریعتِ حلیہ ظاہر ہے اور اللہ تعالیٰ جو ارح کا بیکار ہوتا اس بات سے نہیں جائز رکھتا کہ وہ محاسنِ آداب سے محلی اور آراستہ ہوں۔ عبداللہ بن مبارک کا قول ہے کہ خدمت کا ادب خدمت سے بزرگ تر ہے ابی حمید القاسم بن سلام سے منقول ہے کہ میں مکہ میں داخل ہوا اور اکثر اوقات میں کعبہ کے مقابل بیٹھا کرتا تھا اور اکثر اوقات میں لیٹ رہتا اور اپنے پاؤں پھیلا دیتا تو عائشہ کبہ آئیں اور کہا اے ابی حمید مشہور ہے کہ تو علما سے ہے مجھ سے ایک کلمہ قبول کر مت بیٹھ اُسکے پاس مگر ادب سے دگر نہ دیو ان قریب سے تیرا نام مٹ جائے گا۔ ابو عبیدہ نے کہا کہ وہ عارفہ تھی مگر ابن عطاء نے کہا ہے کہ نفس بے ادبی پر مجبور اور مخلوق ہے اور بندہ ادب کی ملازمت اور ہر اسی پر مامور ہے جو نفس اپنی طینت اور سرشت کے ساتھ مخالفت کے میدان میں چلتا ہے اور بندہ اُسے حسنِ مطالبت کی طرف کوشش کر کے پھیرتا ہے پس جس شخص نے کوشش سے منہ پھیرا تو ہر آئینہ نفس کی باگ اُسے چھوڑ دی اور رعایت اور نگہداشت سے غفلت کی اور جسوقت کہ اعانت کی تو یہ اُسکا شریک ہوا۔ اور جنید کا قول ہے کہ جس نے اپنے نفس کی ہوا میں اعانت کی ہر آئینہ اپنے نفس کے قتل میں شریک ہے اِس واسطے کہ جمودیت ملازمت ادب اور طغیانِ سودا ادب ہے۔ اور جابر بن سمیرہ روایت ہے کہ کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اپنی اولاد کو ادب دینا

آدمی کے لیے اس سے بہتر ہو کہ وہ صدقہ صاع کے ساتھ دے۔ اُس نے یہ بھی روایت کی ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ کسی باپ نے اپنی اولاد کو ایسی بخشش نہیں کی جو نیک ادب سے بہتر اور افضل ہو اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہو کہ آپ نے فرمایا ہو اولاد کا حق باپ پر یہ ہو کہ سکنا نام اچھا رکھے اور اچھی طرح اُسے رکھے اور ادب اُس کو اچھا کرے اور ابوعلی دقاق کا قول ہو کہ بندہ اپنی طاقت سے جنت کو پہنچتا ہو اور اپنی طاعت میں ادب سے اللہ تعالیٰ کو پہنچتا ہو۔

ابوالقاسم قشیری رحمہ اللہ نے کہا کہ اُستاد ابوعلی کسی چیز سے تکیہ لگا کر نہیں بیٹھتا تھا ایک روز ایک مجلس میں وہ تھا میں نے ارادہ کیا کہ اُسکی بیٹھک سے اُٹھ کر ایک طرف رکھ دوں ہوا سٹے کہ میں نے بے سہارے اُسے دیکھا تو وہ تکیہ سے کسی قدر ایک طرف کو بھر بیٹھا مجھے وہم ہوا کہ وہ تکیہ سے بچا ہوا سٹے کہ اُسکے پاس غرقہ یا مصلانہ تھا تو آپ نے کہا کہ سہارا لگانا میں نہیں چاہتا پھر میں نے اُسکے بعد غور کیا اور جانا کہ وہ ہمیشہ کسی چیز کا کبھی سہارا لگا کے نہیں بیٹھتا اور جلالی بصری نے کہا کہ توحید موجب ایمان ہو تو جس کو ایمان نہیں توحید نہیں اور ایمان موجب شریعت ہو تو جس کو شریعت نہیں اُسے ایمان نہیں اور نہ توحید ہو تو جس کو توحید موجب ادب ہو تو جس کو ادب نہیں اُسے نہ شریعت ہو نہ ایمان ہو اور نہ توحید ہو۔ اور بعض صوفیہ نے کہا ہو کہ ادب کو ظاہر اور باطن میں ساتھ رکھ پس کوئی ادب ظاہر میں نہیں بگڑا مگر یہ کہ وہ ظاہر انکسبہ میں کھینچا گیا اور نہ کوئی ادب باطن جاتا رہا مگر یہ کہ باطن میں اُسکو عقوبت کی گئی۔ بعض صوفیہ نے کہا جو ظاہر کا غلام تھا کہ میں نے ایک امر ولے کے کی طرف نظر کی تو دقاق نے میری طرف دیکھا اور میں اُسکی طرف دیکھ رہا تھا تو کہا ضرور تو اُسکے سبب اندرہ میں بڑبکا

اگرچہ برسوں بعد ہو۔ کہا میں برس بعد میں اندوہ درخ میں پڑا کہ میں قرآن
 بھول گیا۔ اور سری نے کہا کہ میں نے ایک رات کو راتوں میں سے اپنا
 وظیفہ پڑھا اور پانوں اپنا محراب میں پھیلا یا تو مجھے آواز دی گئی کہ اسی ستری
 اسی طرح بادشاہوں کے سامنے تو بیٹھتا ہو تو میں نے پانوں کو ٹریے اُسکے
 میں نے کہا مجھے تیری عزت کی قسم ہو کہ میں اپنے پانوں ہمیشہ کبھی نہ پھیلاؤں گا
 جنید نے کہا کہ پھر ساٹھ برس وہ زندہ رہے اور کبھی دن کو یا رات کو اپنا پانوں
 نہیں پھیلا یا۔ عبداللہ بن المبارک نے کہا کہ جس نے ادب کو حقیر جانا
 اُسے حرمانِ سنت کی عقوبت ملی اور جسے سنتوں کو حقیر جانا وہ فرائض
 کے حرمان سے تسکین میں ڈالا گیا اور جسے فرائض میں تہاؤں کیا اور سبک
 اور حقیر سمجھا اُسکو حرمانِ معرفت کا عذاب ہوا۔ اور سری سے سوال کیا گیا
 کہ صبر کیا چیز ہو تو اسیمن وہ بیان کرنے لگا اور ایک بھجوا سکے پانوں
 چلنے لگا اور اُسے اپنے ڈنک سے تکلیف دینے لگا اُسوقت آپ سے کہا گیا
 کہ کیوں نہیں اُسکو دفع اپنے نفس سے کرتے کہا میں اللہ تعالیٰ سے شرماتا ہوں
 کہ ایک حال کا بیان کروں اور اُسکے خلاف کروں جو اُسکی بابت میں جانتا ہوں
 اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ادب سے ذکر کیا گیا ہو کہ آپ نے
 فرمایا ہو کہ مجھے زمین دکھلائی گئی پس مجھے اُسکے مشارق اور مغارب دکھائے
 اور آپ نے یہ نہ فرمایا کہ میں نے دیکھا اور انس بن مالک نے کہا ہو کہ عمل میں
 ادب علامت ہو قبولِ عمل کی۔ اور امین عطائے کہا کہ ادب وقوفِ مستحبات
 کے ساتھ ہو پوچھا گیا کہ اُسکے معنی کیا ہیں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے ادب
 کے ساتھ ظاہر اور باطن میں تعامل اور برتاؤ کرے پھر جب تو ایسا ہو جائے تب
 ادیب ہوگا اور اگرچہ تو عجمی ہو پھر یہ پڑھا اذالطقت جاءت بکل لمیحة و

ان سکنت جاؤت بکل یلیح و ترجمہ نظم جب کہ بولا کلام شیریں ہو و گم نہ بولا تمام
شیریں ہو و اور حریری نے کہا میں برس سے میں نے خلوت میں پائون اپنا
نہیں پھیلا یا اسواسطے کہ اس کے ساتھ حسن ادب احسن اور اویں ہو۔ اور ابون
کہا ادب کا ترک موجب راندگی کا ہو پس جس شخص نے بے ادبی بساط پر کی تو
وہ دروازہ تک رد کیا گیا اور جسے دروازہ پر بے ادبی کی وہ مویشی کی سیاست
تک پہنچا گیا

بتیسواں باب بارگاہ الہی کے آداب کے بیان میں جو اہل قرب کے واسطے ہیں

تمام آداب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اخذ کیے گئے ہیں اسواسطے
کہ حضرت علیہ السلام ظاہر اور باطن میں مجمع آداب ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اُن کے
حسن ادب سے کلام اللہ میں اپنے قول سے خبر دی ہو باز اغ لبصر و اطغنی یعنی
ہم کی نہیں نگاہ اور حد سے نہیں بڑھی۔ اور یہ آداب کے غوامض سے ایک
نازک اور باریک چیز ہو جس کے ساتھ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مخصوص
ہوئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کے اعراض و اقبال میں قلب پاک کے
احتمال سے خبر دی کہ آپ نے ماسوا اللہ سے منہ پھیرا اور اللہ کی طرف توجہ کی
اور آپ نے بیٹھنے کی طرف زمین اور دار دنیا کو اُن کے خطوط سمیت اور آسمان اور
دار آخرت کو اُن کے خطوط سمیت چھوڑ دیا اور جن چیزوں سے آپ نے اعراض
لیا اُن کی طرف پھر التفات نہیں کی اور نہ آپ کو افسوس ہوا اُن چیزوں کا جو آپ کے
اعراض سے غائب ہو گئیں اور ہاتھ سے جاتی رہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو
الکیلاتا سوا علی ما فاتکم یعنی تاکہ تم ناامید نہ ہو اُس کے اوپر جو تم سے فوت ہو گئی

پس یہ خطاب عام کے لیے اور مازاغ البصر حال بنی علیہ السلام سے خبر دینا
ایک وصف کے ساتھ ہو جو خاص ہو اُس معنی سے جسکے ساتھ عام کو خطاب
کیا ہو پس مازاغ البصر آپ کا حال طرف اعراض میں ہو اور طرف اقبال
میں ملا اُس سے جو اُس پر وارد قباب قوسین کے مقام میں روح اور قلب کے
ساتھ ہوا پھر اسد تعالیٰ سے شر مکر خوف اور بزرگی کے سبب آپ نے
گریز کی اور اپنے اس گریز سے آپ نے انکسار اور انتقار کی شکنوں
اور سجدگیوں میں اپنے نفس کو لپیٹا تاکہ نفس پانوں نہ پھیلے اور
طغیان نہ کرے اس واسطے کہ طغیان استغناء کی حالت میں نفس کا وصف ہے
اسد تعالیٰ نے فرمایا ہو کہ کوئی نہیں آدمی سر چڑھتا ہو اس سے کہ دیکھے آپ کو مخطوط
اور نفس اُس وقت کہ روح اور قلب پر عطیات وارد ہوتے ہیں استراق سمع یعنی پوشیدہ
کان لگاتا اور سنتا ہو اور ہر گاہ بخشش کے ایک حصہ کو پہنچ جاتا ہو مستغنی و غنی
ہوتا ہو کہ مزید انبساط اُس سے ظاہر ہوتا ہو اور ربط کے افراط اور طغیان نفس بآب
ترقی کا ہو جاتا ہو اس واسطیکہ طرف اُس کا مواہب اور بخششوں سے تنگ و درگزر
پس موسیٰ علیہ السلام کے یہ حضرت احدیت میں طرفین مازاغ البصر سے ایک
طرف ٹھیک اور صحیح اُتری اور انھوں نے التفات اُسکی طرف نہیں کی جو فوت
ہوے اور اپنے جن ادب سے اُس پر تاسف کر کے طغیان نہیں کی و لیکن بھر گئے وہ
نعمتوں اور بخششوں سے اور نفس نے چوری سے اُنکو سن لیا اور اپنے حصہ اور
خطا کی طرف جھینکی لگائی اُسکے بعد کہ نفس حصہ پا چکا تو مستغنی ہو گیا اور جو اُسے
پہنچا چھلنے لگا اور سمائی اُسکی نہ ہوئی گویا کہ اُسکا پٹا تنگ ہو گیا تو وہ فرط انبساط
کے باعث حد سے تجاوز کر گیا اور کہا کہ دکھلا مجھے اپنے تین کہ میری طرف
میں نظر کر دن تب وہ روئے گئے اور ترقی کے میدان میں نہیں چھوڑے گئے

اور ظاہر وہ فرق ہو گیا جو حبیب اور کلیم علیہما السلام سے ہے۔ اور ایک دقیقہ انکے واسطے ہے جو اب باب قرب اور صاحب احوال سینہ میں پس فیض ایک عقوبت پایا جاتا ہے اس واسطے کہ ہر ایک فیض باب الفتوح کے مقابل ایک سداور رکاوٹ ہے اور عقوبت بالفیض افراط بسط کو واجب کرتی ہے اور اگر بسط میں اعتدال حاصل ہوتا تو عقوبت بالفیض رواجب ہوتی اور بسط میں اعتدال اُس عطیہ کے ایقان اور ٹھہرانے سے ہوتا ہے جو روح اور قلب پر نازل ہوتی ہے اور ایقان روح اور قلب اُس چیز کے سبب ہوتا ہے جو ہم سے بنی علیہ السلام کے لیے ذکر کیا گیا ہے کہ اپنے نفس کو انکار کے لپیٹ میں پوشیدہ کر دیا اور یہ گریز اللہ سے اللہ کی طرف ہے اور وہ انتہا کا ادب ہے جس سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطا اٹھایا پس جو چیز فیض سے مقابل ہوئی تو اُسکی ہمیشہ ترقی ہوتی رہی اور وہ گیا فرق دو کمان کمان یا اس سے نزدیک تر اور اُس شرح کے ہم شکل اور مماثل ہوتا ہے جسکو ہم نے بیان کیا ہے قول امی العباس بن عطاء کا آیت مازاغ ابصر و اطعن میں کہا نہیں اُسکو دیکھا طغیان کے ساتھ جو کسی طرف کو میل کرے بلکہ دیکھا اُسے اس شرط پر کہ قوی میں اعتدال ہو۔ اور سہل بن عبد اللہ تسری نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رجوع نہیں کیا اپنے نفس شاہد کی طرف اور نہ اُسکے مشاہدہ کی طرف اور اسکے سوا نہیں کہ آپ بالکل اپنے پروردگار کو شاہد کرنے والے تھے دیکھتے تھے ان چیزوں کو جو آپ پر ظاہر ہوتی تھیں صفات سے جنہوں نے اس محل میں ثبوت کو واجب کر دیا اور یہ کلام اُس شخص کے لیے جو غور کرے موافق ہو اُس چیز کے جسکو ہم نے ایک رمز کے ساتھ اس مسئلہ میں سہل بن عبد اللہ سے بیان کیا ہے اور اسکی تائید وہ روایت بھی کرتی ہے جو

ہمارے شیخ ضیاء الدین ابوالنجیب سہروردی نے بروایت ابی محمد جریری سے
 کی ہے کہ علم النقطہ کے اور اک حاصل کرنے میں فائق ہوتا و سلیہ اور
 سبب ہے اور در ماندگی کی حد پر توقف کرنا نجات ہے اور علم قرب سے گریز
 کرنے کے ساتھ پناہ یعنی وصلہ و پیوستگی ہے اور جواب نہ ملنے کی استمداد
 ذخیرہ ہے اور خطاب سُننے کے داعیے قبول کرنے سے باز رہنا تکلف ہے اور ایشہ
 آن چیزوں کے علم میں جو فصاحت فہم سے اقبال کے مکان میں منظوری ہیں
 گناہ ہے اور اُن چیزوں کے ملنے کی طرف مائل ہونا جو پیچھے اپنے معدن سے
 علیحدہ ہونگی بعد اور دوری ہے اور سامنے ہونے کے وقت گردن جھکا کر
 جرات اور محل انس میں انبساط فریفتگی اور مغروری ہے اور یہ سب کلمات
 آداب حضرت سے مقربین کے لیے ہیں۔ اور اس قول میں اللہ تعالیٰ کے
 مازع البصر واطغی ایک اور بھی وجہ ہے جو گذشتہ سے لطیف تر ہے
 مازع البصر یعنی ہبکی نہیں نگاہ اس طرح کہ بصیرت اور بنیش دل سے پھٹری ہو
 اور نہ ٹھٹھکی اور ااطغی یعنی بصیرت سے سبقت نہیں کی کہ اپنی حد سے
 بڑھ جائے اور اپنے مقام سے تجاوز کرے بلکہ بصیرت کے ساتھ برابر اور
 مستقیم رہی اور ظاہر باطن کے سنگھ اور قلب قالب کے ساتھ اور نظر بہ قدر
 اس واسطے کہ نظر کی بیشی قدم پر طغیان ہے اور نظر سے مقصود علم ہے اور قدم سے
 مراد قالب کا حال ہے سو قدم سے نظر نہیں بڑھی کہ وہ طغیان ہو اور نہ قدم
 ٹھٹھک رہا کہ وہ پچھلا ہٹ ہو سو جبکہ احوال میں اعتدال ہو اور قلب
 اُسکا قالب اور قالب اُسکا قلب کے مثال ہو گیا اور ظاہر اُسکا جیسا باطن
 اور باطن اُسکا جیسا ظاہر اور بصیر اُسکی بصیرت سے اور بصیرت اُسکی
 بصیرت سے اس طرح ہے کہ جہاں اُسکی نظر اور علم پہنچا سکے ساتھ ہی قدم

اُسکا اور حال اُسکا بھی ہو چکا اور اسی معنی کے لیے حکم اُسکے معنی کا منعکس ہو گیا اور نور اُسکا ظاہر پر اُسکے جھلکا اور ایک ایسا براق لایا گیا جسکا قدم وہاں پڑتا تھا جہاں اُسکی نظر پہنچتی تھی نہ اسکا قدم وہاں سے پچھڑتا تھا جان کہ اُسکی نظریں تھی جیسا کہ حدیث معراج میں آیا ہے تو براق اُسکے قالب کے ساتھ مشابہ اور مشاکل اُسکے معنی سے تھا اور اُسکی صفت کے ساتھ متصع ہو چکا اُسکی قوت حال اور اُسکے معنی کے تھا اور حدیث معراج میں مقامات انبیاء کی طرف اشارہ کیا اور ہر ایک آسمان پر بعضے انبیاء کو دیکھا اس رمز سے کہ اُسکی بیش قدیمی اور اُسکے پایہ سے ہٹے اور نیچے راگئے اور موسیٰ کو بعضے آسمانوں میں دیکھا سو شخص کہ بعضے آسمانوں میں ہو اُسکایہ قول ارنی النظر الیک یعنی دکھا مجھے اپنے تئیں کہ تیری طرف میں نظر کر دوں ایک تجاؤز نظر کا حد قدم سے اور قدم کا پچھڑنا نظر سے ہوتا ہے اور یہی ایک فرود گذشت ہو ایک وصف کی اُن دو وصفوں میں سے جو اس قول میں اللہ تعالیٰ کے ہین مازاغ البصر واطغی الہذا رسول اللہ قدم اور نظر جوڑ کر حیا اور تواضع کے خانہ عروسی میں در آئے اس انداز سے کہ ناظر پر قدم اور قادم اپنی نظر تھی۔ اور اگر حیا و تواضع کے خانہ عروسی سے باہر جاتے اور حد قدم تجاؤز کر کے نظر کو بڑھاتے تو بعضے آسمانوں پر وہ بھی رہ جاتے جیسے کہ آپ کے سوا انبیاء سے اور نبی رہ گئے پس ہمیشہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے خانہ عروسی میں حال کے ادب سے شرمائے ہوئے بیٹھے رہا کرتے۔ یہاں تک کہ آسمانوں کے حجاب بھٹ گئے اور گونا گوں قرب کی چھتری آپ کے اوپر خوب لگی اور ایک ایک کر کے حجابوں کے بادل آپ کے اوپر پرانگندہ ہوئے اور کھل گئے حتیٰ کہ آپ مازاغ البصر واطغی کے صراط پر مستقیم ہوئے تب آپ کو ندتی ہوئی بجلی کی طرح وصل اور لطائف کے گنجینہ کی طرف گزرا گئے اور یہ غایت ادب کی ہوا اور

نہایت کامرانی کی ہو۔ ابو محمد بن رویم نے کہا جبکہ مسافر کے ادب سے سوال کیا گیا کہ مسافر کا ارادہ اُسکے قدم سے آگے نہ بڑھے سو جہان مسافر کا قلب ٹھہرے وہی ہن مسافر اترے۔ ہمارے شیخ ضیاء الدین ابوالنجب نے دس اٹھ روات کے ساتھ ساتھ حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی رب ارنی النظر الیک فرمایا کہ کہا اے موسیٰ مجھے کوئی شخص حیات میں نہ دیکھے گا الا جبکہ وہ مر جائے اور نہ خشک مگر جبکہ وہ زمین ٹوٹے اور نہ حلال جبکہ وہ پراگندہ ہو جائے اسکے سوا نہیں کہ مجھے وہ اہل جنت دیکھینگے جنکی آنکھیں نہیں مرتیں اور نہ اُنکے اجسام پُرانے ہو کر جاتے رہتے ہن۔ اور آداب حضرت سے وہ ہو جو شبلی نے بیان کیا کہ بات کے ساتھ انبساط اور کشادہ روی و حرک ادب ہو اور یہ بعض احوال اور ہشیاء کے ساتھ سوا بعض کے مختص ہو علی الاطلاق نہیں ہو اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے دعا کرنے کا حکم فرمایا ہو اور رک رہنا قول ہی میں ہو جو طرح کہ موسیٰ مقاصد اور حاجات دنیوی کے طلب میں انبساط سے رک رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے قرب کے ایک مقام میں اسکو اٹھایا اور انبساط میں اُسے اجازت دی اور فرمایا کہ مجھ سے مانگ اگرچہ نہک تیرے خیر کے لیے ہو پس جب کہ اُسکو کھولا تو وہ کھل گیا اور کہا رب الیٰ لما انزلت الیٰ من خیر فقیر یعنی رب میرے میں واسطے اُس چیز کے کہ تو طرف میرے اُتارے بھلائی سے محتاج ہوں اس واسطے کہ وہ آخرت کی حاجتیں مانگتے تھے اور درگاہ الہی کو بزرگ تر اس سے جانتے تھے کہ دنیا کی حقیر حاجتیں مانگیں اور وہ شرمیلی کے حجاب میں حقیر چیزوں کے مانگنے سے تھا اور اُس کے واسطے ظاہر میں ایک مثال ہو کہ سلطان معظم سے بڑی چیزوں کا سوال کیا جاتا ہو اور حقیر چیزوں کے طلب کرنے میں شرم اور سکاٹ ہوتا ہو پھر جبکہ حشمت کا پردہ اُٹھ گیا تو

قرب کے مقام خاص میں ہو رہا چھوٹی چیز کو اسی طرح مانگتے تھے جیسے کہ بڑی چیز کو مانگتے تھے۔ ذوالنونؒ مصری نے کہا ہے کہ عارف کا ادب سب ادب کے اوپر ہے اس واسطے کہ معروف اُسکا تادیب کرنے والا اُسکے قلب کا ہے اور بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے کہ جس شخص کو میں نے لگا دیا ہے کہ وہ میرے اسماء و صفات کے ساتھ قیام کرے تو اُسکے ساتھ میں نے ادب کر دیا ہے اور جس شخص پر میں نے اپنی حقیقت ذات سے کشف کیا ہے اُسکے لوازم سے ہلاکت کو کر دیا تو جو چاہے وہ بند کرے ادب یا ہلاکت اور یہ قول قائل کا اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ اسماء و صفات ایسے وجود کے ساتھ ٹھہرتے ہیں جو ادب کا محتاج ہے اس واسطے کہ رسوم بشریت اور حظوظ نفس اُسیمن باقی ہیں اور عظمت ذات کے نور چمکنے پر وہ آشکارا نور کے ساتھ نیست و نابود ہو جاتے ہیں اور ہلاکت کے یہ معنی ہوتے ہیں کہ وہ فنا کے ساتھ متحقق اور رہت و درست ہو گیا اور یہ انتہا درجہ کا مطلب ہے اور ابو علی و قاق نے اس قول میں

اسم تعالیٰ کے بیان کیا ہے و ابوباذلہ دے رہا الی سنی البصر و انت ارحم الراحمین یعنی اور ذکر کر ابوباذلہ کا کہ جب پکارا رہا اپنے کو کہ مجھے نقصان نہ پہنچو لیا اور تو رحم کرنے والا رحم کرنے والوں سے زیادہ ہے فرمایا کہ ارحمینی نہیں کہا اس واسطے کہ ادب خطاب کا اُس نے فقط کیا اور عیسیٰ علیہ السلام نے کہا ان کنت قلۃ فقد علمتہ یعنی اگر میں اُسکو کہتا تو البتہ تو اُسکو جان لیتا اور نہ کہتا کہ میں نے نہیں کہا سوا سوا اسطے کہ بارگاہ الہی کے ادب کی رعایت کی اور البصر سراج نے کہا ہے کہ اہل دین سے اہل خصوصیت کا ادب قلوب کی مہارت اور اسرار کی نگہداشت اور بیجا نون کی وفا اور دقت کی حفاظت اور خواطر اور عوارض اور ہدایتیں اور موانع کی طرف کم توجہی اور نظا ہر باطن کی

ایکسانی ہو اور حسن ادب مواقع طلب اور مقامات قرب اور اوقات حضوری
میں ہو۔ اور ادب دو ادب ہیں ادب قول کا اور ادب فعل کا تو جسے اسد تعالیٰ
سے تقرب اپنے ادب فعل سے کیا، اسکو محبت قلوب عطا فرمائی اور ابن مبارک
کا قول ہو کہ ہم تھوڑے ادب کے زیادہ تر محتاج ہیں بہ نسبت اُسکے کہ
اکثر علم کی ہم کو حاجت ہو اور یہ بھی کہا ہو کہ عارف کے لیے ادب ایسا ہو
کہ بتدی کے لیے توبہ ہو اور ثوری کا قول ہو کہ جو شخص وقت کے لیے
مستاد یعنی ادب یافتہ نہیں ہو تو وقت کو دشمن بناتا ہو۔ اور ذوالنونؒ
نے کہا کہ جب مرید استعمال ادب کی حد سے باہر نکل جائے تو ہر آئینہ
وہ مراجعت اُسی طرف کو کرے گا جس طرف سے آیا ہو اور ابن مبارکؒ
نے بھی کہا ہو کہ ادب کے بارہ میں لوگوں نے بہت کچھ کہا ہو اور ہم کہتے ہیں
کہ وہ معرفت اور شناسائی نفس کی ہو اور یہ اُسکی طرف سے اشارہ اس
بات کی طرف ہو کہ نفس جہالتوں کا چشمہ اور منبع ہو اور ادب کا ترک کرنا
جہل کی آمیزش ہے ہو تو جب نفس کو پہچان لیا تو معرفت کے نور کو پہونچا
اس بنا پر کہ جس نے نفس کو پہچانا اس نے اپنے پروردگار کو پہچانا
اور اس نور کے لیے نفس جہالت کے ساتھ ظہور نہیں کرتا مگر یہ کہ وہ صریح
علم کے ساتھ استیصال اُسکا کر ڈالتا ہو اور تب وہ صاحب ادب ہو جاتا ہو
اور جو کوئی درگاہ انہی کے ادب کی مداومت کرتا ہو تو وہ اُسکے غیر کے
ساتھ زیادہ مستحکم اور سیر زیادہ قادر ہو فقط

تینیسوان باب طہارت اور اُسکے مقدمات کے آداب میں

اسد تعالیٰ نے اصحاب صفہ کی تعریف میں فرمایا ہو فیہ رجال یحبون ان

تہیہ و اواسد کسب المتطہرین یعنی اس میں وہ مرد ہیں کہ دوست رکھتے ہیں پاک ہونے کو اور اسد دوست رکھتا ہو پاک ہونے والوں کو بعض تفسیر و مین بیان کیا گیا ہے کہ دوست رکھتے ہیں پاک ہونے کو بے وضو اور غسل کی حاجتوں اور ناپاکیوں سے جو پانی کے ساتھ ہو۔ کلبی نے کہا ہے کہ وہ پانی سے متعہ و ن کا دھونا ہے اور عطاء نے کہا ہے کہ وہ پانی سے استنجا کرتے تھے اور رات کو جنابت یعنی حاجت غسل کے ساتھ نہیں سوتے تھے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل قبائ کے لوگوں سے کہا جبکہ یہ آیت نازل ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے طہارت میں تمہاری ثنا و صفت کی ہے تو وہ کیا ہے۔ ان لوگوں نے کہا کہ ہم پانی سے استنجا کرتے ہیں اور پہلے یہ بات تھی کہ انکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرما دیا تھا کہ جب تم میں سے کوئی شخص بیت الخلاء سے آوے تو چاہیے کہ تین پھروں سے استنجا کرے اور اسی طرح ابتدا میں استنجا تھا یہاں تک کہ اہل قبائ کے حق میں آیت نازل ہوئی۔ سلمان سے لوگوں نے کہا کہ تمکو ہر ایک چیز تمہاری بخشنی ہو سکھلا دی تھے کہ قضاے حاجت بھی بتلائی سلمان نے جواب دیا کہ ہاں ہم کو منع اس سے کر دیا ہے کہ قبلہ رخ پاخانہ پھین یا پیشاب کرین یا داہنے ہاتھ سے استنجا کرین یا ہم سے کوئی تین پھروں کے ساتھ استنجا کرے یا کہ سرگین یا ڈھری سے استنجا کرے۔ ہمارے شیخ ضیاء الدین ابوالنجیب نے بواسطہ روایت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میں تمہارے لیے باپ کے برابر ہوں کہ میں تمہیں تعلیم دوں سو جب کہ تم سے کوئی قضاے حاجت کو جائے تو قبلہ کی طرف منہ نہ کرے اور نہ کسی طرف بیٹھ کرے اور نہ داہنے ہاتھ سے طہارت کرے اور آپ

تین تہر کے ساتھ امر کرتے تھے اور سرگین اور گلی ہڈی سے باز رکھتے تھے۔
 اور فرض استنجا میں دو چیز ہیں پلیدی کا دور کرنا اور دور کرنے والی چیز کا پاک
 ہونا اور وہ یہ ہو کہ وجہ نہ ہو اور وہ سرگین ہو اور وہ دوبارہ مستعمل ہو اور نہ
 رسم ہو اور نہ مردہ کی ہڈی ہو اور استنجا کا طاق ہونا سنت ہو سو یا تو تین تہر
 ہوں یا پانچ یا سات ہوں اور پانی سے تھرون ڈھیلون کے بعد آبست کا لینا
 سنت ہو۔ اور آیت کے معنی میں بعضوں نے کہا ہے جو بچوں ان میں طہر دہا ہو اور
 جب ان لوگوں سے دریافت کیا گیا تو انہوں نے کہا کہ ہم تھرون کے بعد پانی
 لیتے تھے۔ اور بائیں ہاتھ سے استنجا کرنا سنت ہو اور استنجے کے نیچے مٹی سے
 ہاتھ کا ملنا سنت ہو اور اس طرح جھگل میں ہوتا ہے جب کہ زمین پاک ہو
 اور مٹی پاک ہو اور استنجے کی جگہ گلی یہ ہو کہ تہر کو یا ڈھیلے کو اپنے
 بائیں ہاتھ میں لے اور اسکو مخرج اور نکاس کے اول کے سرے پر رکھے قبل اسکے
 کہ وہ نجاست سے لے اور ٹھکونٹے ہوئے کھینچے اور اس کھنچائی میں تہر کو پھر کر
 تاکہ ایک جگہ سے دوسری جگہ کو نجاست سرک کر نہ لگے ایسے کرتا رہے یہاں تک
 کہ مخرج اور نکاس کے آخر کے سرے تک پہنچے اور دوسرا تہر یا ڈھیلے
 اور اسے آخر کے سرے پر اسی طرح پر رکھے اور اول کے سرے تک مسح
 کرے اور تیسرا تہر لے اور اسے مبرز کے گرد بھرے اور اگر ٹھکونٹے تہر کے
 ساتھ استنجا کرے تو جائز ہے۔ اور استبراع یعنی استنجا بول میں کہ جب بول ہو چکا
 تو عضو کو تین بار اسکی جڑ سے حشفہ یعنی برے تک نمی سے کھینچے تاکہ بقیہ بول کا
 نہ اُچلے پھر تین بار اسکو جھاڑے اور استبراع میں استنقاء کے ساتھ احتیاط کرے
 اور وہ یہ ہو کہ تین دفعہ گلاروشن کرے یعنی کھنکارے اور ٹھکارے اس واسطے
 کہ معلق سے عضو تک رگین پھیلی ہوئی ہیں اور کھنکارنے سے وہ جنبش کرتی ہیں اور

جو کچھ بول کے راستے میں ہوا اسکو پھینک دیتی ہیں پھر اگر جہ قدم مشی کرے اور چلے اور تنفع اور کھنکار نے میں بیٹھی کرے تو جائز ہے لیکن حد علم کی رعایت کرے اور دوسو سو سے شیطان کو اپنی طرف راہ نہ دے کہ وہ وقت کو ضائع کرے پھر تین بار یا زیادہ تین بار سے غصہ کو مامش و مسح کرے یہاں تک کہ رطوبت نہ پائے اور بعض صوفیہ نے عضو کو پستان شیر سے تشبیہ دی ہے اور کہا کہ ہمیشہ اس میں سے رطوبت ظاہر ہوتی ہے جب تک کہ اسکا امتداد رہے تو اس میں رعایت کی حد کرے اور طاق کا لحاظ اس میں بھی کرے اور مامش پاک زمین یا پاک پتھر پر کرے اور اگر پتھر لینے کی حالت میں اُسکے چھوٹے ہونے کے سبب احتیاج ہو تو پتھر کو داہنے ہاتھ میں اور عضو کو بائیں میں لے کر پتھر سے مامش کرے اور بائیں سے جنبش ہونہ داہنے سے تاکہ داہنے سے استنجا کرنے والا نہ ہو اور جب پانی کا استعمال چاہے تو دوسری جگہ بے اور پتھر پر قناعت ہو وقت تک کرے کہ بول حشفہ یعنی سر عضو پر نہ پھیلے اور استبرائے تنقا کے ترک میں وعید ہے جو وارد اس حدیث میں ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے روایت کی ہے کہ اکابر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو قبر پر گزے تو فرمایا کہ یہ دونوں عذاب کیے جاتے ہیں اور وہ دونوں کسی کبیرہ سبب سے عذاب میں نہیں ہیں مگر یہ تو استبراء نہیں کرتا تھا یا کہ بول سے استنزاہ اور طہارت بول سے نہیں کرتا تھا اور یہ دوسرا لنگا یا بجھا یا کرتا تھا اور ایک کے سامنے دوسرے کی سخن چینی کرتا تھا پھر آپ نے ایک ترجمہ پڑھی مگائی اور اُسکے دو ٹکڑے کیے بعد ازاں ایک اُسکے اوپر اور ایک اُسکے اوپر بٹھا دیا اور فرمایا کہ شاید ان دونوں سے تخفیف عذاب ہو جب تک کہ وہ خشک نہ ہوں اور جب ایسے جھگڑ میں ہو تو انکھوں سے دور ہو۔ جابر رضی اللہ عنہ نے روایت

کی ہو کہ جب کبھی نبی علیہ السلام براز کا ارادہ کرتے تو آپ چلے جاتے یہاں تک کہ
 آپ کو کوئی نہ دیکھتا تھا۔ اور مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ مین
 ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا سو نبی علیہ السلام قضا
 حاجت کو گئے اور چلتے چلتے دو نکل گئے۔ اور روایت ہے کہ نبی علیہ السلام
 اپنی قضاے حاجت کے لیے نزل فرماتے تھے جیسے کوئی شخص گھر میں آتا ہو
 اور آپ پردہ کرتے کسی دیوار یا زمین کے ٹیلے یا پتھر کے انبار سے۔ اور
 جائز ہے کہ آدمی جنگل میں اپنے کجادہ سے پردہ کرے یا اپنے دامن سے جبکہ
 کپڑے کو چھینٹ سے حفاظت ہو اور پیشاب نرم زمین میں یا ڈھالوٹی پر کرنا
 مستحب ہے۔ ابو موسیٰ نے کہا ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
 تھا سو آپ نے پیشاب کرنا چاہا سو ایک دیوار کی جڑ میں نرم زمین پر گئے
 اور پیشاب کیا بعد اُسکے فرمایا جب نرم زمین سے کوئی پیشاب کرنا چاہے تو
 چاہیے کہ نرم زمین یا ڈھالو تو تلاش کرے اور سزاوار یہ ہے کہ قبلہ کو نہ ٹھہر کرے
 نہ اُسکو میچھ کرے اور نہ سورج اور چاند کے سامنے ٹھہرے اور مکانات میں قبلہ
 ہونا مکروہ نہیں ہے اور اولے یہ ہے کہ اُس سے پرہیز کرے اس سبب
 سے کہ بعض فقہا اُسکی کراہت کی طرف مکان میں بھی گئے ہیں اور نہ کپڑے
 کو اپنے اُٹھالے اور نہ سیٹھے جب تک کہ بیٹھتے وقت زمین کے پاس نہ جائے
 اور ہوا کے رخ سے چھینٹ نہ پڑنے کے لیے اجتناب کرے۔ کسی شخص نے
 بعض صحابہ سے جو اعراب سے یعنی بدی تھے کہا اُس حال میں کہ اُس سے
 جھگڑا کرتا تھا کہنے لگا کہ میں تجھے نہیں گمان کرتا کہ اچھی طرح سے قضاے
 حاجت کرتا ہو کہا ہاں تیرے باپ کی قسم میں اس میں خوب زیرک و صادق
 ہوں کہا تو اسکی صفت اور شرح کر تو کہا کہ انسان سے دور ہو اور ڈھیلے موجود

رکھ اور گھاس کی طرف متھ اور ہوا کی طرف پیٹھ کر اور اکر ڈون ہرن کی ٹھیک
 بیٹھ اور شتابی قضاے حاجت شتر مرغ کی طرح کر یعنی درندہ وغیرہ گھاس
 کی طرف رخ کر اور ہوا کی طرف پشت کرتا کہ جھنٹ سے نیچے اور اقصاء کے
 معنی یہاں یہ ہن اکر ڈون بخون کے بل بٹھتے اور اجفال یہ ہر کہ انہی سرین کو
 اونچا کرے اور استنحی سے فراغت کے وقت تک اَللّٰہُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَّ عَلٰی
 اٰلِ مُحَمَّدٍ طہر قلبی مِنْ اِلْیَارٍ وَ حَصِّنْ فَرْجی مِنْ الْفَوَاحِش یعنی اسد
 میرے درد نکھج محمد اور آل محمد پر ریاست میرے دل کو پاک کر اور فواحش یعنی
 حد سے زیادہ بدزنا وغیرہ سے میرے فرج کو محفوظ رکھ اور غسل خانہ اور نہانے
 کی جگہ آدمی کو پیشاب کرنا مکروہ ہو۔ عبد السد بن مغفل نے روایت کی ہر کہ
 ہر آئینہ بنی علیہ السلام نے منع کیا ہر اس سے کہ آدمی اپنے حمام میں پیشاب
 کرے اور کہا اس سے دو سو اس عام ہو اور ابن مبارک نے کہا ہر کہ حمام میں جبکہ
 اُسین پانی جاری ہو تو پیشاب کرنے کی وسعت اُسین دیجائے اور جب کہ
 عمارت اور مکان میں بیت اٹھلا ہو تو اُسین داخل ہونے کے لیے پہلے بائیں پاؤں
 رکھے اور اندر جانے سے قبل کہے بِسْمِ اللّٰہِ اَعُوْذُ بِاللّٰہِ مِنْ الْجُبْنِ وَ النَّجَابَةِ یعنی اللہ
 کے نام سے شروع کرتا ہوں اور اسد کے ساتھ میں پلیدی اور پلیدی چیزوں سے بچا
 مانگتا ہوں۔ ہمارے شیخ شیخ الاسلام ابوالنجیب سہروردی نے بوسطہ کلمات
 کے حضرت زید بن ارقم سے روایت کی ہر حضرت رسول السد صلی اللہ علیہ وسلم سے
 کہ ہر آئینہ آپ نے فرمایا ہر کہ یہ حشوش محترمہ ہن توجب تم سے کوئی قضاے
 حاجت کو جائے تو یہ کہنا چاہیے کہ اَعُوْذُ بِاللّٰہِ مِنَ الْخُبْثِ وَ الْخَبَائِثِ اور حشوش
 سے کفن یعنی آڑیا ہے ہر اور خش کی اصل گھنے درخت خرا کے جھنڈ ہن جن میں
 قضاے حاجت کرتے تھے اُسوقت میں کہ گھرون کے اندر بیت اٹھلا نہ بنے تھے

اور قول آپ کا مختصر یعنی شیاطین اُسمین حاضر و موجود رہتے ہیں اور قضاے حاجت کے لیے نشست میں بالین پاؤں پر زور دے اور اپنے ہاتھ زمین میں نہ مگائے اور نہ بیٹھتے ہوئے زمین پر لکیریں کھینچے اور نہ دیوار پر اور انبی شرم گاہ کی نظر زیادہ نظر نہ کرے مگر جب کہ اُسکی حاجت ہو اور نہ بات کرے۔ کہ ہر آئینہ حدیث میں وارد ہے تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ نہ تکلیں دو مرد قضاے حاجت کے لیے اس حالت میں کہ وہ انبی شرم گاہ میں کھولے ہوئے باہم باتیں کرتے ہوں اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ کو اُس سے عداوت ہو اور بیتِ اخلا سے نکلنے وقت لکے محمد سعد الدی اذہب عنی مایو ذینی والبقی علی مایبقی یعنی اُس اللہ کا شکر ہے جو جنے اذیت دینے والی چیز مجھ سے دور کی اور جو چیز مجھے فائدہ دیتی ہو اُس پر مجھے باقی اور قائم رکھا۔ اور اپنے ساتھ ایسی چیز نہ لیجائے سونے اور انگوٹھی وغیرہ سے جس پر اللہ کا نام ہو اور نہ ننگے سر جائے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنے والد ابی بکر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا ہو اللہ تعالیٰ سے شرمناؤ کہ میں ہر آئینہ بیتِ اخلا میں جاتا ہوں تو اپنے رب عز و جل سے شرمنا کر انبی بیٹھ جھکا لیتا ہوں اور اپنا سر ڈھکا لیتا ہوں

چونتیسواں باب وضو اور اسکے سر کے آداب میں

جب وضو کرنا چاہے تو مسواک سے شروع کرے۔ ہمارے شیخ ابو الجحیب نے روایت کے واسطے سے زید بن خالد جہنی سے روایت کی ہے کہما کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر میں اپنی امت پر دشوار قرار دیتا تو عشاء کی نماز تہائی رات تک میٹھ کر کرتا اور انگوٹھ میں ہر فرض کے وقت مسواک کا حکم دیتا اور عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے

کہ مسواک منہ کی پاک کرنے والی اللہ تعالیٰ کی خوشنود کرنے والی ہو اور ہندو لہفہ سے منقول ہو کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حال تھا کہ جب آپ رات کو تہجد کے لیے اُٹھتے تو مسواک سے اپنے منہ کو پاک پاکیزہ کرتے اور شوش مالش کو کہتے ہیں اور ہر ایک نماز اور ہر ایک وضو کے وقت مسواک کرنا مستحب ہو اور ہر ایک دفعہ کہ لب بند رہنے وغیرہ سے منہ کے مزہ میں تغیر آوے اور اسل زرم کے ذہنوں کا ایک دوسرے پر بٹھانا ہو اور سکوت کے لیے اہم کہا گیا ہو اس واسطے کہ دانت تلے اوپر منطبق ہو جاتے ہیں اور اس سے منہ کا مزہ متغیر ہو جاتا ہو اور روزہ دار کے لیے یزید از زوال مکروہ ہو اور زوال کے قبل اُسکے لیے مستحب ہو اور غسل جمعہ کے ساتھ اور تہجد کے وقت ہسکا استحب زیادہ ہو اور سوکھی مسواک کو پانی سے تر کرے اور طول و عرض میں دھمتوں کے مسواک کرے اور اگر اقتصار کرے تو عرض میں کرے پھر جب مسواک سے فارغ ہو تو اُسے دھوئے اور وضو کے لیے بیٹھے اور اولیٰ یہ ہو کہ قبلہ رو ہو اور بسم اللہ الرحمن الرحیم سے ابتدا کرے اور کہے رَبِّ اعْزِزْ بِي مِنْ مَهْمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَاعْزِزْ بِي رَبِّ اَنْ يَخْفِرَ دُنْ اِدْرِبَاتُهَا تَهْ دَهْوَنِي كَسْ وَتَقْت كَسْ اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَسْأَلُكَ اَلْاَيْمَنَ وَالْبِرَّةَ دَاعِزْ بِي مِنْ الشُّومِ وَالْمَسْكَنَةِ اِدْرِكْ لِيْ كَرْنِ كَسْ وَتَقْت كَسْ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَعَلٰى اٰلِ مُحَمَّدٍ وَاعْنِيْ عَلٰى تِلَاوَةِ كِتَابِكَ وَكَثْرَةِ لَذْكَرْ لَكَ اِدْرِنَاكَ مِّنْ يَّانِيْ دَانِيْ اِدْر دَهْوَنِيْ كَسْ وَتَقْت كَسْ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَعَلٰى اٰلِ مُحَمَّدٍ وَاعْزِزْ بِي رَاثَمَةِ اَكْبَنَةِ دَانْت عَنِيْ رَاضِيْ اِدْر نَاكْ لَكُنْ كَسْ وَتَقْت كَسْ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَعَلٰى اٰلِ مُحَمَّدٍ وَاعْزِزْ بِي مِنْ رَوَاحِ النَّارِ وَسُودِ الدَّارِ اِدْر مَنُفْخَ دَهْوَنِيْ كَسْ وَتَقْت كَسْ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَعَلٰى اٰلِ مُحَمَّدٍ وَاعْنِيْ يَوْمَ تَبْيِضُ وَجْهَ اَوْلِيَاكَ وَلَا تَسُودُ وَجْهِيْ يَوْمَ تَسُودُ وَجْهَ اَعْدَاكَ اِدْر دَا بَنِيْ هَاتَمَ كَسْ دَهْوَنِيْ كَسْ وَتَقْت كَسْ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَعَلٰى اٰلِ

محمد و اتنی کتابی یحییٰ و حاسبی حاسبی اور بائیں ہاتھ کے دھوتے
 وقت اللهم انی اعوذ بک ان توینی کتابی بشمالی اوس دراء ظہری اور سر
 کے سج کے وقت اللهم صل علی محمد و علی آل محمد و افضنی برحمتک و انزل علی
 من برکاتک و اطلنی تحت ظل عرشک یوم لا ینزل الا ظل العرش و انزل
 کانون کے سج کے وقت اللهم صل علی محمد و علی آل محمد و اجعلنی ممن یسمع
 القول فیتبع احسنہ اللهم اسمعنی منادی الجنۃ مع الابرار اور گردن کے
 سج کے وقت اللهم فک رقتی من النار و اعوذ بک من السلاسل و الاعلال
 اور داہنے یا نون کے دھونے کے وقت اللهم صل علی محمد و علی آل محمد
 و تبث قدمی علی الصراط مع اقدام المؤمنین اور بائیں یا نون کے دھوتے
 وقت کے اللهم صل علی محمد و علی آل محمد و اعوذ بک ان تزل قدمی
 عن الصراط یوم تزل فیہ اقدام المنافقین - اور جب وضو سے فارغ ہو
 تو آسمان کی طرف سر اٹھائے اور کہے اشہدان لا الہ الا انت وحدہ لا شریک لہ
 و اشہدان محمد عبدہ و رسولہ سبحانک اللهم و بحمدک لا الہ الا انت علمت سور
 و علمت نفسی استغفرک و اتوب الیک فاغفر لی و تب علی انک انت
 التواب الرحیم اللهم صل علی محمد و علی آل محمد و اجعلنی من التوابین و اجعلنی
 من المتطہرین و اجعلنی صبوراً و شکوراً و اجعلنی اذکرک کثیراً و اسبحک
 بکرة و اصیلاً و در فر الفض وضو کے نیت منہ دھونے کے وقت
 اور منہ کا دھونا اور منہ کی حار منہ کی بہنائی کے شروع سے تھوڑی کنی تہا لک
 اور جو کچھ ڈاڑھی سے ظاہر اور جو کچھ لنگی ہو اور ایک کان سے دوسرے
 کان تک عرض میں اور منہ دھونے کے داخل وہ سفیدی ہو جو دونوں کان
 اور ڈاڑھی کے درمیان ہو اور پیشانی کی جگہ جہاں بال ہوں در جہاں کہ

بالون سے کھلی ہوئی جگہ ہو اور وہ دونوں جگہ سر سے پیشانی کے دونوں طرف
 ہین اور اُن دونوں کا منہ کے ساتھ دھونا مستحب ہو اور تختہ لیت کے بالون تک
 پانی پہنچایا جاوے اور بال تختہ لیت کے اس قدر ہین کہ عورتیں اُن کو
 منہ سے دور کرتی ہین اور عنقہ یعنی ریش بجمہ اور بروت اور ابرو اور دونوں طرف
 کے خط ریش میں پانی پہنچایا جائے اور سوا اسکے واجب نہیں ہو پھر ریش کو ہلکی ہوتو
 بشرہ یعنی منہ کے پوست تک پانی پہنچائے اور ہلکی ریش کی حد یہ ہو کہ اُس کے
 شیعے سے صورت نظر بڑے اور اگر گھنی ہو تو واجب نہیں ہو اور آنکھ کے کوئے کو
 اکھٹے ہوئے سرمہ کو صاف کرنے میں کوشش کرے تیسرا واجب دونوں ہاتھ
 کا کنیوں تک دھونا ہو اور کنیوں کا غسل میں داخل کرنا واجب ہو اور
 آدھے آدھے بازوؤں تک ہاتھوں کا دھونا مستحب ہو اور اگر ناخن اس قدر
 بڑھے ہوئے ہوں کہ انگلیوں کے سرے سے باہر نکل گئے ہین تو اندرونی رخسار کا
 دھونا قول اصح کے موافق واجب ہو۔ چوتھا واجب سر کا مسح ہو اور وہ اسی قدر
 کافی ہو جس پر مسح کا نام بولا جاتا ہو یعنی سر کے جزو پر اور پورے سر کا مسح کرنا
 ہو اور وہ یہ ہو کہ داہنے اور بائیں ہاتھ کی انگلیوں کو ملائے اور سر کے آگے
 کے رخ پر رکھے اور گدی تک اُنکو کھینچے پھر اُن دونوں کو اُس جگہ تک پھیلانے
 جس سے شروع کیا تھا اور دونوں پنجوں کی تری کو آگے اور پیچھے آدھونے دھ
 کر دے اور پانچواں واجب دونوں پانوں کا دھونا ہو اور دونوں پنجوں کا غسل یعنی
 دھونے میں داخل کرنا واجب ہو اور اسی آدھی پنڈلیوں تک اُن دونوں کا
 دھونا مستحب ہو اور دونوں پانوں کو ٹخنے تک دھونے پر قناعت کی جاتی ہو
 اور ملی ہوئی انگلیوں میں خلل کرنا واجب ہو تو بائیں ہاتھ کی چھنگلیا سے
 پانوں کی اندرونی جگہ میں خلل کرے اور داہنے پانوں کی چھنگلیا سے شروع

اور بائیں پاؤں کی چھٹکیا پر ختم کرے اور اگر پاؤں میں درزین اور بوائین
 ہوں تو اُنکے اندر پانی ہو نچا نا واجب ہو اور جو کچھ خمیر یا چکناٹی سے اُس میں
 چھوڑی گئی ہو تو اُس چیز کو دور کرنا واجب ہو۔ چھٹا واجب ترتیب ہر سطح پر
 جیسے کہ وہ کلام اسد میں مذکور ہو۔ ساتواں واجب متابع جو شافعی کے قول ہم
 میں ہو اور اُس تفریق کی حد جو متابع اور پے در پے ہونے کو قطع کر دے یہ کہ قتال
 ہوا کے وقت عضو کی ترمی سوکھ جائے۔ اور وضو کی سنتیں تیرہ ہیں بسم اسد
 کہنا اول طہارت میں اور دونوں ہاتھ کا کلامی ایک دھونا اور کلی اور استنشاق
 یعنی ناک میں پانی دینا اور اُن دونوں میں مبالغہ یعنی تمامی کو ہو نچا بھر کلی
 میں تین غرغرے کرے حتیٰ کہ حلقوم کے سرے تک پانی اُلٹ آئے اور استنشاق
 میں پانی کو سانس کے ساتھ ناک کی بیچ تک کھینچے اور اگر رودہ دار ہو تو اُس میں نفی
 اور نرمی کرے اور گھنی داڑھی کا خلال اور کھلی انگلیوں کا خلال اور دھڑکات
 سے ابتدا اور غرغرے کی درازی اور پورے سر کا مسح اور دونوں کان کا مسح اور
 تین تین بار ہر عضو کا دھونا اور قول جدید میں متابع ہو اور اُس کا اقتباب
 کرے کہ تین بار سے ہر چیز میں زیادہ نہ ہو اور وضو کے درمیان نہ ہاتھ کو جھاڑے
 اور نہ کوئی بات کرے اور نہ پانی کا چھسکا منٹہ پرے اور وضو کا تازہ کرنا مستحب ہے
 اس شرط سے کہ اُسی وضو سے نماز پڑھے جو سہل ہو نہ مکر وہ ہو

پینتیسون باب وضو کے اندر آدابِ اصلہ و صوفیہ کے بیان میں ہر

صوفیوں کا ادب بعد ازان ہو کہ معرفت احکام پر قائم ہو جائے۔ اُنکا ادب
 وضو میں حصو قلب کا اعضا کے دھونے میں ہو۔ بعض صائین کو میں نے کہتے
 سنا ہو کہ جب وضو میں قلب حاضر ہو تو نماز میں بھی حاضر ہو گا اور جب اُس میں

داخل پایا تو نماز میں بھی دوسو سو داخل ہو گا۔ اور صوفیہ کے آداب سے ہمیشہ با وضو رہنا ہو اور وضو مومن کا سلاح ہو اور جبکہ اعضا وضو کی حمایت میں ہوں جو شرم شرعی ہو تو انہیں شیطان کی روش کمتر ہو گی۔ عدی بن حاتم نے کہا کہ ہر کہ ہفت سے کہ میں مسلمان ہوا کبھی نماز کی حاجت نہیں کھڑی ہوئی مگر یہ کہ میں با وضو تھا اور انس بن مالک نے کہا کہ ہر کہ نبی علیہ السلام مدینہ میں تشریف لائے اور اس وقت میں آٹھ برس کا تھا تو مجھ سے آپ نے فرمایا اے فرزند اگر تجھ سے ہو سکے کہ تیرے ہاتھ طہارت یعنی وضو سے رہے تو کرا سوا سٹے کہ آہستہ جس شخص کی موت آتی ہے اور وہ شخص وضو سے ہو تو شہادت عطا کی جاتی ہے سو عقلمند کہ یہ کام ہر کہ ہمیشہ موت کے لیے مستعد رہے اور استعداد و طیارگی میں سے با وضو رہنا ہو اور حصری سے حکایت کی گئی ہے کہ البتہ اُس نے کہا کہ جب کبھی میں رات کو جاگا تو میرے اوپر حملہ نیند نہیں کرتی مگر بعد اسکے کہ میں اُٹھا اور تازہ وضو کر لیا تاکہ ایسا نہ ہو کہ دوبارہ مجھے نیند آوے اور میں با وضو نہوں اور شیخ علی بن سبتی کے یاروں سے میں نے سنا ہے کہ ہر آئمہ وہ تمام رات بیٹھا رہتا سو اگر آپ نیند غلبہ کرتی تو بھی اُٹھ کر طرح بیٹھا رہتا تھا اور جب کبھی جاگتا تو کہتا کہ میں ایسا نہیں کہ سو ادب کروں سو وہ اُٹھتا اور تازہ وضو کرتا اور دو رکعت نماز پڑھتا۔ اور ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ہر کہ ہر آئمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز کے وقت بلال سے فرمایا کہ اے بلال مجھ سے بڑی امید دلانے والے محل کا ذکر کر جو تو نے اسلام کی حالت میں کیا ہو اس لیے کہ میں نے بہشت میں تیرے نعلین کی آواز اپنے آگے سنی تھی۔ اُس نے عرض کی کہ میں نے اسلام میں سب سے بڑھ کر امید دلانے والا محل اپنے نزدیک لگا نہیں کیا کہ میں نے رات یا دن کے کسی وقت میں وضو نہیں کیا مگر یہ کہ اپنے خدا کے عز و جل کے لیے اُس وضو سے نماز نہ پڑھی ہو بقدر کہ میری ہر مقرر کردہ کی کہ میں

نماز پڑھوں۔ اور ادب صوفیہ سے لہارت میں پانی کے اسراف کا ترک ہو اور
 حد علم پر قائم ہونا ہو۔ اور ابن کعب نے روایت حضرت بنی صلی السہ علیہ وسلم
 سے کی ہے کہ آپ نے ہر آئینہ فرمایا ہے کہ وضو کے لیے ایک شیطان ہے جس نے وہاں
 کہتے ہیں تو پانی کے دس سو سو سے ڈرنا اور بچنا اور ابو عبد اللہ سرود دہاری نے
 کہا کہ ہر آئینہ شیطان کو شش اس بات کی کرتا ہے کہ نبی آدم کے تمام اعمال سے
 اپنا حصہ لے سو وہ نہیں پڑا کرتا اپنے حصہ لینے میں اس کے ساتھ کہ امور میں
 زیادتی کریں یا کمی اور وہ سب کمی بیشی اُس کے حصہ میں ہے۔ اور ابن کرخی سے
 منقول ہے کہ اُسے ایک شب غسل کی حاجت ہو گئی اور اُس کے بدن میں ایک قح
 سخت پڑا کرتا تھا سو دجلہ پر گیا اور جاڑا خوب کر کر ڈالتا ہوا پڑتا تھا سو نکاح
 پانی کے اندر جانے سے کسماتا تھا سو اسے کہ خدشت سے ٹھنڈی تھی تو اُس نے
 اپنے تئیں اُس مرقع سمیت پانی میں ڈال دیا پھر پانی سے نکلا اور کہا کہ میں نے
 قول و بیان کر لیا کہ اُسکو میں بدن سے نہ اتاروں گا جب تک کہ بدن میں وہ خشک
 نہ ہو جائے سو میں نے پھر اُس قول کے موافق نہ مرقع اُس کے بدن میں رکھا ہوا
 کہ وہ بہت سخت اور بہت موٹا تھا اس عمل کے ساتھ اُس نے اپنے نفس کو ادب یا
 اسوجہ سے کہ وہ حکم اللہ تعالیٰ کی تعمیل سے کسمایا تھا۔ اور روایت ہے کہ سہل بن
 عبد اللہ اپنے یاروں کو زیادہ پانی پینے اور زمین کے کم کرنے پر برا ٹیختہ کرتا تھا
 اور اسکا یہ نشانہ تھا کہ پانی زیادہ پینے سے نفس کو ضعف اور شہوات کی موت
 اور قوت کی خشکی ہوتی ہے۔ اور افعال صوفیہ سے ہے کہ وضو کے لیے پانی
 موجود رکھنے میں احتیاط کریں نقیض ہے کہ ابراہیم خواجہ کبھی جنگ میں جاتی
 تو انکی صرف ایک مشک پانی کی جاتی تھی اور بلا وقت پانی نہ پیتے مگر قدرے
 قلیل اور وضو کے لیے بچا رکھتے اور کہتے ہیں کہ وہ کہ سے کوفہ کو جاتے اور پھین

تیم کی حاجت نہوتی اس واسطے کہ وضو کے لیے پانی محفوظ رکھتے اور تھوڑے پانی پر پینے کے لیے قناعت کرتے۔ اور کہا گیا ہے کہ جب تم صوفی کو دیکھو کہ اسکے پاس خشک یا کوزہ نہیں ہو تو جاننا چاہیے کہ اُس نے نماز کے ترک کا عزم کرنا چاہا یا انکار کیا۔ اور بعض صوفیہ کی حکایت ہے کہ اُس نے اپنے نفس کی تادیب و طہارت میں کی ہو اس حد تک کہ اُس نے ایک ساعت بھرا کے پٹھر پیچھے کتنے ہی روز قیام کیا وہ ایک گھر میں جمع تھے سو کسی نے اُنہیں سے نہیں اُسکو دیکھا کہ وہ بیت الخلاء میں گیا اس واسطے کہ وہ قضاے حاجت اُس وقت کرتا جب کہ اُس جگہ کوئی نہوتا نفس کی تادیب کا ارادہ کرتا۔ اور مذکور ہے کہ خواص نے رحم کی مسجد جامع میں پانی کے اندر وفات کی اور یہ اس سبب سے ہوا کہ سکو اسہال کا عارضہ تھا اور جب کہ وہ اُٹھتا تو پانی میں جاتا اور اپنے تین غسل دیتا سو ایک بار پانی میں گیا اور سینہ مر گیا۔ یہ سب کچھ اہتمام وضو اور طہارت کی حفاظت کے لئے تھا۔ اور منقول ہے کہ ابراہیم ادم بھی قیام اور نیکداشت کرنے والے وضو اور طہارت کے تھے سو ایک رات میں کچھ اور بستر دفعہ اُٹھتے اور ہر دفعہ تازہ وضو کرتے تھے اور دو گنا پڑھتے تھے۔ اور مذکور ہے کہ بعض صوفیہ نے اپنے نفس کو ادب دیا یہاں تک کہ اُس سے رنج خارج نہ ہوتی مگر براز کے وقت ادب خلوت میں کرتا تھا اور وضو کے بعد اعضا کا پونچھنا ایک گروہ نے مکروہ جاتا ہے اور کہا ہے کہ وضو کا پانی پونچھ کر پڑھتے تھے۔ اور مذکور ہے کہ بعض صوفیہ نے اُسکو جائز رکھا ہے اور اُنکی دلیل یہ ہے جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آپ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک بوند لگا ہوا کپڑا تھا کہ اُس سے وضو کے بعد آپ اعضا کا پانی خشک کرتے تھے۔ اور معاذ بن جبل نے روایت کی ہے کہ امین نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ جب آپ وضو کرتے تو اپنے منہ کو اپنے

کپڑے کے کنارے سے ملتے تھے۔ اور نہایت درجہ کوشش صوفیہ کی باطن کی طہارت میں صفات رویہ اور اخلاق ذمہ سے ہر نہ حد درجہ کی کوشش طہارت ظاہر میں اس مرتبہ تک کہ حد علم سے باہر نکل جائے اور حال یہ ہو کہ عمر رضی اللہ عنہ نے نصرانیہ کے گھر سے وضو کیا ہی باوجود دے کہ وہ لوگ شراب سے پرہیز نہیں کرتے اور جریان امر ظاہر اور اصل طہارت پر کیا ہی اور صحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زمین پر بغیر مصلے کے نماز پڑھا کرتے، اور ننگے پاؤں راہوں میں چلتے پھرتے تھے اور ہر آنہ سوتے وقت اپنے اور مٹی کے درمیان کسی چیز کو حاصل نہ کرتے اور استنجے میں بعض اوقات صرف ڈھیلے اور تھوڑے پر اقتصار کرتے تھے اور انکا کام ظاہری طہارت میں تابل اور سہل بنگاری پر ہوتا تھا اور باطنی طہارت میں بڑی جدوجہد کرتے تھے اور ایسا ہی صوفیہ کا شغل ہو اور کبھی کبھی بعض اشخاص میں بڑی شدت طہارت کی ہوتی ہو اور انکی وجہ نفس کی رعوت ہوتی ہو پس اگر اسکا کپڑا میل ہو گیا تو وہ تنگ دل ہوتا ہو اور وہ پردا انکی نہیں کرتا جو اسکے باطن میں کینہ اور بغض اور کبر و غرور اور ریا و انفاق ہو اور شاید اس شخص کو جو ننگے پاؤں زمین پر پھرتا ہو بڑا جانتا ہو حالانکہ شرع نے انکی اجازت دی ہو اور انکو بڑا نہیں سمجھتا کہ وہ غیبت کا کلمہ کہ جس سے دین اسکا خراب ہوتا ہو اور یہ سب ہوجہ سے ہو کہ علم کم ہو اور ان سجون کی صحبت سے ادب کا سیکھنا چھوڑ دیا ہو جو علماء راسخ ہیں اور کثرت دانش کو استبرار میں کر وہ جانتے ہیں اسواسطے کہ وہ اکثر رگون کو سست کرتی ہو اور پشٹا کو بند نہیں کرتی در حالیکہ افراط سے قطرے اس سے پیدا ہوتے ہوں اور وضو و طہارت میں حکایات متصوفہ سے یہ ہو کہ ابو عمر زجاجی کہ میں تیس برس مجاور رہا اور وہ کبھی حرم میں قضاے حاجت نہ کرتا اور بیرون حرم جایا کرتا اور

اقل درجہ دورہ ڈھائی کوس تھا۔ اور کہتے ہیں کہ بعضوں کے منہ پر زخم تھا جو بارہ برس تک نہیں بھرا اور اچھا نہوا اس سبب سے کہ پانی اُسکو مضر تھا اور باوجود اسکے وہ تازہ وضو کرنا ہر فرض کے وقت نہ چھوڑتا تھا اور بعضے انہیں ایسے تھے کہ انکی آنکھ میں پانی اُتر آیا اور لوگ انکے پاس طبیب کو لائے اور اُسکے لیے بہت سامان خرچ کیا تاکہ اُسکی دوا کرے تو طبیب نے کہا کہ دوا بہت دنوں تک ترک وضو کی محتاج ہو اور پیٹ کے بھل لیٹنا ہے پس دوا نہیں کی اور بنیائی کا جاتا رہنا ترک وضو پر اختیار کیا

چھتیسوں باب فضیلت نماز اور اسکی بزرگی شان کے بیان میں ہر

عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے روایت کی ہے کہ اہل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر گاہ کہ خداے تعالیٰ نے جنت عدن کو پیدا کیا اور اسمیں یہ چیزیں پیدا کیں جنکو نہ آنکھوں نے دیکھا اور نہ کانوں نے سنا اور نہ کسی بشر کے دل میں محظور ہوئیں اُس سے فرمایا کہ اے جنت کلام کر تو اُسے تین بار کہا قد اطلع المؤمنون الذین ہم فی صلاتہم خاشعون۔ یعنی البتہ جھٹکا رہا یا اُن مومنوں نے جو نماز اپنی میں عاجزی کرنے والے اور گڑگڑانے والے ہیں اور نمازیوں کی فلاح میں کلام مجید کی شہادت ہو۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آئے جبریل میرے پاس آفتاب چھینے کے وقت پھر میرے ساتھ ظہر کی نماز پڑھی اور بعضوں نے کہا ہے کہ صلوٰۃ مشتق صلی سے ہے اور وہ آتش ہے اور طیر بھی لکڑی جب کہ اُسکے سیدھے کرنے کا ارادہ کریں تو اُسکو آگ دکھلاتے ہیں پھر وہ سیدھی ہوتی ہے اور بندہ میں کجی اُسکے نفس کے سبب سے ہے جو برائی کا حکم دیتا ہے اور انوار ذات الہی

جل شانہ کے ایسے ہیں کہ اگر اُسکے پردے کھولے جائیں تو جو یائین اس کو
 جلاوین اُنسے مصلیٰ خلعہ سطوت الہی اور عظمت ربانی سے وہ سینک پاتے ہیں
 جس سے اُنکی کچی دور ہوتی ہے بلکہ اُسکے بدولت معراج اُسکا متحقق ہوتا ہے تو مصلیٰ
 کی وہی مثل ہے جیسے آگ سے کوئی سینکنا اور تاپتا ہے اور جس شخص نے صلوٰۃ کی
 آتش سے سینک حاصل کی اور اُسکے سبب کچی اُسکی زائل ہو گئی وہ جہنم کی
 آتش پر عرض نہیں کیا جائے گا مگر یہ کہ قسم پوری ہو جائے۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
 سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حق عز وجل کہتا ہے کہ میں نے
 اپنے اور اپنے بندے کے درمیان نماز کو آدھوں آدھ تقسیم کو دیا تو جو بوقت بند
 کہتا ہے کہ لا الہ الا اللہ الرحمن الرحیم اللہ عز وجل فرماتا ہے مجھے میرے بندہ نے بزرگ گردانا
 اور عظمت و مجریری کی پھر جب اُسے کہا کہ الحمد للہ رب العالمین تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 میرے بندے نے میری حمد کی پھر جب کہا الرحمن الرحیم تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 میرے اور پر میرے بندے نے ثنا کی پھر جب کہا مالک یوم الدین تو فرماتا ہے میرے
 بندہ نے میرے تقویٰ اور سب داپے قیمن کیا پھر جب کہا ایاک نعبد و ایاک نستعین اللہ
 تعالیٰ کہتا ہے یہ معاملہ میرے اور میرے بندے کے بیچ میں ہے پھر جب کہا اہنا الصراط المستقیم
 صراط الذین نعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یہ میری بندے
 کے واسطے ہے اور میرے بندے کے لیے سب کچھ ہے جو وہ مانگے پس نماز رب اور بندے
 کے درمیان ایک جوڑا وصل ہے اور جو چیز اُسکے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان
 صلہ اور پیوند ہو تو بندہ کا حق یہ ہے کہ وہ خاشع اور گرا گرانے والا رہے اور جب
 سے بندگی پر ہوا اور ہر آئندہ دار و حدیث شریفین میں ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ جب کسی شے
 کے لیے تجھ سے فرماتا ہے تو وہ اللہ کے لیے خضوع اور منتی کرتا ہے اور جو شخص
 نماز میں وصال کے ساتھ متحقق ہوا اُسکے لیے افق سے نکلتی ہوئی تجلی جلتی ہے تو وہ

خشوع اور فروتنی کدتا ہو اور نجات در سنگاری بُنھیں لوگوں کے لیے ہر جوانی نماز
 میں گرا کر اُڑاتے ہیں اور خشوع کے زوال سے فلاح کا بھی زوال ہو جاتا ہے اور اس قدر
 فرماتا ہے اور کھڑا ہو تو میرے ذکر کے لیے اور جب نماز ذکر کے لیے ہوگی اُس میں کیونکر
 بھول اور نسیان واقع ہو سکتی ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے نماز کے پاس نہ جاؤ
 اُس حال میں کہ تم متوالے ہو یہاں تک کہ جانو تم کہ تم کیا کہتے ہو پس جو شخص ایسا
 ہو کہ جو کہے اور اپنے کلمے کو جانتا نہ ہو تو وہ کیا نماز پڑھنے کے قابل ہے در حالیکہ اللہ
 تعالیٰ نے اس سے منع کیا ہے سو متوالا ایک شکر کہتا ہے کہ عقل اُس میں حاضر نہیں اور
 غافل نماز پڑھتا ہے کہ اُس میں بھی عقل حاضر نہیں تو وہ ایک متوالے کی مثال پڑھ
 غراب تفسیر میں بعض نے بیان کیا ہے اس قول الہی کے معنی میں فاخلع نعلیک
 اُنک بالواو المقدس طوی کہ مراد نعلیک سے تیرا قصدا نبی زوجہ اور گو سپند کے
 ساتھ ہے تو غیر اللہ تعالیٰ کے ساتھ اہتمام و حقیقت نماز میں ایک نشہ ہے اور متقول ہے
 کہ صحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی آنکھیں نماز میں آسمان کی طرف اُٹھاتے
 تھے اور داہنے بائیں دیکھتے تھے پھر جبکہ یہ آیت نازل ہوئی اللہ تعالیٰ ہم فی صلاتہم
 خاشعون تو انھوں نے اپنے منہ اُس طرف کر لیے کہ جس طرف سجدہ کرتے تھے اور اس کے بعد
 پھر نہیں روایت کی گئی کہ ان میں سے کوئی دیکھتا ہے گز زمین کی طرف اور ابو ہریرہ
 رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہا کہ جب بندہ
 نماز میں کھڑا ہو تو اللہ تعالیٰ کے سامنے ہے سو جب اُس نے کسی کی طرف التفات
 تو وجہ کی تو اُسے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ کی طرف تو پھر کیا وہ اسے پس آدم
 بہتر مجھ سے تیرے لیے ہے میری طرف منہ کر کہ میں تیرے حق میں بہتر ہوں اس شخص
 جسکی طرف مڑتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرد کو دیکھا کہ وہ نماز میں
 دائرہ سے کھینچ رہا تھا تو فرمایا کہ اگر اس شخص کا قلب خشوع کرتا تو اُسکے جوارح بھی

خشوع کرتے اور ہر آئمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب وقت تو نماز پڑھے
تو صلوٰۃ مودع پڑھیں مصلی اپنے قلب سے اللہ تکم کی طرف سیر کرنے والا ہے کہ اپنی
ہجوی اور اپنی دنیا اور ہر ایک شے ماسوی اللہ کو وداع کرتا ہے اور صلوٰۃ لغت میں
دعا ہے تو نماز پڑھنے والا اللہ تعالیٰ سے دعا تمام اعضا و جوارح کے ساتھ کرتا ہے تو اس کے
سب اعضا زبانِ نجات سے ہیں جنکے ساتھ بندہ ظاہر اور باطناً دعا کرتا ہے اور ظاہر
شریک باطن عاجزی اور سائل محتاج متضرع کی ہی خوشامدی صورت بدنی میں
ہو جاتا ہے پس جب کہ تمام دعا کرتا ہے تو اس کا مالک قبول کرتا ہے اور اس واسطے کہ اسے وعدہ
سکا فرمایا ہے اور کہا ہے کہ مجھ سے دعا مانگو میں تمہارے لیے قبول کروں گا۔ خالد ربی
کہا کرتا کہ مجھے اس آیت اذِ حُوتی اُتِیْتُ بِالْحَمْلِ لَعَجِبَ مِنْ دَالِا اور خوش کیا کہ اُنکو
دعا کے لیے حکم دیا اور اُسے اجابت کا وعدہ کیا کہ اُسکے درمیان کوئی شرط نہیں ہے اور
استجابت اور اجابت بندہ کی دعا کا نفوذ اور جاری ہونا ہے پس جو سچا دعا مانگنے والا
اُس شخص کو جس سے وہ دعا مانگتا ہے چاہئے والا ہوا اسکے نور تعین سے دعا پر دل کو چاک
کر دیتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے حضور میں حاجت کا تقاضا کرتی ہوئی جا کھڑی ہوتی ہے
اور اس امت کو اللہ تعالیٰ نے فاتحہ کتاب یعنی سورہ احمد کے نازل کر نیکے ساتھ چھوڑا
کیا اور سب سے دعا پر ناکہ کو تقدیم ہے تاکہ وہ قبول جلد ہو اور وہ اللہ تعالیٰ کی تعلیم
اپنے بندوں کو دعا کی کیفیت ہے اور فاتحہ الکتاب وہ سبع المثانی یعنی سات
آیات دوبار نازل شدہ اور قرآن عظیم ہے جس کا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَلَقَدْ اَتَيْنَاکَ
سَبْعًا مِّنْ اِمْتَانٍ وَّالْقُرْآنَ الْعَظِیْمَ۔ بعضوں نے کہا ہے کہ مثانی ہوا اسطے نام اسکا
رکھا گیا ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر دومرتبہ نازل ہوئی ایک بار
مکہ میں اور ایک بار مدینہ میں اور ہر ایک بار کہ وہ نازل ہوئی حضرت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے دوسرا ہی فہم تھا بلکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

واسطے ہر بار کہ اُسکو دوہرا کر دیر تک پڑھا کرتے تھے ایک اور ہی فہم ہوتا تھا اور یہی
 حال اُن محققِ نمازیوں کا آپ کی ہمت میں سے ہو کہ اُنکو عجیب اسرار اُنکے منکشف
 ہوتے ہیں اور ہر ایک دفعہ اُنکے لیے موتی اُسکے دریا کے پھینکے اور دیے جاتے ہیں
 اور بعضوں نے کہا ہے کہ مثانی سُکا نام اس واسطے رکھا گیا ہے کہ وہ دوسرے رسولوں سے
 استثنائی گئی اور اُنکو نہیں عطا ہوئی اور وہ سات آیات ہیں۔ اور امامِ رومان نے
 روایت کی کہ ابوبکرؓ نے مجھے دیکھا اور اُسوقت میں نماز میں تھکتی تھی تو مجھے
 بہت جھڑکا قریب تھا کہ میں اپنی نماز سے پھر آؤں پھر کہا میں نے رسولِ صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپؐ فرماتے تھے جب تم میں سے کوئی نماز میں کھڑا ہو تو جائے
 کہ اُسکے اطراف یعنی بائیں بائیں ہودیوں کی طرح خم نہوں ہر آئینہ اطراف کا سکون
 نماز کے تکملہ اور تہامی سے ادا اور حضرت رسولِ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ خشوع و نفاق سے بڑا مانگو عرض کی گئی کہ خشوع
 و نفاق کیا چیز ہے آپؐ نے فرمایا کہ بدن کا خشوع اور قلب کا نفاق ہو اور ہو وہاں
 جھکنا سو کہا گیا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نبی اسرائیل سے ظاہر امور کا تعالٰیٰ کر لیا
 کرتے تھے اُس چیز کی قلت سے کہ جو اُنکے باطن میں تھی تو وہ امور کی ہیبت دلاتے ہوئے
 اُنکی عظمت کرتے تھے اور اسی وجہ سے اُسکی طرف اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی کہ تورات
 کو طلسمِ محلی اور مذہب کیا جائے اور میرے قلب میں یہ القا ہوا اور اللہ
 زیادہ دانا ہے کہ موسیٰؑ عزیز اُسکی نماز میں اور مناجات کے محل میں رات نال
 ہوتی تھی تو اس کے سبب باطن اُسکا متوجہ کرتا تھا جیسے ایک سمندر ہو ٹھہرا ہو کہ سمندر
 ہوا چلے تو لہریں تلاطم کرتی ہیں موسیٰؑ علیہ السلام کا جھکنا اور خم کرنا دریا کا قلب
 کی لہروں کا تلاطم تھا جبکہ اُس پر فضل اور مہربانی کی ہوائیں چلتی ہوں اور بادِ اوقاف
 روحِ حضرت اسی کی طرف جھانکتی ہے تو وہ ادب کو ہلکتی ہے اور قالب کو اُس سے

متاثر ہو کر اور میل جول ہو اس واسطے قالب بے قرار ہوتا اور تلمیلا تاہر اور سحر و سحر و سحر
 کھاتا ہر سو ہو دے اُسکے ظاہر کو دیکھا تو وہ جھکنے اور لچکنے لگے بدون اُنکے
 کہ باطنون کو اُنکے اس کیفیت سے بہرہ ہو اور اسی وجہ سے رسول صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا انکار کرتے ہوئے اُن لوگوں پر جو دوسو سہ دالے ہیں کہ اسی طرح
 اللہ تعالیٰ کی عظمت بنی اسرائیل کے دلوں سے جاتی رہی یہاں تک کہ اُنکے
 بدن حاضر رہے اور دل اُنکے غائب ہو گئے اللہ تعالیٰ نہیں قبول کرتا اُس شخص کو
 جو حسین اُسکا قلب حاضر نہ ہو جو طرح کہ اُسکا بدن حاضر ہوتا ہے اور ہر آئینہ آدمی
 نماز پڑھا کرتا ہے اور اُسکے لیے دسواں حصہ بھی نہیں لکھا جاتا جبکہ اسکا دل بھولا
 اور کھلتا ہوا ہو۔ اور جاننا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے بائیس نماز فرض کی ہیں اور
 ہر آئینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ نماز ستون دین کا ہے تو جسے
 نماز کو چھوڑ دیا تو وہ کافر ہو گیا تو نماز سے بندگی اور عبودیت کی تحقیق اور اثبات ہے
 اور حق ربوبیت اور تمام عبادات کا ادا کرنا سرِ صلوٰۃ کی تحقیق کے وسائل ہیں سہل
 بن عبد اللہ نے کہا ہے کہ بندہ نین موکہہ کا تکمیل فرض کے لیے محتاج ہے کہ تکمیل
 سنن کے لیے نوافل کا اور تکمیل نوافل کے لیے آداب کا محتاج ہے۔ اور آداب سے
 ایک ترک دینا ہے۔ اور جو چیز کہ اُسکا ذکر سہل نے کیا ہے وہ معنی اس قول کے ہیں جو
 عمر نے منبر پر کہا ہے کہ آدمی اپنے بال اسلام میں سفید کر دیتا ہے اور حال نہ کہ اللہ تعالیٰ
 کے واسطے اُسے نماز کو کامل نہیں کیا۔ سوال کیا گیا کہ یہ کیونکر اور کیا بات ہے۔ فرمایا
 کہ نماز میں اُسکا خشوع اور تواضع اور اللہ تعالیٰ کی طرف اُسکی رجوع پوری اور کامل
 نہیں ہوتی۔ اور احادیث میں ہر آئینہ وارد ہوا ہے کہ جب نماز میں بندہ کھڑا ہوا
 اُس حجاب کو جو اُسکے اور اُسکے درمیان ہے اٹھا دیتا ہے اور اپنے وجہ کریم سے اُسکے
 مواجہہ ہوتا ہے اور ملا لگے اُسکے دونوں شانوں کے پاس سے ہوا کی طرف کھڑے

ہوتے ہیں اور اسکی صلوٰۃ کے ساتھ صلوٰۃ پڑھتے ہیں اور اسکی عاریت میں کہتے ہیں اور مصلیٰ کی یہ حالت ہوتی ہے کہ قبولیت اور خوشنودی آسمان کے اور سے اُنکے سر پر نثار کیجاتی ہے اور اُسکو منادی بکارتا ہے کہ اگر تازی کو معلوم ہوتا کہ کسکے ساتھ مناجات اور سرگوشی کرتا ہے تو وہ اتفاقات نہ کرتا اور وہ منہ پھیرتا اور ہر آئینہ نمازیوں کے یہ اسد تعالیٰ نے ہر ایک رکعت میں جمع کیا ہے اُن چیزوں کو جو اہل آسمانوں تقسیم کیا ہے اور اسد تعالیٰ کے واسطے بہت سے ملائکہ ہیں رکوع میں کہ وہ جب سے اسد تعالیٰ نے اُنکو بیدار کیا ہے کیا مست تک رکوع سے نہیں اُٹھے اور اسی طرح سجدہ میں اور قیام اور قعود میں ہیں اور بندہ حاضر اور آگاہ بیدار اپنے رکوع میں اُنہیں سے رکھیں کی صفت سے متصف ہوتا ہے اور سجدے میں سجدہ کی صفات سے اور ہر ایک ہیئت میں ہی اُسکا حال ہے اور وہ بندہ گویا اُن فرشتوں میں سے ایک درنگے درمیان میں ہوتا ہے اور غیر فیضہ میں مصلیٰ کے سر اور ہاتھوں اپنے رکوع میں کٹ اور درنگ کرے رکوع سے قنات اُٹھا ہوا رفع سے غیر مستقیم ہو اور اگر ماندگی حکم خلقت اور بشریت اُس میں راہ پائے تو اُس سے استغفار کرے اور اس ہیئت کی استقامت اور استمرار کرے اور تاک میں اسکے رب کے خشوع کاملہ چلے جو اس ہیئت کے لائق ہے تاکہ اُسکا قلب ہیئت کے رنگ پر آجائے اور بآذقات سچے رکوع کرنے والے کو اپنے تئیں دیکھ پڑتا ہے کہ اُسکا قصد رکوع اور سجدہ کی حالت میں ہے بہر بخت لے گیا ہے کہ اُس رکوع یا سجدہ سے اُٹھے جب تک کہ وہ ہیئت خاص اپنا پورا حق کرے تو اُسکا قصد کرنا اس ہیئت میں مستغرق اُس میں ہونا ہے اور اُسی کے ساتھ مشغول رہنا اور فارغ اُن ہیئتوں سے جو اس ہیئت کے سوا ہیں۔ تو اُس سے زیادہ غلط اُسکو ہر ایک ہیئت کی برکت سے محروم ہوتا ہے اور اس واسطے کہ عجلت جبکہ تقاضا طبیعت کرتی ہے اب فتوح کو بند کر دیتی ہے اور

لفحات اکیس کے گننے کے مقامات میں قرار پاتا ہے بیان تک کہ بندہ کا نصیب اور حظ پورا اور کامل ہو جاتا ہے اور اس وقت اُس کے آئنا حسن ہوئے جوئی سر محو ہو جاتے ہیں اور وصال کے مقام میں قرار پاتا ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ نماز میں چار ہیئت ہیں اور چھ فکر ہیں۔ سو چار ہیئت قیام اور قعود اور رکوع اور سجود ہیں اور چھ ذکر یہ ہیں تلاوت تسبیح حمد استغفار دعا اور دُعا بنی علیہ الصلوٰۃ والسلام پر تو یہ سب عشرہ کاملہ ہوئے کہ یہ دس ملائکہ کی دس صفوں پر منقسم ہیں کہ ہر ایک صف میں ہزار کی ہزاریں و درکعتوں میں وہ چیزیں جمع ہوتی ہیں جو ایک لاکھ فرشتوں کا تقسیم ہیں۔

سنیت سوان باب اہل قرب کی نماز کے وصف میں

اور اس فصل میں ہم نماز کی کیفیت اسکی ہیئتوں اور شرطوں اور آداب ظاہری اور باطنی کے ساتھ پوری پوری اس انتہا درجہ تک کہ ہمارا فہم و علم اُس کو علی وجہ پہنچا ہے ہر ایک چیز میں اس سے نقل و قال سے قطع نظر کر کے بیان کرینگے اس واسطے کہ سنین کثرت ہو اور حد ایک باز و مختصر سے مقصود باہر نکل جائے گا اور اسد ہی کے ساتھ توفیق ہو۔ بندہ کو نماز اور ہر نماز کے لیے اُس کے وقت آنے سے پہلے وضو کی طہارت کرے اور وضو کو نماز کے وقت آنے پر نہ ڈالے ہوا سلیکے یہ امر نماز کی صفات سے ہے اور وقت کے پہچان میں زوال اور تفاوت اقدام کی پہچان کی حاجت ہوگی اس واسطے کہ دن کھو بڑا ہوتا ہے اور کھو چڑھا ہوتا ہے اور زوال مغیرہ طرح ہے کہ سائے جب تک کم ہوتا ہے تو وہ نصف اول دن کا ہے اور جب سایہ میں کمی شروع ہوتی تو زوال نصف آخر دن کا ہے اور ہر آئینہ سورج ڈھل گیا یہ قاعدہ زوال کی پہچان کا ہے اور جب زوال پہچان گیا اور یہ کہ سورج کتنے قدم پر ڈھلتا ہے تو وقت کا

اول اور اسکا اصرار اور عصر کا وقت بچا نا جائے گا اور منازل کی شناخت کی حاجت ہوتی ہے تاکہ فجر کا طلوع معلوم ہو اور اوقات غیب کے دریافت ہوں اور شرح اسکی طولانی ہے اور اسکی ضرورت ہوگی کہ اس کے لیے ایک باب جدا گانہ ہو۔ سو جب نماز کا وقت آوے پہلے سنت موکدہ پڑھے اس میں سر اور حکمت ہے کہ یہ امر اور اسد زیادہ دانا ہے اس لیے کہ بندہ کے باطن میں پراگندگی اور اسکی ہنگامی ہو جاتی ہے جب کہ لوگوں کے ساتھ میل جول یا معاش کے کاموں میں مشغولی یا بھول چوک جو خلقی طور پر رہے یا عادت کے موافق کھانے یا سونے کی طرف بہت اسکی مصروف ہو اسکو مبتلا کرے سو جبکہ پہلے سنت پڑھے گا تو اسکا باطن نماز کی طرف کھینچتا ہے اور مناجات کے لیے وہ آمادہ ہوتا ہے اور سنت موکدہ سے اسکی غفلت اور کدورت کا باطن سے جاتا رہتا ہے اور باطن میں صلاحیت آ جاتی ہے اور فرض کے لیے مستعد اور آمادہ ہو جاتا ہے تو سنت ایک مقدمہ صاحبہ ہے جس سے برکات ہماری جاتی ہیں اور نعمات کو راہ ملتی ہے اس کے بعد فرض کے وقت اسد تعالیٰ کے ساتھ توبہ نئے سرے سے کرے ہر گناہ سے جو اس نے کیا ہو اور گناہوں سے عام ہیں اور خاص ہیں سو عام تو کبیرہ اور صغیرہ ہیں جنکی طرف شرع نے اشارہ کیا ہے اور کلام شہر اور حدیث میں آیا ہے اور خاص حال شخص کے گناہ ہیں پس ہر شخص خواہ کوئی ہو اس کے حال کی صفائی کے موافق کچھ گناہ اس کے ہوتے ہیں کہ جو اس کے حال کو چھو جاتے ہیں اور انکو صاحب حال جانتا ہے اور کہا گیا ہے کہ اگر ہر لوگوں کے حسنات مقربین کے سیات ہیں۔ پھر نماز جماعت بغیر نہ پڑھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جماعت کی نماز مغرب کی نماز سے سائیں درجہ فضیلت میں زیادہ ہے پھر قبلہ کی طرف ظاہر میں منہ کرے اسد درگاہ الہی کی طرف باطن میں توجہ کرے اور قل اعوذ ب اللہ من الہاس پڑھے اور اپنے دل میں

آیت توجہ کے معنی الی و جہت و جہی للذی نظر السموات والارض خفیفاً و
 کائناتاً من انشاء کلین۔ اور یہ توجہ نماز سے پہلے ہر اور یاری اور کشودگی طلب اسکے
 ظاہر کے منہ کے لیے قبلے کی طرف پھرنے کے ساتھ ہر اور تخصیص اسکے جہت
 کی توجہ کے ساتھ نماز کی جہت کے علاوہ ہر بعد از ان دونوں ہاتھ اپنے
 دونوں شانوں کے برابر اٹھائے سطح سے کہ اسکی دونوں ہتھیلیاں برابر اسکے دونوں
 شانوں کے ہو رہیں اور اسکے دونوں انگوٹھے اسکے دونوں کان کی نوک کے پاس
 ہوں اور انگلیوں کے سرے کانوں کے ساتھ ہوں اور انگلیاں آئیں میں ملی ہوں
 ہوں اور جو انگوٹھ ملی ہوئی رکھے تو بھی جائز ہے اور ملانا اولیٰ ہے اس واسطے کہ بعضوں نے
 کہا ہے کہ نشر کھونا، تھیل کا ہر نہ انگلیوں کا کھونا ہے اور تکبیر کے اور اکبر کی
 ب بعد کے بیچ میں الف کو نہ لائے اور اکبر کو جزم سے کہے اور اس کی لفظ میں
 مد کرے اور اُسے بڑھائے اور اس کی لفظ میں بیش کو زیادہ نہ بڑھائے اور تکبیر کو
 تکبیر الا سوت کہ دونوں ہاتھ دونوں شانوں کے برابر پھرجائیں اور ان
 دونوں ہاتھ کو تکبیر کے جھٹکے بغیر چھوڑے۔ سو وقار یہ ہے کہ جب قلب کو سکون قرار
 ہو جائے تو اسکے ساتھ اعضا اور جوارح قلب کی شکل بنجائیں اور اولیٰ اور اصوب
 کے ساتھ قوت پائیں اور نماز کی نیت اور تکبیر کو اس طرح ملائے اور جمع کرے کہ تکبیر کی
 حالت میں اسکے قلب یہ بات جاتی رہے کہ وہ یہ نماز البتہ پڑھتا ہے۔ جنید سے حکایت
 کی گئی ہے کہ اُس نے کہا ہر ایک شے کے لیے ایک خالص اور برگزیدہ سکا ہے اور نماز کا
 صفوہ تکبیر اولیٰ ہے اور وجہ اسکی کہ تکبیر اولیٰ صفوہ ہے اسکے سوا نہیں کہ وہ محل
 نیت اور ابتدا نماز ہے۔ ابو نصر سراج کا قول ہے کہ میں نے سالم سے سنا ہے کہ وہ
 کہتا تھا کہ نیت اس کے ساتھ اس کے واسطے اور اس کی طرف ہے اور آفتین جو
 بندہ کی نماز میں نیت کے پیچھے دشمن اور دشمن کے حصہ کی اگرچہ کتنی ہی زیادہ ہوں

اُس نیت کے ہم وزن نہیں ہوتیں جو اللہ کے واسطے اللہ کے ساتھ ہوں اور ہر خبیثہ وہ کتنی قلیل ہو۔ اور ابو سعید خدریؓ سے پوچھا گیا کہ نماز میں کس طرح داخل ہونا چاہیے تو اُس نے کہا کہ تو اللہ تعالیٰ کے حضور میں اس طرح آوے کہ قیامت کے روز اُس کے سامنے حاضر ہو اور اللہ تعالیٰ کے روبرو اس طرح کھڑا ہو کہ تیرے روبرو کے درمیان کوئی ترجمان نہ ہو اور وہ تیرے سامنے ہو اور تو اس سے بات چیت کرے اور تو جانے کہ جس کے سامنے تو کھڑا ہوا ہو وہ بڑا بادشاہ ہے اور بعضے عارفوں نے پوچھا گیا کہ آپ کس طرح تکبر اور اُتے کہتے ہیں تو کہا جب تو اللہ اکبر کے تو جانتے کہ تیرے ساتھ لفظ اللہ میں تعظیم اللہ کے ساتھ اور ہیبت لام کے ساتھ اور مراقبہ و قرب ہا کے ساتھ ہوتا اور جانتا چاہیے کہ آدمیوں میں سے بعضے وہ ہوتے ہیں کہ جب اُس نے کہا اللہ سبحانہ و عظمیٰ اور کبریا میں غائب ہو گیا اور نور سے اُسکا باطن معمور ہو گیا اور تمام دنیا اُس کے شرح سینہ کی فضا میں ایک رانی کے دانہ کے برابر ہو گئی جو کہ دشت مہابان کی زمین میں ہو پھر وہ رانی کا دانہ جھٹکا دیا گیا تو وہ کیا دوسوہ اور حدیث نفس سے ڈر گیا اور کیا وہ دل میں دنیا سے خیال کر گیا جو رانی برابر ہو گئی پھر وہ جھٹکا دی گئی پس ایسے بندے کو دوسوہ اور حدیث نفس کس طرح خراجِ محبت کو ملے اور خالی مکہ مطالعہ عظمیٰ اور اُس میں ربودگی وجودیت سے غٹ پٹ ہو گئی ماسوا اسکے کہ کمال لطافت حال سے روح مطالعہ عظمیٰ کے ساتھ مختص ہوتی ہے اور قلب نیت کے ساتھ متمیز ہوتا ہے تو نیت اپنی بہت لطیف صفات کے ساتھ موجود ہوتی ہے کہ نور عظمیٰ میں ایسی مندرج ہوتی ہے جیسے تارے آفتاب کے نور میں مندرج ہوتے ہیں پھر اپنے واسطے ہاتھ سے بایان ہاتھ اپنا بکڑے اور اُن دونوں کو سینہ اور ناف کے درمیان اور داہنے کو اُسکی کمر امت کے سبب بائیں کے اور رکھے اور کلمہ کی تسکلی اور سچ کی تسکلی کو سکھائی پر کھینچنے اور دونوں طرف سے تینوں باقی اُن کیلون کے ساتھ

بائیں ہاتھ کو کھڑے۔ اور ہر آئمہ امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ نے اسی آیت کی تفسیر
 فصل لربک و آخر فرمایا ہے کہ وہ اپنے ہاتھ کا بائیں ہاتھ پر سینہ کے نیچے ہر دو پر پہنچے
 کہ سینہ کے نیچے کو عرفاً ناحہ کہتے ہیں یعنی اپنا ہاتھ ناحہ پر رکھ۔ اور بعض صوفیہ نے کہا ہے اگر
 یعنی قبلہ کی طرف اپنے پیش سینہ سے رخ کر اور اس میں ایک راز مخفی ہو جو پردہ ہے
 غیب سے اس طرف کشوف ہوتا ہے اور وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت لطیف کے
 ساتھ آدمی کو پیدا کیا اور اسکو شرف دیا اور بزرگ کیا اور اسکو اپنی نظر کا محل اور
 وحی کا درود گاہ بنایا اور اپنی زمین و آسمان کی مخلوقات کا زبدہ اور انتخاب کیا
 روحانی ہے اور جسمانی ارضی ہے اور سماوی راست قامت اور مرتفع صورت اس کے
 اوپر نصف دل کی حد سے جو زمین اس پر سماوی امانت رکھے گئے ہیں اور اس کے نیچے
 کا نصف سو زمین زمین کے اس پر رکھے ہوئے ہیں سو اس کے نفس کا محل اور مرکز
 نصف اسفل ہے اور اس کی روح روحانی اور قلب کا محل نصف اعلیٰ ہے اور روح کے
 جذبات نفس کے جذبات سے مقابلہ اور محاربہ کرتے ہیں اور ان کی مدافعت اور
 ان کے باہم غالب مغلوب ہونے کے اعتبار سے فرشتہ اور شیطان کی آمد اور قربت
 ہوتی ہے اور نماز کے وقت زیادہ تظار و اور مقابلہ ہوتا ہے سو سیکہ ایمان اور طبعیت
 باہم کشش ہوتی ہے اس حالت میں نمازی جب کہ قلب سماوی ہو گیا ہو فنا اور بقا
 درمیان آمد و شد کرنے والا مکاشف ہوتا ہے اس سبب سے کہ نفس کے جذبے اپنے
 مرکز سے بندری کو جاتے ہیں اور جوارح اور ان کی گردش اور حرکت کے لیے باطن کے معانی کے
 ساتھ ارتباط اور موازنہ ہو پس اپنے ہاتھ کے بائیں پر رکھنے سے نفس اپنے جاذبوں
 کی اونچی چڑھائی سے باز رہتا اور رگ جانا ہو اور ہکا نشان و سوسہ کے دفع
 ہونے اور حدیث نفس کے موقوف ہونے سے نماز میں ظاہر ہوتا ہے۔ پھر جبکہ روح کے
 جذبے غالب ہوتے ہیں اور وہ سر سے پاؤں تک مالک و نجاتی ہے اوقت کہ

انس کامل اور آنکھوں کی ٹھنڈک مقرر اور سلطان مشاہدہ غالب ہو تو نفس مقہور نہ رہتا ہو جاتا ہے اور روح نور سے اُسکا مرکز تابان اور روشن ہو جائے اور اُس وقت نفس کی کششیں جاتی رہتی ہیں اور جتنا کہ نفس کا مرکز نورانی ہوتا ہے سقدر عبادت کی گرائی اور ماندگی دور ہو جاتی ہے اور اُس وقت نفس کے مقابلہ سے اور داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر کھٹکے نفس کے جذبے روکنے سے بے پردا ہو جاتا ہے تو اُس وقت نمازی اسال کرتا ہے یعنی ہاتھ چھوڑ دیتا ہے اور شاید اسی واسطے اور اسر دانا تر ہے وہ حدیث ہے جو رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کی گئی ہے کہ ہر آئمہ آپ نے نماز پڑھی ہاتھ چھوڑ کر اور وہ مالک علیہ السلام مذہب ہے پھر پڑھے وَجْهَتْ وَجْهِيْ اِلَيْهِ اَتِيَهُ اُور یہ توجہ اور رخ کرنا قلب کے منہ یاں صاف کرنے کے لیے ہے اور وہ توجہ جو نماز سے پہلے تھی قالب کے منہ کے لیے تھی بعد از ان اَسْجَأْتَنكَ اَللّٰهُمَّ وَبِحُجْرِكَ اُسْجَأْتُكَ وَتَعَالٰی جَدُّكَ وَلَا اِلٰهَ غَيْرُكَ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الْمَلِكُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحَانَكَ وَبِحُجْرِكَ اَنْتَ رَبِّيْ وَ اَنَا عَبْدُكَ فَطَلَعْتَ نَفْسِيْ وَ اَعَزَّتُ بِرَبِّيْ فَاغْفِرْ لِيْ ذُنُوْبِيْ جَمِيعًا اِنَّهُ لَا يُغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اَنْتَ وَ اَهْدِنِيْ لِحَسَنِ الْاَخْلَاقِ فَ اِنَّهُ لَا يَهْدِيْ لِحَسَنِهَا اِلَّا اَنْتَ وَ اَصْرِفْ عَنِّيْ سَيِّئَاتِيْ لَا اَكْصِرُ عَنْ سَيِّئَاتِيْ اِلَّا اَنْتَ لَبَّيْكَ وَ سَعْدُكَ فَاخِيْرُ كُلِّ بَيِّنَةٍ تَبَارَكْتَ وَ تَعَالَيْتَ اَسْتَغْفِرُكَ ذُوْبُ الْاَلَمِ اَلَيْكَ - اور اپنے قیام میں اپنے سر کو جھکائے رکھے اور نظر اُسکی سجدہ کی جگہ کی طرف رہے اور قیام قدر کے سیدھے ہونے سے پورا اور کامل ہوتا ہے اور تھوڑا جھکاؤ بھی جو دونوں زانواں اور ہتھی گاہ اور بدن کے موڑ توڑ کے مقاموں میں ہو وہ سب دور کرے اور ایسا کھڑا ہو کہ گویا اپنے تمام بدن سمیت زمین کی طرف دیکھ رہا ہے سو یہ تمام بدن اجزاء کے خضوع سے ہے اور قلب میں خضوع ہونے سے بدن میں خضوع پیدا ہوتا ہے اور دونوں قدم کے درمیان چار انگلیوں کے برابر فرق رکھے ہو واسطے کہ دونوں ٹخنوں کا مل جانا صفا اور قید ہو جو ممنوع

ہو اور دو بانٹوں میں سے ایک کو نہ اٹھائے ہو اسے کہ وہ صنف ہے جس سے منع کیا گیا
 (صنف گھوڑے کا تین بانٹوں پر کھڑا ہونا اور جو تھے بانٹوں کا سم زمین پر ٹکانا)
 حضرت رسول الصلی اللہ علیہ وسلم نے صنف اور صنف سے نہی فرمائی اور ہر گاہ
 صنف ممنوع ہو تو ایک بانٹوں پر بوجھ دینے میں ایک معنی صنف کے پائے جاتے ہیں
 پس اعتدال کی رعایت پوری دونوں بانٹوں پر بوجھ دینے میں ہو اور شہال صا
 بھی کر وہ ہو اور وہ یہ ہو کہ نمازی اپنے ہاتھ کو اپنی چھاتی کی طرف نکالے اور سدا
 سے اجتناب کرے اور وہ یہ ہو کہ اپنے جامہ کے کناروں کو زمین کی طرف الٹکائے
 کہ زمین تکبر کے معنی ہیں اور بعضوں نے کہا ہو کہ وہ یہ ہو کہ نمازی اپنے تئیں
 کپڑوں میں لپیٹے اور ہاتھ اپنے جامہ کے اندر کر لے پھر رکوع کرے اور سجدہ
 کرے ایسا ہی ہو اور اسی میں داخل ہو جب کہ اپنے دونوں ہاتھ فمیل کر کرے
 میں کرے۔ اور کعب سے پرہیز کرے اور وہ یہ ہو کہ اپنے لباس کو سجدہ کے
 وقت اپنے دونوں ہاتھ سے اٹھائے اور اختصار کر وہ ہو اور اختصار اپنے
 ہاتھ کا تہی گاہ پر رکھنا ہو۔ اور صلب کر وہ ہو اور وہ دونوں تہی گاہ یعنی کو کھون
 پر دونوں ہاتھوں کا پورا رکھنا ہو اور دونوں بازو پسلیوں سے علیحدہ کرے
 سو جب کہ نماز میں کھڑا اس ہیئت سے ہو جس کا ہم نے ذکر کیا سب کمرواات سے
 بچا ہو اتو ہر آئمہ قیام پورا اور کامل کیا پھر توجہ کی آیت اور دعا پڑھے جب کہ ہم نے
 ذکر کیا ہو بعد اسکے کہ اَحْذَرُوا بَشِيرَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ اور اُسے ہر ایک رکعت میں
 قرأت سے پہلے کہ اور سورہ فاتحہ پڑھے اور بعد فاتحہ کا پڑھے قلب کے حضور
 اور قصد کی جمعیت اور دل و زبان کی موافقت سے جسمین خط وافر قرب اور وصل
 اور ہیئت اور عاجزی اور خوں اور تعظیم اور وقار اور مشاہدہ اور سرگوشی سے ہو
 اور جب وہ امام ہو اور فاتحہ اور بعد فاتحہ کے دوسرے سکوت میں یہ پڑھے

اللّٰهُمَّ بِاَعْدِيْ وَيْ وَيْ خَطَايَايْ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَنَقَضْتَ بَيْنَ خُطَايَا
 كَمَا يَنْتَقِي الثُّوْبُ الْاَضْيَعُ مِنَ الدَّرْسِ اَللّٰهُمَّ اغْسِلْ خَطَايَايْ بِاَلْسَاوِدِ وَالتَّسْبِيحِ
 وَالْبُرْدِ - تو بہتر ہو اور اگر اُسکو پہلے سکوت میں پڑھے تو بہتر ہے حضرت بنی علیہ السلام
 سے روایت کی گئی ہے کہ آپ نے اُسکو فرمایا ہے اور اگر نمازی اکیلا ہو تو اسے قرأت
 سے پہلے پڑھے اور بندہ سمجھے کہ اسکی تلاوت زبان کی گویائی ہے اور اُسکے معنی دل کی
 گویائی ہیں اور ہر ایک مخاطب جو کسی ایک شخص سے اپنی زبان میں کلام کرتا ہے
 اور اُسکی زبان اُس بات کی تعبیر کرتی ہے جو اُسکے دل میں ہے اور اگر متکلم کو
 اُس شخص کا سمجھانا جس سے وہ کلام کرتا ہے دوسری زبان میں ممکن ہے تو ایسا کرتا ہے
 ولیکن جہان فہمائش بغیر کلام کے متعذر ہو تو زبان کو ترجمان کرنا ہے سو جب کہ
 زبان سے کہے اور قلب اُسکے موافق ہو تو زبان اُسکی ترجمان ہے اور نہ تاری
 متکلم ہے جسکا یہ قصد ہو کہ اللہ تعالیٰ کو اپنی حاجت سناوے اور نہ وہ اللہ
 سبحانہ کی طرف کان رکھنے والا ہے جس سے کہ وہ اس مطلب کو سمجھتے جسکا اسے مطلب
 کرنا ہے اور اُسکے پاس زبان کی حرکت کے سوا اور کچھ نہیں ہے ایسے قلب کے ساتھ
 جو فاضل اُس مطلب کے قصد سے ہے جو وہ کہتا ہے تو یہ سزاوار ہے کہ وہ کلام کرنے والا
 سرگوشی کے ساتھ ہو یا کہ سُننے والا یا درکھنے والا ہو پس نماز میں خصوصیت والوں کا
 کم سے کم مرتبہ یہ ہے کہ تلاوت یعنی قرآن خوانی میں دل اور زبان دونوں جمع اور متحقق
 ہوں اور اُسکے سوا اور احوال بھی خواص لوگوں کے ہیں جنکی شرح دراز ہے بعض
 صوفیہ نے کہا ہے کہ میں کبھی نماز میں نہیں مشغول ہوا کہ اپنی قرأت کے سوا کسی
 دوسری چیز نے مجھے بے آرام کیا ہو - اور عامر بن عبد اللہ سے لوگوں نے پوچھا کہ
 آپ نماز میں دنیا کے کاموں سے کچھ پاتے ہیں تو کہا اگر نیز دن کی نوک میرے
 جھجھوئی جائیں تو مجھے زیادہ اس سے لگتی ہیں کہ وہ میں پاؤں جو تم نماز میں

پاتے ہو۔ اور بعض ایسے لوگ ہیں کہ جب وہ اللہ کی طرف نماز میں متوجہ ہوتے ہیں تو انابت کے معنی کو پہنچتے اور اُس صفت کے مصداق ہوتے ہیں اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے انابت یعنی رجوع الی الحق کو مقدم کیا ہے اور فرمایا ہے رَبِّنَّيْنِ اِلَيْهِ لَوَاقِفُوْهُ وَاَتَيَمُّوا الصَّلٰوةَ تو اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے اس طریقہ سے کہ وہ ماسوی اللہ سے بری اور بیزار ہوتا ہے اور ایسے سید سے جو اسلام کے ساتھ منسج اور ایسے قلب کے ساتھ جو نور انعام سے کشادہ ہر نماز پڑھتا ہے ایک کلمہ قرآن کا اُنکی زبان سے نکلتا ہے اور اُسکے تئیں اپنے دل سے سنتا ہے پھر وہ کلمہ لیے قلب کی فضا میں گرتا ہے جہاں اسکے سوا دوسری کوئی چیز نہیں ہے تب ہنگام ملک قلب حسن فہم اور نعمت سماعت کی لذت سے بجاتا ہے اور حلاوت استماع اور یادداشت کامل سے اُسکو مزہ لے لے کر پی جاتا ہے اور اُسکے معنی لطیف اور بخوی شریف کا اور اک کرتا ہے اور وہ ایسے معانی میں جو تفصیل ذکر سے لطیف تر ہیں اور فکر خفی کے ساتھ مشکل ہوتے ہیں اور معنی قرآن کا ظاہر قوت نفس ہو جاتا ہے نفوس مطمئنہ معانی قرآن کے ساتھ انہی حدیث کا حوض اور بدل حاصل کرتا ہے سو اسطیکہ وہ معانی قرآن معانی ظاہرہ ہیں جو عالم حکمت اور شہادت کی طرف متوجہ ہیں جسکی مناسبت نفس سے قریب ہے جو رسم حکمت قائم کرنے کے لیے بنایا گیا ہے اور قرآن کے معانی باطنی جسکے ساتھ کشف عالم ملکوت ہوتا ہے قوت قلب ہے اور روح مقدس کو عظمت مشکلم کے مطالعہ کے سبب چھڑا کر پردہ ہائے جبروت تک پہنچاتے ہیں اور ایسے ہی مطالعہ کے باعث استغراق میں دریا ہائے شوق میں ہوتا ہے جیسا کہ سلم بن یسار سے منقول ہے کہ اُس نے ایک ز مسجد بصرہ میں نماز پڑھی ہو وقت مسجد کا ایک ستون گر پڑا جسکے گرنے کی آواز بازار والوں نے سنی اور وہ نماز میں کھڑا ہوا تھا اور اُسکو کچھ علم ہکا نہوا بعد ازاں جبکہ رکوع کا ارادہ کرتے قرات میں سے رکوع میں جاوے بعد ازاں تہ کو جھکاتے ہوئے رکوع کرے اور قوت

اودھائیچے کا بدن قیام میں بدستور اپنی حالت پر رہے بغیر اسکے کہ دونوں مذاوون میں
کچھ خمیدگی اور جھکاؤ ہو اور دونوں کہنوں کو علیحدہ اپنے دونوں ہپسوں سے کرے
اور گردن کو اپنی پیٹھ سے دراز کرے اور اپنی تھیلیاں اپنے دونوں زانوں پر انگلیاں
کھول کر رکھے معصوب بن سعد نے روایت کی ہے کہ میں نے سعد بن مالک کے برابر نماز پڑھی
تو میں نے اپنے دونوں ہاتھ دونوں گھٹنوں اور زانوں کے بیچ میں رکھے اور ان دونوں
کو ملا دیا تو میرے ہاتھوں پر ضرب دی اور کہا انہی دونوں تھیلیوں کو اپنے دونوں
زانوں پر رکھ اور کہا اسے فرزند ہم بھی ایسے ہی کرتے تھے تو ہمیں حکم دیا گیا کہ
گھٹنوں پر ہاتھوں کو رکھیں اور کہیں سبحانہ ربی العظیم تین بار اور وہ کمال
اور پورے کا دانے درجہ ہو اور پورا کمال یہ ہے کہ گیارہ بارہ کے اور جس قدر
پڑھے تو اس وقت پڑھے کہ رکوع میں متمکن اور جائے گرفتہ ہو جائے اور بدن اسکے
کہ سر اٹھانے کے ساتھ اسکے آخر کو ملائے اور رکوع میں جانے کے لیے اور رکوع سے
سر اٹھانے کے لیے رفع یدین کرے یعنی دونوں ہاتھ اپنے اٹھائے اور اپنے رکوع
میں اپنے دونوں قدموں کی طرف دیکھتا رہے اس واسطے کہ وہ خشوع سے اقرب
اسکی نسبت ہے کہ سجدہ گاہ کی طرف دیکھے اور سجدہ کے مقام کو اسی وقت دیکھے کہ جب
وہ قیام کرے اور تسبیح یعنی سبحان ربی العظیم کے بعد کہ اللہم یک رکعت وکثرت
و یک احسن وکثرت وکثرت خشع لک سمعی ولبصری و غطمی وحنی وخصبی اور قلب
اسکا رکوع میں رکوع کے معنی کے ساتھ متصف ہو جو تواضع اور فروتنی ہے بعد
از ان سر اٹھائے کہتے ہوئے سمع اللہ لمن حمدہ اس حالت سے کہ اپنے دل
میں اس چیز کو جانتا ہو جو کچھ کہ وہ کہتا ہے پھر جب کہ وہ پورا کھڑا ہو جائے تو ہجر
کرے اور کہے ربنا لک ملا السموات و ملا الارض و ملا ما شئت من شئی بعد
بعد از ان کہے اہل الثناء و الحمد انا قال بعد وکلن لک عبد لا مانع لما اعطیت

ولا مطلقاً لما نعت ولا نفع ذالک منک ابجد اور اگر نوافل میں قیام کو رکوع سے سر اٹھا کر
 طول دے تو چاہیے کہ یہ کئے لری اکھد دوبارہ اور سہ بارہ جب تک کہ چاہے مگر
 فرض میں طول میں زیادہ حد سے نہ دے اور رکوع سے سر اٹھانے میں اسپر
 قناعت کرے کہ اعتدال تمام کے ساتھ بیٹھ سیدھی کرے۔ حدیث میں جناب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وارد ہو کہ ہر آئینہ آپ نے فرمایا ہو کہ اللہ شخص
 کی طرف نہیں دیکھتا ہو جو رکوع اور سجود کے بیچ میں اپنی بیٹھ سیدھی نہ کرے
 پھر سجدہ کرتے ہوئے گئے اور اس گرنے میں وہ تکبیر کرتا ہوا بیدار
 حاضر خشوع کرتا ہوا خبر دار اس چیز سے جس میں وہ گرتا ہو اور جسکی طرف وہ گرتا ہو
 اور جسکے واسطے گرتا ہو پس سجدہ کرنے والوں میں سے بعضے وہ ہیں جن کو کشف
 اسکا ہوتا ہو کہ وہ حدود زمین کی طرف گرتا ہو ملک کے اجزاء میں ناپید ہوتا ہو
 اس سبب کہ قلب اسکا حیا اور شرم سے بھرا ہوا ہو اور روح اسکی کبریاے اسی
 آگاہ ہو جیسے کہ وارد ہوا ہو کہ ہر آئینہ جبریل علیہ السلام مشرق میں اپنے بازو سے
 چھپ رہتے ہیں اسوجہ سے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے شرماتے ہیں۔ اور بعضے سجدہ
 کرنے والوں میں سے وہ ہیں جنکو مکاشفہ اسکا ہوتا ہو کہ وہ اپنے سجدہ سے
 بساط کون و مکان کو طے کرتا ہو اور قلب اسکا کشف و عیان کی فضا میں آزادانہ
 سیر کرتا پھرتا ہو اور اسکے گرنے سے آسمانوں کے طبق نیچے گرتے ہیں اور اسکی
 قوت شہود سے دنیا کی صورتیں محو ہو جاتی ہیں اور وہ رداے عظمت کے کنارہ پر
 سجدہ کرتا ہو اور یہ مرتبہ انتہا کا درجہ اسکا ہو جسکی طرف ہمت بشری کا پر نہ
 پہنچتا ہو اور جسکو مہو نیچے کے لیے قواسے انسانی و فاکرتی ہیں اور انبیاء اور اولیا
 مراتب عظمت اور اسکی کنہ کی آگاہی میں متفاوت ہیں ہر ایک کو انہیں سے اپنے
 مرتبہ کے بقدر اس سے خط حاصل ہو اور ہر ایک صاحب علم کے اوپر ایک عظیم

ہی۔ اور سجدہ کرنے والوں میں سے بعضے وہ ہیں جب کا ظرف وسیع ہو اور اُسکی روشنی پھیلتی ہو اور دونوں قسم سے بہرہ مند ہوتا ہو اور دونوں بازوؤں کو کھولتا ہو پھر وہ اپنے قلب سے جلالاً تواضع کرتا ہو اور اپنی روح کے ساتھ کرمیت و فضائل سے بلند ہوتا ہو سو اُسکے لیے انس اور ہیبت اور حضور اور غیبت اور قرار و قرار اور سہار و جہار مجتمع ہو جاتے ہیں سو وہ اپنے سجدہ میں دیا سے شہودانی میں شناسائی کرتا ہو ایک بال اُس سے سجدہ میں نہیں پھرتا جیسا کہ سید البشر نے اپنے سجدہ میں کہا سجدہ لک سوادے و خیالی و لہو لیسجد من فی السموات والارض طوعاً و کرہاً طوع یعنی انقیاد اور فرمانبرداری روح اور قلب کے لیے ہو اُس اہمیت اور قابلیت کے سبب سے جو ان دونوں میں ہو اور کرہ یعنی رنج اور ناخوشی نفس کی طرف سے اس سبب سے کہ اُنیں بیکانگی ہو اور اپنے سجدہ میں کئے تین بار سبحان ربی الاعلیٰ دس بار تک کہ وہ کمال ہو اور سجدہ میں کشادہ چشم رہے اس واسطے کہ وہ دونوں چشم سجدہ کرتی ہیں اور گرنے میں اپنے دونوں گھٹنے رکھے پھر دونوں ہاتھ اپنے رکھے پھر ماتھا اپنا اور پھر ناک اپنی رکھے اور سجدہ میں اپنی ناک کی چوٹی کی طرف دیکھتا رہے اس واسطے کہ وہ سجدہ کرنے والے کے لیے زیادہ خشوع کا درجہ ہو اور اپنی دونوں ہتھیلیاں خاص مصلے پر رکھے کپڑے میں اُنکو نہ لیٹے اور دونوں ہتھیلیوں کے بیچ میں اُسکا سر ہو دے اور دونوں ہاتھ اُسکے دونوں شانوں کے مقابل رہیں نہ اُنکے داہنے طرف اور نہ مائیں طرف اور تسبیح یعنی سبحان ربی الاعلیٰ کے بعد کہے اللھم لک سجدت و بک آمنت و لک اہمیت سجد و جہی للذی خلقہ و صورہ و شق سمعہ و لبصرہ فقبارک اللہ احسن الخالقین۔ اور امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں اُسکو کہا کرتے تھے اور اگر سبوح قدوس رہنا و رب الملائکۃ والروح

کے تو اچھا ہو۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے روایت کی ہے کہ ہر آئینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسکو سجدہ میں کہا کرتے تھے۔ اور اپنی دونوں کہنیاں سجدہ میں اپنے دونوں پہلوؤں سے جدا رکھے اور اپنی انگلیوں کا رخ سجدہ میں قبلہ رو رکھے اور اپنے دونوں ہاتھوں کی انگلیاں انگوٹھے کے ساتھ ملائے اور اپنے دونوں ہاتھ زمین پر نہ بکھائے بعد ازاں تکبیر کہتے ہوئے سر کو اٹھائے اور اپنے بائیں پاؤں کے اوپر بیٹھے اور داہنے پاؤں کو کھڑا رکھے اُس طرح کہ اگر انگلیوں سے قبلہ رو ہو دے اور دونوں ہاتھ اور دونوں زانوؤں پر بے تکلف بغیر سلائے اور ملائے رکھے اور کہے رب اغفر لی وارحمی واہدنی واجبرنی وعافنی داعف عنی اور اس نشست کو فرض میں زیادہ طول نہ دے مگر نوافل میں مضائقہ نہیں جب تک اسکو رب اغفر وارحم کر رکھتے ہوئے طول دے بعد ازاں دوسرا سجدہ تکبیر کہتے ہوئے کرے اور قعود یعنی نشست میں اقعار کردہ ہو اور وہ اس مقام پر اس معنی میں ہو کہ دونوں سرین اپنے دونوں پاشنوں پر رکھے اور جب دوسری رکعت میں کھڑے ہونے کا ارادہ کرے تو آرام کے لیے جلسہ خفیفہ کرے اور اسی طرح باقی رکعتوں میں کرے بعد اسکے تشهد کرے۔ اور نماز سر معراج ہو اور وہ معراج قلوب ہو اور تشهد قرار گاہ وصول کا ہو بعد ازاں کہ قطع مسافات علوی درجہ بدرجہ طبقات آسمانی کی کی ہو اور التحیات پروردگار خلایق پر سلام ہو پس چاہیے کہ جو کہے اُسکو ذہن میں لائے اور جس سے کہتا ہے اُسکے ساتھ بارود رہے اور کیفیت عرض کو جانے اور حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام بھیجے اور اپنے دل کی آنکھوں کے سامنے اُسکو موجود جانے اور صالح بندگان الہی پر سلام بھیجے پس اس صورت میں بندگان الہی سے کوئی بندہ آسمان اور زمین میں باقی نہیں رہتا مگر یہ کہ سب نسبت روحانی اور خاصیت فطری کے

ساتھ سلام نہ بھیجے اور اپنا داہنا ہاتھ اپنی داہنی ران پر رکھے کہ اُننگلیاں
 بندھی ہوئی ہوں مگر انگشت شہادت اور شہادت میں انگشت شہادت کو الٹھہر
 کے اوپر اٹھائے نہ کلمہ نفی میں جو آلہ کے اندر ہو اور اس انگشت شہادت
 کو سیدھا نہ اٹھائے بلکہ ہکا سر ران کی طرف جھکا ہوا پیچیدہ ہو سو یہ انگشت
 شہادت خشوع کی صورت ہو اور خشوع قلب کی سرایت کی دلیل کی طرف ہو اور
 اپنی نماز کے آخرین دعا اپنی ذات اور مومنین کے لیے کرے اور اگر امام ہو تو
 چاہیے کہ دعائیں متفرق اور تنہا نہ ہو بلکہ اپنی ذات اور مقتدیوں کے لیے دعا کرے
 اس واسطے کہ امام جو نماز میں بیدار ہشیار ہو ایک درباری کی مثال ہو جو کہ سلطان
 کے حضور میں حاضر ہو اور اُسکے نیچے اہل حاجت ہوں کہ اُنکے لئے دربار سول
 اور التماس کرتا ہو اور اُنکی حاجتوں کو عرض کرتا ہو اور مومنین دیوار کی مثال
 ہوں کہ ایک دوسرے کو مضبوط اور مستحکم کرے اور اسی کے ساتھ امدت قائل
 نے اُنکی تعریف اپنے اس قول سے فرمائی ہو کہ انہم بنیان مرصوص اور اس امت
 کے وصف میں کتب سابقہ میں ہو کہ اُنکی صفوں نماز میں ایسی ہیں کہ جیسے
 صفوں اُنکی لڑائی میں ہیں۔ مروی ہو کہ معن ابن عیسیٰ نے کعب جبار سے
 سوال کیا کہ توریت میں نعت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی کیسی پاتا ہے اُس نے
 جواب دیا کہ ہم اس طرح پاتے ہیں کہ محمد بن عبد اللہ مکہ میں پیدا ہو گئے اور
 طیبہ کو ہجرت کر نیگے اور ملک ہکا خمام میں ہو گا اور وہ نہیں ہو فحاش یغنی
 بسیار زشت سخن و زشت کار اور نہ ہزاروں میں ستحاب یعنی چھینے والا ہو گا
 اور برائی کا بدلہ برائی سے نہ کرے گا مگر وہ عفو کرے گا اور بخشاوے گا اپنی امت کو جو
 حماد ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی حمد اور نرمی اور آسواگی میں کر نیگے اور ہر ایک باندی پر تکبیر
 سے بزرگی اللہ تعالیٰ کی کر نیگے اور اپنے ہاتھ پاؤں کا وضو کر نیگے اور نصف

ساق تک ازار پہننے وہ اپنی نمازون میں ایسی ہی صفت باندھیں گے جیسی کہ وہ
 اپنی لڑائی میں صفیں باندھیں گے انکی آوازیں انکی مسجدوں میں ایسی ہونگی کہ جیسے
 شہد کی مکھیاں بھن بھناتی ہیں آسمانوں کے درمیان میں آوازیں سنائی دینگی سونا
 میں امام صفت کا پیشوا شیطان کی لڑائی میں ہو تو وہ خشوع اور ادا سے مراتب
 ادب کے ساتھ ظاہر اور باطن سب نمازوں سے اولیٰ اور فضل ہونا چاہیے اور بیدار
 ہو شیار نمازی کے جب ظاہر مجتمع ہونگے تو انکے باطن بھی مجتمع ہونگے اور باہم ایک
 دوسرے کی یادری اور مددگاری کرتے ہیں اور ایک سے دوسرے کو خدا نواز اور
 برکات اثر و سرایت کرتے ہیں بلکہ جقدر مسلمان کہ زمین کی اطراف میں نماز پڑھنے
 والے ہیں قلوب و سنت سلام و رابطہ ایمان سے انکے درمیان باہم دیگر یادری
 اور امداد ہو بلکہ اللہ تعالیٰ بزرگ ملائکہ سے انکی امداد کرتا ہو جس طرح کہ جناب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امداد ملائکہ نشان والوں سے روز بدر کی تھی سو
 انکی حاجتیں شیطان کی لڑائی میں بڑھکر انکی حاجات سے ہیں جو کفار کی لڑائی
 میں تھیں۔ اور اسی واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے رجبا
 من الجہاد الا صغرا لے الجہاد الا کبر ترجمہ ہم نے جہاد صغیر سے جہاد اکبر کی طرف
 بازگشت کی پس انکو فرشتے متلاقی ہوتے ہیں بلکہ انکے سچے انفاس سے افلاک
 قائم ہیں پھر جب کہ نماز سے باہر آنا چاہے اپنے داہنے طرف سے سلام پھیرے اور
 سلام کرنے کے ساتھ ہی نیت کرے کہ وہ نماز سے باہر ہوتا ہو اور وہ سلام فرستوں
 پر ہو اور حاضرین پر جو مومنین سے ہیں اور قوم جن سے جو مومن ہیں اور اپنا
 رخسارہ داہنے طرف والوں کے لیے گردن موڑنے سے ظاہر کرے اور اس سلام میں
 اور بائیں طرف کے سلام کے درمیان میں فصل اور علیحدگی کرے سو اسطرح کہ ہر
 مواصلت سے نہی وارد ہوتی ہو اور مواصلت پانچ ہیں دو انہیں سے امام کے ساتھ مخصوص

ہیں اور وہ یہ ہو کہ ابام تکبیر سے قراءت کو نہ ملائے اور رکوع کو قراءت سے نہ ملائے اور دو مقتدیوں پر ہیں اور وہ یہ ہو کہ تکبیر اولیٰ کو تکبیر ابام سے نہ ملائے اور نہ اس کے سلام کو اپنے سلام سے ملائے اور ایک مواصلت دونوں یعنی امام اور مقتدی پر ہو اور وہ یہ ہو کہ فرض کا سلام نفل کے سلام سے نہ ملائے اور سلام کو جزم سے ٹرھے اور اس کو بہت نہ کھینچے پھر سلام کے بعد دعائے جو چاہے خواہ دنیا کا امر ہو یا اس کے دین کا ہو اور سلام پھیرنے کے پہلے ہی نماز کے اندر دعائے اسوا سے کہ وہ قبول ہوتی ہو اور جس شخص نے پانچون وقت کی نماز جماعت کے ساتھ ادا کی حقیقت میں برد بحر کو عبادت سے بھر دیا اور تمام مقامات اور احوال کا پنچور اور زبہ پانچون وقت کی نماز باجماعت ہو اور وہ سر دین ہو اور مومن کا کفارہ ہو اور خطاؤں کو محو کرتی ہو اس رو سے کہ ہمارے شیخ شیخ ضیاء الدین ابو العجیب سہروردی رحمہ اللہ نے روایت فرمائی ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو پانچون وقت کی نماز میں خطاؤں کی کفارہ ہیں اور پڑھو اگر تم چاہتے ہو ان کجیہاں نیک سہاں نیک ذکر کی لذت کریں +

اُردو سوال باب نماز کے اندر آداب اور ہر ار کے بیان میں ہو

نمازی کے بہترین آداب سے یہ ہو کہ وہ کسی چیز میں دل بستہ نہ ہو خواہ وہ چیز حق ہو یا بہت ہو اسوا سے کہ حکمتِ دون نے ترک دینا کو نہیں کیا مگر اس لیے کہ وہ نماز کو دلا کریں جس طرح کہ مامور ہوے ہیں سبب یہ ہو کہ ہر گاہ دنیا اور اشغال دنیا طلب کے مشغول کرنے والے تھے تو ان کو چھوڑ دیا کہ محل مناسبات پر موجب غیرت تھے اور قریب مقام کی ٹھین رغبت تھی اور دل سے پروردگار عالم کو مانستے اور فرمانبردار تھے چنانچہ اگر ظاہر میں ادا سے نماز اطاعت ظاہری اور دل کا نماز میں ماسو سے اللہ سے فارغ

ہونا اطاعت باطنی ہو سو انھوں نے حضور ظاہر اور ممانعت باطن کو نہیں خیال کیا تب تک کہ انکی اطاعت میں خلل نہ پڑے اور انکی عبودیت میں شکستگی آئے تو نمازی میں ایسی سے پرہیز کرے کہ اسکا باطن اسوقت خیر میں لگا ہو جبکہ نماز شروع کرے۔ اور کہا گیا ہو کہ آدمی کی دانش اور نقاہت سے یہ بات ہو کہ انبی حاجت کو قبل از نماز روا کرے اور اسی واسطے حدیث شریف میں وارد ہو کہ جب کھانا اور عشا کی نماز ایک ساتھ آئے تو کھانے کو نماز عشا پر مقدم کرو اور نہ اسوقت نماز شروع کرے کہ پیشاب کی حاجت ہو اور نہ اسوقت کہ بیت اظلا کی ضرورت ہو اور موزہ کانگ اور کسا ہو اہونا بھی حازق اور ہونچنے والا مثل ضرورت مذکورہ ہو اور اس حالت میں بھی نماز نہ پڑھے جبکہ موزہ اسکا لباس تنگ ہو جو اسکے قلب کو مشغول نی طرف رکھتا ہو سو سوال کیا گیا کہ حازق کے بابت کوئی رائے اور تعین نہیں ہو تو جواب اسکا دیا گیا کہ حازق وہ شخص ہو جسکے کسا کوئی تنگی اور ضیق ہو اور حاصل کلام یہ ہو کہ آداب کی بات نہیں ہو کہ آدمی نماز اس حالت میں پڑھے کہ جب اسکے پاس ایسی شے ہو جو اسکے باطن کے مزاج کو عین سے متغیر کر دے جیسے کہ وہ چیزیں جسکا ہم نے ذکر کیا ہو اور غم شدید اور غضب منفرط بھی اس میں داخل ہیں۔ اور حدیث میں آیا ہو کہ کوئی تم میں سے نماز شروع نہ کرے اسوقت کہ ترشہ اور ماتھے میں بل پڑے ہوں اور نہ ہرگز تم میں سے کوئی نماز میں کھڑا ہو جب کہ خصہ میں ہو پس سزاوار نہیں ہو کسی بندہ کے لیے کہ وہ نماز میں کھڑا ہو مگر اسوقت کہ انبی پوری ہیئت سے محلی ہو اور نمازی کا عمدہ لباس یہ ہو کہ ہاتھ پاؤں میں اسکے سکون ہو اور اوہر اوہر نہ دیکھے نہ منٹھ پھیرے اور داہنا ہاتھ بائیں پر رکھے پس اس سے بہتر کیا ہیئت ہو بندہ کی جو فروتن کھڑا ہو بادشاہ غالب کے سامنے حاضر ہو اور شرع نے حرکات پر در پر کی رخصت دی ہو جو تین سے کم ہو اور اباب عزیمت نے نماز میں سب حرکات کو ترک کر دیا اور ایک دفعہ نماز میں

میرے ہاتھ کو جنبش ہوئی اور اس وقت ایک شخص جہال میں سے میرے برابر کھڑے تھے جب میں نماز سے فارغ ہو کر اٹھا پھر اتوار سے میرے اوپر اعتراض کیا اور اس حرکت کو برا جانا اور کہا ہمارے نزدیک یہ بات ہو کہ بندہ جب نماز میں کھڑا ہو تو اسے چاہیے کہ وہ سُن چپ چاپ بچلا رہے کہ اُس سے کوئی چیز اور عضو جنبش نہ کرے۔ اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ نماز میں سات چیزیں شیطان کی طرف سے ہیں۔ تکبر۔ نیند۔ دوسوہ۔ جانی۔ خارش۔ التفات۔ کسی چیز سے کھینکنا۔ اور بعض نے کہا ہے کہ سہو اور شک۔ اور ہر آئمہ عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ نماز میں خشوع یہ ہے کہ نماز پڑھنے والا نہ جانے کہ اُس کے داہنے طرف کون طرف ہے اور بائیں طرف کون۔ اور سفیان سے منقول ہے کہ کہا جس نے خشوع نہیں کیا اُسکی نماز فاسد ہوئی۔ اور معاذ بن جبل کی روایت اس سے بھی سخت اور دشوار تر ہے کہ جس نے قصداً داہنی اور بائیں طرف سے نماز میں جانا پھانا تو اُسکی نماز نہیں ہوئی اور بعض علماء نے کہا ہے کہ جسے ایک کلمہ بھی جو دیوار یا فرش میں لکھا ہو اپنی نماز کے اندر پڑھا تو اُسکی نماز باطل ہے اور انہیں سے بعض نے کہا ہے کہ یہ اس واسطے کہ وہ علماء اُسکے مخالف ہیں اور اس آیت کی تفسیر میں بعض نے کہا ہے والدین ہم علی صلاتہم وایکون کہ وہ ہاتھ پاؤں کا سکون اور طمانینت ہے بعض نے کہا ہے کہ جس وقت تکبیر پڑھے کہی جاوے تو جان لے کہ ہر آئمہ اللہ تعالیٰ تیرے شخص کی طرف ناظر اور تیرے مافی الضمیر کا عالم ہے اور اپنی نماز میں اُسکی مثال خیال کر کہ تیرے داہنے طرف ہنٹ اور بائیں طرف دوزخ ہے اور ہنٹ و دوزخ کی صورت باندھنے کا جو ہم نے ذکر کیا سبب یہ ہے کہ جب ذکر آخرت میں دل مشغول ہوگا تو اُس سے دوسواں شق قطع اور دور ہو جائیگا تو یہ تمثیل دل کے لیے ایک دوا کا حکم رکھے گی

تاکہ وسوسہ دور ہو۔ ہمارے شیخ ضیاء الدین ابوالنجیب سہروردی نے بواسطہ روایت کی ہر کہ سہل روح کا قول ہر کہ جس شخص کا دل ذکر آخرت سے خالی ہو تو اسے وسوسہ شیطانی پیش آتے ہیں اور جو شخص کہ اسکا باطن صفائی قلب اور نور معرفت کا حاصل کیے ہو تو وہ اپنی چشم دیدہ کے سبب مستغنی اس سے ہے کہ مشاہدہ کی صورت بناوے۔ اور ابوسعید خدری کا قول ہر کہ جو وقت رکوع کرے تو ادب اسکے رکوع میں یہ ہر کہ کھڑا رہے اور نزدیک ہو اور جھکے انے رکوع میں یہاں تک کہ اسکا کوئی جوڑ اور عضو باقی نہ رہے مگر یہ کہ وہ عیش بزرگ کی جانب قائم ہو پھر سبحان ربی العظیم کے یہاں تک کہ اسکے دل میں اللہ تعالیٰ سے بزرگتر کوئی چیز نہ ہو اور اپنے نفس کی تصفیہ اور تہتہ کرے حتیٰ کہ بھٹکے سے بھی کتر ہو اور جب ستر اپنا اٹھائے اور سمع اللہ میں حمد کے تو جائے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اسکو نکلتا ہو۔ اور یہ بھی کہا ہر کہ اسکے ساتھ خوف بھی ہقدر ہو کہ قریب ہے کہ اس سے گداخت ہو جائے۔ سراج نے کہا ہر جب کہ بندہ ملاوت شروع کرے تو اس میں ادب یہ ہر کہ وہ مشاہدہ کرے اور اسکا دل سماعت کرے کہ گویا وہ اللہ تعالیٰ سے سن رہا ہو کہ گویا اللہ تعالیٰ کے سامنے پڑھ رہا ہو اور یہ بھی سراج نے کہا ہر کہ ادب صوفیہ سے یہ ہر کہ نماز سے پہلے مراقبہ اور مراعات قلب کے خطرات اور عوارض سے کرے اور ماسوی اللہ جو چیز ہو اسکی نفی کرے پھر جب کہ نماز کیلئے حضور قلب سے کھڑا ہو تو گویا ایک نداد سے دوسری نماز میں کھڑے ہوئے تو ایسے نفس اور عقل کے ساتھ ہوگا کہ اسکے ساتھ نماز میں داخل ہوئے پھر جب نماز سے باہر ہو تو اپنے حال کی طرف حضور قلب سے رجوع کی پس گویا کہ وہ ہمیشہ نماز میں ہیں سو یہ نماز کا ادب ہو۔ اور کہا گیا ہر کہ بعض صوفیہ ایسے تھے کہ حفظ عددان سے کمال مستغفرق کے سبب نہوسکتا تھا یعنی وہ یہ نہ جانتے کہ رکعت پڑھیں اور ایک

شخص اُنکے ساتھیوں میں سے شمار کیا کرتا کہ رکعت پڑھیں۔ اور بعض نے کہا ہے کہ نماز کی چار شاخ ہیں حضور قلب محراب میں اور شہود عقل بادشاہ دیبا کے نزدیک ہو اور خشوع قلب بلاشتباہ ہو اور خضوع ارکان نگاہاری کے ساتھ اس واسطے کہ حضور قلب کے وقت پردے اٹھ جاتے ہیں اور شہود عقل کے وقت غلاب دور ہوتا ہے اور حضور نفس کے وقت دروازے کشادہ ہوتے ہیں اور ارکان خضوع کے وقت ثواب حاصل ہوتا ہے تو جو شخص نماز میں بلا حضور قلب کھڑا ہو تو وہ نمازی کھینے والا ہے اور جو شخص بلا شہود عقل نماز میں کھڑا ہو وہ نمازی بھولتا ہے اور جو بلا خضوع نفس پڑھنے لگا وہ شخص نمازی خطا کار ہے اور جو بلا خشوع ارکان پڑھتا ہے وہ نمازی جفا کار ہے اور جو ایسی نماز پڑھتا ہے جسکی تعریف کی گئی ہے مصلی صاحب وفا ہے۔ اور ہر آئینہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ جب بندہ نماز فرضیہ میں کھڑا ہو اس حال سے کہ اللہ کے طرف اُسکا منہ اور کان اور آنکھ ہو تو وہ نماز سے فارغ ہو کر پھر آتو گویا بچہ گناہ سے وہ ایسا پاک ہو کہ جیسے بدن کہ اپنی بان کے بیٹ سے پیدا ہوا ہے اور ہر آئینہ اللہ تعالیٰ منہ دھونے سے اُسکا گناہ جو اُس سے ہوا اور اُسکے دونوں ہاتھوں کے دھونے سے اُسکے گناہ اور اُسکے دونوں پاؤں دھونے سے اُسکے گناہ دھوتا ہے اور در در کرتا ہے حتیٰ کہ وہ نماز میں اس طرح در آتا ہے کہ اُسکے ذمہ کوئی گناہ نہیں ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے چوری کا ذکر ہوا تو آپ نے فرمایا کہ کون چوری سب سے زیادہ بری اور خراب ہے تو حاضرین نے عرض کی کہ اسد اور رسول اُسکا دانا تر ہے پھر آپ نے فرمایا کہ سب چوریوں سے بدتر یہ ہے کہ آدمی اپنی نماز سے چوری کرے۔ لوگوں نے عرض کی کہ نبی اپنی نماز سے کس طرح چوری کرتا ہے حضرت نے فرمایا کہ وہ نماز کار کو ع پورا نہیں کرتا اور نہ اُسکا سجدہ اور نہ اُسکا خشوع اور قراآت کو پورا کرتا ہے جو نماز میں ہے۔ ابو عمر

بن علانی سے روایت ہو کہ وہ امامت کے لیے بڑھایا گیا تو اُس نے کہا کہ میں اسکی
 صلاحیت نہیں رکھتا پھر جب اُس سے اصلاح کی گئی اُسے تکبیر تحریمہ باندھی پھر اُسے
 غش آگیا سو لوگوں نے دوسرے کو انام بنایا پھر جب کہ اُسے ہوش آیا تو اُس نے
 سوال کیا کیا تو کہا جب میں نے کہا استوداع یعنی برابر صاف کرو تو ہاتھ نے
 مجھے آواز دی کہ آیا تو اُس کے ساتھ کبھی مستوی اور برابر ہوا ہے یعنی باادب
 اور منقاد ہوا ہے۔ اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب
 بندہ نے اچھی طرح وضو کیا اور نماز اُسکی وقت پر پڑھی اور اُسکے رکوع و سجود
 اور مواقیت کی حفاظت کی تو نماز کہتی ہے کہ اللہ شیری حفاظت کرے جیسے کہ تو نے
 میری حفاظت کی ہے پھر وہ بلند ہوتی ہے کہ اُسکے لیے ایک نور ہوتا ہے یہاں تک کہ
 وہ آسمان تک پہنچتی ہے اور یہاں تک کہ وہ اللہ تعالیٰ تک پہنچتی ہے پھر اپنے نمازی
 کے لیے شفاعت کرتی ہے اور جب بندہ نماز کو ضائع کرتا ہے تو اُسکو نماز کہتی ہے کہ خدا
 تجھے ضائع کرے جیسا کہ تو نے مجھے ضائع کیا ہے پھر وہ اونچی چڑھتی ہے کہ اُسکے ساتھ
 تاریکی ہوتی ہے یہاں تک کہ وہ آسمان تک پہنچتی ہے اور اُسکے لیے دروازہ بند
 ہو جاتا ہے پھر وہ لیٹی جاتی ہے جس طرح کہ دھڑاکیں لپیٹا جاتا ہے پھر وہ اُسکے
 نمازی کے منہ پر رسی جاتی ہے۔ اور ابوسلیمان دارانی نے کہا ہے کہ جب بندہ نماز
 میں کھڑا ہو تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اٹھا دو وہ پردے جو میرے اور میرے بند کے
 درمیان ہیں پھر جب وہ بندہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے دوسری جانب منہ پھیرتا ہے تو
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ڈال دو وہ پردے جو میرے اور اُسکے بیچ میں ہیں اور میرے
 بندہ کو اور اُس جہر کو چھوڑ دو جو اُس نے اپنے نفس کے لیے پسند کی ہے۔ اور ابوبکر
 وراق نے کہا ہے کہ اکثر اوقات میں دو رکعت نماز پڑھتا ہوں اور اُن سے میں
 منصرف اور اُلٹا پھرتا ہوں اور مجھے اللہ سے ایسی ہی حیاتی ہے جیسے اُس

مرد کو شرم آتی ہو جو زنا سے اُٹھا پھر کے آتا ہو پھر قول اُسکا اُسکے نزدیک
 بڑا ادب ہو اور ہر ایک انسان نماز کا ادب اُسی قدر جانتا ہو بقدر کہ قرب
 سے حصہ ہوتا ہو۔ اور موسیٰ بن جعفر سے پوچھا گیا کہ لوگوں نے آپ کی نماز
 آپ کے سامنے چلنے سے فاسد کر دی کہا کہ جبکہ لیے میں نماز پڑھتا ہوں وہ
 وہ مجھ سے قریب تر ہیں سے ہو جو میرے آگے سے گزرتا ہو۔ اور منقول ہو کہ حضرت
 زین العابدین علی بن حسین رضی اللہ عنہم کی یہ حالت تھی کہ جب آپ نماز کے لیے
 باہر نکلتے تو رنگ کے تغیر کے سبب پہچان نہ پڑتے تو آپ اسکی بابت دریافت کیا جاتا
 آپ فرماتے کہ تم جانتے ہو کہ میں نے جانے کا ارادہ کرتا ہوں اور عمار بن سنان
 جناب رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہو کہ ہر آئینہ آپ نے فرمایا ہو کہ بندہ
 کے لیے اسکی نماز سے اُسی قدر لکھا جاتا ہو جو وہ سمجھتا ہو اور دوسرے الفاظ میں اُرد
 ہو تم میں سے بعض وہ ہیں جو پوری نماز پڑھتے ہیں اور بعض تم میں سے نماز آدھی
 پڑھتے ہیں اور چوتھائی اور پانچواں حصہ یہاں تک کہ دسویں حصہ تک پہنچتے ہیں
 خواص کا قول ہو کہ آدمی کو چاہیے کہ نوافل کی نیت کرے تاکہ اُسکے فرائض کے نقصان
 پورے ہوں اور اگر اسکی نیت نہ کرے تو اُس سے کچھ محبوب ہوگا ہمیں یہ روایت
 پہنچی ہو کہ اس نوافل کو قبول نہیں کرتا جب تک کہ نماز فریضہ کو ادا نہ کرے۔ اس
 تعالیٰ فرماتا ہو تمھاری مثل اُس میرے بندہ کی ہو کہ قبل اسکے کہ قرض واکرے دیہ
 اور تحفہ کا بھیجا شروع کرے۔ اور یہ بھی کہا ہو کہ خلق اللہ تعالیٰ سے دو خصلت کے
 سبب منقطع اور علیحدہ ہو گئی ایک انہیں سے یہ ہو کہ نوافل کو طلب کیا اور فرائض کو ضائع کیا
 اور دوسری یہ ہو کہ انھوں نے ظاہر کے احوال کیے اور انہیں صدق و رینک خواہی
 کے ساتھ اپنے دلوں کو نہ لگایا اور اللہ تعالیٰ نے نکار کیا ہو کہ کسی عامل سے کوئی عمل
 قبول نہ کرے جب تک اس میں صدق اور حق اس سے نہ ہو اور نماز میں آنکھ کا کھلا رکھنا

اس سے بہتر یہ کہ اُسکو بند کرے الا سوقت کہ اُسکا قصد نظر کی تفریق اور اسکے
ادھر اُدھر پھرنے پر ہو تو اسوقت آنکھوں کو بند کرے تاکہ شروع کے لیے مدد ہو پچھ
پھر اگر جمائی نماز میں آوے تو جہان تک ہو سکے اپنے ہونٹھوں کو ملائے اور اپنی تھوڑی
کو اپنے سینہ سے نہ ملائے اور نہ دوسرے سے نماز میں مزاحم ہو۔ بعض نے کہا کہ مرحوم
یعنی جس شخص کو دھکا دیا وہ مزاحم یعنی دھکا دینے والے کی نماز کا ثواب لیجا لیگا اور
بعضوں نے کہا ہر جس شخص نے پہلی صف اس خون سے چھوڑ دی کہ پہلی صف
والوں کے لیے جگہ کی تنگی ہوگی اور وہ دوسری صف میں کھڑا ہو تو اسکو اللہ تعالیٰ
صف اول کے برابر ثواب عطا فرمائے گا کہ صف اول والوں کے ثواب سے
کچھ کمی ہو۔ اور روایت ہے کہ حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام نماز میں کھڑے
ہوتے تو انکے قلب کی پیش اور ترب ایک امیل کے فاصلہ پر سنانی دیتی تھی اور
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے روایت کی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے سینہ سے جوش کی آواز ایسی سننے میں آتی ہے جیسے دگ سے آتی ہے جتنے کہ
دینہ کے گلی کو چون میں سن پڑتی تھی۔ اور جنیدؒ سے پوچھا گیا کہ نماز کا فرض کیا ہے
جواب دیا کہ تعلقات کا توڑنا اور قصد کا جمع کرنا اور اللہ تعالیٰ کے سامنے حاضر
ہونا۔ اور حسن نے کہا ہر تیرے اوپر وہ کون امر تیرے دین سے ہے ہر جو بزرگتر ہو
در حالیکہ تیرے اوپر نماز تیری خواہ اور سبک ہو۔ اور منقول ہے کہ بعض انبیاء کی طرف
اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی اور کہا جب تو نماز میں مشغول ہو تو اپنے دل سے خشوع
اور اپنے بدن سے خضوع اور اپنی آنکھ سے اشک میرے حوالہ کر اس وقت میں
قریب ہوں۔ اور ابوالخیر قطع نے کہا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو خواب میں دیکھا تو میں نے عرض کی کہ یا رسول اللہ مجھے کچھ وصیت فرمائیے اپنے
فرمایا یا ابوالخیر نماز اپنے اوپر لازم کر اسوا سے کہ میں نے اپنے پروردگار سے

وصیت طلب کی تو مجھے اُسے نماز کی وصیت کی اور مجھے فرمایا کہ میں سب سے زیادہ قریب سوفت ہوتا ہوں کہ تو نماز میں ہوتا ہے۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ دو کعبین فکر میں بہتر رات بھر کے قیام سے ہیں۔ اور منقول ہے کہ محمد بن یوسف فرماتے تھے حاتم احم کو دیکھا کہ کھڑا ہوا لوگوں کو غلط کہتا تھا تو اُس سے کہا کہ اے حاتم میں تجھے دیکھتا ہوں کہ لوگوں کو نصیحت کرتا ہے کیا تو نماز اچھی پڑھتا ہے کہا ہاں کہا کیونکر نماز پڑھتا ہے کہا کہ میں حکم کے ساتھ اٹھتا ہوں اور چلتا میں خوف سے ہوں اور داخل ہوتے سے ہوتا ہوں اور عظمت کے ساتھ اللہ اکبر کہتا ہوں اور ترہیل سے قرأت کرتا ہوں اور شروع سے رکوع کرتا ہوں اور سجدہ سے تواضع اور تشہد کے لیے پورا بیٹھتا ہوں اور سنت پر سلام پھیرتا ہوں اور اپنے پروردگار کے اُسے سپرد کرتا ہوں اور اُسکی حفاظت اپنی زندگی بھر کرتا ہوں اور ملامت کے ساتھ اپنے نفس کی طرف رجوع کرتا ہوں اور اُسکا خوف میں کرتا ہوں کہ میری نماز وہ قبول نہ کرے اور امید قبول کی رکھتا ہوں اس خوف ورجا کے درمیان میں ہوں اور جسے مجھے علم سکھایا اُسکا شکر یہ کرتا ہوں اور میں اُسکو علم سکھاتا ہوں جو مجھ سے مانگتا ہے اور میں اپنے پروردگار کی حمد کرتا ہوں اُسوا سوا سوا کہ مجھے اُسے ہدایت کی ہے تو محمد بن یوسف نے کہا تجھ سا شخص صلاحت اسکی رکھتا ہے کہ واعظ ہو۔ اور قول اللہ تعالیٰ کا کہ لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ یعنی نماز کے قریب نہ جاؤ جبکہ تم نشہ میں ہو اس میں متوالا حسب دنیا سے مراد ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ متوالا ریخ اور غم خوارگی سے ہو۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس شخص نے نماز کو دیکھتین پڑھیں اور دنیا کی کوئی بات اُسکے نفس نے نہیں کی تو اللہ تعالیٰ اُس کے گناہ جو پہلے کیے ہوں بخش دیتا ہے۔ اور یہ بھی فرمایا ہے کہ نماز غربت اور مسکنت

اور تو اضع اور تضرع اور پشیمانی ہو اور تو اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے اور کہے
اللہم اللہم سوچو کوئی یہ نہیں کرتا ہو تو وہ نماز ناقص ہے۔ اور ہر آئینہ وارد ہوا
ہو کہ مومن جو وقت نماز کے لیے وضو کرتا ہے تو اطراف زمین میں شیطان اُسکے
خوف کے سبب اُس سے دور بھاگتا ہو اس واسطے کہ اُسے تیاری اسکی شروع
کی ہے کہ بادشاہ کے حضور میں آدے پھر جب وہ اللہ اکبر کہتا ہو تو شیطان
اُس سے چھپ جاتا ہو اور بعضے کہتے ہیں کہ نمازی اور شیطان کے درمیان
حجاب ڈال دیا جاتا ہو کہ اُسکی طرف وہ نہیں دیکھتا ہو اور خداے جبار اُسکو
اپنے رُخ کے سامنے متوجہ کر لیتا ہو پھر جب اُسے اللہ اکبر کہتا تو اللہ تعالیٰ
اُسکے قلب میں دیکھتا ہو پھر اگر اُسکے دل میں اللہ تعالیٰ سے بزرگتر کوئی نہیں
ہوتا تو فرماتا ہو کہ تو نے اللہ کی اپنے دل میں تصدیق کی جیسا کہ تو کہتا ہے
کہ اللہ اکبر اور اُسکے دل سے نور شافین پھیلتا ہو کہ وہ عرش کے ملکوت کو
جا ملتا ہو اور اُس نور کے سبب اُسکو زمین و آسمان کے پردے کھل جاتے
ہیں اور اُس نور کے درمیان اُسکے لیے حسنات لکھے جاتے ہیں اور جب ایک
جاہل غافل نماز کے لیے کھڑا ہوتا ہو تو اُسکو شیطاں گھیر لیتے ہیں جس طرح
مکھیاں شہد کے نقطہ پر چاروں طرف سے گن گرتی ہیں پھر جب وہ اللہ اکبر کہتا ہو
تو اللہ تعالیٰ اُسکے قلب میں دیکھتا ہو جب کہ اُسکے دل میں کوئی چیز بھی نظر آتا
ہے اُسکے نزدیک بڑی ہوتی ہے تو اُسکے لیے فرماتا ہو کہ تو بھڑا ہو اللہ تعالیٰ
تیرے دل میں سب سے بزرگتر نہیں ہو جیسا کہ تو کہتا ہو اسوقت اُسکے دل میں
سے ایک دھواں اُٹھتا ہو جو آسمان کے برابر پہنچتا ہو اور وہ حجاب
اُسکے قلب کا ملکوت سے ہو جاتا ہو پھر یہ حجاب اسکی صلابت زیادہ کر دیتا ہو
اور شیطان اُسکے قلب کو اپنا قلعہ بنا لیتا ہو پھر ہمیشہ ہمیں پھنسک مارتا ہے

اور فضلہ ڈالتا ہے اور اُس کے طرف و سوسہ پہنچاتا ہے اور تریزین ماسوا کی دنیا
 وغیرہ سے کرتا ہے۔ بیان تک کہ وہ اپنی ناز سے اُٹا پھرتا ہے اور وہ نہیں جانتا
 کہ اُس میں کیا تھا اور حدیث میں وارد ہے کہ اگر شیاطین نبی آدم کے قلوب کے
 ارد گرد نہ گھومتے تو البتہ وہ عالم ملکوت آسمانی کی طرف دیکھتے اور وہ قلوب صافی
 جنکا ادب اُن کے قابضوں کے کمال ادب سے کامل ہو گیا ہے وہ آسمانی ہو جاتے
 ہیں کہ تکبیر کے ساتھ ہی آسمان میں داخل ہوتے ہیں جس طرح کہ وہ غار میں داخل
 ہوتا ہے اور راستہ تعالیٰ نے آسمان کو شیاطین کے تصرف سے محفوظ و مصون کیا ہے
 تو جو قلب آسمانی ہیں اُن کی طرف شیاطین کو راستہ نہیں ہے پھر اُس وقت ہو جس
 نفسانی اُس میں باقی رہ جاتے ہیں کہ وہ آسمان کے اندر قلعہ بند ہونے سے
 نہیں قطع ہوتے جس طرح کہ تصرفِ شیطانی قطع ہو جاتا ہے اور جو قلوب کہ مراد
 (بیان مراد اصطلاحی ہے جو مرید کے مقابل ہے) ہیں وہ درجہ بدرجہ تقریب کی
 وجہ سے چڑھتے ہیں اور آسمانوں کے طبقوں میں عروج کرتے ہیں اور آسمانی طبقہ
 کے ہر طبقہ میں ظلمتِ نفس سے کسی قدر بچھے رہتے اور پھٹتے جاتے ہیں اور اُس کے
 اندازہ سے ہوا جس نفسانی کم ہوتے جاتے ہیں بیان تک کہ وہ آسمانوں سے
 گزر جاتا ہے اور عرش کے سامنے توقف کرتا ہے پس اُس وقت نورِ عرش کی
 روشنی سے ہوا جس نفسانی اور خطرات اُس کے بالکل زائل ہو جاتے ہیں اور
 نفس کی تاریکیاں قلب کے نور میں چھپ جاتی ہیں جس طرح کہ رات اندرون
 کے قلاب ہو جاتی ہے اور اُس وقت میں آداب کے حقوق اچھی طرح ادا ہوتے ہیں
 اور بس قدر بہتے ناز کے ادب بیان کیے وہ بہت آداب ہیں اُن میں سے قلوب
 اور معدود ہیں اور شانِ ناز ہمارے وصف سے بہت زیادہ اور بڑھی
 ہوئی ہے اور ہمارے ذکر سے کامل تر ہے اور بہت اقوام نے غلطی کی

اور کہا ہے کہ نماز سے مقصود اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے اور جب ذکر حاصل ہوگا تو نماز کی کیا حاجت ہے اور گمراہی کے راستوں پر وہ لوگ چلے اور خیالات باطل کی طرف جھکے اور ان لوگوں نے آمین اور احکام کو محو ونسی کر دیا اور حلال و حرام کو چھوڑ دیا اور دوسری قوموں نے آمین ایک اور طریق اختیار کیا جس سے نقصان حال تک پہنچایا جہاں کہ وہ گمراہی سے سلامت رہے اس واسطے کہ انھوں نے فرائض کا اقرار کیا اور نوافل کی فضیلت سے انکار کیا اور تھوڑی راحت جان کر فریفتہ ہو گئے اور فضل اعمال کو ترک کر دیا اور یہ نہ جانا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہر ایک صورت میں صورتوں سے اور ہر ایک حرکت میں حرکات سے ہر راہ اور حکمتیں میں جو کسی چیز میں اذکار سے موجود نہیں ہیں تو احوال اور اعمال ایک روح اور جو جسم ہیں اور جب تک بندہ دنیا میں ہے اس کے اعمال سے روگردانی عین طغیان اور کبرخی ہے تو اعمال کو احوال کے سبب چھوڑ دیا حالانکہ احوال کا نشوونما اعمال کے ساتھ ہے۔

انتالیسواں باب روزہ اور اسکے حسن اثر کی فضیلت میں ہے

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا نصف صفت ایمن ہے اور روزہ نصف صبر ہے اور کہا گیا ہے کہ نبی آدم کے اعمال میں کوئی سچ نہیں ہے مگر وہ روزہ منظر عالم اور تاوان میں جاتی ہے کچھ روزہ کے واسطے کہ کوئی قصاص میں داخل نہیں پاتا اور اللہ تعالیٰ قیامت کے دن فرمایا گیا کہ یہ روزہ میرے واسطے ہے تو کوئی شخص آمین سے کچھ قصاص میں نہ پائیگا۔ اور حدیث میں وارد ہے کہ روزہ میرے واسطے ہے اور میں اس کی جزا ہوں۔ بعض نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو اپنی ذات کی طرف مضاف اور مسوب کیا ہے اس واسطے کہ اس میں اخلاق صمدیت سے ایک خلق ہے۔ اور نیز اس واسطے کہ وہ اعمال باطنی سے ہے از قبیل شوق کہ اس پر

اللہ کے سوا دوسرا کوئی مطلع نہیں ہوتا۔ اور اس قول اللہ تعالیٰ کی تفسیر میں
 اَلشَّابُّوْنَ صَاۡمُوْنَ مراد ہر اس واسطے کہ انھوں نے بھوک پیاس میں اللہ تعالیٰ
 کی طرف سیاحت اور سفر کیا ہے اور اس قول اللہ تعالیٰ میں اِنَّمَا يُؤْنِیْ لِقَآءِ رَبِّوْنَ
 اَجْرٌ کُمْ بَغِیْرِ حِسَابٍ کہا گیا ہے کہ صابرون صامون میں اس واسطے کہ صبر ایک اسم
 ہمارے سوم سے ہے اور روزہ دار کے لیے فراغت تامہ سبباتی ہے اور اُس کے لیے
 تخمینہ اور اندازہ اجر کا کامل کیا جاتا ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس قول
 اللہ تعالیٰ میں فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِیْ لَکُمْ مِنْ قُرْۡاٰنٍ جَزَآءٌۭ بِاَکَانُوْا یَعْلَمُوْنَ لَیْکَ
 وَجْہِ بَیِّنٍ اور وجوہ کے یہ بھی ہے کہ اُنکا عمل صوم ہے۔ اور سبھی بن معاذ نے کہا ہے
 جب کہ مرید زیادہ کھانے میں مبتلا ہو پھر ملکہ شفقت کے سبب گریہ و بکا کرتے
 ہیں اور جو کوئی کھانے کی حرص میں بھٹتا ہے تو ہر اُمینہ وہ شہوت کی آگ میں
 جلا یا گیا اور بنی آدم کے نفس میں شر کے ہزار عضو ہیں جو سب کے سب شیطان کے
 قبضہ میں ہیں جس سے اُسکو تعلق ہے تو جو بوقت اُسے پیٹ کو خالی اور بھوکا
 رکھا اور اُسکا گلا دیا اور نفس اُسکا راضی ہو تو تمام عضو خشک ہو جاتے ہیں اور
 بھوک کی آتش میں جلتے ہیں اور شیطان اُسکے سایہ سے بھاگتا ہے اور جب اُسے
 پیٹ اپنا بھریا اور حلق اُسکا چھوڑ دیا تاکہ شہوات کے مزے خوب چکھے تو اُسکے
 اعضا فرہ اور تازہ ہوتے ہیں اور شیطان کو قوت ہوتی ہے اور سیری اور شگم مری
 نفس میں ایک نہر ہے جس پر شیطاں وارد ہوتے ہیں اور بھوک روح میں ایک نہر ہے
 جس پر ملائکہ وارد ہوتے ہیں اور شیطان بھوک کے سونے والے سے بھاگتا ہے پھر اُسکا کیا
 حال ہوگا جبکہ وہ قائم ہو اور شیطان پیٹ قائم سے بغلیں ہوتا ہے اور کیا اُسکا حال
 ہوگا جبکہ وہ سوتا ہو سو مرید صادق کا نفس جبکہ کھانا پینا مانگتا ہے اللہ تعالیٰ کی
 طرف فریاد کرتا ہے۔ ایک شخص طیالسی کے پاس آیا اور وہ اُسوقت سوکھی روٹی

کھا رہا تھا جسکو بانی میں بھگویا تھا نہک کے ساتھ جو نیم کوفتہ تھا اُس شخص نے آپ سے کہا کہ کیونکر اُسکی آپ خواہش کرتے ہیں آپ نے کہا اُسے میں چھوڑ دیتا ہوں یہاں تک کہ اُسکی خواہش مجھے ہو۔ اور بھنوں نے کہا ہر جس شخص نے اپنے کھانے پینے کے اندر اسرار اور حد سے تجاوز کیا اُسکی طرف خواری اور ذلت دنیا میں قبل از آخرت نشانی کرتی ہے۔ اور صوفیہ سے بھنوں نے کہا ہر کہ بڑا دروازہ حسین سے ہو کر اللہ تعالیٰ کے حضور میں آدمی پہنچتا ہے وہ غذا کا چھوڑ دینا ہے۔ اور بشیر نے کہا ہر کہ بھوک دل کو صاف کرتی ہے اور ہوا یعنی خواہش نفسانی کو مار ڈالتی ہے اور علم دقیق اُسکا ورثہ ہے۔ اور ذوالنون نے کہا ہے کہ میں نے کبھی نہیں کھایا حتیٰ کہ پیٹ بھر گیا اور کبھی نہیں پیا حتیٰ کہ سیراب ہو گیا مگر یہ کہ معصیت الہی اور نافرمانی میں پڑ گیا یا یہ کہ کسی معصیت کا میں نے قصد کیا اور قاسم بن محمد نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ ہمارے اوپر ایک پورا اور آدھا مہینا آیا کرتا کہ ہمارے گھر میں آگ کو دھن تھا نہ چراغ کے لیے نہ کسی دوسری چیز کے لیے۔ راوی نے کہا کہ میں نے کہا سبحان اللہ پھر کس چیز سے آپ زندہ رہتی تھیں فرمایا کھجوروں سے اور بانی سے اور ہمارے ہمسایہ میں انصار لوگ رہتے تھے جسکو اللہ عز و جل خیر دے کہ اُنکے پاس ستار دودھ کے جانور تھے سو سب اوقات وہ لوگ ہماری کسی قدر غمخواری کرتے تھے اور خصمہ بنت عمر رضی اللہ عنہا نے اپنے باپ سے کہا کہ ہر آئینہ اللہ تعالیٰ نے رزق کو وحمت دی ہے تو کاش آپ کھانا زیادہ اُس سے کھاتے جو آپ کھاتے ہیں اور ایسا کپڑا پہنتے جو آپ کے اس کپڑے سے ملائم ہوتا تھا فرمایا کہ میں ہر آئینہ تجھ سے خاصمت تیرے نفس کی طرف کرتا ہوں کیا ایسا امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ تھا اُسکو بار بار کہتے تھے تو خصمہ روئیں پھر فرمایا واللہ کہ میں اُس کے شدید

زندگی دنیاوی میں شریک ہونگی شاید کہ اُسکے فراخ عیشی آخرت میں شریک ہوں۔ اور بعضوں نے کہا ہر عمر کے لیے میں نے کبھی آٹا نہیں بھانا مگر یہ کہ میں نے اُسکی نافرمانی کی۔ اور عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا ہر کہ تین دن بھی گھوٹ کی روٹی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کھائی یہاں تک کہ آپ نے وصال کیا اور عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ ملکوت کا دروازہ ہمیشہ کھٹکھٹایا کرو کہ وہ تمہارے لیے کھل جائے گا لوگوں نے کہا ہم کس طرح اُسکی مدد و ست کر رہے ہیں کہا بھوک سے اور پیاس سے اور تشنگی سے۔ اور منقول ہر کہ تین بن زکریا علیہما السلام پر ابلیس ظاہر ہوا اور اُسکے اوپر چال اور بھندے اور کمزور تھیں سو کہا یہ کیا چیز ہیں کہا یہ شہوات ہیں جنہیں بنی آدم کو بھانپنا ہوتا ہوں کہا تو اسٹین میرے لیے بھی کوئی شہوت پاتا ہر کہ انہیں بجز اُسکے کہ تو نے ایک شب پیٹ بھر کھانا کھایا تھا تب ہم نے تجھے نماز اور ذکر سے گراں اور الکی کر دیا آپ نے کہا ضرور ہے کہ میں آئندہ کبھی پیٹ بھر کے کھانا نہ کھاؤں ابلیس نے کہا ضرور ہے کہ میں کبھی کسی کو نصیحت نہ کروں۔ اور شقیق کا قول ہر کہ عبادت ایک حرفہ ہر اور خلوت اُسکی دکان ہر اور بھوک اُسکے اوزار ہیں اور لقمان نے اپنے بیٹے سے کہا کہ جب معدہ تو بھرے تب فکر مت سوچا بیگی اور حکمت بہری ہوگی اور ہاتھ پاؤں عبادت سے باز رہینگے۔ اور حسن نے کہا ہر کہ دو لگاؤں مست دسترخوان پر اکٹھے کر دو کہ یہ منافقوں کے کھانے میں سے ہے اور بعضوں نے کہا ہر کہ میں اللہ کے ساتھ پناہ ایسے زاہد تارک الدنیا سے مانگتا ہوں جسکے معدہ کو انواع و اقسام کی غذاؤں نے ناسد کر دیا ہر پس مرید کے لیے یہ بات مکروہ ہر کہ چار دن سے زیادہ متواتر کرے یعنی روزہ نہ رکھے اس واسطے کہ نفس اس حالت میں عادت کی طرٹ مائل ہو جائے گا اور شہوت میں اُسکو وسعت ہوگی۔

اور بعضوں نے کہا ہے کہ دنیا تیرا پیٹ ہے تو جب قدر تیرا زہر پیٹ اپنے کے بابت ہے وہ تیرا زہر دنیا کے بابت ہے اور رسول علیہ السلام نے فرمایا ہے کسی آدمی نے کوئی برتن ایسا نہیں بھرا جو پیٹ سے بدتر ہو۔ بنی آدم کے لیے چند تھے چھوٹے چھوٹے کافی ہیں کہ اُسکی پیٹھ کو مضبوط رکھیں پھر اگر ضروری ہو تو ایک تھائی کھانے کے لیے اور ایک تھائی پانی پینے کے لیے اور ایک تھائی سانس لینے کے لیے ہو۔ اور فتح مصلیٰ نے کہا ہے میں تیس نسخ کی صحبت میں رہا ہر ایک نے علاحدہ ہونے کے وقت مجھے وصیت کی کہ نو جہنوں کی صحبت ترک کرکھانے میں قلت ہے

چالیسوان باب صوم اور فطار کے احوال صوفیہ کے اختلاف کے بیان میں ہے

مشائخ صوفیہ سے ایک جماعت ایسی تھی کہ ہمیشہ سفر اور حضر میں روزہ رکھتی تھی یہاں تک کہ وہ اللہ تعالیٰ سے جا ملی۔ اور ابو عبد اللہ بن حبار کا یہ معمول تھا کہ کچھ اوپر پچاس برس برابر روزے رکھے کہ نہ سفر میں افطار کرتے اور نہ حضر میں تو اُسکے یاروں نے ایک دن کوشش کی اور اُسنے افطار کیا سوا کے سبب وہ بہت دن بیمار رہا۔ پس جبکہ مرید اپنی صلاح قلب دوام صوم میں دیکھے تو چاہیے کہ ہمیشہ روزہ رکھے اور افطار کو ایک طرف چھوڑ دے کہ یہ ایک اُسکے لیے ایک اچھی لکما اُس بات کے لیے ہے جو جبکا وہ ارادہ رکھتا ہے۔ ابو موسیٰ شعمریؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس نے ہمیشہ روزے رکھے اُسپر دوزخ اس طرح تنگ ہو جاتا ہے اور نوی کا عقد انا مل باندھا اس سے یہ مراد ہے کہ روزہ دار کے لیے دوزخ میں جگہ نہ ہوگی اور دن کا سونا صائم الدہر کے لیے مکروہ ہے اور اس بارے میں جو ابو قتادہؓ نے

روایت کی ہے وابد ہو اُسے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ صائم الدہر کی کیفیت کیا ہے اور اُسکا کیا حکم ہے آپ نے فرمایا کہ نہ اُسے روزہ رکھا اور نہ افطار کیا اور قوم نے اُسکی یہ تاویل کی ہے کہ صوم الدہر یعنی ہمیشہ روزہ رکھنا یہ ہے کہ عیدین اور ایام تشریق میں افطار کرے تو وہ مکروہ ہے اور جو ان ایام میں افطار کرے تو یہ وہ روزہ نہیں ہے جو مکروہ ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے۔ اور بعض اُمین سے وہ ہیں کہ ایک دن روزہ رکھیں اور ایک دن افطار کریں اور ہر آئینہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ روزوں میں سے افضل روزہ میرے بھائی داؤد علیہ السلام کا روزہ ہے کہ وہ ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کرتے تھے اور اُسکو صاحبین سے ایک قوم نے پسند کیا ہے تاکہ روزہ وار حال صبر اور حال شکر کے درمیان رہے۔ اور صوفیہ میں سے بعض وہ ہیں کہ دو دن روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کرتے یا کہ ایک دن روزہ رکھے اور دو دن افطار کرے اور اُمین سے بعض وہ ہیں جو دو شبہ اور پنجشنبہ اور جمعہ کو روزہ رکھتے تھے اور منقول ہے کہ سہل بن عبد اللہ ہر ایک پندرہ دن میں ایک دن میں ایک وقت کھانا کھاتے تھے اور رمضان میں ایک دفعہ کھانا کھاتے تھے اور اتباع سنت کے لیے خالص پانی سے فطرا کرتے تھے۔ ورنہ اُسے حکایت کی گئی ہے کہ وہ ہمیشہ روزہ رکھتے تھے پھر جب اُسکے پاس اُسکے بھائی آتے تو اُنکے ساتھ افطار کر لیتے اور فرماتے کہ مساعت اخوان کا افضل روزہ کے افضل سے کم نہیں ہے علاوہ اُسکے کہ یہ افطار محتاج علم ہے کہ کبھی اُسکی خواہشمند حرص نفس ہوتی ہے نہ کہ نیت موافقت کی داعی ہو اور نیت کا محض موافقت کے لیے خالص کرنا جب کہ حرص نفس موجود ہو سخت ہے۔ اور میں نے اپنے شیخ سے سنا ہے کہ فرماتے تھے مجھے ساٹھ برس ہوئے کہ میں نے کوئی چیز

نفس کی خواہش سے نہیں کی ہر جو ابتداؤ اور استدعا ہو بلکہ میرے سامنے
 پیش ہوتی تھی تو میں اُسے اللہ تعالیٰ کے فضل اور نعمت اور اُسکے فعل سے
 اعتقاد کرتا تھا پس میں حق کی موافقت اُسکے فعل میں کرتا تھا اور مذکورہ ہر کہے
 امکان بھوک لگی اور حسب عادت موجود نہ ہوا کہ کھانا اُسکی طرف پیش کیا جاتا
 کہا میں نے اُس مکان کا دروازہ کھولا جس میں کھانا تھا اور میں نے ایک لانا لیا
 تاکہ میں اُسے کھاؤں اس اثنا میں ایک بلی گھس آئی اور ایک مرغی اُسے پکڑی
 جو وہاں تھی سو میں نے کہا کہ یہ میرے اوپر عقوبت ہے کہ جو میں نے انار کے لینے میں
 تصرف کیا تھا۔ اور شیخ ابو سعود رحمہ اللہ کو میں نے بار بار دیکھا کہ دن کو کھانا
 کھا رہے تھے جس کسی وقت کھانا لایا گیا تو اُس میں کھانا اور معلوم ہوتا کہ اُسکا
 کھانا اس لیے تھا کہ حق کے ساتھ موافقت کرے اس واسطے کہ اُسکا حال اللہ کے
 ساتھ ترک اختیار کھانے اور پینے اور تمام تصرفات میں تھا اور اُسکا حال یہ تھا
 کہ فعل حق کے ساتھ جہاں اور کھانا رہتا تھا اور ہر آئینہ اُسکی یہ ہر بات تھی جسکی مثل
 عزیز الوجود اور کیا یہ ہر ہیا نیک کہ منقول ہے کہ وہ بہت بغیر کھانے رہتا تھا
 اور کوئی اُسکے حال سے واقف نہ تھا اور اپنے نفس کے لیے وہ تصرف نہ کرتا
 اور نہ کسی کے چیز کھانے کے لیے سبب پیدا کرتا اور اللہ کے فعل کا انتظار کرتا اس سبب
 کہ اُسکے پاس رزق پہنچتا اور کوئی اُسکے حال سے ایک مدت تک زمانہ سے
 آگاہ نہ ہوتا پھر اللہ تعالیٰ نے اُسکے حال کو ظاہر کر دیا اور اُسکے لیے صحاب اور
 تلامذہ مقرر کر دیے اور وہ لوگ کھانا تبکلف پکاتے اور اُسکے پاس حاضر لگتے
 اور وہ اس باب میں فضل حق اور موافقت کو دیکھتا۔ میں نے اُس سے سنا ہے
 کہ وہ کہتے تھے ہر روز میں صبح کو اُٹھتا اور جو کچھ مجھے محبوب تھا وہ روزہ تھا اور
 اللہ تعالیٰ میرے روزہ درست پر اپنے فعل سے نقص کرتا تھا تو میں حق سے

اُسکے فعل میں موافقت کیا کرتا اور بعض صاحبین سے حکایت کی گئی ہے جو اہل وسط
 شہر سے تھے کہ اُسے بہت برس روزے رکھے اور وہ ہر روز آفتاب کے قبل
 غروب روزہ کھولتا الا رمضان میں بعد غروب افطار کرتا۔ اور ابو نصر سراج نے
 کہ قوم نے اُسکو بُرا جانا مخالفت علم کے سبب سے یا یہ کہ روزہ نفل تھا اور
 لوگوں نے اُسکو مستحسن قرار دیا اس واسطے کہ روزہ دار کا ارادہ اس سے یہ تھا
 کہ نفس کو بھوکا رکھنے سے نادیب کرے اور یہ روزہ کی رویت سے متمتع نہ ہو اور
 یہ مسلسل ہے اور لائق تریہ ہے کہ موافقت علم کے ساتھ روزہ کو جاری رکھے اور
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ولا تطلبوا الحاکم یعنی اپنے عمل کو باطل مت کرو مگر اصل صفت
 جو ہوتے ہیں اُنکے لیے اُن اعمال میں جو کرتے ہیں نیتیں ہوتی ہیں اس لیے وہ مواہ
 نہیں کیے جاتے اور صدق بالذات محمود ہے خواہ وہ کسی طرح ہو۔ اور صادق آدمی
 اپنے وفائے عہد پر ثابت ہوتا ہے چاہے بس طرح بیٹے اور بعضوں نے کہا ہے کہ جب
 کسی صوفی کو دیکھو کہ وہ روزے نوافل رکھتا ہے تو اُسکو مستہم کرو اس واسطے کہ اُسکے
 ساتھ ہر آئینہ دنیا سے کوئی چیز جمع ہوئی ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ جب ایک
 جماعت متواقف اشکال کے ہوں اور اُنکے درمیان کوئی مرید ہو روزہ رکھنے پر
 اُسکو برا نہ گنہہ کریں پھر اگر اُسکی مساعت نہ کریں تو اُسکے لیے کوشش افطار کی کریں
 اور اُسکے لیے تکلیف کریں تاکہ اُسکے ساتھ موافقت اور ملائت ہو اور اُسکی ہل کو
 اپنے احوال پر خیال نہ کرے اور اگر ایک جماعت شیخ کے ساتھ ہو تو اُسکے روزہ
 کے ساتھ روزہ رکھیں اور اُسکے افطار کے ساتھ افطار کریں باسنا اس شخص کے
 جسکو شیخ دوسرا حکم دے۔ اور منقول ہے کہ بعض صوفیہ نے ایک جوان آدمی کے
 خاطر برسوں روزے رکھے جو اُسکی صحبت میں تھا تا کہ یہ جوان اُسکی طرف نگاہ
 کرے پھر اُس سے ادب حاصل کرے اور اُسکے روزہ کے ساتھ روزہ رکھے

اور ابوحسن مکی سے حکایت کی گئی ہے کہ وہ روزہ صوم الدہر کے رکھا کرتا اور صبر
میں وہ مقیم تھا اور شب جمعہ کے سواروی ٹنہ کھاتا اور ایک مہینے میں اسکی خوراک
چار دانگ ہوتی کہ اپنے ہاتھ سے پوست خرما بٹا کرتا اور اسکو بیچتا تھا۔ اور شیخ
ابوحسن بن سالم کہتے ہیں کہ میں اسکو تسلیم نہیں کرتا مگر یہ کہ وہ روزہ کھولتا اور
کھانا کھاتا ہے اور ابن سالم اسے شہوت خفیه کا مہم کرتے تھے اس واسطے کہ وہ لوگوں
میں مشہور تھا اور بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ کوئی بندہ خالص شد نہیں ہو مگر جسے
چاہا کہ وہ ایک غیر مشہور گوشہ میں رہے اور جسے زیادہ کھانا کھایا زیادہ بائیں گین
اور منقول ہے کہ ابوحسن بنی اپنے صحاب کے ساتھ حرم میں سات دن رہا جنہیں
انھوں نے کچھ نہیں کھایا تو اس کے صحاب میں سے طہارت کے لیے ایک شخص باہر
نکلا اور ایک تربوز کا چھلکا دیکھا اسے لیکر کھا گیا اس وقت اسے ایک شخص نے دیکھا
اور اس کے پیچھے پیچھے آیا اور روٹیاں لایا اور اس گروہ کے سامنے رکھ دیں اس وقت
شیخ نے کہا کہ تم میں سے کس نے یہ گناہ کیا یعنی جس سے ہمارا حال جانا گیا تو ایک نے
کہا کہ میں نے تربوز کا چھلکا پایا اور اسے کھا گیا شیخ نے کہا کہ تو ہو اور تیرا گناہ اور
تیری روٹیاں وہ بولا کہ میں اپنے گناہ سے تائب ہوں تو کہا تو بہ کے بعد کلام
نہیں ہو اور حال یہ تھا کہ وہ ایام بیض کے روزہ کو دوست رکھتے تھے اور وہ تیرہویں
اور چودھویں اور پندرہویں تاریخ کے ہیں۔ روایت ہے کہ آدم علیہ السلام زمین پر
آتا رہے گئے تو گناہ کے اثر سے اُنکا بدن سیاہ ہو گیا تھا پھر جب اللہ نے اُنکی توبہ
قبول کی تو اُنکو حکم دیا کہ روزے ایام بیض کے رکھے تب ہر ایک روزہ ایک تہائی
اُنکے جسم کا سفید ہو جاتا تھا تاکہ کہ ایام بیض کے روزوں سے اُنکا تمام بدن سفید
ہو گیا اور یہ صوفیہ شعبان کے نصف اول میں روزوں کو اور اُس کے نصف اخیر میں
افطار کو وہ سنت رکھتے تھے اور اگر شعبان کو رمضان سے ملا دے تو کچھ مضائقہ نہیں

لیکن اگر روزے نہ رکھتا ہو تو رمضان کا استقبال ایک یا دو دن کے روزوں سے نہ کرے اور بعض صوفیہ مکروہ جانتے تھے کہ تمام ماہِ رجب روزہ رکھیں اس سبب کہ رمضان کے ساتھ مشابہت مکروہ سمجھتے اور ذی الحجہ اور محرم کے عشرہ کو روزہ رکھنا مستحب ہے اور اشہرِ حرم یعنی رجب اور ذی بقعدہ اور ذی الحجہ : حرم میں بخشنہ اور جمعہ اور غنیمہ کا روزہ مستحب ہے۔ اور حدیث میں وارد ہے کہ جس نے شہرِ حرام سے تین دن جمعرات جمعہ ہفتہ روزہ رکھا تو وہ دوزخ سے سات سو برس کے برابر دوسہ ہوا

۴۱ الکالیسیوان باب وزہ کے آداب و ضروریات کے بیان میں

روزہ میں صوفیہ کے آداب یہ ہیں کہ ظاہر اور باطن کا ضبط اور حفظ و پاس ہے اور گناہوں سے ہاتھ پائوں وغیرہ اعضا کا روکنا ہے بطریقِ نفس کو کھانے سے روکا جاتا ہے بعد از ان نفس کو روکنا کھانے کے تمام انواع و قسم سے ہے میں نے سنا ہے کہ عراق کے بعض صالحین کا طریقہ اور اُسکے اصحاب کا یہ تھا اور جب کبھی قبل از وقت افطار اُنکو ملتا بطور فتوح کے اسکو طرح کر ڈالتے اور روزہ نہ کھوتے مگر اُسی چیز سے جو افطار کے وقت اُنکو ملتا اور ادب کی یہ بات نہیں ہے کہ مریدِ طعام مباح کو روک رکھے اور افطار حرام ناجائز کھانے سے کرے۔ ابولہذا نے کہا ہے عجیب لطف کی بات ہے کہ عقل مندوں کا سونا اور اُنکار روزہ نہ رکھنا حقا کے قیام اور روزوں کو ضرر پہونچاتے ہیں اور اہل یقین و تقویٰ کا ایک ذرہ معززوں کے اعمال جو بہاؤوں کے برابر ہیں اُن سے افضل ہے اور روزہ کی فضیلت اور ادب سے یہ ہے کہ کھانے کو اس حد سے جو وہ کھایا کرتا تھا کم کر دے جبکہ وہ روزہ نہ تھا ورنہ اگر کئی دفعہ کے کھانے کو ایک دفعہ کے

کھانے میں جمع کر دیا تو فی الواقع جس قدر کھانا فوت ہوا تھا اُسکو حاصل کر لیا اور قوم کا مقصود روزہ سے نفس کا مغلوب کرنا ہے اور نفس کا وسعت پانے سے روکنا اور کھانے سے اُسی قدر لینا جو ضرورت ہو اس وجہ سے کہ وہ جانتے ہیں کہ ضرورت پر اقتصار کرنا نفس کو تمام افعال اور اقوال سے ضرورت کی طرف کھینچتا ہے اور نفس کی ذاتی بات ہے کہ جب وہ کسی چیز میں اللہ تعالیٰ کے واسطے ضرورت پر مجبور کیا جاتا ہے تو اُسکے تمام احوال کی طرف اثر پہنچاتا ہے تو کھانے اور سونے سے اور قول و فعل سے ضرورت پر آ رہتا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کے لیے ایک بڑا باب ابواب خیر سے ہے کہ اسکی رعایت اور جستجو واجب ہے اور علم ضرورت اور فائدہ ضرورت کے ساتھ کوئی شخص مخصوص نہیں ہے مگر وہ بندہ کہ خداے تعالیٰ چاہتا ہے کہ اُسکو اپنا قرب عطا فرمائے اور اپنے پاس لاوے اور اُسکو برگزیدہ کرے اور اُسکی تربیت کرے اور اپنے روزہ میں نبی نبی کے ساتھ ملنے کے کھیل سے باز رہے ہو واسطے کہ وہ روزہ کے لیے زیادہ تر پاک اور صاف ہے اور سنت کے لیے استعمال سحری کھانے کا کرے اور وہ روزہ گزرانے کے لیے دو معنی کی رو سے زیادہ داعی اور مقتضی ہے ایک یہ کہ سنت کی برکت اُس پر عود کرتی ہے اور دوسرے یہ کہ روزوں کو کھانا کھانے سے قوت پہنچتی ہے۔ انس بن مالک نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ فرمایا: روزوں میں سحری کھاؤ، سو واسطے کہ سحری میں برکت ہے اور روزہ کھولنے میں سنت کی رو سے عمل بہ عجلت کرے پھر اگر روزہ دار چاہے کہ کھانا نہ کھائے مگر بعد عشا کے اور ارادہ کرے کہ مغرب اور عشا کا احیاء نوافل یا وظیفہ اور ذکر سے کرے تو پانی سے روزہ کھولے یا کہ نشفہ بخیر گن کر کھائے یا کہ چھو بارے یا کہ چھوٹے نشفہ کھائے

اگر نفس تنازع کرتا ہو کہ عثمانیٰ کے درمیان صفائی وقت حاصل ہو
 تو اسکی اجیامین بڑی فضیلت ہو ورنہ سنت کی وجہ سے پانی پر قناعت
 کرے مجھے شیخ عالم ضیاء الدین عبدالوہاب بن علی نے بوساطتِ واثق
 ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ انکا جناب رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو اپنے پروردگار سے حکایتا ہو اللہ عزوجل نے
 فرمایا ہو کہ مجھے اپنے بندوں میں سے زیادہ محبوب تر ہے جو روزہ بہت
 جلد افطار کرے۔ اور حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہو کہ لوگ ہمیشہ خیر کے
 ساتھ ہیں جب تک کہ روزہ کھولنے میں غفلت کریں اور افطار نماز سے پہلے کرنا
 سنت ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پانی کے ایک گھونٹ یا
 دودھ کی چاشنی سے یا چھوہارون سے روزہ کھولتے تھے۔ اور حدیث میں آ
 ہے کہ بہت سے روزہ دار ہیں کہ روزوں سے انکا حصہ بھوک اور پیاس سے
 بعضوں نے کہا ہو کہ یہ وہ شخص ہے کہ دن میں بھوکا رہے اور حرام چیز سے
 روزہ کھولے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ وہ شخص ہے کہ حلال کھانے سے
 منہ بند کرے یعنی روزہ رکھے اور بگوں کے گوشت سے غیبت کے ساتھ
 افطار کرے یغیان کے کہا کہ جس شخص نے غیبت کی اسکا روزہ فاسد ہو گیا
 اور مجاہد سے منقول ہے کہ دو خصلتیں ہیں جو روزہ کو فاسد کرتی ہیں غیبت
 اور جھوٹ شیخ ابوطالب مکی نے کہا ہو کہ اللہ تعالیٰ نے جھوٹ کے سنے کو اور
 گناہ کی بات کہنے کو حرام کرنا ہون کے ساتھ جمع کیا اور کجا کیا ہو۔ اور فرمایا
 ساعون للذی یاکلون للحمت۔ اور حدیث میں وارد ہے کہ ہر آئینہ دو عورتوں
 نے زمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں روزہ رکھا اور شام کے وقت
 بھوک اور پیاس نے انکو بچھین ڈالا ہے کہ قریب تھا کہ وہ ہلاکت پائیں

تو ان دونوں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آدمی بھیجا کہ روزہ
 کھولنے کے لیے اجازت مانگتی تھیں، آپ نے اُنکے پاس ایک پیالہ بھیجا اور فرمایا
 کہ اُن دونوں سے کہدو کہ میں تو کُرڈالو جو انھوں نے کھایا یا جو تو ایک نے اُنھیں
 توڑی کہ اُنہیں نصف اُسکا خون تازہ تھا اور گوشت تازہ تھا اور اُسی کے مثل
 دوسری عورت نے توڑی یہاں تک کہ اُسکو دونوں نے بھر دیا تو لوگوں نے اُس سے
 تعجب کیا تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان دونوں عورتوں نے
 روزہ رکھا اُن چیزوں سے جسکو اللہ تعالیٰ نے اُنکے لیے حلال کیا تھا اور دونوں
 افطار اُن چیزوں سے کیا جو اُنپر حلال نہیں۔ اور حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
 فرمایا جب تم سے کوئی روزہ دار ہو تو چاہیے کہ جلّ نہ کرے اور نہ گالیان بکے
 پھر اگر کسی نے اُسکو گالی دی تو اُسکو کہنا چاہیے کہ میں روزہ دار ہوں۔ اور
 حدیث میں ہے کہ روزہ ایک ایانت ہے تو چاہیے کہ ہر ایک تم سے اُسکی حفاظت
 کرے۔ اور صوفی وہ ہے کہ رزق معلوم کی طرف توجہ نہ کرے اور نہ دریافت
 کرے کہ کب اُسکی طرف رزق پہونچا یا جائیگا پھر جبکہ اللہ تعالیٰ اُس کے پاس
 رزق بھیجے تو اُسکو ادب کے ساتھ نوش کرے اُس حال میں کہ ہمیشہ مراقبہ
 اُسکے وقت پر رہے اور وہ اپنے افطار میں اس شخص سے افضل ہے
 جسکے لیے رزق تیار ہے پھر اگر اُسکے ساتھ روزہ بھی رکھے تو حقیقت میں کہ وہ
 فضل میں کامل تر ہے۔ رویم سے منقول ہے کہ کہا بغداد کے گلی کو چون میں
 ٹھیک دوپہر کے وقت جلا تو مجھے پیاس معلوم ہوئی سو میں ایک مکان
 کے دروازے پر گیا اور پانی پینے کو مانگا کہ یکا یک ایک لڑکی باہر نکلی آئی
 اور نئی صراحی اُسکے ہاتھ میں تھی جو ٹھنڈے پانی سے لبریز تھی تو جب میں نے
 اُسے ہاتھ سے لینا چاہا تو اُس نے کہا صوفی اور دن میں پانی پئے اور صراحی کو

زمین پر ٹپک دیا اور اُٹے پھر گئی ردیم نے کہا کہ مجھے شرم آئی اور میں نے عہد کیا کہ میں کبھی بغیر روزہ کے نہ رہوں گا اور جس گروہ نے ہمیشہ روزہ رکھے کو مکروہ جانا تو وجہ اُنکے کراہت کی یہ ہو کہ ممکن ہو کہ جب نفس روزہ سے مالوم ہو جائے اور اسکی عادت پڑ جائے تو اُسپر افطار مشکل ہوگا اور سید طرح افطار کی عادت سے اُسکو روزہ مکروہ معلوم ہوگا پس وہ فضیلت اسی میں جانتے ہیں کہ نفس کسی عادت کی طرف مائل نہ ہو اور یہ دیکھا اور اعتقاد کیا کہ ایک دن کا افطار اور ایک دن کا روزہ نفس پر سخت تر ہے۔ اور فقر کے ادب سے یہ ہو کہ جب ایک شخص کسی عادت میں ہو اور جماعت صحبت میں تو وہ روزہ بغیر اُنکی اجازت کے نہ رکھے اور یہ اسواسطے ہو کہ جماعت کے قلوب اُسکی روزہ کشائی سے متعلق رہینگے حالانکہ اُنکے لیے کھانا موجود نہیں تو اگر جماعت کے اذن سے وہ روزہ رکھے اور اُنکو کسی چیز کی فتوح ہووے تو اُنکو لازم نہیں کہ روزہ دار کے لیے اُسکو رکھ چھوڑیں ساتھ اس علم کے کہ جماعت غیر روزہ دار اسکے محتاج ہیں اسواسطے کہ ہر آنے اللہ تعالیٰ روزہ دار کے لیے رزق پہنچاتا ہے الا اُس حالت میں کہ روزہ دار رفق اور مدارات کا اپنے صنعت کے سبب محتاج ہو یا کہ وہ ضعیف الجستہ اپنے کبر سن وغیرہ کے باعث ہو اور اس طرح روزہ دار کے لائق یہ بات نہیں ہو کہ وہ اپنا حصہ لے اور اُسکو رکھ چھوڑے اسواسطے کہ یہ بات اُسکے صنعت حال سے ہے پھر اگر وہ ضعیف ہو کہ اپنے حال اور صنعت کا مقروض ہو تو خیر رکھ چھوڑے اور جو ہم نے بیان کیا ہے وہ اُن لوگوں کے لیے ہو جنکے پاس کھانے کو نہیں ہو اور جو صوفی لوگ کہ خانقاہ میں رہتے ہوں جنکے لیے کھانا موجود ہو تو اُنکے سزاوار حال یہ ہو کہ روزہ رکھیں اور اُنکو جماعت کی موافقت افطار میں لازم نہیں ہے اور یہ امر ایک جماعت کے اندر انہیں سے جنکے پاس کھانا موجود ہے ظاہر

ہو جائیگا کہ اُنکے پاس دن کے وقت آئے اور اگر کھانے کو اُنکے پاس نہیں ہو تو اس بارہ میں کہا گیا ہو کہ روزہ داروں کی مساعدت غیر روزہ داروں کے لیے بہتر اس سے ہو کہ موافقت کی خواہش بے روزہ لوگوں کی طرف سے روزہ داروں کے واسطے ہو اور قوم کا حکم صدق پرستی ہو اور مراد صدق سے یہ ہو کہ نیت و احوال نفس کی تلاش اور جستجو کرے سو ہر ایک چیز جسمین نیت صحیح ہو روزہ پر یا فطرا اور موافقت ہو یا ترک موافقت ہی افضل ہو لیکن سنت کے رو سے یہ بات ہو کہ جب کو ایک وجہ موافق ہو جبکہ وہ روزہ دار ہو اور موافقت کے لیے فطار کرے اور اگر روزہ دار ہو اور موافقت نہ کرے تو اُسکے لیے ایک وجہ ہو انہیں سے وجہ اُس شخص کی جو فطار کرے اور موافقت کرے تو وہ یہ ہو کہ ابو سعید خدری نے کہا ہو کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اُنکے اصحاب کے لیے کھانا تیار کیا سو جب اُنکے پاس آیا تو قوم سے ایک شخص نے کہا کہ میں روزہ دار ہوں اسپر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمکو تھارے بھائی نے بلایا ہو اور تمھارے لیے اپنے اوپر تکلیف اُٹھائی پھر تو کہتا ہو کہ میں روزہ سے ہوں روزہ فطار کر اور ایک دن قضا اسکی جگہ کر اور اُن لوگوں کی وجہ جو موافقت نہیں کرتے یہ ہے کہ حدیث میں آیا ہو کہ ہر آئمہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانا کھایا اور بلال روزہ سے تھے رسول اللہ نے فرمایا ہم رزق کھاتے ہیں اور بلال کا رزق بہشت میں ہو جس جگہ یہ معلوم ہوا کہ اس موقع پر ایک قلب ہو جو ایذا پاتا ہو یا ایک فضل ہو جو اس شخص کی موافقت سے حاصل ہو نیوالا ہو جسکی موافقت مغنم ہو تو نیک نیتی سے فطار کرے نہ کہ طبیعت کے حکم سے اور اُسکے تقاضے سے اور اگر یہ بات نہ پائی جائے تو سنو اور انہیں ہو کہ حرص اور داعیہ نفس نیت کے ساتھ اُسکے لاحق ہو اور چاہیے کہ روزہ اپنا پورا کرے اور کبھی ایسا ہوتا ہے

کہ داعیہ نفس کی وجہ سے دعوت قبول کرتا ہے نہ اس واسطے کہ وہ اپنے بھائی کے حق کو ادا کرے۔ اور فقیر طالب حق کے احسن آداب سے یہ ہے کہ جب اُس نے روزہ افطار کیا اور کھانا کھالیا تو بسا اوقات وہ اپنے باطن کو اپنی ہیئت سے متغیر اور اپنے نفس کو وظائف عبادت کے ادا کرنے سے باز رکھنے والا پاتا ہے تو قلب متغیر کے مزاج کا تغیر دور کرنے کے ساتھ علاج کرے اور طعام کو رکعتوں سے جو پڑھے اور آیتوں سے جو پڑھے یا اذکار اور سنتوں سے جو وہ کرے تحلیل کرے اُسکو گلے اس واسطے کہ حدیث میں آیا ہے کہ اپنے طعام کو ذکر سے گلاؤ۔ اور آداب روزہ سے جو بہت ضرور ہے حتی الامکان اخفا اسکا ہے مگر اُس حالت میں کہ خلعتوں کے سبب روزہ ٹکٹن یا مستقل ہو تو پھر وہ پروا نہ کرے کہ روزہ ظاہر ہو یا پوشیدہ رہا

بیالیسواں باب طعام اور نین چیزوں کے بیان میں ہے جو صلاح و فساد میں ہیں

صوفی کے عادات اُس کے حسن نیت اور صحت مقصد اور دُور علم اور اُس کے آداب بجا لانے سے عبادت ہو جاتے ہیں اور صوفی کا وقت اللہ کے واسطے ہیہ ہو جاتا ہے اور وہ اپنی زندگی کو اللہ کے واسطے چاہتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو بطور امیر کے فرمایا ہے قل ان صلواتی و نحیای و محیای و مماتی للرب العالمن یعنی کہو امیر رسول مہر آئمہ میری نماز اور میری عبادت اور میری زندگی اور میری موت اللہ کے واسطے ہے جو عالمین کا پروردگار ہے۔ سو صوفی پر عادت کی باتیں اُسکی حاجت کی جگہ اور اُسکی بشریت کی ضرورت سے پہنچتی ہیں اور اُسکی بیداری کا نور اور اُسکی نیک نیتی اُسکی عادت میں پوشیدہ ہو جاتی ہیں تو عادات روشن اور مشکل عبادات ہو جاتی ہیں اور سب کو

حدیث میں وارد ہوا ہے کہ عالم کی نیند عبادت ہے اور سانس اُسکی تسبیح ہے باوجود کہ
 نیند میں غفلت ہے لیکن ہر ایک چیز جسکے ساتھ عبادت کی استغاثت ہو وہ عبادت
 ہے پس تناول طعام ایک بڑا اگرچہ جو بہت علوم کا محتاج ہے اس وجہ سے کہ
 مصلح دینی اور دنیاوی کو مشغل ہے اور اُسکے اثر کا تعلق قلب اور قالب سے ہے
 اور اُسکے ساتھ بدن کا قیام و قوام ہے کہ اسپر سنت الہی جاری ہے اور قالب قلب
 کی سواری ہے اور ان دونوں سے دین اور دنیا کی آبادی ہے اور ہر آئینہ حدیث
 میں وارد ہے کہ جنت کی زمین سہوار ہے اُسکی روئیدگی تسبیح اور تقدیس ہے اور
 قالب بالانفرد حیوانات کی طبیعت پر ہے کہ اُس سے آبادی دین کے لیے ہتھانت
 کی جاتی ہے اور روح اور قلب فرشتوں کی طبیعت پر ہے کہ اُن دونوں سے آبادی
 دین آخرت میں مد لی جاتی ہے اور ان دونوں کے صلح سے جمع ہونے سے دونوں
 جہان کی آبادی کے لیے مد لی جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ نے آدمی کو اپنی لطیف
 حکمت سے خاص ترین جوہر جسمانیات اور روحانیات سے مرکب کیا ہے اور اُسکے
 خلاصہ زمین و آسمان کا مستودع اور قرار گاہ بنایا ہے اور آدمی کے بدن کے
 قائم رہنے کے لیے عالم شہادت اور اُن چیزوں کو جو سہمن نباتات و حیوانات
 سے ہے بنایا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے تمھارے واسطے سب اُن چیزوں کو جو زمین
 میں پیدا کیا ہے پھر طباج کو خلق کیا اور وہ حرارت اور رطوبت اور برودت و
 یوست ہے اور اُسکے واسطے سے نباتات کی آفرینش کی اور نباتات کو حیوانات
 کے لیے قوام گردانا اور حیوانات کو آدمی کا مسخر و منقاد کیا کہ اُن سے آدمی امر معاشر
 کی استغاثت اپنے بدن کے قوام کے لیے کرتا ہے سو طعام معدہ میں پہونچتا ہے اور
 معدہ میں چار طبیعتیں ہیں اور طعام میں چار طبیعتیں ہیں پھر جبکہ مزاج بدن
 اعتدال الشہا ہوتا ہے تو معدہ کے طبلع سے ہر ایک طبیعت کو جو اُس کے ضد

طعام سے لیتا ہے پھر حرارت برودت کو اور رطوبت یوست کو کپڑتی ہے اور مزاج معتدل ہو جاتا ہے اور کچی سے امن اور خطر ہوتا ہے اور جب اللہ چاہتا ہے کہ قالب کو فنا اور جسم کو خراب کرے تو ہر ایک طبیعت اپنے جنس کو ماکول سے لیتی ہے اور اسوقت طبائع مائل اور مخرب ہو جاتے ہیں اور مزاج میں اضطراب پیدا ہو جاتا ہے اور بدن سقیم بن جاتا ہے۔ یہ تقدیر خدا سے عزیزِ علیم کی ہے۔ وہب بن منبہ سے روایت ہے کہ مائین نے توریت میں آدم علیہ السلام کی صفت پائی ہے کہ مین نے آدم کو پیدا کیا اور اُسکے بدن کو چار اشیاء رطب و یابس اور باد و حار سے مرکب کیا اور یہ اسواسطے کہ مین نے اُسکو مٹی سے بنایا اور وہ خشک ہے اور اُسکی تری پانی سے ہے اور حرارت اُسکی نفس کی طرف سے اور برودت اُسکی روح کی طرف سے ہے اور بدن میں اس پیدائش کے بعد چار انواع خلق سے پیدا کیں وہ میرے حکم سے جسم کی اصل میں اور انھیں سے اُسکا قوام ہے تو جسم نہیں قائم رہ سکتا مگر اُنکے ساتھ اور انھیں سے ایک دوسرے بغیر قائم نہیں رہ سکتے انھیں سے قوت سودا اور قوت صفرا اور خون اور بغم پھر مین نے بعض اس خلق کو بعض میں جگہ دی تو یوست کا گھر قوت سودا میں بنایا اور رطوبت کا گھر قوت صفرا میں اور حرارت کا مسکن خون میں اور برودت کا مسکن بلغم میں کیا پس جو بدن کہ اُس میں یہ چار پیدائش جنکو مین نے اصل بنایا ہے معتدل ہوئیں تو انھیں ان چاروں میں سے ایک ایک چوتھائی ہوگی جو نہ گھٹے اور نہ بڑھے اُسکی صحت کامل ہوگی اور اُسکی عمارت معتدل ہوگی پھر اگر ان میں سے ایک اُن سے زیادہ ہوگی تو پھر ایک ہزیمت دیگی اور اُنکے ساتھ میل اور جو ہر کرے گی اور اُسپر بیماری اُسکے گرد پیش سے داخل ہوگی جسقدر کہ اُس ایک کا غلبہ ہوگا مہتے کہ بدن اُنکی طاقتوں سے ضعیف ہو جائیگا اور اُنکی مقدار سے عاجز ہوگا

پس طعام میں ضرورت پرین امور سے یہ ہر کہ وہ حلال ہو اور ہر ایک شے جس کی
 مذمت شرع نے نہ کی ہو وہ رخصتہ اور رحمۃ حلال اللہ تعالیٰ کی طرف اس کے
 بندوں کے لیے ہو اور اگر شرع کی طرف سے رخصت نہ ہوتی تو بڑی مشکل ہوتی
 اور طلب حلال دشواری میں ڈالتی اور آداب صوفیہ سے یہ ہر کہ منع یعنی اللہ تعالیٰ
 کو نعمت پر دیکھے اور کھانے سے پہلے ہاتھ دھوئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا ہر کھانے سے پہلے ہاتھ کا دھونا ثقب لکھ دو کر تا ہو تو عیسیٰ نفی فقر کا
 موجب اس واسطے ہر کہ کھانے سے پہلے ہاتھ کا دھونا ادب کا استعمال ادب کے
 ساتھ ہر اور یہ ایک شکر نعمت سے ہے اور شکر زیادتی کو واجب کرتا ہر پس
 ہاتھ کا دھونا نعمت کا کھینچنے والا فقر کا دور کرنے والا ٹھہرا۔ اور انس بن مالک نے
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہر کہ آپ نے فرمایا ہر جو شخص چاہے کہ
 اس کے گھر کی خیر و برکت زیادہ ہو تو چاہیے کہ وضو کرے جب کہ غذا اس کے سامنے
 آئے پھر اللہ تعالیٰ کا نام لے پس اللہ تعالیٰ کا قول ولاتاکلوا مما لم يذكر اسم اللہ
 علیہ اسکی تفسیر اللہ تعالیٰ کا نام لینا حیوانات کے فوج کے وقت ہر اور امام شافعی
 اور امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ نے اس کے واجب ہونے میں اختلاف کیا ہر اور صوفی
 فہم اس سے بعد از انکہ ظاہر تفسیر پر قائم ہو یہ ہر کہ وہ کھائے کو نہ کھائے مگر وقت
 کہ وہ مقرون بذکر ہو تو اسے فرض وقت اور اس کے ادب کو ملا دیا اور اعتقاد کرتا
 ہر کہ کھانا کھانا اور پانی پینا نتیجہ اس کا دیتا ہر کہ نفس کی اقامت اور اسکی
 ہوا کا اتبلع ہو اور ذکر اللہ تعالیٰ کو اسکی دوا اور تریاق سمجھتا ہر عائشہ رضی اللہ
 عنہا نے روایت کی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چھ صحابہ کے
 ساتھ کھانا کھا رہے تھے تو ایک اعرابی آیا اور دو قمون میں وہ سب کھیا
 نوش کر گیا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ اعرابی اگر بسم اللہ

تو یہ کھانا سب کو کفایت کرتا سو جب کوئی تم میں سے کھانا کھا کے قویا ہے
 کہ بسم اللہ کے اور اگر وہ بھول گیا بسم اللہ لکھنا تو کھنا چاہیے بسم اللہ اور آخر
 اور مستحب ہے کہ پہلے لقمہ میں بسم اللہ کے اور دوسرے لقمہ میں بسم اللہ الرحمن اور
 تیسرے لقمہ میں تمام بسم اللہ الرحمن الرحیم کے اور تین سانس میں پانی پیے
 پہلی سانس میں الحمد للہ کے جب کہ پانی پی چکے اور دوسری میں الحمد للہ
 رب العالمین اور تیسری میں الحمد للہ رب العالمین الرحمن الرحیم کے اور سطح
 معدہ کے لیے طبائع مقدرا اور مقررہ ہیں جیسا کہ ہم نے اُنکا ذکر کیا جو طعام کے
 طبائع کے موافق ہیں تو اسی طرح قلب کے لیے بھی مزاج اور طبیعتیں ہیں مگر
 انھیں کے واسطے جو ارباب جستجو اور رعایت اور بیداری کے ہیں کہ مزاج
 قلب کا انحراف لقمہ سے پہچانا جاتا ہے کبھی تو لقمہ سے فضول کی طرف
 جانے سے حرارت پیش یعنی سبکی عقل کی پیدا ہوتی ہے اور کبھی قلب میں سستی
 اور اُلسی کی برودت و غلیظہ وقت کے باز رہنے کے ساتھ حادث ہوتی ہے اور
 کبھی سہوا و غفلت کی رطوبت پیدا ہوتی ہے اور کبھی بوجھ اور غم کی یوست
 خطوط دنیاوی کے سبب ظاہر ہوتی ہے سو یہ سب عارضے اور بیماریاں ہیں
 جنکو بیدار دل آدمی تاڑ جاتا ہے اور ان عوارض سے قالب کے تغیر کو بغیر مزاج
 قلب اعتدال سے جانتا ہے اور اعتدال جیسا کہ اُسکی خواہش قالب کے لیے
 ضروری ہے تو قلب کے لیے ضرورتاً اور ادلی ہے اور قلب کی طرف انحراف کا راستہ
 پانا اُس سے زیادہ ستر ہے کہ جو قالب کی طرف راستہ پاتا ہے اور انحراف کے
 سبب سے وہ چیز ہے کہ اُس سے قلب بیمار ہو جاتا ہے پھر وہ مر جاتا ہے جیسے کہ
 قالب مر جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا حکم ایک دوا سے نافع و آزمودہ ہے کہ وہ اعتدال
 کو محفوظ رکھتا ہے اور یہ بیماری کو دور کرتا ہے اور صحت کو کھینچتا ہے

حکامیت ہے کہ شیخ محمد غزالی جب طوس کی طرف پھرے تو اُنکے سامنے ایک مرد صلح کی تعریف بعض قریات میں کی گئی تو زیارت کے لیے اُس کے پاس جانے کا ارادہ کیا اور اُس سے ملاقات کی اُسوقت وہ ایک حجل میں اپنے تھا کہ زمین میں گہون ہوتا تھا سو جب اُسے شیخ محمد غزالی کو دیکھا تو اُسکی طرف چلا اور اُسکی طرف متوجہ ہوا تنہا میں ایک شخص اُسکے صحاب سے آیا اور اُس سے بیچ مانگا تاکہ شیخ کے عوض اس کام میں نیابت اُسوقت تک کرے کہ وہ غزالی کے ساتھ مشغول ہے تو اُسے منع کیا اور بیچ اُسے نہ دیا تو غزالی نے منع کرنے کا سبب پوچھا اُسے کہا کہ وجہ اسکی یہ ہے کہ میں اس بیچ کو قلعہ سے ہوتا ہوں اور سلطان ذکر سے اس اُمید سے کہ اس میں برکت ہر ایک شخص کے واسطے ہو جو اس میں کچھ تناول کرے تو میں نہیں چاہتا کہ اسکو سپرد اس شخص کے کروں کہ وہ زبانِ غیر ذکر اور قلبِ غیر حاضر سے ہوئے۔ اور بعض فقرا کھانے کے وقت قرآن کا کوئی سورہ مشرّع کرتے جس سے قلب کو حاضر کرتے تھے تاکہ اجزائے طعام انوار ذکر میں ڈوب جائیں اور کوئی کمرہ اور تغیر درج قلب میں کھانے کے بعد نہ آئے۔ اور ہمارے شیخ ابو نجیب سہروردی لکھاتے کہ میں کھانا کھاتا ہوں اور میں نماز پڑھتا ہوں اس سے اشارہ کھانے میں حضور قلب کی طرف کرتے اور اکثر اوقات اُن مشاغل کو جو اُسکے کھانے کے وقت ہوتے چھوڑ دیتے تاکہ اُسکی ہمت اور قصد کھانے کے وقت متفرق نہ ہو اور کھانے میں ذکر اور حضور قلب کے لیے ایک بڑا اثر سمجھتے تھے جبکی غر و گذشت کے لیے بس نہ تھی۔ اور کھانے کے وقت فکر اُن چیزوں میں کرنا جنکو اللہ تعالیٰ نے مہیا کیا ہو داخل ذکر میں کیا ہو اور وہ دانت جو کھانے میں مدد دیتے ہیں سو انہیں سے بعضے ٹکڑے چوراکرنے والے ہیں اور بعضے

ترجمہ

کاٹنے والے اور بعض پینے والے ہیں اور وہ چیزیں کہ اللہ تعالیٰ نے پانی بنائیں
 شیرینی مٹھ میں ہے تاکہ ذائقہ متغیر نہ ہو جیسا کہ آنکھ کا پانی نکلیں بنایا ہو
 اس چیز کے لیے کہ جو خراب ہے تاکہ وہ فاسد نہ ہو جائے اور یہ کہ کس طرح تری
 کو بنایا ہے جو زبان کے اطراف اور مٹھ میں سے پیدا ہوتی اور نکلتی ہے تاکہ
 اسے چبانے اور نگلنے میں مدد ہو پچے اور قوت ہاضمہ کو کیسا مسلط کھانے پر
 کیا ہے کہ اسکو الگ الگ اور ٹکڑے ٹکڑے کرتی ہے جسکی مدد جگر سے متعلق ہے
 اور جگر آگ کی مثال ہے اور معدہ ہانڈی کے مانند ہے اور فساد جگر کے موافق
 قوت ہاضمہ کم ہوتی ہے اور غذا فاسد ہو جاتی ہے کہ وہ نہ علیحدہ ہوتی ہو اور
 نہ ہر ایک عضو تک پہنچتی ہو وہ غذا جو اسکا حصہ ہے اور ایسے ہی سب
 اعضا کی تاثیر ہے جگر اور تلی اور گردوں کی اور اسکی شرح دراز ہے سو جو
 کوئی سین خوض کرنا اور عبرت حاصل کرنا چاہے تو چاہیے کہ شریح اعضا کو
 مطالعہ کرے تاکہ وہ عجائب قدرت اللہ تعالیٰ سے دیکھے کہ اعضا میں سے
 ایک دوسرے کو مدد کرتے ہیں اور بعض کا تعلق بعض سے غذا کی صلاح میں
 ہے اور اس سے اعضا کے لیے قوت کھنچتی ہے اور اسکا منقسم ہونا خون اور
 نقل کی طرف دیکھے اور دودھ بچہ کی غذا کے لیے من میں فرش کو دم لبنا خالص
 سائل اللہ شارہ بن فبارک اللہ احسن الخالقین یعنی سرگین اور خون کے درمیان
 سے شیر خالص آسانی سے پینے والوں کے گلے سے نیچے اتر جاتا ہے پس اللہ خالقین
 بڑا برکت والا ہے۔ تو ان چیزوں میں کھانے کی فکر کرنا اور لطیف حکمتوں کا پہچانا
 اور اسکی قدر و منزلت کرنا داخل ذکر ہے اور اس قسم کی چیزوں میں سے جو
 کھانے کی بیماری کو دور کرے جو مزاج قلب کو متغیر کرتی ہے یہ ہے کہ شروع طعام
 میں دعا کرے اور اللہ تعالیٰ سے سوال کرے کہ اس غذا کو طاعت کا

معین تفرائے اور اُسکی دُعائیں یہ ہوا اللہ صلی علی محمد و علی آل محمد و از قضا
ما تحت اجلہ عونا علی ما تحت و ما زویت عانا ما تحت اجلہ فرغانا دنیا تحت

تینتا لیوان باب کھانے کے آداب میں

ان آداب میں سے یہ ہے کہ نمک کے ساتھ ابتدا اور اُسی کے ساتھ ختم کرے۔
جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آنحضرت نے علی رضی اللہ عنہ
سے فرمایا کہ اے علی نمک سے اپنے طعام کی ابتدا کر اور نمک کے ساتھ ختم کر
اور سو اٹھے کہ نمک ستر بیماری کی شفا ہے۔ انہیں سے خون ہے اور جذام اور
برص اور درد شکم اور ڈاڑھوں کا درد ہر۔ اور عائشہ رضی اللہ عنہا نے روایت
کی کہ اے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں ہاتھ کے انگلی میں
سانپ یا کڑوم نے کاٹا حضرت نے فرمایا کہ میرے پاس وہ سفید چیز لاؤ جو خمیر میں
ہوتی ہے تو ہم نمک آپ کے پاس لے گئے تو آپ نے اُسے پھیلی پر رکھا بعد ازاں
آپ نے سہن سے تین بار چاٹا پھر بقیہ اُسکا کاٹی جبکہ پر رکھا تو اُس سے تسکین
ہوئی اور کھانے پر جمع ہونا سبب ہے اور وہ سنت صوفیہ کے خانقاہ وغیرہ میں
ہے۔ جابر نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے
فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک محبوب ترین کھانا وہ ہے جس پر ہاتھوں کی کثرت
ہو۔ اور روایت ہے کہ عرض کی گئی یا رسول اللہ ہم کھاتے ہیں اور پیٹ ہمارا
نہیں بھرتا آپ نے فرمایا شاید کہ تم لوگ اپنے کھانے پر الگ الگ بیٹھتے ہو
کھٹے ہو اور اللہ تعالیٰ کے نام کا ذکر کرو اللہ تعالیٰ تمہارے لیے سہن برکت
دیگا اور صوفیہ کی عادت سے ہے کہ دسترخوان پر کھانا کھاتے ہیں اور وہ سنت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے۔ انس بن مالک سے روایت ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ کبھی خوان پر کھانا کھایا اور نہ سکوہہ میں کھا
 پھر کس چیز پر کھانا کھاتے تھے کہ کما سفرہ یعنی دستہ خوان پر اور رقمہ چھوٹا بنایا جائے
 اور کھانے کو اچھی طرح چبایا جائے اور اپنے سامنے نظر رکھے اور کھائے والوں کا
 منہ نہ دیکھے اور اپنے بائیں ہاتھ کے اوپر بیٹھے اور داہنے ہاتھ کے اوپر کھڑکھے
 اور تواضع کا بیٹھنا بیٹھے تکیہ نہ نکالے اور نہ متکبر نہ بیٹھے۔ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے نہی فرمائی ہے اس سے کہ آدمی تکیہ نکال کر کھانا کھائے۔ اور روایت ہے
 کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک کبریٰ ہدیہ بھی گئی تو آپ نوہر
 دوڑا نو بیٹھے ہوئے کھا رہے تھے ایک اعرابی بولا کہ یہ کیا نشست ہے یا رسول اللہ
 تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے بندہ مخفون
 کیا ہوں اور جبار دیندار یعنی متکبر سرکش اور حق سے بھرنے والا نہیں بنا یا اور
 کھانے کی ابتدا نہ کرے جب تک کہ مقدم یا شیخ ابتدا نہ کرے حذیفہؓ سے
 روایت ہے کہ ہم جب کبھی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانا
 کھانے بیٹھتے تو ہم سے کوئی ہاتھ نہ کھاتا آنکہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 شروع کرتے اور داہنے ہاتھ سے کھالے۔ ابوہریرہؓ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا ہے چاہے کہ ہر ایک تم میں سے
 کھانا داہنے ہاتھ سے کھائے اور داہنے ہاتھ سے پانی پیے اور چاہے کہ اپنے اپنے
 ہاتھ سے لے اور اپنے داہنے ہاتھ سے دے اس واسطے کہ سلطان ہر آئینہ اپنے
 بائیں ہاتھ سے کھاتا ہے اور اپنے بائیں ہاتھ سے پیتا ہے اور اپنے بائیں ہاتھ
 سے لیتا ہے اور اپنے بائیں ہاتھ سے دیتا ہے اور اگر کھانے کی چیز چھوڑے
 ہوں یا ایسی چیز جس میں گھٹلی ہو تو اس میں جو چیز بھینکی جاتی ہے اور جو چیز کھائی
 جاتی ہے طبق اور رکابی میں جمع نہ کرے اور نہ اپنے ہاتھ میں بلکہ اسے اپنے

موقع سے اپنے ہاتھ کی پشت پر رکھے اور اُسکو بھینک دے اور زہد یعنی چوری
 ہوئی روٹی کی چوٹی سے نہ کھائے جو بیچ میں ہوتی ہے۔ عبداللہ بن عباسؓ نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا ہر کہ جب کھانا
 سامنے رکھا جائے تو اُسکے حاشیہ یعنی ارد گرد سے لو اور اُسکے درمیان چھوڑ دو
 اسواسطے کہ اُسکے بیچ میں برکت نازل ہوتی ہے۔ اور طعام کو عیب نہ لگائے بویہ
 رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ اکبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانے
 کو ہرگز عیب نہ لگایا اگرچاہا تو اُسے کھایا نہین تو اُسے چھوڑ دیا اور جب لقمہ گر پڑے
 تو اُسے کھالے اسواسطے کہ ہر آئمۃ النس بن مالک رضی اللہ عنہ نے بنی صلی اللہ
 علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا ہے کہ جب تم میں سے کسی کا لقمہ
 گر پڑے تو چاہیے کہ اُس سے دور کرے جو کچھ اُسے لگ گیا ہو اور اُسکو کھا جائے
 اور شیطان کے لیے نہ چھوڑ دے اور اپنی انگلیوں کو جاٹ لے کہ ہر آئمۃ جابرؓ نے
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ فرمایا جب تم میں سے کوئی
 کھانا کھائے تو چاہیے کہ اپنی انگلیوں کو چوس لے اسواسطے کہ وہ نہین جانتا کہ
 اُسکے کس کھانے میں برکت ہو اور ایسے ہی حضرت علیہ السلام نے حکم دیا کہ پیالہ کو
 انگلی سے صاف کرے اور وہ کھانے سے اُسکا لٹن اور بھرتا ہوا انس رضی اللہ
 عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیالہ کو انگلیوں سے صاف کرنے کا
 امر فرمایا ہے۔ اور کھانے میں بھونک نہ مارے اسواسطے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا ہے کہ کھانے کو بھونکنا
 برکت کو دور کرتا ہے اور عبداللہ بن عباسؓ نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نہ کبھی کھانے میں بھونکتے تھے اور نہ پینے کی چیز میں اور نہ آپؐ کبھی برتن میں
 سانس لیتے تھے پس یہ ادب سے نہین ہے اور سرکہ اور ساگ سمیری دس ترخوان پر

سنت ہو۔ کما گیا ہر کہ ملا کہ دسترخوان پر نازل ہوتے ہیں جب کہ اُس پر سبزی ہوتی ہو
ام سعد رضی اللہ عنہما نے روایت کی ہر کما کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عاشم
رضی اللہ عنہما کے پاس آئے اور میں اُن کے پاس تھی سو آپ نے فرمایا کہ ہے کچھ
صبح کی غذا اُسے جواب دیا کہ ہمارے پاس روٹی اور چھوڑے ہیں اور سرکہ ہو تو
حضرت علیہ السلام نے فرمایا سرکہ بہت اچھا لگاؤں ہے اتنی سرکہ میں برکت دے
کہ وہ انبیاء کا مجھ سے پہلے لگاؤں تھا اور جس گھر میں سرکہ ہو وہ محتاج نہ ہوگا اور
کھانے پر چپ نہ ہو کہ بیغمیوں کی سیرت ہو اور گوشت اور روٹی کو جبر سے نہ کائے
کہ اس میں نہی اور مانعت آئی ہے اور کھانے سے اپنے ہاتھ کو نہ دے کہ جب تک کہ
جماعت نہ کھا چکے کہ ہر اُنہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہو کہ جناب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب دسترخوان پھیلا یا جائے تو کوئی
شخص نہ اُٹھے جب تک کہ دسترخوان نہ اُٹھایا جائے اور نہ کوئی ہاتھ اپنا اُٹھائے
اگر جب پیٹ بھر گیا ہو یہاں تک کہ تو مغایر ہو جائے اور چاہیے کہ تعلق یعنی بہانہ
کھانے کا کرے اس واسطے کہ آدمی اپنے برابر پاس کے بیٹھنے والے سے شرماتا ہو اور
اپنا ہاتھ روک لیتا ہے اور قریب ہے کہ اُس کو کھانے کی حاجت ہو اور جب روٹی
کھائی جائے تو دوسری چیز کا انتظار نہ کرے اس واسطے کہ ہر اُنہ ابو موسیٰ اشعریؓ سے
روایت ہے کما کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ روٹی کی تقسیم کرو
اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے برکات آسمان اور زمین اور چرند اور پرند
اور بنی آدم کو تسخیر و تابع کر دیا ہے۔ اور حسن ادب اور ضروری سے یہ ہے کہ
کھانا نہ کھائے مگر جب کہ بھوک لگے اور کھانا کھانا بند کرے پہلے اس سے کہ
پیٹ بھرے کہ ہر اُنہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ کوئی
آدمی نہیں جسے برتن ایسا بھر ہو جو اُس کے پیٹ سے بدتر ہو۔ اور صوفیہ کی عادت ہے

کہ خادم کو رقم دے جبکہ وہ مجلس میں قوم کے ساتھ نہ بیٹھا ہو اور وہ سنت ہے ۔
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ اہل حضرت ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کے پاس اس کا خادم کھانا لائے تو اگر اس کے
 ساتھ نہ بیٹھے تو اس کو ایک یا دو تھپے دے دے اس واسطے کہ وہ اس کی گرمی اور
 دھوئیں کے پاس رہا ہے اور جب کھانے سے فارغ ہو تو اللہ تعالیٰ کا شکر
 ادا کرے ۔ ابو سعید نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب
 کھانا کھا چکے تو کہتے اکھبر اللہ الذی اطعمنا وسقنا وجعلنا من مسلمین ۔ اور رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ جس شخص نے کھانا کھا یا
 اور کھا اکھبر اللہ الذی اطعمنی ہذا ورفقنی من غیر حول منی ولا قوۃ غفرلہ ما تقدم من قبہ
 اور خلل کرے کہ ہر آئمہ روایت ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تخللوا
 فانہ نظافتہ والنظافۃ تدعو الی الایمان والايمان مع صاحبہ فی الجنۃ یعنی رسول
 علیہ السلام نے فرمایا خلل کرو تم اس واسطے کہ وہ نظافت ہو اور نظافت یعنی پاکی
 ایمان کی طرف بلاتی ہو اور ایمان اپنے صاحب ایمان کے ساتھ بہشت میں ہے
 ہو ۔ اور ہاتھ دھوئے اس واسطے کہ ابو ہریرہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ جو کوئی سوئے اور اسکے ہاتھ میں چربی لگی ہو جو کونہ دھویا ہو
 تو اس کو اذیت کچھ پہونچے گی پس وہ ملامت نہ کرے گا مگر اپنے نفس کو ۔ اور ایک
 طشت میں ہاتھوں کا دھونا سنت ہے ۔ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ طاسوں کو لبریز کرو اور چھلکاؤ اور مجوس کی مخالفت کرو اور
 آنکھوں کا مسح ہاتھ کی تری سے مستحب ہے ۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم وضو کرو تو اپنی آنکھوں کو پانی پلاؤ یعنی تکرار
 اور اپنے ہاتھوں کو نہ بھارتو اس واسطے کہ وہ شیطان کے مورچیل ہیں ۔ ابو ہریرہ

پوچھا گیا کہ وضو اور غیر وضو میں کہا ہاں وضو میں اور غیر وضو میں اور ہاتھ کے دھونے میں دھونے ہاتھ کے اندر نشان اور عابون لے اور خلال میں جو کچھ دانتوں سے خلال کے ساتھ نکلے گئے کے نیچے نہ اتارے لیکن جو کچھ زبان کے سہارے سے نکلے اُسکا مضائقہ نہیں کہ نکل جائے اور کھانا کھانے میں تصنع اور بناوٹ سے پرہیز کرے اور اُسکا کھانا جماعت کے اندر لیا ہو جیسا کہ وہ تنہا کھائے اسواسطے کہ ریا اور دکھلاوٹ ہر ایک شے پر داخل ہوتی ہے۔ بعض علما کے سامنے بعض عابد کا وصف کیا گیا تو عالم نے اُسکی ثنا نہیں کی اُس سے کہا گیا کہ آپ ایمن ناجائز بات جانتے ہیں کہا ہاں میں نے اُسے دیکھا کہ کھانے میں تصنع کرتا ہے اور جسے کھانے میں تصنع کیا تو عمل میں تصنع سے اُسپر ایمنی نہیں کی جاتی یعنی ممکن ہے کہ عمل میں بھی تصنع کرے

اور اگر اکل حلال ہو تو کھانا چاہیے کہ کہے محمد بن النبی نعمتہ تمہ الصالحات وتنزل السکات
 اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد اللہم اطمنا طیباً واستملنا صالحاً اور اگر کھانا مشبہ کا ہو تو کہے محمد بن علی کل حال اللہم صل علی محمد ولا تتجملہ حونا علی مصتیک اور چاہیے کہ کثرت سے استغفار اور حزن کرے اور اکل مشبہ پر گریہ کرے اور ہنسے نہیں اسواسطے کہ جو شخص کھاتا ہے اور دہکتا ہے وہ مثل اسکے نہیں ہے جو کھائے اور ہنسے اور کھانا کھانے کے بعد پڑے قل ہو اللہ احد اور لایلاف قریش اور کسی قوم کے پاس کھانا کھانے کے وقت نہ جائے اسواسطے کہ ہر آئمہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ جو شخص ایسے کھانے کی طرف جہلے جبکہ لیے وہ نہ بلا یا گیا ہو تو وہ شخص فاسق ہو گیا اور حرام کھانا کھایا اور ہم نے دوسری تفسیر بھی دی ہے سار تا وخرج مغیر یعنی وہ سارق بگاڑا داخل ہوا اور مغیر یعنی لوٹیر اخارج ہوا الا اُس صورت میں کہ اسکا آنا ایسی قوم کے پاس ہو جسے انکی فرحت اُسکے ساتھ کھانا کھانے سے ہو اور آدمی کا اپنے میمان کے ساتھ گھر کے دروازہ تک جانا مستحب ہے اور میمان بلا اجازت

صاحب خانہ کے باہر نہ نکلے اور میزبان تکلف سے اجتناب کرے مگر اسوقت
 کہ اسکی نیت کھانے زیادہ خرچ کرنے کی ہو اور یہ بات شرم اور تکلف سے نہ کرے
 اور جب ایک جماعت کے ساتھ کھانا کھائے تو بعد از فراغ کے اگر نماز مغرب کے بعد
 ہو انظر عندکم الصائمون واکل طعامکم الا برار وصلت علیکم الملائکۃ یعنی روزہ دار تمھارا
 یہاں روزہ افطار کریں اور ابرار لوگ تمھارا کھانا کھائیں اور فرشتے تمھارے اوپر
 درود بھیجیں۔ اور یہ بھی روایت ہے علیکم صلوٰۃ قوم ابرار لیسوا بآئینہم ولا فجار لیسوا
 باللیل و لیسو یومون بالنہار یعنی تمھارے اوپر درود ہو اس قوم ابرار کا جو گنہگار نہیں
 ہیں اور نہ فاجر ہیں رات کو نماز پڑھتے ہیں اور دن کو روزہ رکھتے ہیں۔ بعضے
 صحابہ یہ کہا کرتے تھے اور اب سے یہ بات ہے کہ جو اسکے لیے کھانا پیش کیا جاوے
 اسکا استحقاق نہ کرے اور حقیر نہ سمجھے۔ اور بعض اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کہا کرتے کہ ہم نہیں جانتے کہ انہیں سے کون شخص زیادہ گنہگار ہے آیا وہ شخص
 جو حقارت اسکی کرے جو اسکے سامنے کھانا لایا جاوے یا وہ شخص جو حقارت اس چیز
 کی کرے جو اسکے پاس ہے کہ اسے پیش کرے اور طعام مباہات و نمود کا کھانا کر دہ
 ہے اور جو کھانا کہ بیاہ شادی اور عینی میں تکلف پکایا جاتا ہے اور جو کھانا نوحہ
 کرنے والوں کے لیے تیار ہوتا ہے نہ کھایا جائے اور جو اہل ماتم پرستی کے لیے تیار ہو
 اسکا کھانا مضائقہ نہیں ہے اور جو اسکے قائم مقام ہو اور جب ایک شخص نے بھائی کے
 حال کو حانتا ہو کہ وہ خوش اس انبساط سے ہوتا ہے کسی چیز میں تصرف اسکے کھانے
 میں کرے تو کچھ حرج نہیں ہے کہ اسکے کھانے میں سے بغیر اسکی اجازت کے کھالے
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے و صدقہم۔ روایت ہے کہ سفیان ثوری کے پاس ایک
 جماعت آئی اور اسکو موجود نہ پایا تو انھوں نے دروازہ کھولا اور دسترخوان
 بچھایا اور کھانا کھایا پھر سفیان آیا اور خوش ہوا اور کہا تم نے سلف کے اخلاق یاد دلانے

کہ وہ ایسے ہی تھے اور جو شخص کھانے کے لئے بلایا گیا تو اجابت اُسکی ہفتا ہر
 اور سچا زیادہ بالا ولیمہ ہر اور کبھی بعض لوگ دعوت سے غرور کے سبب مختلف
 کرتے ہیں اور یہ خطا ہے اور جو یہ بات بناؤ سب کی ہو اور ریاست تو وہ کہتر کبر سے
 ہے۔ روایت ہر کہ حسی بن علی کا ایک ایسی مسالین کی قوم پر گزر رہا جو رستو پر
 لوگوں سے سوال کرتے ہیں اور انھوں نے زمین پر ٹکڑے روٹیوں کے پھیلا رکھے تھے
 اور آپ ایک خچر پر سوار تھے سو جب آپ اُن پر گزرے تو اُن سے سلام علیک کی اور
 انھوں نے وعلیکم السلام کہا اور عرض کی کہ اے فرزندِ آئیے صبح کا کھانا حاضر ہو آپ نے
 فرمایا ہاں اللہ تعالیٰ شکر ہوں کہ دو دست نہیں رکھتا پھر اپنی ران کو پھیرا اور اپنی
 سواری سے اتر پڑے اور زمین پر اُن کے ساتھ بیٹھے اور اُن کھانے لگے پھر اُن کو سلام
 کیا اور سوار ہو گئے اور کہا جاتا تھا کہ بھائیوں کے ساتھ کھانا کھانا کھانے کے ساتھ
 کھانا کھانے سے افضل ہے۔ روایت کیا کہ ہارون رشید نے ابی معاویہ نابینا کو
 بلایا اور اُم کیا کہ اسکے لیے کھانا لایا جاوے پھر جب وہ کھانا کھا چکے تو رشید نے
 پانی اُسکے ہاتھ پر طشت میں گرایا پھر جب وہ فارشہ یا کونیا یا مینا دیکھتا تھا
 کہ تیرے ہاتھ پر کس نے پانی ڈالا کہا نہیں کہا کہ اسیرِ مومنین ہے کہا اے امیرِ مومنین
 اسکے سوا نہیں کہ تو نے علم کا اُکرام واعز از وجلال کیا ہر اللہ تعالیٰ تیرا جلال ہے
 اور تیرا اکرام کرے جیسا کہ تو نے علم کا اکرام کیا

چوالیسواں باب صوفیہ کے آداب لباس اور اُنکی نیات اور
 مسیحا اُنکے مقاصد کے بیان میں

لباس نفس کی حاجات سے ہے اور اُسکی ضرورت گرمی اور سردی کے دور کرنے
 کے لیے ہے جیسے کہ طعام حاجات نفس سے بھوک دور کرنے کے لیے ہر اور بیا کہ

نفس طعام سے مقدار حاجت پر قانع نہیں ہو بلکہ زیادات اور خواہشیں طلب کرتا ہے سو ہی طرح لباس بھی انواع و اقسام کی پوشاک مانگتا ہے اور نفس کیلئے اس میں طرح طرح کی خواہش اور ہوا ہوتی ہے پس صوفی نفس کو لباس میں صریح علم کی متابعت کی طرف پھرتا ہے بعض صوفیہ سے کہا گیا تیرا لباس بھٹا ہوا ہے کہا لیکن وجہ حلال سے ہے اور اُس سے کہا گیا ہے کہ وہ میلا ہے کہا لیکن وہ طاهر اور پاک ہے تو صادق کی نظر اپنی پوشاک میں یہ ہے کہ وہ جو حلال سے ہو اس واسطے کہ ہر آئینہ حدیث میں وارد ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ جسے ایک کپڑا دین درم کو خریدا اور اُسکی قیمت میں ایک درم حرام کا ہے تو اللہ تعالیٰ اُس سے صرغ اور عدل نہیں قبول کرتا یعنی نہ فرض نہ نفل پھر اسکے بعد نظر اسکی آئینہ ہے کہ وہ لباس پاک ہو اس واسطے کہ طہارت کپڑے کی بنیاد کی صحت کی شرط ہے اور ان دونوں کے سوا اسکی نظر آئینہ ہے کہ وہ گرمی اور سردی کو دفع کرتا ہے اس واسطے کہ وہ مصلحت نفس کی ہے اور اسکے بعد جو نفس چاہتا ہے وہ سب فضول اور زیادات ہے اور نظر خلق کی طرف ہے اور صادق کے لیے سزاوار نہیں ہے کہ لباس پہنے مگر اللہ کے واسطے اور وہ ستر عورت ہے یا اپنے نفس کے لیے کہ گرمی اور سردی دور ہو حکایت ہے کہ سفیان ثوری رضی اللہ عنہ ایک روز باہر نکلے اور اسکے بدن میں کپڑا تھا جسکو لٹا ہینا تھا سو اُس سے کہا گیا اور اُسکو علم اسکا نہ تھا پس اُس نے قصد کیا کہ اُسے اتارے اور سیدھا کر کے پہنے بعد ازاں اُسکا سیاہی چھوڑ دیا اور کہا جب میں پہنا تھا تو نیت کی تھی کہ میں اُسے اللہ کے واسطے پہنتا ہوں اور اب میں اُسے نہیں بدلتا ہوں مگر خلق کی نظر کے واسطے سو میں اُس سے پہلی نیت کو نہیں توڑتا اور صوفیہ طہارت اخلاق کے ساتھ مخصوص ہیں اور انکو طہارت خلاق

نہیں نصیب ہوئی مگر صلاحیت اور اہلیت اور استعداد کے ساتھ جسکو اللہ تعالیٰ نے اُنکے نفوس کے لیے مہیا کیا ہے اور اخلاق کی طہارت اور اُنکی معاونت میں ایک تناسب ہے جو ہیئت نفس کے سبب واقع ہے اور ہیئت نفس کا تناسب وہی مشار الیہ قول اللہ تعالیٰ کا ہے فاذا سویتہ و نفخت فیہ من روحی یعنی پس جسوقت کہ میں نے اُسکو مستوی اور ہموار کیا اور اپنی روح میں نے اُس میں ہونکی پس تناسب وہی تسویہ ہے پس مناسب یہ ہے کہ لباس اُنکا مشاکل و مشابہ اُنکے طعام کے ہو اور طعام اُنکا ہم شکل اُنکے کلام کے ہو اور اُنکا کلام ہم شکل سونے کے ہو اس واسطے کہ تناسب جو نفس میں واقع ہے علم کے ساتھ مقید ہے اور تشابہ اور تماثل احوال میں جو ہر اسکے ساتھ علم حکم کرتا ہے اور زبان حال کے مقصد کسی قدر التزام تناسب کا آمیزش ہوا کے ساتھ کرتے ہیں اور اُنکے پاس کچھ واقفیت تناسب ہے وہ ایک تراوش اُنکے سلف کے حال کی ہے جو وجود تناسب میں تھی۔ ابو سلمان دارانی نے کہا کہ ایک انہیں سے تین درم کی عبا پہنتا ہے اور اُسکے پیٹ میں خواہش پانچ درم کی ہے اسکا انکار اسنے اس واسطے کیا کہ تناسب نہیں ہے۔ پھر جب کوئی موٹا کپڑا پہنے تو منراواریہ ہے کہ اُسکی غذا بھی اُس کے جنس سے ہو اور جبکہ لباس اور طعام مختلف ہووے تو وہ دلیل خیران کے وجود کی ہے وجود ہووے سے جو دو طرف سے ایک طرف میں مخفی ہے یا وہ طرف لباس نہیں ہے اس سبب سے کہ وہ نظر خلق کا مقام ہے یا کہ وہ طعام کے طرف میں ہے اس واسطے کہ حرص اور شرہ بافراط ہے اور یہ دونوں وصف طین ہیں جو دوا کے محتاج ہیں پس چاہیے کہ حد اعتدال کی طرف عود کرے ابو سلمان دارانی نے ایک کپڑا دھلا ہوا پہنا تو اُس سے احمد نے کہا کاش تو اس سے اچھا کپڑا پہنتا تو کما کاش میرا قلب و رقبہ میں

ایسا ہوتا جیسا کہ ہر قمیص کپڑوں میں ہے تو فقیر لوگ گدڑی پہنا کرتے اور
 بسا اوقات چھڑے گھوڑوں کے اوپر سے اٹھالیتے اور اُن سے اپنے کپڑوں میں
 پیوند لگاتے اور ہر آئینہ اہل صلاح کے ایک گروہ نے یہ کام کیا ہے اور یہ وہ لوگ
 تھے جن کے پاس کچھ مال نہ تھا تو اُسکی طرف رجوع کرتے تھے سو جیسے اُنکے
 پیوند گھوڑوں کے چھڑوں سے تھے گد اگر سی سے اُنکے لگتے تھے۔ ابو عبد اللہ رفاعی
 تیس برس فقرا و توکل پر قائم رہا اور جب کبھی فقر کے لیے کھانا حاضر کرتا
 تو اُنکے ساتھ نہ کھاتا اس بارہ میں اُس سے کہا جاتا وہ کہتا کہ تم حق توکل
 کے ساتھ کھاتے ہو اور میں حق مسکنت کے ساتھ کھاتا ہوں بعد ازاں عشا میں
 کے درمیان دروازوں سے بھیک مانگنے کے لیے نکلتا اور یہ اس شخص کی
 شان ہے جو مال کی طرف رجوع نہ کرے اور زیرِ حسان کسی کے نہ ہو نقل ہے
 کہ خرقہ پوشوں کی ایک جماعت بشر بن کھراٹ کے پاس گئی تو اُن سے اپنے
 کما حقہ خدا سے ڈرو اور اس لباس کو مست ظاہر کرو اس واسطے کہ تم
 اسکے باعث پہچانے جاتے ہو اور اُسکے لیے اکرام کیے جاتے ہو سو سب کے
 سب خاموش ہو رہے پھر ایک آدمی نے اُنہیں سے اُسے کہا الحمد للہ اذی
 جعلنا نحن یعرف بہ دیکرم بہ یعنی شکر ہے اس اللہ کا جس نے ہلکوں کو گون سے
 گردانا جو اُس سے پہچانے جاتے ہیں اور اُسکے لیے اکرام کیے جاتے ہیں
 اور اللہ کی قسم ہر آئینہ ہی لباس غالب رہے گا تا آنکہ دین سب اللہ
 کے واسطے ہو تب بشر نے اُس سے کہا شاہِ اباش آدمی کے مثل تیرے جو
 کوئی مرقع پہنے تھے تو ایک اُنہیں کا تھا کہ زمانہ دراز تک نہ کوئی کپڑا نہ کر
 رکھتا تھا اور نہ مالک اُس کپڑے کے سوا کا تھا جب کو وہ پہنے ہوئے تھا اور
 روایت ہے کہ امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ نے ایک کرتہ پہنا جو تین رُم کو

خریدا تھا پھر انگلیوں کے سرے سے اُسکی آستین کاٹ ڈالیں اور انھیں سے روایت ہو کہ عمر بن الخطاب سے کہا اگر تیرے چاہے کہ اپنے صاحب سے ملے تو اپنے قمیص میں پونڈ لگا اور اپنا جوتا گاتھو اور اپنی خواہش اور امید کو کم کر اور سیرنگی سے کم کھا اور جریری سے حکایت کی گئی راوی نے کہا کہ بغداد کی جامع مسجد میں ایک شخص تھا کہ اُسکو نہیں پانا مگر ایک کپڑے میں جاڑے ہون یا گرمی تو اُس سے دریافت کیا گیا کہ اسکا کیا سبب ہے تو اُس نے کہا کہ مجھے حرص تھی کہ بہت سے کپڑے پہنوں سو ایک رات میں نے سمن دیکھا جو سونے والا دیکھا کرتا ہو گیا کہ میں بہشت میں داخل ہوا سو میں نے ایک جماعت کو اپنے یاروں سے جو فقر اسے تھے کہ وہ ایک دسترخوان پر بیٹھے تھے سو میں نے چاہا کہ اُنکے ساتھ میں بھی بیٹھوں کہ یکایک فرشتوں کی ایک جماعت آن پہونچی میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے اُٹھا لیا اور مجھ سے کہا کہ یہ لوگ ایک کپڑے والے ہیں اور تیرے پاس دو کپڑے ہیں تو اُنکے ساتھ مت بیٹھ تب میں جاگا اور عہد کیا کہ میں ایک کپڑے کے سوا نہ پہنوں گا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ سے ملوں۔ اور کہا گیا ہو کہ ابویزید مرگیا اور اس گرتے کے سوا اور کچھ نہ چھوڑا جو اُسکے بدن میں تھا اور وہ مانگا ہوا تھا سو اُسے اُسکے مالک کو پھیر دیا اور یہ حکایت ہکو شیخ حماد ہمارے شیخ کے شیخ سے پہونچی ہے کہ اُس نے بڑا زمانہ بسر کیا کہ وہ کپڑا نہ پہنتا تھا مگر مستعار یہاں تک کہ اپنے ذاتی مالک کی کوئی چیز نہیں پہنی۔ اور ابو نعص حداد نے کہا ہو جب تو کسی فقیر کی نیاک روئی اپنے کپڑے میں دیکھے تو اُسکے خیر کی امید نہ رکھ اور نقل ہو ابن کویہی مر اور وہ جنید کا استاد تھا اور اُسکے بدن میں مرقعہ تھا منقول ہو کہ اُنکی ایک آستین اور تیریز جامہ کا تیرہ رطل تھے درطل نیم من) سو کبھی ایک جماعت صالحین ایسے سخت لباس میں ہوتی ہو اور کبھی صالحین کی ایک جماعت خلعت کرتی ہو کہ مرقعہ اور لباس فقر کے سوا اور لباس نہیں اور سمن

نیت اُنکی اُخفاءِ حال ہو یا اسکا خون ہو کہ حق مرتفع واجب طور سے ادا نہ ہوگا
منقول ہو کہ ابو حفص حداد نرم کپڑے پہنا کرتے اور اُنکا ایک گھر تھا جہین ریت
بجھی ہوئی تھی شاید کہ اُسکے اوپر سو یا کرتا تھا بدون اُسکے کہ بچھونا ہوا اور صبا صغہ
سے ایک قوم تھی جو اس بات کو مکر وہ جانتی تھی کہ اُنکے اور مٹی کے درمیان کوئی چیز
حائل ہو اور ابی حفص کا نرم کپڑا پہننا علمِ ادنیت کے ساتھ ہوتا تھا کہ اللہ تعالیٰ اُنکی
صحبت سے لے اور اسطرح صادقین کا حال ہو اگر اُنھوں نے نیت کے ساتھ نرم
کپڑا پہنا ایک نیت سے جو اُنکے لیے آمین ہو پس اُنپر اعتراض نہ کیا جائے بدون اُسکے
سخت کپڑے اور مرتع کا پہننا تمام فقر کے لیے لائق ہو اس نیت سے کہ دنیا اور مٹی
روشنی چمک اور خوبی سے قلت کرے اور ہرگز نہ حدیثِ شریف میں وارد ہوا ہو کہ جس
شخص نے خوش آئندہ کپڑا ترک کر دیا حال آنکہ وہ اُسکے پہننے پر قادر ہو تو اللہ تعالیٰ
اُسکو جنت کا لباس پہنائیگا لیکن نرم کپڑے کا پہننا تو وہ لائق نہیں ہو مگر اُس
شخص کے لیے جو اس بارہ میں اپنے حال کا عالم ہو اور اپنے نفس کی صفات کا
دیکھنے والا ہوشیارات پوشیدہ نفسانی کا جو یا ہو اللہ تعالیٰ آمین حسن نیت کو قبول
کرے پس نیت کے سبب اس مسئلہ میں بہت سی وجوہ ہیں کہ اُنکی شرحِ طویل ہے
اور لوگوں میں سے بعض ایسے بھی ہیں کہ جو ایک کپڑا پہننے کا خاص قصد نہیں کرتے نہ مٹی
سختی سے نہ اُسکی نرمی سے بلکہ وہ ایسا کپڑا پہنتے ہیں جو حق اُنکو پہنا دے تو وہ وقت
کے حکم سے ہو اور یہ حسن ہے اور اس سے احسن ہے کہ وہ اپنے نفس کو اس بارہ
میں مٹوے اور جو پابندی کرے پھر اگر اس کپڑے میں جبکہ اللہ تعالیٰ نے اس کے
پاس بھیجا ہو نفس کے لیے شر یا اُسکی شہوت پوشیدہ یا ظاہر دیکھے تو اُسے اُٹا ڈالے
الا سو وقت کہ حال اسکا اللہ کے ساتھ ترک اختیار ہو پس اس صورت میں
اُسے نجاش نہیں ہو الا اس بات کی کہ وہ اُسی کپڑے کو پہنے جو اللہ تعالیٰ نے اسے

اُسکے پاس بھیجا ہے۔ اور ہمارے شیخ ابو انجیب سہروردی کا یہ حال تھا کہ آپ کسی ہیئت کے مقیاس لباس میں نہ تھے بلکہ وہ کپڑا پہنتے تھے جو بلا قصد اور کلفت اختیار کیا کہتے، اتفاقاً ملتا تھا اور وہ علامہ دینار کا بھی پہنتے تھے اور ایک انارک کے درم کا چھٹا حصہ اٹھ چکے برابر ہوتا تھا۔ اور شیخ عبدالقادر رحمۃ اللہ ایک ہیئت مخصوصہ کا لباس پہنتے تھے اور طبلسان پہنتے تھے (ایک کپڑا ہے کہ کاندھے پر ڈالتے ہیں) اور شیخ علی ہیئتی فقیروں کا سیاہ لباس پہنتے تھے اور ابو بکر فراز رنجان میں (ملک رنگ) احاد الناس کی طرح سخت پوسٹین پہنا کرتے اور ہر ایک کے لیے اُسکے لباس اور ہیئت میں ایک نیت صالحہ ہے اور ان اقسام کی تفاوت کی شرح سے اس کتاب میں طول ہوتا ہے اور شیخ ابو مسعود رحمۃ اللہ کا حال اللہ تعالیٰ کے ساتھ ترک اختیار تھا اور ہر آئینہ اُسکے لیے نرم کپڑے بھیجے جاتے تھے اور وہ اُسے پہنتے تھے اور اُس سے ذکر کیا جاتا کہ بے اوقات بعض آدمی کے دونوں انکار سبقت کرتا ہے آپ کی نسبت جو یہ کپڑا آپ پہنتے ہیں تو آپ کہتے کہ ہماری ملاقات انہیں ہوتی مگر دو آدمیوں سے کسی ایک کی ایک وہ شخص جو ہم سے مطالبہ ظاہر حکم شرعی کا کرتا ہے تو ہم اس سے کہتے ہیں کہ آیا ہمارے کپڑے کو سخرے مکروہ کرتی ہے تو اُسکو حرام کرنا ہے تو وہ کہتا ہے کہ نہیں اور ایک وہ شخص ہے جو ہم سے مطالبہ اُس حقائق کے ساتھ کرتا ہے جو اباب عرینہ کی قوم کے ہیں تو ہم اُس سے کہتے ہیں کہ کیا تو ہمارے واسطے اس کپڑے میں جو ہم اُسے پہنتے ہیں کوئی اختیار ہے یا تو ہمارے پاس ہیں خواہش اور شہوت دیکھتا ہے وہ کہتا ہے کہ نہیں اور کبھی لوگوں میں وہ ہوتے ہیں جو نرم کپڑوں کے پہننے کا مقدور رکھتے ہیں اور سخت کپڑے پہننے اپنے لیے مکروہ جانتا ہے چاہتا ہے کہ اللہ اُسکے لیے ایک ہیئت خاص پسند فرمائے پس وہ اللہ تعالیٰ سے التجا اور اختیار کرتا ہے اور سوال کرتا ہے کہ وہ ایسے دکھلاوے یا لباس

جو اللہ تعالیٰ کے پسند ہوا اور اسکو لائق اور صالح اُسکے دین اور دنیا کے لیے کرے
 اس سبب سے کہ وہ ایک خاص لباس کا بعینہ صاحب غرض وہو انہیں ہے
 پس اللہ تعالیٰ اُسپر کشود کرتا ہے اور اُسکو ایک خاص لباس بتلا دیتا ہے اور معلوم
 کر دیتا ہے تب وہ اس لباس کو اپنے اوپر لازم کر لیتا ہے پھر اُسکا لباس شہوتا
 ہے اور یہ اتم و اکمل ہے اُن سب لباسوں سے جنکا پہننا اللہ ہوا اور بعضے وہ آدمی
 ہوتے ہیں جنکا حصہ علم سے وافر ہوتا ہے اور منبسط اُس سے ہوتا ہے جسکا بسط اللہ
 اُسکو کرتا ہے تو وہ علم اور ایقان سے لباس پہنتا ہے اور پر و اُسکی نہیں کرتا وہ پُر
 نرم ہے یا سخت ہے اور لباس اوقات اُسے نرم لباس پہنا اور اسین اُسکے نفس کے لیے
 اختیار ہے اور خط ہے اور یہ خط اسین موجب کمی گناہ و کنارہ کا اُسکے لیے اور
 اُسکے اوپر پھیرا ہوا اور اُسکو بختا اور بہہ کیا ہوا ہوگا کہ اُسکے ارادہ نفس سے
 اللہ تعالیٰ موافق ہے اور شخص تزکیہ میں کامل اور مہارت میں تمام محبوب
 مراد ہوگا کہ اُسکی مراد محبوب کی طرف اللہ تعالیٰ مسارت فرماتا ہے بغیر اُسکے
 کہ بیان پر قدم کو لغزش ہو جو اکثر مدعیوں کے لیے ہے یحییٰ بن معاذ رازی سے
 حکایت ہے کہ وہ صوف اور پُرانے کپڑے ابتداء میں پہنا کرتے تھے بعد ازاں
 آخر عمر میں نرم کپڑے پہننے لگے یہ حال بایزید سے ذکر کیا گیا تو اُسے کہا جب سبکین
 بچنے نے صبر ادا نہ کیا تو کیونکر تحفوں پر صبر کرتا اور بعضے وہ لوگ ہیں جنکو
 پہلے سے علم اُن چیزوں کا ہوتا ہے جو لباس کی قسم سے اُسکے پا جائے گا تو
 اُسکو وہی سمجھ کر پہنتا ہے اور صادقین کے اور جتنے احوال ہیں مختلف انواع کے
 وہ سب ستحسن ہیں قل کل تعیل علی مشاکلتہ فترکم علم بن ہوا ہدی سبیل یعنی تو کہ
 ہر کوئی کام اوپر طریقہ اپنے کے کرتا ہے پس رب تمہارا خوب چاہتا ہے اُس شخص کو کہ نہ
 راہ کو پانے والا ہے اور سخت کپڑے کا پہننا بندہ کے لیے محبوب تر اور بہتر اور سلم

یعنی مصون ہو اور آفات سے دور رہا۔ مسلم بن عبد الملک نے کہا کہ عمر بن عبد العزیز کے پاس میں گیا کہ مرض میں اسکی عبادت کروں تو میں نے اُسکا کُرتہ میلا دیکھا تو میں نے اُسکی بی بی فاطمہ سے کہا کہ امیر المومنین کے کپڑے دھواؤ اُسے کما انشاء اللہ تعالیٰ ایسا کرینگے کہا پھر میں عبادت کے واسطے گیا تو دیکھا کُرتہ ویسا ہی میلا ہو پھر میں نے کہا اے فاطمہ کیا میں نے تجکو نہیں حکم دیا اس بات کا کہ اُسے دھو ڈالو اُسے جواب دیا کہ واسکوئی دوسرا کُرتہ اسکے سوا نہیں ہو۔ اور سالم نے کہا کہ عمر بن عبد العزیز ملائم ترین لوگوں سے بہتے تھے قبل اسکے کہ اُسکو خلافت سپرد کی جائے پھر جب کہ خلافت اُسکے سپرد کی گئی اپنے سر کو دونوں زانوؤں کے درمیان مارا اور روئے پھر اُسے پُرانے کپڑے اور کس موروثی شنگائے اور پہنے۔ منقول ہے کہ جب ابو الدرداء نے انتقال کیا تو اُنکے کپڑے میں چالیس پیوند پائے اور اسکی عطا چار ہزار تھے۔ اور زید بن وہب نے کہا علی ابن ابی طالب نے ایک قمیص رازی پہنا اور وہ ایسا تھا کہ جب اُسکی آستین جینچی جاتی تو اُننگیوں کے سرے تک پہنچتی خار جیوں نے اس سے عیب لگایا تب آپ نے فرمایا کیا تم مجھے عیب لگاتے ہو ایسے لباس پر جو غرور سے بہت دور ہو اور اس لائق ہو کہ مسلم میری اقتدا کریں۔ اور منقول ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ جب سی آدمی پر دو باریک کپڑے دیکھتے درہ مار کر اُسے اٹھاتے اور کہتے یہ لباس عورات کے لیے چھوڑ دو۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا ہو اپنے قلوب کو صوف کے لباس سے روشن کرو کہ ہر سنہ ہر دنیا میں مذمت ہو اور آخرت میں نور ہو اور بجاؤ تم اپنے سین اس سے کہ تم اپنے بچے لوگوں کی تعریف و ثنا سے فاسد کرو۔ اور روایت ہے کہ ہر ائمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جوتے کا جوڑا پہنا پھر انکی طرف دیکھا تو اُنکا حسن اچھا معلوم ہوا تو اللہ تعالیٰ کے لیے سجد کیا آپ سے اس معاملہ میں پوچھا گیا آپ نے فرمایا کہ میں ڈر رہا ہوں

کہ میرا پروردگار مجھ سے کھڑے ہو گیا تو اُسکی مین نے تو اضع اور عاجزی کی ضرورت
 کہ یہ جو راجتارات کو میرے گھر میں نہ رہے اس خوف سے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف دشمنی
 اُنکے سبب نہ ہو اور پھر اُنکو اتار ڈالا اور اُنکو بھیج دیا اُس مسکین کے لیے جو اول اُسے
 ملے پھر حکم دیا اور اُسکے لیے نعلین خریدی گئیں جو پُرانی گٹھی ہوئی تھیں۔ اور روایت
 ہے کہ ہر آنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صوف پہنا ہر اور پُرانا کھٹا ہوا جوتا
 پہنا اور غلاموں کے ساتھ کھانا کھایا اور جو وقت نفس محل آفات میں ہو تو
 اُسکے پوشیدہ حیلون اور خفی شہوات اور چھپی ہوئی پر اطلاق پانا نہایت شوالہ
 ہر پس لائق و سزاوار اور اولیٰ یہ ہے کہ حوط امر کو کپڑے اور چھوڑ دے اُنکو جو شک
 میں ڈالے اُسکی طرف جو شک نہیں دلائین اور بندہ کے لیے نہیں جائز ہے کہ
 وسعت میں داخل ہوا لاجد اُسکے کہ علم وسعت کا مضبوط اور قوی اور نفس
 ز کی کامل ہو اور یہ جب ہے کہ نفس اپنی ہوا تبع کی غلبت کے ساتھ غائب اور
 پوشیدہ ہو جائے اور نیت خالص اور نصرت علم صریح واضح کے ساتھ راست
 اور درست ہو جائے اور عزیمت کے لئے قوت میں کہ اُسپر سوار ہوتی ہیں اور اُسکی
 مراعات کرتی ہیں رخصت کی طرف نزول کرنا نہیں چاہتی ہیں اس خوف سے
 کہ فضیلت ترک کر دینا اور لازم لباس دنیا کے فوت نہ ہو جائیں۔ اور ہر آنے کہا گیا
 ہے کہ جس شخص کا لباس باریک ہو اسکا دین باریک ہے اور بھی اس بارہ میں رخصت
 دیجانی ہے لیے شخص کے لیے جو ہد کا التزام نہ کرے اور شرع کی رخصت پر ٹھہرے
 علقہ نے عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کہ آپ نے فرمایا ہے ہر بہشت میں وہ شخص داخل نہ ہوگا جسکے دل میں ایک ذرہ کے
 وزن پر کبر و غرور ہوگا پس ایک شخص نے کہا ہے کہ آدمی دوست رکھتا ہے ہر بات کو
 کہ کبر ہے اُسکے اچھے ہوں اور جوتا اُسکا اچھا ہو تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

کہ ہر آنہ اللہ تعالیٰ جمیل ہو اور جمال کو دوست رکھتا ہو پس یہ رخصت
 اُس شخص کے حق میں ہو جو اُسے پہنے اور ہواے نفس سے آمین قنجا کرے
 اور نہ وہ اترائے لیکن جسے کہ لباس اسواسطے پہنا کہ دنیا اور اُس کے حکام سے
 تفاخر کرے اور شیخی مارے تو ہر آنہ اس کے حق میں وعید ہو۔ البہرِ ثرؤن
 روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو مومن کا پا جامہ
 ادھی پندی تک ہو اُس مقدار میں جو اسکی چڈی اور ٹخنوں کے مابین ہو اور
 جو ٹخنوں سے نیچا ہو تو وہ دونخ میں ہے جس شخص نے اپنی ازار کو نافرمانی سے
 کھینچا قیامت کے دن خداے تعالیٰ اُسکی طرف نہ دیکھے گا اس درمیان میں
 ایک شخص اُن لوگوں سے تھا جو تم سے پہلے تھا وہ بخیر اور نازش اپنی چادر
 پر کرتا جسوقت کہ اسکو چادر اُسکی ابھی معلوم ہوتی تھی تو اللہ تعالیٰ نے اُسکے
 ساتھ زمین کو دھسا دیا پس وہ زمین میں گھستا چلا جاوے گا قیامت کے دن تک
 اور احوال میں اختلاں ہو کر تا ہو اور جو شخص کہ اُسکا حال اُسکے صحت علم کے
 ساتھ صحیح ہو اسکی نیت مآل و ملبوس اور تمام کاروبار میں صحیح ہوتی ہو اور
 کل احوال میں وہ مستقیم رہتا ہو اور باطن کی استقامت سے جو اللہ تعالیٰ کے
 ساتھ ہو راست اور مستحکم ہوتا ہو اور اُسکے موافق بندہ کے کاروبار اللہ تعالیٰ
 کے حسن توفیق سے مستقیم ہوتے ہیں

پینتالیسواں باب قیام میل کی فضیلت کے ذکر میں

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو اذْغِشْکُمُ السَّعَاسُ اَمْنٌ مِّنْهُ وَیَنْزِلُ عَلَیْکُمْ مِّنْ سَمَاءٍ مَّاءٌ طَیْبٌ
 بِرَوْحٍ مَّیْمَنٍ عَلَیْکُمْ حَسْبُ الشَّیْطَانِ یعنی جب تمکو اودھم گھیرے اُس سے امن ہے
 اور اُتار تا ہو تم پر آسمان سے پانی تو سبب اسکے تمکو پاک کرے اور شیطان کی

پیدہی تم سے لیجائے۔ یہ آیت مسلمانوں کے حق میں جنگ بدر کے دن نازل
 ہوئی جہاں کہ وہ ایک میت کے ٹیلے پر اترے جس میں آدمیوں کے قدم اور گھوڑوں
 کے سُم دھسے جاتے تھے اور اُن پر مشرکوں نے بدرِ عظمیٰ کے پانی تک سبقت کی
 اور اُن پر وہ غالب ہو گئے اور مسلمان لوگ صبح کے وقت محدث اور جنب اُٹھے
 اور اُنکو پیاس معلوم ہوئی اور شیطان نے اُنکو دسویسہ مین ڈالاکہ تمھارا زعم ہے
 کہ تم حق پر ہو اور تمھارے درمیان نبی اللہ ہیں حال آنکہ مشرکین پانی پر غالب
 اور قبا بض ہو گئے اور تم بے طہارت اور بغیر غسل کے نازین پڑھ رہے ہو پھر تم
 کیونکر اُمید فتحیابی کی اُسپر رکھتے ہو تب اللہ تعالیٰ نے آسمان سے میٹھ برسا یا جس سے
 میدان جنگل بہہ نکلے پس مسلمانوں نے اُس سے پانی پیا اور نمائے اور وضو کیے
 اور گھوڑوں کو پانی پلایا اور برتن اور مشکین بھر لیں اور زمین سخت ہو گئی یہاں تک
 قدم اُسپر نہایت ہوئے اور حجتے فرمایا اللہ تعالیٰ نے وثیت بہ الاقدام اذ یوحی ربک
 الی الملائکہ انی معکم یعنی بسبب اُسکے پاؤں ٹھہرنے لگے اس واسطے کہ رب تیرے
 فرشتوں کو حکم کیا کہ میں تمھارے ساتھ ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے اُنکو فرشتوں سے
 مدد دی حتیٰ کہ مشرکین پر وہ غالب ہو گئے اور قرآن کی ہر ایک آیت کے لیے
 ایک نظام اور ایک باطن ہے اور حد ہے اور مطلع ہے اور اللہ تعالیٰ نے حسبِ طرح
 اذ نگھ کو اس واقعہ اور حادثہ میں صحابہ کے لیے رحمت اور امن بنا دیا تو وہ ایک
 رحمت ہے جو تمام مومنین کو عام ہے اور اذ نگھ ایک قسم صالح اقسام عاجلہ سے
 مریدوں کے لیے ہے اور وہ ایک اس ہے اُنکے قلوب کے لیے اُن منازعات
 سے جو نفس کرتا ہے اس واسطے کہ نفس نیند سے استراحت کرتا ہے اور ماندگی
 کا شکوہ نہیں کرتا اس واسطے کہ شکایت اور تعب میں قلب کی کدورت ہے
 اور اسکی استراحت نیند کے ساتھ بشرطیکہ علم اور اعتدال ہو قلب کی راحت ہے

باین وجہ کہ قلب اور نفس کے درمیان ایک موافقت مریدوں سالک کے لیے
 نفس کی طمانینت پر ہر سو مہر آئے نہ کہا گیا ہے کہ سزاوار ہر کہ ایک تہائی رات
 اور دن کی نیند ہو تاکہ بدن مضطرب نہ ہو پس آٹھ گھنٹے نیند کے لیے ہیں گھنٹے
 انہیں مریدوں میں گردانے اور چھ گھنٹے رات میں کرے اور ان دونوں میں سے
 ایک میں زیادہ کرے اور دوسرے میں کم کرے اُس قدر کہ رات کو طول اور
 قصر جاڑے اور گرمی کے موسم میں ہوا اور کبھی حسن ارادت اور صدق طلب سے
 ایسا ہوتا ہے کہ نیند کو ایک تہائی کی مقدار سے کم کرے اور یہ کچھ نقصان
 نہ پہنچائے جبکہ رفتہ رفتہ اُسکی عادت ہو جائے اور کبھی بیداری کی ثقالت
 اور نیند کی قلت کو روح اور انس کا وجود اٹھالیتا ہے اس واسطے کہ نیند جس کی
 طبیعت سرد تر ہے بدن اور دماغ کو نفع دیتی ہے اور گرمی اور خشکی سے جو مزاج
 میں پیدا ہوتی ہے تسکین دیتی ہے پس اگر ایک تہائی سے کم کی جائے تو دماغ کو
 ضرر پہنچاتی ہے اور اُس سے اضطراب جسم کا خوف ہوتا ہے پس جو وقت کی نیند
 کے بابت راحت طلب اور اُسکا انس ہو جاتا ہے تو اُسکا نقصان اور کمی ضرر
 نہیں کرتی اس واسطے کہ روح اور انس کی طبیعت سرد تر ہے جیسے کہ نیند کی طبیعت
 سرد تر ہے اور کبھی طول شب کی مدت روح کے ہونے سے کم ہو جاتی ہے تو جو وقت
 رنج کے سبب بڑے رات کے اوقات چھوٹے ہو جاتے ہیں جیسا کہ مقولہ ہے کہ
 سنۃ الوصل سنۃ وشتہ الجبر سنۃ یعنی وصل کا برس ایک اونگھ ہے اور ہجر کا برس یک
 قحط کا برس ہے پس اہل روح کے لیے رات کم ہو جاتی ہے علی بن بکار سے منقول
 ہے کہ اُس نے کہا کہ چالیس برس سے مجھے نہیں غمگین کیا مگر طلوع فجر نے اور بعضوں سے
 سوال کیا گیا تمہارے اور رات کے کیسی بنی کہا کہ میں نے کبھی انتظار نہ کیا کہ وہ
 مجھے اپنی صورت دکھلاتی ہے بعد ازاں وہ واپس پھر جاتی ہے اور حالانکہ میں نے

انہیں انزلیہ بھی نہیں کیا۔ اور ابوسلیمان دارانی نے کہا رات والے اپنی رات میں زیادہ مزہ میں اُس سے رستے ہیں جو کھیل کود والے اپنے کھیل کود میں مزہ پاتے ہیں۔ اور بعض صوفیہ نے کہا ہر دنیا میں کوئی شے ایسی نہیں ہے جو ہشتیوں کی نعمت سے مشابہ نہوالادہ چیز جو لطف اور تودد کر نیوالی حلاوت مناجات سے رات کو اپنے دلوں میں پاتے ہیں پس مناجات کی حلاوت شب بیداروں کیلئے ایک اجر و ثواب دنیا کے اندر ہے۔ اور بعضے عارفوں نے کہا ہے کہ ہر آئندہ اللہ تعالیٰ صبح کے اوقات میں شب بیداروں کے دلوں پر نظر کرتا ہے پھر انکو نور سے بھر دیتا ہے سو وہ فائدے انکے قلوب پر نازل ہوتے ہیں اور وہ دل روشن اور منور ہو جاتے ہیں پھر ان کے قلوب سے غافلوں کے قلوب پر پھیلتے ہیں اور ہر آئندہ حدیث میں وارد ہے کہ ہر آئندہ اللہ تعالیٰ نے اُن وحیدین میں سے جو اپنے انبیاء کی طرف سچی و جی نازل کی کہ ہر آئندہ میرے لیے ایسے بندے ہیں جو مجھے دوست رکھتے ہیں اور میں انکو دوست رکھتا ہوں اور وہ میرے مشتاق ہیں اور مجھے انکا اشتیاق ہے اور وہ مجھے یاد کرتے ہیں اور میں انہیں یاد کرتا ہوں اور وہ میری طرف دیکھتے ہیں اور میں انکی طرف نظر کرتا ہوں پھر اگر تو انکے طریقہ پر چلے تو میں تجھے دوست رکھوں اور جو تو اس سے عدول کرے تو میں دشمن رکھوں گا اُس نے کہا اے میرے پروردگار انکی علامت کیا ہے فرمایا وہ لوگ سایوں کی نگہداشت دن میں کرتے ہیں جس طرح چرواہا اپنی بکری کی نگہداشت کرتا ہے اور وہ مشتاق غروب آفتاب کے ہوتے ہیں جیسے کہ پرند اپنے اشیانوں کے مشتاق ہوتے ہیں پھر جب کہ رات کو چھپا لیتی ہے اور تاریکی مل جاتی ہے اور ہر ایک دوست اپنے دوست سے خلوت کرتا ہے تو وہ لوگ میری طرف اپنے قدموں کو گڑھتے ہیں اور میری طرف اپنے چہروں کو کھجھا دیتے ہیں اور مجھ سے مناجات اور سرگوشی میرے کلام سے کرتے ہیں اور میری خوشامد چاہیو میرے انعام کے سبب

کرتے ہیں اور وہ اس اٹھائیں جھین مارتے اور گریہ بکا کرتے ہیں اور کبھی وہ
 آہ کش اور شاکل ہین مجھے اپنے خشم کی قسم ہے جو میرے واسطے قتل اور برداشت کرتے
 ہین اور مجھے قسم ہے اپنے سمع کی جو وہ میری محبت سے شکایت کرتے ہین اولیٰ بن
 چیزوں میں سے جو میں اُنکو عطا کرونگا یہ ہے کہ اُنکے قلوب میں اپنا نور نازل کرونگا
 تو وہ مجھ سے خبردار ہونگے مباد کہ میں اُنسے خبردار ہوں اور دوسرے اگر ساتوں
 آسمان اور زمین اور جو کچھ اُنکے درمیان ہین اُنکے اوزان میں ہوں تو اُن کے لیے
 میں اُنکو تھوڑا سمجھوں اور تیسرے میں اپنی وجہ سے اُنپر اقبال کروں کیا تو دیکھتا
 ہے اس شخص کو جسکا اقبال میں اپنی وجہ سے کروں کیا کوئی شخص اس چیز کو جانتا ہے
 جسکا میں ارادہ رکھتا ہوں کہ اُسکو میں عطا کروں پس سچا مرید جب رات میں
 اپنے پروردگار کی مناجات میں تنہا اور خلوت نشین ہو تو اُس رات کے انوار
 اُسکے دن کے اجزا پر پھیل جاتے ہین اور دن اُسکا اپنی رات کی حمایت میں آجاتا
 ہے اور یہ حالت اُسکے قلب کے نورانی ہونے سے ہوتی ہے درین صورت اُسکے
 حرکات اور اُسکے کاروبار جو ان میں ہوتے ہین اُس حشمہ انوار سے صادر ہوتے
 ہین جو رات سے اُس میں جمع ہوتے ہین اور اُسکا قالب ایک قبہ میں قباب
 حق سے ہوتا ہے جسکے سب حرکات راست اور درست ہوتے ہین اُسکے سکناات
 موخر ہوتے ہین اور ہر آئمہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ جسے رات کو نماز پڑھی اُسکا مُنہ
 دن میں حسین ہو گیا ہے اور جائز ہے کہ یہ بات رد وجہ سے ہوتی ہے ایک
 اُن دونوں میں سے یہ ہے کہ قذیل روشن چراغ سے ہوتی ہے تو جو بوقت چراغ
 یقیناً روغن عمل شب کی کثرت سے چمکدار روشن ہوتا ہے تو چراغ کی روشنی نیا وہ
 ہوتی ہے اور قالب قذیل نور اور ضیا حاصل کرتا ہے۔ سہل بن عبد اللہ کہا
 کرتے تھے کہ یقیناً آتش ہے اور افراتجی ہے اور عمل روغن ہے اور ہر آئمہ اللہ تعالیٰ

فرمایا ہر سیمائی و زمینی ہر آدمی میں اثر اس جو یعنی پہچان اُنکے منھون میں اُنکے سجدوں کے اثر سے ہو اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر مثل نور و مشکوٰۃ فیہا مصباح یعنی مثل اُسکے نور کی مانند اس طاق کے ہو کہ ہمیں چراغ ہو پس نور یقین نور الہی سے قلب کے شیشہ میں روشنی کو روغنِ عمل سے زیادہ کرتا ہو تو دل کا شیشہ چکرا رہا رہے کے مثال باقی رہ جاتا ہو اور شیشہ کے انوارِ قالب کے طاقِ منہکس ہو جاتے ہیں اور یہ بھی ہو کہ قلب نور کی آتش سے نرم ہو جاتا ہو اور اسکی نرمی قالب میں سرایت کرتی ہو پس نرمی قلب سے قالب نرم ہو جاتا ہو پس یہ دونوں قلب اور قالب مشابہ اس نرمی کے وجود سے ہو جاتے ہیں جو اُن دونوں میں عام ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر تلین جلوہ دم و قلوب ہم الی ذکر اللہ یعنی پھر جلدیں اُنکی اور دل اُن کے طرف ذکر اللہ کے نرم ہوتے ہیں۔ جلدوں کو اللہ تعالیٰ نے نرمی کے ساتھ تعریف کی جیسا کہ قلوب کا وصف نرمی سے کیا پس جب کہ قلب نور سے بھر گیا اور قالب اُس چیز سے جو ہمیں انس و سرور سے اثر کرتی ہے نرم ہو گیا تو اسوقت زمان اور مکان نور قلب میں مندرج ہو جاتا ہو اور اُس میں کلام اور آیات اور سورتیں در آتی ہیں اور زمین قالب کی اپنے رب کے نور سے روشن ہوگی اس واسطے کہ قلب آسمان ہو جائے گا اور قالب زمین ہوگا اور تلاوت کلام اللہ کی لذت مناجات کے محل میں جو دکھانا کو چھپا لیتی ہو اور کلام مجید اُسکے سبب صفائے شہود کی مزاحمت میں سائر وجود سے تائب ہو جاتا ہو تو اسوقت نفس کے لیے کوئی حدیث نہیں باقی رہتی ہے اور کسی وسوسہ نفسانی کی کوئی بھنبھناہٹ نہیں سنائی دیتی اور ایسی حالت میں قرآن کی تلاوت بلا وسوسہ اور حدیث نفس کے اول سے آخر تک متصور ہوتی ہے اور فیضِ عظیم ہے۔ دوسری وجہ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے یہ ہے کہ جس شخص نے رات دن میں نماز پڑھی اُسکی سورت دن میں

حسین ہو گئی اُسکے یہ معنی ہیں کہ اُسکے کاموں کی صورتیں کہ انکی طرف متوجہ ہوتی ہے حسن دار ہو جاتی ہیں اور خداے کریم کی عنونت اُسکے سب کار و بار میں ہوتی رہتی ہے اور وہ مدیا فتم اُسکے مصدر اور مورد میں ہوتا ہے اسواسطے صورت اُسکے مقاصد اور افعال کی دلربا ہو جاتی ہے اور اُسکے اقوال سلک استی اور درستی میں منظم ہو جاتے ہیں اسواسطے اقوال قلب کی استقامت سے مستقیم ہوتے ہیں

پنٹا لیسواں باب اُن اسباب کے ذکر میں ہے جو قیام شب اور آداب کے خواب کے مددگار ہیں

از انجملہ ایک یہ ہے کہ بندہ غروب آفتاب کے وقت تجدید وضو سے ہتھوڑی رات کی کرتا ہے اور قبلہ رو ہو کر نماز شب اور نماز مغرب کا منظر بھیٹتا ہے اور انواع اقسام کے ذکر اس طلبہ میں کرتا ہے اور اذکار میں سے اوکی تسبیح و استغفار ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کیلئے فرمایا ہے واستغفر لذنبک و سبح بحمد ربک باعشی والابکار یعنی اپنے گناہ کی بخشش مانگ اور ساتھ تعریف اپنے رب کے شام اور صبح تسبیح پڑھ اور از انجملہ یہ ہے کہ عشاء میں صلوٰۃ اور تلاوت یا ذکر کے ساتھ پیوند اور ملاپ کرے اور افضل انہیں سے نماز ہے اسواسطے کہ ہر آئینہ اُسے مغرب کو عشاء ملا دیا تو اُسکے باطن سے آثار اس کدورت کے جو بدن کے اوقات میں لوگوں کے دیکھنے اور ملاقات اور اُنکے کلام سننے سے پیدا ہوتے ہیں سب دھل جاتے ہیں اسواسطے کہ یہ سب ایسی چیزیں ہیں جسکا اثر و خراش اُسکے دل و نہین ہوتا ہے جسے کہ انکی طرف دیکھنا کدورت قلب میں اپنے پیچھے چھوڑ جاتا ہے جسکو وہ شخص ادراک کر لیتا ہے

جسکو صفائی قلب نصیب ہوتی ہے پس نظر کا اثر جو خلق کی طرف ہر چشم دل کیلئے
 اس تنکے کی مثال ہے جو چشم ظاہری میں ہوتا ہے اور عشائین کے ملائینے سے
 اس اثر کے جاتے رہنے کی اُمید کی جاتی ہے۔ اور از انجملہ ایک یہ ہے کہ عشا کے بعد
 بات کا کرنا چھوڑ دے اس واسطے کہ اُسوقت میں بات کرنی ظراوت اس نور کی
 دور کر دیتی ہے جو قلب میں عشائین کے ملائے سے پیدا ہوتی ہے اور قیام شب کا
 روکتی ہے خصوصاً جب کہ وہ بیداری دل سے معرا ہو بعد ازان عشا کے بعد
 تازہ وضو کرنا بھی قیام شب پر معین و مددگار ہوتا ہے۔ بعض فقرائے اپنے
 شیخ کا جو خراسان میں تھا مجھ سے ذکر کیا کہ وہ رات کو تین بار غسل کرتا تھا
 ایک بار عشا کے بعد اور ایک بار رات کے درمیان جبکہ سونے سے جاگے اور ایک بار
 صبح کے قبل۔ پس وضو اور غسل کے لیے عشا کے بعد قیام شب کی سہولت میں
 اثر ظاہر ہے اور اُسکے منجملہ یہ ہے کہ ذکر اور نماز میں کھڑے ہونے کی عادت کرے
 یہاں تک کہ نیند غالب ہو اس واسطے کہ اُسکا عادی ہونا جلد بیدار ہونے کا
 معین و مددگار ہے الا اس صورت میں کہ اپنے نفس اور عادت پر اُسے اعتماد ہو
 تو نیند کو بلائے اور اپنی طرف کھینچے تاکہ اپنے وقت محمود میں اُٹھ کھڑا ہو ورنہ غلبہ
 کی نیند دہی ہے جو مریدوں اور طالبوں کے لائق ہے اور اسی کے ساتھ محبوب کی
 توصیف کی گئی ہے کہتے ہیں کہ نیند انکی ڈوبے ہوئی کی نیند ہے اور کھانا ان کا
 بیماروں کا کھانا ہے اور کلام انکا ضرورتاً ہے سو جو کوئی سوراہ نیند کے غلبہ سے
 کہ خاطر جمع قیام شب میں دل لگا ہو تو وہ قیام شب کی توفیق دیا گیا ہے اور جب
 نفس لپچایا اور نیند پر اُسے چھاؤنی ڈالی تو اُس میں وہ پانون پھیلاتا ہے اور حقیقت
 کہ صدق عزیمت سے اُسے جنبش کی اور وہ ہتھ قرار میں نہیں پانون پھیلاتا اور جنبش
 نفس میں جو صدق عزیمت سے ہوتی ہے دمی نہ جائے اور جذباتی اور یک سوئی

از خواب ہو کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: تَجَانِبْ جَنَابَہُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ یعنی وہ اپنی بلیوں کو بچھونے سے الگ کرتے ہیں اس واسطے کہ ارادہ قیام شب کا اور صدق عزیمت پائی اور بچھونے کے درمیان دوری اور علیحدگی کو دیتی ہو اور نہ آئندہ کہا گیا ہو کہ نفس کیلئے دو نظر ہیں ایک نظر اسکی نیچے کی طرف ہے تاکہ اقسام بدنی کو پہلے اور ایک نظر اسکی اوپر کی طرف ہے تاکہ اقسام علوی روحانی کو تمام و کمال حاصل کرے تو اہل عزیمت اپنی بلیوں کو خواب گاہوں سے علیحدہ اور دور کرتے ہیں اس سبب کہ انکی نظر اوپر کی طرف اقسام علوی روحانی کے لیے ہے تو نفوس کو نیند سے اسکا حق اور حصہ دیا ہے اور اسکو منع اسکے خط سے کیا ہے پس اس چیز کے سبب جو ہمیں مٹی اور تھیرے سے مرکوز ہیں نیچے کو بیٹھا جاتا ہے اور گدگدے بچھونے بھانا چاہتا ہے اور نیند سے مزین ہے کہ ارادہ کرتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ہُوَ الَّذِیْ خَلَقَ مِنْ تَرَابٍ یعنی وہ ایسا ہے کہ جسے تم کو مٹی سے پیدا کیا ہے اور آدمی کے لیے ہر ایک اصل میں اپنی اصول خلقت سے ایک طبیعت ہے جو اسکو لازم ہے اور نیچے بیٹھنا مٹی کی صفت ہے اور سستی اور ٹھٹھک رہنا اور سو رہنا اسکے سبب سے انسان میں ایک طبیعت ہے سو اسباب ہمت وہ علم ^{عالم} ہیں جسکے لیے اللہ تعالیٰ نے علم کے ساتھ حکم کیا ہے اپنے اس قول میں اتَّقُوا آئنا للہ لیسوا ساجداً وقائماً اس آیت تک قل ہل یتوٰی الذین یعلمون والذین لا یعلمون ان لوگوں کے لیے جو رات کو قیام کرتے ہیں علم کے ساتھ حکم کیا ہے تو وہ اپنے علم کے مقام ہونے سے ایسے ہیں کہ نفوس کو انھوں نے جنبش انکی قرار گاہ طبیعت سے دی ہے اور لذات روحانی کی طرف نظر کرنے سے انکو ترقی انکے صنعت کی بنیاد تک دی ہے اس واسطے ان لوگوں نے اپنی بلیوں کو خواجگا ہوں علیحدہ کیا اور غافل سونے کھانے واسے کی صنعت سے باز رکھ رکھ آئے اور اسی کے بخلم ایک عادت کا بدعت اسوا اگر لکھ لگانے کی عادت ہو تو لکھ کو ترک کرے اور اگر

بچھونے کی عادت ہو تو بچھونے کو چھوڑ دے اور بعض صوفیہ کا قول ہے کہ اگر میں گھر
 میں شیطان کو دیکھوں تو وہ زیادہ مجھے مجرب اس سے ہے کہ میں تکیہ دیکھوں یا پہلے
 کہ وہ مجھے سونے کی طرف بلاتا ہے اور عادت کے بدلنے کو تکیہ اور کثافت اور بچھونے میں
 ایک تاثیر پہنچا ہے اور جسے اُنہیں سے کوئی چھوڑی ہی اور اللہ عالم اسکی نیت اور
 عزیمت کا ہے اسکا ثواب اسکو سہولت معقود کا دیتا ہے اور اسی کے منجملہ معرہ
 کا کھانے سے سبک رکھنا ہے پھر جو کھانا کھاتا ہے وہ کھائے جبکہ ذکر الہی اور بیداری
 باطنی سے نزدیک ہو تو قیام شب پر وہ کھانا مددگار ہوگا اسواسطے کہ ذکر سے
 اسکا دکھ دور ہوتا ہے سو اگر کھانے کا نقل معرہ میں پایا جاوے تو سزاوار ہے جانا
 اسکا کہ اسکی گرائی قلب پر زیادہ تر ہے تو جب تک ذکر اور تلاوت اور استغفار سے
 کھانے کو گلائے نہ سووے بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ اگر میں اپنی غذا شب سے
 ایک رقم کم کروں تو مجھے یہ بہت مرغوب ہے اس سے کہ میں رات بھر قیام کروں اور
 احوط یہ ہے کہ سونے سے پہلے وتر پڑھ لے اسواسطے کہ وہ نہیں جانتا کہ کیا حادثہ
 آگے آوے اور پانی وضو کے لیے اور سواک اپنے پاس موجود رکھے اور یہ حالت
 میں سووے کہ با وضو ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بندہ جب
 سووے اور وضو سے ہو تو اسکی روح عرش پر عروج کرتی ہے اور اس کے خواب صادق
 ہوتے ہیں اور جو بلا وضو سو رہے تو اس کے پہونچنے سے قاصر رہے اور خواب مضحکات
 احلام اور خیال ہوتے ہیں کہ وہ صادق نہیں ہوتے اور اہلدار مرید جب بچھونے
 پر زہجہ کے ساتھ سوئے اور اسکا وضو لمس سے ٹوٹ جائے اور اس سے با وضو
 سونے کا فائدہ نہ جاتا رہے گا جب تک کہ وہ لذت نفس کی لمس سے حاصل
 نہ کرے اور بیدار دلی کو معدوم نہ کرے پھر جو وقت کہ لذت حاصل کرنے میں دوان
 ہوا درغافل ہو جائے تو روح بھی صاحب جماع ہو جاتی ہے اسواسطے کہ اس کے

بے بہرہ ہونے کا موجب ہوتا ہے اور طہارت جو شمر صدق خواب ہے وہ طہارت
 خراش ہوئی اور کدورت محبت دنیا سے اور نجاست بغض اور حسد و کینہ سے
 پاک صاف ہوتا ہے اور ہر آئینہ حدیث میں ارادہ کہ جو شخص اپنے بچھونے میں رہے کہ
 اسوقت نہ کسی بظلم کی نیت ہو اور نہ کسی سے بغض ہو اس کے جتنے گناہ ہیں بخشے
 جائینگے اور جب رزائل سے نفس پاک ہوا تو دل کا آئینہ روشن ہو جاتا ہے اور نیند
 میں لوح محفوظ کے مقابل ہوتا ہے اور سہیں غیب کے عجایبات اور اخبار غرائب
 متعقبات ہوتے ہیں اور صدیقین میں بعضے وہ ہوتے ہیں جنکو خواب میں بات حجت
 اور مکالمہ اور محادثہ ہوتا ہے پس اللہ تعالیٰ اسکو امر کرتا ہے اور نہی کرتا ہے اور اسکو
 خواب میں سمجھاتا ہے اور اسے پہچانتا ہے اور موضع و مورد ان چیزوں کا جو اسکے لیے
 خواب میں امر و نہی سے مفتوح ہوتا ہے ایسا ہی ہے جیسا کہ امر و نہی ظاہر کا ہے خدا کے حکم کا گنگار ہوتا
 ہے جو ہر امر اور نہی میں عمل لے بلکہ یہ امر اور حکام وقت میں باد و نائیک کے او عیث کے میں ہوا ہے کہ
 مخالفت ظاہری کو توبہ بخوشی کر دیتی ہے اور گناہ سے توبہ کرینو لا ایسا ہی ہو جاتا ہے جیسے کہ مسک
 کوئی گناہ نہیں اور یہ دو امر حاس ہیں اور تعلق اس حال سے رکھتے ہیں جو اسکے
 اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ہیں تو جب سہیں خلل ڈالے تو اس بات سے ڈرے
 کہ اسکا طریق ارادت منقطع ہو جائے اور یہ اللہ کی جانب سے رجوع اور رجعت و تقویٰ ہے
 اور دشمنی اور عینیت کے مقام کا اپنے اوپر واجب کرتا ہے پھر اگر بندہ بعض اوقات
 سستی اور فتور عزیمت میں مبتلا ہو جائے جو سوتے وقت بعد حدت تازہ وضو
 کرنے سے باز رکھے تو اپنے اعضا کو پانی سے مسح کرے تاکہ اسقدر سے وہ زمرہ
 غافلین سے باہر ہو جائے جسوقت کہ بیدار ہو شیار لوگوں کے فعل سے باز رہے
 اور اگر اسی طرح جاگنے کے بعد قیام سے اٹھائے تو سہیں کوشش کرے اور سوک
 کرے اور اپنے اعضا کو پانی سے مسح کرے تاکہ وہ اٹ پٹ اور بیدار یوں میں

غافلین کے گروہ سے خارج ہو جائے سو سین اُس شخص کے لیے بہت فضیلت ہے جسے نیند زیادہ آتی ہو اور قیام اُسکا تھوڑا نہ ہو روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر ایک شب کئی مرتبہ مسواک کیا کرتے جب کبھی آپ سوتے اور جب کبھی جاگتے اور سونے میں قبلہ رو ہوتے اور دو قسم ہے یا تو داسنے پہلو اور کروٹ پر رہے جس طرح کہ قبر میں میت رکھی جاتی ہے یا پیٹھ پر کہ منہ قبلہ کی جانب ہو جیسے میت کہ وہ سبھی اور ڈھکا ہوا ہوتا ہے اور کہے باسک اللہ اللہ وضععت جنبی ویک ارفعہ اللہ ان مسکت نفسی فاغفر لہا وارحمہا وان اسلما فان حفظہا بما تحفظ بہ عبادک الصالحین اللہ انی اسکت نفسی الیک حجت وحبی الیک وفوضت امری الیک والنجاة ظہری الیک رہتہ منہ ورعبتہ الیک لا لمجا ولا منجا منک الا الیک آمنت بکتاہک لذلہ انزلت وبنیک الذی ارسلت اللہ منی عذابک یوم تبعث عبادک الحمد للہ الذی حکم فقہر الحق لہ الذی یطہر فخر الحمد للہ الذی ملک تقدرا الحمد للہ الذی ہو یحیی الموتی وہو علی کل شئی قدير اللہ انی اعوذ بک من غضبک وسور عقابک وشر عبادک وشر الشیطان وشرکہ اور پنج آیتیں سورہ بقرہ کی چار اول اور پانچویں ان فی خلق السموات والارض اور آیت الکرسی اور آمن الرسول اور ان ربکم اللہ اور قل ادعوا اللہ اور اول سورہ الحديد اور آخر سورہ الحشر اور قل یا ایہا الکافرون اور قل هو اللہ احد اور معوذتین اور انکو اپنے دونوں ہاتھ پر دم کرے جن سے وہ اپنے منہم اور بدن کو ملے اور اُسپر اضافہ کرے جو پڑھ چکا ہو دس آیت اول سورہ الکہف کی اور دس اُسکے آخر کی تو اور اچھا ہے اور کہے اللہ تعالیٰ فی احسانا عات الیک استعینی بحسب الاعمال الیک لیتی تقر بنی الیک زلفی وتبعدنی من عذابک بعد اساک فخطبتنی ویتعزک فتغفر لی وادعوک

فَسُبِّحْ لِلَّهِ مَا لَا تَدْرِي مَكْرَهُهَا وَلَا تَدْرِي غَيْرُهَا وَلَا تَدْرِي سِرَّهَا وَلَا تَدْرِي
 ذِكْرُهَا وَلَا تَدْرِي مَنْ أَتَى بِهَا مِنْ الْأَنْفَالِ - حدیث میں آیا کہ جس شخص نے یہ کلمات کہے
 تَبَّ اللَّهُ تَعَالٰی اُسکے پاس تین فرشتے بھیجتا ہے کہ وہ نماز کے واسطے اُسے جگلاتے
 ہیں پھر اگر اُسے نماز پڑھی تو اُسکی دُعا پُر آمین کہتے ہیں اور اگر وہ نہیں اُٹھتا
 تو اُسے ہوا میں عبادت کرتے ہیں اور اُنکی عبادت کا ثواب اُس شخص کے
 نام لکھا جاتا ہے اور سبوح و تحمید و تکبیر کے اُمنین سے ہر ایک میں تیس بار
 اور سو عدد کو پورا اُس سے کرے لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ اَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللَّهِ
 اَللّٰهُ اَعْلٰی

سینت الیسوان باب نیند سے جاگنے اور رات کو عمل کرنے کے

بیان میں ہے

جبکہ مؤذن مغرب کی اذان سے فارغ ہو تو وہ خفیف رکعتیں اذان اور
 اقامت کے درمیان پڑھے اور علماء یہ دو رکعت گھر میں پڑھا کرتے ہیں
 اس میں عجلت کرتے ہیں قبل اس کے کہ جماعت کے لیے گھر سے باہر نکلیں تاکہ
 وہ لوگ گمان نہ کریں کہ وہ دو رکعت سنت مؤکدہ ہیں اور اُنکی اقتدا
 اس گمان سے کرنے لگیں کہ وہ سنت ہیں اور جبکہ مغرب کی نماز پڑھے
 تو بعد مغرب سنت کی دو رکعت پڑھے اُنہیں جلدی کرے کہ وہ دو سنت
 فرض کے ساتھ بلند ہوتی ہیں اُنہیں قل یا ایہا الکافرون اور قل ہواللہ
 احد پڑھے پھر ملائک شب اور کرام کا تین پر سلام کرے اور کہے جَا
 بِمَلَائِكَةِ اللَّيْلِ بِرَحَابِ الْمَلَكِينَ الْكَرِيمِينَ الْكَاتِبِينَ كِتَابِي صَحِيفَتِي اِنِّي مُنْهَدِنٌ
 لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ وَاشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللَّهِ وَاشْهَدُ اَنْ اِبْرَاهِمَ حَقٌّ وَالنَّاسُ خُلُقٌ

حق والشفاعة حق والصرط حق والميزان حق وشهدان الساعة آتية لا ريب فيها
وان الله سبحانه في القبور اللهم اودعك هذه الشهادة ليوم حاجتي اليها اللهم
احفظ بها وزري واغفر بها ذنبي ونقل بها ميزاني واوجب لي بها امانتي وتجاوز
عني يا ارحم الراحمين پھر اگر دونون عشا یعنی مغرب اور عشا میں موصلت اپنی
مسجد جماعت کے اندر کرے تو یہ جامع اعتکاف اور مواصلت عشا میں
ہے اور اگر یہ اسے ہو کہ اپنے گھر واپس جائے اور عشا میں مواصلت اپنے
گھر میں کرے اُسکے دین کے لیے اسلم ہو اور اخلاص کے قریب تر ہو اور ارادہ
کے لیے جامع تر ہو تو ایسا ہی کرے۔ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
سوال کیا گیا کہ اس آیت کے معنی کیا ہیں تبجانی جنوہم عن المضاجع تو آپ نے
فرمایا کہ وہ نماز عشا میں کے درمیان کی ہیں اور حضرت طلحہ السلام نے فرمایا ہے
کہ اپنے ذمہ گردانو نماز عشا میں کے درمیان کی کہ یہ دن بھر کے لغویات کو دور
کرتی ہیں اور اُسکے آخر کو سنو اتنی ہیں اور عشا میں کے درمیان دو رکعتیں
بروج اور طارق سے پڑھے پھر اُن دو رکعت کے بعد دو رکعت اور پڑھے جسکی
پہلی رکعت میں دس آیت اول سورة البقرہ کی اور دو آیت والمسلم الہ واحد آخر
آیتون تک اور پندرہ مرتبہ قل هو اللہ احد اور دوسری رکعت میں آیتہ الکرسی
اور آمن الرسول اور پندرہ مرتبہ قل هو اللہ احد پڑھے اور کھلی دو رکعتوں میں
سورة الزمر واقعہ پڑھے اور اُسکے بعد جو نماز چاہے وہ پڑھے پھر اگر چاہے تو
اُسوقت نماز میں اپنے حزب سے کچھ پڑھے اور چاہے تو بیس خیف رکعت پڑھے
سورة خلاص اور فاتحہ سے پڑھے اور جو عشا میں میں موصلت دو رکعت سے
کرے چلو وہ طول دے تو اچھا ہے اور ان دو رکعتوں میں قیام کو قرآن سے طول دے
کہ قرآن پڑھنے کے بعد اپنا حزب پڑھے یا کمر ایسی آیت کو پڑھے جس میں دعا ہو

اور تلاوت جیسے کہ کمر پڑھے ربنا علیک توکلنا وایک ابننا وایک المصیر یا
کوئی اور آیت ہو جو اُسکے معنی میں ہو تو یہ تلاوت اور نماز اور دعا کو جامع
ہوگی کہ اُس میں جمعیت قصد اور ظفر بالفضل ہے پھر بعد ازان چار رکعت عشا
کے قبل پڑھے اور بعد اُسکے دو رکعتیں پھر اپنے گھر پلٹ آوے یا اپنے کسی خلو
کے مکان میں اور چار رکعت اور پڑھے اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم چار رکعت اپنے گھر میں جا کر بیٹھنے سے پہلے پڑھا کرتے تھے اور ان چار رکعت
میں سورہ لقمان اور یس اور حم دھان اور تبارک الذی پڑھے اور چاہے تو
تخفیف سہین کرے تو سہین پڑھے آیۃ الکرسی اور آمن الرسول اور اول سورہ بقرہ
اور آخر سورہ الحشر اور چار رکعت کے بعد گیارہ رکعت نماز پڑھے جن میں تین سو
آیت قرآن شریف کی ازا بتدار ولسمار والطارق آخر قرآن تک پڑھے کہ اُس میں
تین سو آیت ہیں۔ اسطرح شیخ ابو طالب رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے اور چاہے تو
اس قدر اس سے بھوڑی رکعتوں میں پڑھے اور جو سورۃ الملک سے آخر قرآن
تک پڑھے اور وہ ہزار آیت ہیں تو بڑی خیر کثیر ہے اور جو قرآن حفظ نہ ہو تو
ہر ایک رکعت میں یا پنج مرتبہ قل ہو اللہ احد دس مرتبہ تک یا زیادہ اُس سے
پڑھے اور تہجد کے آخر تک وتر کی تاخیر نہ کرے الا اسوقت کہ اپنے نفس پر عہد
رکھتا ہو کہ اُسکی عادت تہجد کے لیے جاگنے کی ہے اور اس صورت میں وتر کی
تاخیر آخر تہجد تک افضل ہے۔ اور ہر آئینہ بعضے علما ایسے تھے کہ جب سونے سے پہلے
وتر پڑھتے پھر تہجد پڑھنے کو کھڑے ہوتے تو ایک رکعت پڑھتے اور اپنے وتر کو
ساتھ اُس رکعت کے شفع کر لیتے تھے پھر جقدر چاہتے نفل پڑھتے اور اُسکے
آخر میں وتر پڑھتے اور اگر وتر اول شب پڑھے تو بعد وتر کے دو رکعت میں بیٹھ کر
اذان زلت والکلم التکاثر پڑھے اور کہا گیا ہے کہ دو رکعت کا بیٹھ کر پڑھنا بمنزلة ایک

رکعت کے ہے جو کھڑے ہو کر پڑھے جیسے دتر کا شفع ہوتا ہے جسے کہ جب تہجد کا ارادہ
 کرے تو اُسے ادا کرے اور آخر تہجد میں دتر پڑھے اور ان دو رکعتوں کی نیت نفل
 کی ہی نیت ہے اور نہ دوسری اور بہت سے آدمیوں کو میں نے دیکھا ہے کہ وہ
 انکی نیت کی چلوں کی میں گفتگو کیا کرتے ہیں اور جو ہر شب مسجات یعنی پانچ سو تین
 سورہ حدید - سورہ حشر - سورہ صفت - سورہ جمعہ - سورہ تغابن پڑھے اور
 انکے ساتھ سورہ اعلیٰ کو ملائے تو چھ صورتیں ہو جائیں گی کہ ہر آئینہ علما ان کو روئے
 کو پڑھا کرتے تھے اور انکے برکات کی امید رکھتے تھے سو جب کہ سونے سے اٹھے
 تو حسن ادب سے جا گئے کے وقت یہ ہے کہ اپنے باطن کو اللہ کی طرف لیجائے
 اور اپنی فکر اللہ کی طرف پھیرے قبل اسکے کہ فکر کو کسی شے میں ماسوی اللہ سے
 لگائے اور زبان ذکر میں مشغول ہو اس واسطے کہ صادق ایک پچہ کی مثال ہے
 جو ایک شے کا حریص اور شیفتہ ہے جب وہ سوتا ہے تو اسی شے کی محبت پر سوتا ہے
 اور جب وہ جاگا تو اسی چیز کو مانگتا ہے جسکا دیوانہ ہے اور اسی حرص اور
 حل پر موت اور قیام حشر تک ہوگا تو چاہیے کہ انسان نظر کرے اور غور سے
 دیکھے جب وہ نیند سے اٹھے کہ اُسکا ارادہ کیا ہے اس واسطے کہ اس طرح قبر سے
 اُٹھنے کے وقت ہوگا اگر اُسکا ارادہ اللہ ہے تو اُسکا وہی ارادہ ہے وگرنہ
 ارادہ اُسکا غیر اللہ ہے اور بندہ جب نیند سے جاگا تو اُسکا باطن طہارت
 فطرت کی طرف راجع اور عالم ہے تو چاہیے کہ باطن کو نہ چھوڑے کہ غیر ذکر اللہ
 کے متغیر ہو جب تک کہ اُسکا نور فطرت جس پر وہ جاگا ہے نہ جاتا رہے اور وہ
 اپنے پروردگار کی طرف اپنے باطن کے ساتھ قرار کرے اس خوف سے
 کہ مبادا ذکر اغیار ہو اور جب قدر اس معتاد کے ساتھ باطن و فکر سے
 اسی قدر طریق انوار اور رہ گزاری نغمات الہی کے صاف اور برگزیدہ ہونگے

پس سزاوار یہ ہے کہ اُسکی طرف رات کے حصوں میں اُبل اور متوجہ ہوا و جناب
 قربت اُسکی امید گاہ اور مرجع ہو جائے اور زبان سے کہے الحمد للہ الذی احیانا
 بعد ما اتنا والیہ النشور اور سورہ آل عمران کے آخر کی دس آیتیں پڑھے اسکے
 بعد پاک پانی کا قصد کرے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے و نزل علیکم من اسماء ہمارا بطہر
 بہ اور آسمان سے اوپر بکھارے پانی نازل کرتا ہے تاکہ تم کو ساتھ اُس پانی کے
 پاک کرے اور حق عزوجل نے فرمایا ہے انزل من اسماء ہمارا فسات اودیتہ بقدر
 یعنی اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی نازل کیا ساتھ اندازہ اپنے کے جھگل
 جاری ہو گئے۔ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ پانی قرآن ہے
 اور جھگل قلوب ہیں سو وہ اپنے اندازہ سے جاری ہو گئے اور اُٹھائیاں
 پانی میں جھجھکتی وسعت اور سمانی ہوئی اور پانی مطہر ہے اور قرآن مطہر ہے
 اور قرآن پاک کرنے کے لائق تر ہے پانی تو اُسکے قائم مقام دوسری چیز ہو جاتی
 ہے اور قرآن اور علم کے قائم مقام دوسری کوئی چیز نہیں ہوتی اور اُسکے
 نائب مناب کوئی چیز نہیں اور پاک پانی ظاہر کو پاک کرتا ہے اور علم و قرآن
 دونوں باطن کو پاک کرتے ہیں اور شیطان کی نجاست کو دور کرتے ہیں
 سو نیند غفلت ہے اور وہ آثار طبع سے ہے اور سزاوار ہے یہ بات کہ وہ پلییدی
 شیطان سے ہو اس وجہ سے کہ سبب غفلت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے
 اور یہ اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ روے زمین سے ایک مٹی بھر
 مٹی لائی جائے پس وہ مٹی زمین کی جلد تھی اور جلد کا ظاہر بشرہ ہے اور
 باطن اُسکا اومت ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میں ایک بشر مٹی سے پیدا
 کرنے والا ہوں پس بشرہ اور بشر اُسکے ظاہر اور صورت سے عبارت ہے
 اور اومت اُسکے باطن اور آدمیت سے عبارت ہے اور آدمیت خلاق حمید کا

مجمع ہو اور مٹی البیس کے قدم تلے کی اڑی ہوئی تھی اور اسی سبب سے ظلمت اور تاریکی حاصل کی اور ظلمت آدمی کی طینت میں خمیر اور معجون ہو گئی اور اُس سے صفات مذمومہ اور اخلاق ردیہ میں اور اُس سے غفلت اور سہو ہے پس ہر گاہ کہ پانی کو استعمال کیا اور قرآن کو پڑھا تو اسٹھ دو مٹھراور پاک کرنے والی چیزوں کو لایا اور اُس سے پلیدی شیطان دور ہوتی ہے اور اثر اُس کے روندنے کا جاتا ہے اور اُس کے لیے علم کے ساتھ اور احاطہ اہل سے نکلنے کا حکم کرتا ہے پس ظہور اور پاکیزہ کا استعمال میں لانا امر شرعی ہے کہ اس میں قلب کے روشن کرنے کی تاثیر ہے اُس نیند کے مقابلہ میں جو ایسا حکم طبعی ہے کہ اُسکی تاثیر قلب کو مکدر اور گندلا کرتی ہے اس واسطے اُس کا نور اُسکی ظلمت کو دور کرتا ہے اور اسی واسطے بعضے علمائے آگ کی گرمی کوئی چیز سے وضو کو جائز رکھا ہے اور ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے نماز میں قمیضہ لگانے سے وضو کرنے کا حکم دیا ہے اس وجہ سے کہ اُسکو حکم طبعی قرار دیا ہے جو گناہ کو کھینچتا ہے اور گناہ شیطان کی ناپاکی ہے اور پانی شیطان کی ناپاکی کو دور کرتا ہے یہاں تک کہ بعضے علما غیبت اور جھوٹ کی وجہ سے وضو کرتے تھے اور غصہ کے وقت اس سبب سے کہ نفس غلبہ اور ظہور کرتا ہے اور شیطان ایسے موقعوں میں تصرف کرتا ہے اور اگر محافظانِ باسان مراقب محاسب جب کبھی نفس کسی مباح چیزوں میں خواہ وہ کلام ہو یا ملاقات لوگوں کی یا اسکے سوا دوسری چیزوں کی طرف جائے منجملہ اُن چیزوں کے جو عقد عترت کے کھولنے کے باعث ہو جیسے کہ اُن باتوں میں غور کرنا جسکا کچھ حاصل نہیں ہے فعل میں ہو یا قول میں اور اُسکے پیچھے تازہ وضو کرے تو قلب اپنی طہارت اور نزاہت پر ثابت اور قائم ہو جائے گا اور البتہ وضو

صفائی چشم باطن سے اس پاک کی مثال میں جانے کا جو ہمیشہ اپنی ہلکی
 ہلکی حرکت سے بینائی کو روشن کرتی ہے اور اُسکو نہیں جانتے مگر ہم ہی لوگ
 جو عالم ہیں پس فکر کر اُن چیزوں میں جنہیں میں نے آگے کی ہے تو اسکی برکت
 اور اثر حاصل کرے گا اور اگر وہ غسل کر ڈالے اُسوقت میں کہ میں نے حادثات
 اور عوارض پیش آوین اور نیند سے جاگے تو وہ غسل زیادہ تر قلب کی
 تنویر میں مؤثر ہوگا اور ہر آئینہ سزاوار زیادہ ہوگا کہ بندہ ہر ایک نماز
 فریضہ کے لیے غسل کرے اس حالت میں کہ وہ اپنے مسائل کو سمجھیں
 کرنے والا ہو کہ مناجات الہی اور سرگوشی میں مستعد اور سرگرم ہو اور توبہ اور
 صدق انابت سے غسل باطن کو تازہ اور مجدد کرے اور ہر آئینہ اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا ہے تَتَّبِعُوا الْيَوْمَ الْوَقْفَةَ وَالْيَوْمَ الْوَقْفَةَ انابت اور رجوع کو
 مقدم کیا ہے اس کے لیے کہ وہ نماز میں داخل ہو مگر اللہ تعالیٰ کی رحمت
 اور حکم غیضہ سے جو آسان اور سہل ہے یہ باعث حرج اور تنگی کو دور کر دیا اور وضو
 سے غسل کا معاوضہ کر دیا اور مفروضات کو ایک وضو سے ادا کرنا جائز
 کر دیا تاکہ گروہ امت سے حرج دور ہو اور جو لوگ کہ خواص و اہل عریض
 ہیں اُن کے لیے اُن کے باطنوں سے بہت کچھ مطالبے ہیں کہ اُن پر اولیٰ کے تقاضا
 حکم کرتے ہیں اور اُن کو طریق اعلیٰ کے جانے پر مضطرب کرتے ہیں۔ پھر خوب
 کہ نماز میں کھڑا ہو اور تہجد کو شروع کرنا چاہے تو کہے اللہ اکبر کبیر اور الحمد للہ
 کثیر اور سبحان اللہ کبرۃ واصیلاً اور کہے سبحان اللہ والحمد للہ یہ کلمات
 دین مرتبہ کے اور کہے اللہ اکبر ذوالملک والملكوت والجبروت والکبریا
 و العظمتہ والجلال والقدرة اللهم لک الحمد انت نور السموات والارض لک
 الحمد انت بہا السموات والارض لک الحمد انت قیوم السموات والارض

وَمَا كُنَّا نَعْبُدُكَ رَبَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ مِنْ قَبْلِهِمْ اَنْتَ بِحَقِّ مَوْلَاكَ
 الْحَقِّ وَلِقَاءِكَ حَقٌّ وَبِحَقِّهِ حَقٌّ وَانَا حَقٌّ وَلِئِنْ يُونَحُ حَقٌّ وَمُحَمَّدٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَقٌّ
 اَللّٰهُمَّ لَكَ اسْمُكَ وَابَاؤُكَ اَمْنٌ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَبِكَ خَاصَمْتُ وَابِيَاكَ
 حَاكَمْتُ فَاعْفُ عَنِّي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا سَرَرْتُ وَمَا عَلَنْتُ اَنْتَ الْمَقْدُمُ
 وَاَنْتَ الْمُوْخِرُ لَا اَكْرَهُ اِلَّا اَنْتَ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ تَقْوَاهَا وَزَكَّاهَا اَنْتَ خَيْرُ مَنْ زَكَّاهَا اَنْتَ وَلِيُّهَا
 وَمَوْلَاهَا اَللّٰهُمَّ اِهْدِنِي لِأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ لَا يَهْدِنِي لِأَحْسَنِهَا اِلَّا اَنْتَ وَاصْرِفْ عَنِّي
 سَيِّئَهَا لَا يَصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا اِلَّا اَنْتَ اَسْأَلُكَ مُسَلِّمًا لِّبَاسٍ مُسْكِينٍ وَادْعُوكَ
 دُعَاءَ الْفَقِيرِ الذَّكِيلِ فَلَا تَجْعَلْنِي بَدْعًا لَكَ رَبِّ شَقِيًّا وَكُنْ لِي رَوْفًا رَحِيمًا يَا خَيْرَ مُنَادٍ
 وَيَا أَكْرَمَ مُجِيبِينَ - پھر دو رکعت نماز تحیۃ الوضو کی پڑھے پہلی رکعت میں سورہ
 فاتحہ کے بعد آیت ولو انهم اذ ظلموا لنفسهم اور دوسری رکعت میں ومن لعل
 سور او یظلم نفسه ثم یتغفر اللہ سبحانہ غفوراً رحیم اور دو رکعت کے بعد استغفار
 چند مرتبہ پڑھے بعد ازاں نماز دوہ کی رکعتوں سے شروع کرے چاہے تو ان
 دونوں میں آیۃ الکرسی اور آمین الرسول پڑھے اور چاہے سو اس کے اور کچھ
 پڑھے بعد اس کے دو رکعت دراز نماز کی ادا کرے اس طرح حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی گئی کہ آپ اس طرح نماز تہجد پڑھا کرتے
 پھر دو رکعت دراز نماز کی جو پہلے سے چھوٹی ہوں پڑھے اور اس طرح درجہ بدرجہ
 اُترتا چلا آئے یہاں تک کہ بارہ یا اٹھ رکعت نماز پڑھے یا اس پر بڑھائے
 اس واسطے کہ اس میں بہت فضیلت ہے اور اللہ تعالیٰ دانا تر ہے

اُڑتالیسواں باب قیام شب کی تقسیم میں ہے

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ لِرَبِّهِمْ سَجْدًا وَاقِيًا (یعنی اور وہ لوگ کہ

گزارتے ہیں رات کو واسطے رب اپنے کے سجدہ کرتے ہوئے اور کھڑے اور
بعضے علمائے فلا تعلّم نفس ما خفی لہم من قرۃ عین جزا رباً کانوا یعلمون کی تفسیر
میں کہا ہے کہ عمل انکا قیام شب تھا اور بعضے علمائے آیت استعینوا بالصبر
کی تفسیر میں کہا ہے کہ صلوٰۃ سے مراد صلوٰۃ لیل ہے جو مجاہدہ نفس اور مصابرت
دشمن پر ہے اور حدیث میں آیا ہے علیکم بقیام اللیل فانہ مرضاة لربکم یعنی اپنے
اور پر قیام شب کو لازم کرو اس واسطے کہ وہ تمھارے رب کو پسندیدہ ہے اور وہ
آداب اور قاعدہ ہے صاحبین کا جو تم سے پہلے تھے اور گناہوں سے باز
رکھنے کا آلہ ہے اور معاصی کا تباہ کرنے والا ہے اور مکر شیطانی کا دفع کرنے والا ہے
اور بدن سے دکھ کا نکالنے والا ہے۔ اور صاحبین کی ایک جماعت ایسی تھی
کہ وہ ساری رات قیام کرتی تھی یہاں تک کہ چالیس تابعین سے نقل
کی گئی ہے کہ وہ صبح کی نماز عشا کے وضو سے پڑھا کرتے تھے انھیں میں سے
سعید بن مسیب اور فضیل بن عیاض اور وہیب بن ہود اور ابو سلیمان الرائی
اور علی بن بکار اور صہیب عجمی اور اکمش بن المنہال اور ابو حازم اور محمد بن المنکدر
اور ابو حنیفہ رحمہم اللہ اور انکے سوا ہیں جنکو شیخ ابوطالب مکی نے اپنی کتاب
قوة القلوب میں شمار کیا اور انکے نام اور انکے نسب لکھے ہیں۔ پھر جو شخص
اس سے عاجز ہو تو اسکو دو ثلث یا ایک ثلث شب مستحب ہے اور ستر ثلث سے
اقل مرتبہ رات کا ایک چھٹا حصہ ہے اور یہ ہو کہ پہلے تہائی رات میں
سوئے اور آدھی رات قیام کرے اور پھلا چھٹا حصہ رات کا رہا اس میں
سوئے یا کہ اول نصف شب سو رہے اور شب کی ایک تہائی میں قیام کرے
اور ایک چھٹا حصہ رات کا جو رہے اس میں سو رہے۔ اور روایت ہے کہ
داؤد علیہ السلام نے کہا اے میرے پروردگار میں چاہتا ہوں کہ تیری

عبادت کروں سو میں کس وقت قیام کروں تو اللہ تعالیٰ نے اُسکو وحی بھیجی کہ اچھا دو دنہ رات کے اول میں قیام کر اور نہ اُسکے آخرین اسوا سٹے کہ جس شخص نے اُسکے اول میں قیام کیا تو اُسکے آخرین سو رہا اور جو آخرین کھڑا ہوا وہ اول میں رہ گیا و لیکن رات کے وسط میں قیام کرنا کہ تو مجھ سے خلوت رکھے اور میں تیرے ساتھ خلوت رکھوں اور میرے سامنے اپنی حاجتیں پیش کر اور دو نیندوں کے درمیان قیام ہو ورنہ اول شب سے نفس غلبہ کرے گا اور نوافل پڑھے پھر جب نیند غالب ہو تو سو رہے پھر جب جاگے تو وضو کرے اور اُسکے لیے دو قیام ہونگے اور دو نیند ہونگی اور یہ امر اُسکے اس فعل سے جو کر رہا ہے فضل ہو گا اور نماز اس وقت نہ پڑھے کہ اُسے نیند آ رہی ہو جو نماز اور تلاوت سے اُسکو فارغ اور بے فکر کرے اس وقت کہ وہ سمجھے جو وہ کہتا ہے۔ اور ہر آئینہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ سختی میں تمام رات آپ کو نہ ڈالو۔ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی گئی کہ فطانی عورت رات کو نماز پڑھتی ہے پھر جب اُس پر نیند غلبہ کرتی ہے تو وہ ایک رسی میں لٹک جاتی ہے سو جناب رسول اللہ نے اس فعل سے باز رکھا اور فرمایا کہ چاہیے کہ رات کو تم میں سے جو کوئی نماز پڑھے تو جس قدر کہ آسان اور سہل ہو اور جب اُس پر نیند غالب ہو تو چاہیے کہ سو رہے اور حضرت علیہ السلام نے فرمایا کہ اس دین میں بہت شدت اور سختی ہے چنانچہ اسوا سٹے کہ وہ مضبوط ہے اور جو کوئی اس میں سختی کھینچتا ہے تو اُس پر غالب آتا ہے اور اللہ کی عبادت کو مبعوض اپنے نفس کا نہ کرے اور طالب کے لائق یہ بات نہیں ہے اور نہیں سزاوار ہے کہ طلوع فجر ہو اور وہ پڑا ہوا ہو مگر یہ کہ ہر آئینہ رات میں اُسکے قیام میں طول ہو تو اس میں وہ معذور ہوتا ہے اس کے علاوہ

کہ جب وہ فجر سے پہلے ایک ساعت جاگے ساتھ اس کے کہ تھوڑا قیام اس کا
رات میں ہوا تو یہ فہنسل اس سے ہے کہ قیام طویل کیا اور فجر نکلنے کے بعد
سوار ہا پس اگر فجر سے جاگا استغفار اور تسبیح کثرت سے پڑھے اور اس وقت
کو غنیمت سمجھے اور جب کبھی رات میں نماز پڑھے تو ہر دو رکعت بعد تھوڑا
بیٹھے اور تسبیح اور استغفار کرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود
بھیجے کیونکہ اس سے وہ قیام پر راحت اور قوت پائے گا۔ اور کبھی آئینہ
بعض صالحین کہا کرتے کہ یہ پہلی نیند ہے سو اگر میں جاگوں بعد ازاں بوسہ
نیند سوؤں تو اللہ تعالیٰ میری آنکھ کو نہ سولائے۔ اور مجھ سے بعض فقرا
نے اپنے شیخ کی حکایت کی کہ وہ اپنے یاروں کو رات میں ایک نیند لینے
کا اور رات دن میں ایک دفعہ کھانا کھانے کا امر کیا کرتا۔ اور ہر آئینہ حدیث
میں وارد ہوا ہے کہ رات کو اٹھ اگرچہ اسی قدر ہو کہ جتنے میں بکری کا دودھ
دوہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ مقدار چار رکعت اور دو رکعت کے
برابر ہے۔ اور بعضوں نے اس آیت کی تفسیر میں توفی الملک من تشار
وتنزع الملک من تشار کہا کہ مراد ملک سے قیام کلیل ہے اور جو شخص
کسل اور فتور عزیمت کے سبب استحقار کے باعث قیام شب سے
محروم رہا اس واسطے کہ اُس کو شمار اور اعتداد میں نہ رکھا یا اپنے حال پر
فریفتہ اور مفتون ہوا تو سزاوار ہے کہ اُس پر گریہ کیا جائے اس واسطے کہ حقیقت
میں خیر و برکت کا ایک بڑا راستہ اُس سے قطع کیا گیا اور کبھی ارباب
احوال سے ایسے بھی ہوتے ہیں کہ مقام قرب اُس کا مادے ہو اور ایسی
چیز پاتا ہے فراخی عیش سے کہ داعیہ شوق میں موجب فتور ہے اور وہ
دیکھتا ہے کہ قیام شب ایک وقت مقام شوق میں ہے اور اُس میں

بہت لوگ مدعیوں میں سے مغالطہ میں پڑتے ہیں اور ملاک ہوتے ہیں اور جبکہ لیے یہ امر ہو تو اُسکو چاہیے کہ اس بات کو جانے کہ ہمیشہ کیلئے اُس حالت شوق کا رہنا متغذ رہے اور آدمی کو قصور اور پس ماندگی اور شبہ پیش آتا ہے اور حال آنکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حال سے بڑھ کر کوئی حالت نہیں ہے کہ آپ نے قیام شب سے کبھی بے پروائی نہیں کی اور آپ کھڑے رہے یہاں تک کہ آپ کے دونوں پانوں ورم کر آئے اور اس مسئلہ میں بعضے محبت کرنے والے کہتے ہیں کہ سرِ آئمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فعل بحکم تشریع کیا ہے یعنی طرحِ موسیٰ کو پانی کے گھاٹ پر لاتے اور پلاتے ہیں سطحِ آب بھی نفس کو عذاب کے بعد واپس لاتے تھے تو ہم کہتے ہیں کہ یہ کیا ہوا ہے اور ہمارا کیا حال ہے جو ہم اُسکی تشریع اور سستی کے اتباع اور تقلید نہ کریں اور یہ ایک بہت باریک بات ہے جس اب سمجھنے معلوم ہو گا کہ ترک قیام میں فضیلت کا دیکھنا اور حضرت قرب میں جبکہ پانے کا دعویٰ کرنا اور سونے اور جاگنے کو لینے اور برابر کر دینا امتلا اور ابتلا سے حالی سے ہے اور بندہ کا مقید ہونا حال سے ہے اور بندہ میں حال کے واسطے نفس کا حاکم گردانا اور حال کی نظر سے حکم کا مے جانا اور صحاب قوت میں حال حکم نہیں کرتا اور حال کو اعمال کی صورتوں میں گھمالات ہیں اس صورت میں وہ لوگ حال میں تصرف کرنے والے ہیں نہ یہ کہ حال انہیں تصرف کرنے والا ہو اور بندہ کو یہ امر جان لینا چاہیے۔ اس واسطے کہ کہنے صحیح کو کون سے جو کہ کچھ علت نہ رکھتے تھے بعض کو دیکھا ہے کہ وہ ہیں بعد از ان کہ ہم باریک بینی سے منکشف ہوا کہ یہ امر صورت اور قصور ہے۔ ایک شخص نے سننی امر سے

کہا کہ اے ابوسعید میں تندرست رات بسر کرتا ہوں اور قیام شب کو دست
 رکھتا ہوں اور وضو کے لیے پانی کو اپنے پاس رکھتا ہوں میرا کیا حال ہے
 کہ میں قیام شب نہیں کرتا آپ نے فرمایا کہ تیرے گناہوں نے تجھے قید
 کر رکھا ہے تو چاہیے کہ بندہ اپنے دن میں اُن گناہوں سے بچے جو رات کو
 قید اُسے کرتے ہیں۔ اور ثوری رحمہ اللہ نے کہا کہ میں سات مہینے ایک
 گناہ کے سبب جو میں نے کیا تھا قیام شب سے محروم رہا اُسے سوال کیا گیا
 کہ وہ کیا گناہ تھا کہا میں نے ایک شخص کو روتا ہوا دیکھا تو اپنے دل میں کہا
 کہ یہ شخص ریا کار ہے۔ اور بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ میں زمین دبرہ پر گزرا
 اور وہ اُس وقت رو رہا تھا میں نے کہا کہ تیرا کیا حال ہے آیا تیرے کسی شخص کی
 کینہ قبیلہ سے خبر وفات آئی ہے تو اُس نے کہا کہ اُس سے بھی سخت تر پھر میں نے
 کہا کوئی درد ہے جو الم ہو چکا ہے کہ اُس سے بھی سخت تر پھر پوچھا میں نے
 کہ وہ کیا ہے کہا کہ میرا روازہ بند ہے اور پردہ میرا ٹکا ہوا ہے اور میں نے اب
 ایک رات کا وظیفہ نہیں پڑھا اور یہ نہیں ہے مگر کسی ایک گناہ کے سبب
 جسکو میں نے کیا ہے۔ اور علما سے بعضوں نے کہا ہے کہ اِسلام ایک عذاب
 گناہ کا ہے اور یہ صحیح ہے اوسط ہے کہ وہ بیدار کم غفلت اپنے حسن تحفظ سے اور اپنے حال
 کے علم سے اسکی قدرت اور اختیار رکھتا ہے کہ اِسلام کا سد باب کرے
 اور اِسلام نہیں راہ پاتا مگر اُس شخص کی طرف جو اپنے حال سے نااہل
 اور جاہل ہو یا اپنے حکم وقت اور ادب حال کو اُس نے عمل چھوڑا ہو چکا
 حسن تحفظ اور رعایت اور ادب حال کا قیام کامل ہوا ہو تو کبھی اسکے
 گناہ سے جو موجب اِسلام ہو تکیہ پر سر رکھتا ہے جبکہ وہ تکیہ چھوڑنے میں
 مناسب عزیمت ہو۔ اور جو شخص کہ یہ گناہ اُسکا نہ ہوا وہ اُس کے لیے

یہ نیت ہو کہ قیام پر اسکو مرد ہو بیچے وہ کبھی سونے کے لیے تیاری کرتا ہے اور تکیہ پر سر رکھتا ہے۔ اور یہ بھی بعض آدمیوں کی نسبت گناہ ہوتا ہے پس ہر گاہ کہ یہ مقدار صلاحیت اسکی رکھتی ہے کہ وہ ایک گناہ ہے جو اختلام کی کشش کرتا ہے تو اُس پر قیاس احوال گناہوں کا کر کہ وہ مخصوص اُنکے ارباب سے ہیں اور اُنکو صحاب اُنکے پہچانتے ہیں۔ اور جب کہ وہ عالم صاحب کی نیت ہو جو مدخل اور مخارج کو جانتا اور پہچانتا ہے تو وہ انواع و اقسام کے رفق و مدارات کے ساتھ مثل بستر جماعت اور تکیہ زنی کے رعایت کیا جاتا ہے اور حرام وغیرہ اپنے فعل پر مواخذہ اور معذب نہیں کیا جاتا۔ اور بہت سے سونیوں ہیں جو قیام شب کرنے والے پر سبقت لیجاتے ہیں اس سبب سے کہ اُسکو علم و افروزیست اسکی نیک ہے۔ اور حدیث میں وارد ہے کہ جب بندہ سوتا تو شیطان اُسکے سر برتین گرہ لگا دیتا ہے پس اگر وہ اٹھ بیٹھا اور اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا تو اسکی ایک گرہ کھل جاتی ہے اور اگر اُس نے وضو کیا تو دوسری گرہ کھل جاتی ہے اور اگر دو رکعت نماز پڑھی تو سب گرہیں کھل جاتی ہیں اور وہ صبح کو خوش دل پاک نفس اٹھتا ہے وگرنہ کاہل اور آلودہ نفس صبح کرتا ہے اور دوسری حدیث میں ہے کہ اگر کوئی شخص سوتا رہے تو شیطان اُس کے کان میں بول کرتا ہے اور جو چیزیں کہ قیام شب کی محل ہوتی ہیں وہ کثرت اہتمام امور دنیا اور کثرت اشتغال دنیوی اور اعضا و جوارح کا ماندہ ہونا اور کھانے سے استلا اور بات چیت اور بیہودہ کلام اور شور و غل کی کثرت اور خواب چاشت کا چھوڑ دینا ہے۔ اور صاحب توفیق وہ شخص ہے کہ اپنے وقت کو غنیمت سمجھے اور اپنے درد اور اپنی دوا مانے اور فرو گذاشت نہ کرے کہ وہ خود مہمل ہو جائے

انچا سوان باب دن کے استقبال و زمین ادب اور عمل کے بیان میں ہے

اللہ تعالیٰ نے پیغمبر علیہ السلام کو حکم دیا کہ نماز کو دن کے دونوں طرف میں قائم رکھو مفسرین نے اس پر اجماع اور اتفاق کیا ہے کہ احد الطرفین سے فجر ادا ہے اور نماز فجر کا حکم دیا ہے اور دوسری طرف بن ہخون نے اختلاف کیا ہے ایک قوم نے کہا کہ مراد اس سے مغرب ہے اور دوسری قوم نے کہا نماز عشا ہے اور ایک قوم کا قول ہے کہ نماز فجر و ظہر ایک طرف ہے اور نماز عصر و مغرب ایک طرف ہے اور زلفا من اللیل نماز عشا ہے بعد ازاں اللہ تعالیٰ نے نماز کی بڑی برکت اور سکے فائدہ و ثمرہ سے خبر دی ہے اور فرمایا کہ نیکیاں بڑا یوں کہ لیجانی اور دور کرتی ہیں یعنی پانچون وقت کی نمازین گناہوں کو دور کرتی ہیں اور روایت ہے کہ ابو البشر کعب بن عمرو انصاری کھجورین بچا کرتے تھے سو ایک عورت آئی جو کھجورین خرید اچا مہتی تھی سو اس سے کہا کہ یہ کھجورین اچھی نہیں ہیں اور اسے اچھی میرے گھر میں ہیں کیا تجھے انکی خواہش ہے عورت نے کہا کہ ہاں سو وہ اسے اپنے گھر لے گئے اور اس سے لپٹ گئے اور اسکی چوہا چاٹ کی عورت نے اسے کہا کہ خدا سے ڈرتو اسے چھوڑ دیا اور پشیمان ہوئے اس کے بعد وہ نبی علیہ السلام کے پاس آئے اور کہا یا رسول اللہ کیا آپ فرماتے ہیں اس شخص کے حق میں جس نے غیر عورت سے بڑی خواہش کی اور جو کچھ کہ عورتوں کے ساتھ کر دیتے ہیں اُس میں سے کوئی بات باقی نہ رکھی بلکہ اُسکا باز کباب کیا بجز اس کے کہ اس سے مجاہدت نہیں کی عمر بن الخطاب نے کہا ہر اُنہ اللہ تعالیٰ نے تیرے اوپر پردہ کیا اگر تو نے اپنے نفس پر پردہ کیا اور بھرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

وسلم نے اُسے کچھ جواب نہ دیا اور فرمایا میرے پروردگار کے حکم کا منظرہ اور
 عصر کی نماز کا وقت آگیا اور حضرت نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عصر کی نماز
 پڑھی پھر جبکہ آپ فارغ ہوئے تو جبریل علیہ السلام یہ آیت لائے اُمِّ الصَّلٰوۃ
 طر فی النہار و زلفامن لیل ان کلمات ید بہن السیات حضرت نبی علیہ السلام
 نے فرمایا کہ کمان ہر ابو البشر اُسے کما میں حاضر ہوں یا رسول اللہ آپ نے فرمایا
 کہ تو ہمارے ساتھ اس نماز میں موجود تھا عرض کی ہاں حاضر تھا آپ نے
 فرمایا جاؤ کہ یہ نماز کفارہ اس عمل کی ہر جو تو نے کہا تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا یہ
 خاص حکم اُسکے لیے ہے یا ہمارے لیے عام حکم ہے تو آپ نے فرمایا بلکہ عام ہے
 لیے ہے۔ سو بندہ فجر کی نماز کے واسطے پوری طہارت کرتے صبح نکلنے سے پہلے
 تیار ہو دے اور فجر کا تجدید شہادت سے استقبال کرے جیسا کہ ہم نے اول
 شب میں ذکر کیا ہر بعد از ان اذان دے اگر مؤذن کی اجابت نہ کی ہو اُسکے بعد
 دو رکعت فجر کی ادا کرے پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد قل یا ایہا الکافر
 اور دوسری رکعت میں قل ہو اللہ احد پڑھے اور جو چاہے تو پہلی میں قولوا
 آمنا باللہ و ما انزل الایہ سورہ بقرہ کی اور دوسری میں ربنا آتنا ما انزلت تبعنا
 اور رسول پڑھے بعد ازان استغفار اور تسبیح پڑھے جبکہ رتعداد میں اُسے آسان
 معلوم ہو اور اگر اس کلمہ استغفر اللہ لہ فی سبحان اللہ بکھری یا قصار کرے تو
 اُسکا مقصود تسبیح اور استغفار کا حاصل ہو گیا اُسکے بعد کہے اللھم صعل علی محمد
 و علی آل محمد اللهم اساک رحمتہ من عندک تہدی بہا قلبی و جمع بہا سلمی و تم بہا
 شفی و ترد بہا لفتی و تصلح بہا دینی و تحفظ بہا غایبی و تنفع بہا شادی و تزکی بہا
 علمی و تبیض بہا و جہنی و تلقنی بہا رشدی و تقضنی بہا من کل سورہ اللهم غطنی یا
 صادق و یقینا لیس بعدہ کفر و حمتہ المی بہا شروت کرا متک فی الذیاء و الا نرقہ

اللہم انی اسألك الفوز عند القضاء ومنازل الشہداء وعیش السعداء والنصر علی
 الأعداء ودرافعة الانبیاء اللہم انی انزل بک حاجتی وان قصرانی وضعفت علی
 واقفرت الی رحمتک واسألك یا قاضی الامور ما شانی الصدور کما تجیر من الجور
 ان تجیرنی من عذاب السعیر ومن دعوة البثور ومن فتنة القبور اللہم ما قصر عنہ
 - انی وضعفت فیہ علی ولم تبلغہ منیتی وامنیتی من خیر وعدتہ احد من عبادک
 وتجیر انت معلیہ احد من خلقک فانارغب الیک فیہ اسألك ایاہ یارب
 العالمین اللہم اجعلنا من دین مہدیین غیر عنالین ولا مضلین حر بالاعداء
 وسلم لا یدیک نخب بکباب الناس ولغادی بعد لوتک من خالفک من خلقک
 اللہم تم الذعار منی ومنک الاجابة وبذا الحمد وعلیک الشکوان انما لہ وانا لہ
 راجعون ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی اعظم ذی ثعلب الشدید والام الشدید
 اسألك الامن یوم الوعید والجنۃ یوم الجود مع المقرین الشہود والمرحح الجود
 والمؤمنین بالعمود انک رحیم ودود وانک تفعل ما ترید سبحان من تحلف الغر
 قال سبحان من لبس المجد وکرم سبحان الذی لا یشی تسبیح الاله سبحان ذی
 الفضل والشم سبحان ذی الجود والکرم سبحان الذی احسی کل شیء بعلمہ اللہم
 اجعل لی نوراً فی قلبی ونوراً فی قبری ونوراً فی سمعی ونوراً فی بصری ونوراً
 فی شعری ونوراً فی بشری نوراً فی شعی ونوراً فی دمی ونوراً فی عظامی نوراً
 من بین یدی ونوراً من خلفی ونوراً عن یسینی ونوراً عن شمالی ونوراً من فوقی
 ونوراً من تحتی اللہم زدنی نوراً واعطنی نوراً واجعل لی نوراً اوراس دعا میں
 بڑا اثر ہر اور میں سے کسی کو نہیں دیکھا جسکا یہ وظیفہ ہو گیا کہ اُسکے پاس
 خیر ظاہر اور برکت ہے اور وہ وصیت صادقین سے ہے جو بعض نے بعض کو
 اسکے خطہ اور توافقت کے لیے کی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

منقول ہے کہ آپ اُسے نماز فجر کے فرض اور سنت کے درمیان پڑھا کرتے تھے
 پھر مسجد میں جماعت کی نماز کا قصد فرماتے اور گھر سے باہر نکلنے کے وقت کہتے
 تھے **وَقُلْ رَبِّ اَدْخِلْنِيْ مَدْخَلَ صَدَقٍ وَّاَخْرِجْنِيْ مَخْرَجَ صَدَقٍ وَّاجْعَلْ لِّیْ مِنْ لَّدُنْكَ**
سُلْطٰنًا نَّصِرًا اور راستہ میں کہتے **اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ حَقَّ السَّالِیْنِ عَلَیْكَ وَحَقَّ**
مَمْنٰنِیْ هٰذَا الْیَّامِ اے خیر انشاء و بطراؤ لا رہا ہوں و لا سمحۃ خیریت اتھا، غلطک
اِسْتِغْفَارُ مَرْضٰتِکَ اَسْأَلُکَ اَنْ تَقْضٰی مِنْ النّٰسِ اَنْ تَغْفِرَ لِيْ ذُنُوْبِیْ اِنَّہٗ لَیَغْفِرُ
لِلذُّنُوْبِ الْاٰثِمٰتِ ابو سعید خدری سے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص اسکو پڑھے جبکہ وہ نماز کے لیے باہر نکلے
 اللہ شہزاد فرشتے اُس پر تعینات کرتا ہے کہ وہ اُسے لیے استغفار کرتے ہیں
 اور اللہ تعالیٰ اپنے وجہ کریم کے ساتھ اُسکا اقبال کرتا ہے یہاں تک کہ وہ
 اپنی نماز کو ختم کرے اور جب مسجد میں داخل ہو یا نماز کے لیے سجادہ پر آوے تو کہے
بِسْمِ اللّٰہِ وَاَحْمَدُ اللّٰہَ وَاُصَلِّیْ عَلَیْ رَسُوْلِہِ وَاَسْأَلُہُ اللّٰہَ اَعْفِرَ لِيْ ذُنُوْبِیْ اُفتخ
 لی ابواب رحمتک اور داہنا پاؤں دخول کے وقت اور بائیں پاؤں مسجد
 یا سجادہ سے باہر نکلنے وقت رکھے کہ صوفی کا سجادہ بمنزلہ گھر اور مسجد کے
 ہے پھر صبح کی نماز جماعت سے پڑھے اور جب سلام پھیرے تو کہے **لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ**
وَحْدَہٗ لَا شَرِیْکَ لَہٗ لَہُ الْمَلٰٓئِکَہُ وَ لَہُ الْحَمْدُ یٰحَیُّ وَ یَمِیْتُ وَ ہُوَ حَیُّ لَا یَمُوْتُ بیدہ بخیر ہو
 علیٰ کل شئی قدیر **لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَ حْدَہٗ صَدَقَ وَعْدَہٗ وَ نَصَرَ عَبْدَہٗ وَ اَعَزَّ جُنْدَہٗ وَ**
حَزَمَ الْاَحْزَابَ وَ عَدَہٗ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ اِہْلُ النِّعْمَہِ وَ الْفَضْلِ وَ الشَّوْکَرِ حَسْبُہٗ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ
وَلَا تَعْبُدُ اِلَّا اَیَّہٗ تَخْلَعْنٰ لا الہ الا اللہ و لو کرہ الکافرون۔ اور یہ دعا پڑھے
ہُوَ اللّٰہُ الَّذِیْ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ نالوے اسم آخر تک پھر جب اُس سے
 فارغ ہو تو کہے **اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِہٖ وَ سَلِّمْ** رسولک البنی الامی و

علی آل محمد صلوٰۃ تکنون لک رضا و کفہ ادا و اعط الوسیلہ و امقام المحمود
 الذی و عدتہ و اجزہ عنا ما ہوا لہ و اجزہ و عنی افضل اجازیت نبیا علی امتہ
 وصل علی جمیع اخواتہ من البنین و الصدیقین و الشہداء و الصالحین اللہم
 صل علی محمد فی الاولین و صل علی محمد فی الآخرون و صل علی محمد الی یوم الدین
 اللہم صل علی روح محمد فی الارواح و صل علی جسد محمد فی الاحیاد و اجعل
 شرکک صلاتک و نواحی برکتک رافقک و رحمتک و تحقیقک صلوٰۃ
 علی محمد عبدک و نبیک و رسولک اللہم انت السلام و منک السلام الیک
 یعود السلام فینا ربنا بالسلام و ادخلنا دار السلام تبارکت یا ذوالجلال
 و الاکرام اللہم انی صبحت لا استطیع دفع ما کرہ ولا املک نفع ما ارجو و اصبح الامر
 بید غیری و صبحت مرہنا بعلی فقیر افقر منی اللہم لا تشمت بی عدوی لا تسوی
 صدیقی ولا تجعل مصیبتی فی دینی ولا تجعل الدنیا کبرھی ولا تسلط علی من لا یرحمی
 اللہم نہ اخلق جدید فافقہ علی بطاعتک و اصنمنہ لی بمغفرک و رضوانک
 و ارزقنی فیہ حسنة تقبلها منی و ترکما و صنعها و ما فعلت فیہ من سیئۃ فاغفر لی
 انک غفور رحیم و دو درصیت با شہد ربنا و بالاسلام دینا و بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم
 نبیا اللہم اسالک خیر نہ الیوم و خیر ما فیہ و اعوذ بک من شرہ و شر ما لہ و اعوذ
 بک من کثر طوارق النیل و النہار و من لغبات الامور و فحاشۃ الاقدار و من شر
 کل طارق یطرق الاطارق بطرق منک خیر یا رحمن الدنیا و الآخرة و خیر یا
 دا عوذ بک ان اذل او اذل او اذل او اذل او اذل او اظل او اظل او اظل او اظل
 او یجمل علی عز جبارک و حل ثناک و تقہ ست اسماک و عظمت انعامک
 اعوذ بک من شر ما یرج فی الارض و ما یرج منها و ما نزل من اسماء و ما یرج
 فیما اعوذ بک من حدۃ الحرص و شدۃ الطمع و سوریۃ الغضب و شتۃ الغفلة

وتعالیٰ بکفۃ اللہ انی اعوذ بک من مایا لک اکثرین والازرار علی
 المقبلین وان النصر لک الما واخذل مظلوما وان اقول فی العلم بغیر علم او
 اعمل فی الدین بغیر یقین اعوذ بک ان اشرک بک وانا اعلم واستغفرک
 لما اعلم اعوذ بعفوک من عقابک واعوذ برضاک من سخطک واعوذ بک
 ومنک الا حصۃ ثنار علیک انت کما اتینت علی نفسک اللهم انت
 ربی لا الہ الا انت خلقتنی وانا عبدک وانا علی عہدک ووعدک استطعت
 اعوذ بک من شر ما صنعت ابورک سمعتک علی وابور بندگی فاغفر لی
 فانه لا یغفر الذنوب الا انت اللهم اجعل اول یومنا ہذا صلاحا وآخرہ نجا
 واوسطہ فلا حاکم اللهم اجعل اولہ رحمۃ ووسطہ نعمۃ وآخرہ کرمۃ صبیحنا وایام
 الملک بشروا بنعمۃ والکبیر یا ربہ واجبروت ولسطان شہد ولسان لہما
 ولسکن فیہما شہد الواحد القہار صبیحنا علی قطرة الاسلام وکلمۃ الاخلاص
 وعلی دین نبینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ولتہ انبیاء برہم سفیفا مسلما واما
 من مشرکین اللهم انا نساک بان لک الحمد لا الہ الا انت یحسان لہما ان
 بدیع السموات والارض ذو الجلال والاکرام انت الاحد الصمد الذی لم یلد
 ولم یولد ولم یکن لہ کفو احد یا حی یا قیوم یا حی صین یا حی فی دعوتک
 وبقائہ یا حی محی الموتی یا حی ممیت الاحیاء ووارث الارض ولسما اللہم
 انی اساکک باسمک بسم اللہ الرحمن الرحیم وباسماک اللہ لا الہ الا هو
 اکحی القیوم لاتاخذہ شتہ ولا نوم اللهم انی اساکک باسمک الاعظم
 الاجل الاعز الاکرم الذی اذا دعیت بہ اجبت واذا سلئت بہ عطیت
 یا نور النور یا مدبر الامور یا عالم ما فی الصدور یا سمیع یا قریب یا مجیب
 الدعاء یا لطیف لما یشاء یا رؤف یا رحیم یا کبیر یا عظیم یا شہید یا رحمن

يا ذا الجلال والاکرام اقم الله لا اله الا هو احيي القيوم وعزمت الوجوه للحج
القيوم ويا الله كل شئ ائتما واحدا لا اله الا انت اللهم اني اسالك
باسمك يا الله الله الله الذي لا اله الا هو رب العرش العظيم
فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم انت الاول و
الاخر والظاهر والباطن وسعت كل شئ رحمة وعلما كينفصل حم عشق اكر
اكرم يا واحدا يتار يا عزيز يا جبار يا احدا يسجد يا ودود يا غفور يا
الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم لا اله الا انت
سبحانك اني كنت من الظالمين اللهم اعوذ بك باسمك المكنون المحزون
المنزى السلام المطهر الطاهر القدوس المقدس يا وهب يا وهب يا وهب يا
ابدي ازل يا من لم يزل ولا يزول هو يا هو لا اله الا هو يا من لا هو الا هو يا من
لا يعلم ما هو الا هو يا كان يا كنان يا كنان قبل كون كل يا كنان بعد
كل كون يا كون الكل كون ايا اشر اها او اياى اصبارت يا مجلى عز اكم
الامور فان تولوا نقل حسبى الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش
العظيم ليس كمثل شئ وهو اسمع بصير اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت
على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت
على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم اني اعوذ بك من علم لا ينفع
وقلب لا يخشع ودعاء لا يسمع اللهم اني اعوذ بك من فتنة الدجال وعذاب القبر
ومن فتنة الحيا والممات اللهم اني اعوذ بك من شر ما علمت وشر ما لا اعلم
واعوذ بك من شر سمعي وبصري وسماني وقلبي اللهم اني اعوذ بك من القسوة
والخفة والذل والفسنة واعوذ بك من الفقر والكفر والفسوق والشقاق
والنفاق وسوء الاخلاق وعقيق الارزاق وسهته والرياء واعوذ بك من مصم

وایکرم والجنون واجزام والبرص وسائر الاسقام اللهم انی اعوذ بک من
 دوال التماس ومن تحول عافیتک ومن نجاة نعمتک ومن جمع مخطاک اللهم
 انی اسألك الصلوة علی محمد وعلی آلہ واسألك من الخیر کلمہ عاجلہ وآجلہ
 ما علمت منه وما لم اعلم واسألك الجنة وما قرب الیها من قول وعلی اعوذ بک
 من النار وما قرب الیها من قول وعلی واسألك ما سألک بہ عبدک نبیک محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم واسألك بقیت لی من امر ان یجعل عاقبتہ رتدا برحمتک یا
 ارحم الراحمین یا حی یا قیوم برحمتک استغیث لا تسکن الی نفس طرفہ عین و
 اصلح لی شانی کلہ یا نور السموات والارض یا جمال السموات والارض یا عباد السموات
 والارض یا بدیع السموات والارض یا ذا الجلال والاكرام یا صریح المستصرین
 یا غوث المستغیثین یا منشی رغبۃ الراغبین یا مفرج عن المکروبین والمرواح
 عن المغموین ومحب ودوة المضطربین وکاشف السوء وارحم الراحمین الکریمین
 تنزل بک کل حاجۃ یا ارحم الراحمین اللهم استر عوراتی وآمن روعاتی و
 قلنی عشراتی اللهم تحفظنی من بین یدی ومن خلفی وعن یمنی وعن شمالی و
 من فوقی واعوذ بک ان اغتال من تحتی اللهم صنعت حقوقی رضاک ضعفی
 وخذ الی خیر تباسیتی واجعل الاسلام شتی رضا فی اللهم انی ضعیف فقوتی اللهم
 انی ذلیل فاعزنی اللهم انی فقیر فاعنی برحمتک یا ارحم الراحمین اللهم انت تعلم سر
 وعلانیتی فاقبل معذرتی وتعلم حاجتی فاعطنی سؤالی وتعلم ما فی نفسی فاعفر لی
 ذنوبی اللهم انی اسألك یا ایاها شر قلبی ولیقینا صادقاً حتی اعلم انہ لن یسینئ الا
 ما کتبت لی والرضا بما قسمت لی یا ذا الجلال والاكرام یا ہادی المصلین ویا
 ارحم المذنبین ومقبل عشرۃ العارفين ارحم عبدک ذا الخطر العظیم والمسلمین کلہم

اجمعين واجلنا مع الاحياء المرزوقين الذين انعمت عليهم من البنين والصدّيقين
 والشهداء والصالحين آمين يا رب العالمين اللهم عالم الخفيات رفيع الدرجات
 صفى الرئح من امرك على من تشار من عبادك غافر الذنب وقابل التوب شديد
 العقاب ذي الطول لا اله الا انت وايك المصير يا من لا يشغله شان عن شان
 ولا يشغله سمع عن سمع ولا تشته عليه الاصوات ويا من لا تخطئه المسائل ولا تخلف
 عليه اللغات ويا من لا يتبرم باحاح المسلمين اذ قنيت بره حقوك وحلاوة رحمتك
 اللهم اني اسالك قلبا سليما ولسانا صادقا وعلما مقبلا اسالك من خير ما تعلم
 واعوذ بك من شر ما تعلم واستغفرك لما تعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب اللهم
 اني اسالك ايمانا لا ترد عليا لا ينفد وقرة عين الابد ومراققة نبيك محمد اسالك
 حبك وحب من احبك وحب عمل يقرب الي حبك اللهم بعلمك وقدرتك
 على خلقك اعينني ما كانت الحيوه خيرالي وتوفني ما كانت الوفاه خيرالي اسالك
 خشيتك في الغيب والشهادة وكلمه العدل في الرضا والغضب والعقدني بعني
 والفقر ولذة النظر في وجهك والشوق الي لقاءك واعوذ بك من ضر المضرة
 ونفثه مضله اللهم اقس من خشيتك ما تحول به بيني وبين معصيتك ومن طاعتك
 ما يدخلني جنبتك ومن اليقين ما تهون به علينا مصائب الدنيا اللهم ارزقنا حزن
 خوف الوعيد ومروءه رجا والموعود حتى نحده لذة ما نطلب وخوف ما منه نهرب
 اللهم البس وجوهنا منك احيا واما قلوبنا بك فرحاً واسكن في نفوسنا عظميتك
 بهايه وذلل جوارحنا لخدمتك واجعلك احب الينا مما سواك واجلنا
 اخشي لك ممن سواك نسالك تمام نعمته تمام التسويه ودوام العافيه بدوام
 العصمة وادار الشكر بحسن العبادۃ اللهم اني اسالك بركه الحيوه وخير الحيوه و
 اعوذ بك من شر الحيوه وشر الوفاه واسالك خيرا بينا اعين حيوه اسعداد

حیاء من تجب البقاء و توفی وفاة الشہداء و وفاة من تجب لقاءہ یا خیر الرازقین
و حسن التوابین و احکم الحاکمین و ارحم الراحمین و رب العالمین اللہم صل علی
محمد و علی آل محمد و ارحمہم اخلق و اعظم ما قدرت و طیب ما رزقت و کرم ما
الغمت و تقبل ما استعظمت و اخفض ما استخفضت و لا تہتک ما سترت فانہ لا اله الا انت
استغفرک من کل لذة بغیر ذلک و من کل راحة بغیر خدمتک و من کل سرور بغیر قربک
و من کل فرح بغیر محبتک و من کل شغل بغیر معاملتک اللہم انی استغفرک من کل
ذنب تبت الیک منه ثم عدت فیہ اللہم انی استغفرک من کل عقد عقدتہ ثم لم ان به
اللہم انی استغفرک من کل نعمت انعمت بہا علی فقویت بها علی معصیتک اللہم انی
استغفرک من کل عمل عملتہ کف فحاططہ لیس الیک اللہم انی اسألك ان تصلي علی محمد و علی آل محمد و اسألك جوامع خیر و فوائده و خیرہ
و اعوذ بک من جوامع الشر و فوائده و خواتمه اللہم احفظ فیما امرتنا و احفظنا عما نهیتنا
و احفظنا ما عطیتنا یا حافظ الحقیقین و یا ذا الکر والکریم و یا شاکر الاشکرین کریم
ذکرک و بفضلک شکرک و یا غیاث و یا معیث یا مستغاث یا غیاث المستغیثین
لا تکلنی الی نفسی طرفہ عین فاہک و لا الی احد من خلقک فاضیع کلا فی کلا و لا
الولید و لا التحمل عنی و تولنی بما تتولی بہ عبادک الصالحین انا عبدک ابن عبدک
یا صییتی بیدک جبار فی حکمک عدل فی قضائک نافذ فی مشیتک ان تعذب
فاهل ذلک انا و ان ترحم فاهل ذلک انت فاعقل اللہم یا مولای یا ادریای
یا انت لا اهل ولا تفعل اللہم یا رب یا اللہ ما انا لاهل انک اهل التقوی و
اهل المغفرۃ یا من لا تضرہ الذنوب ولا تقصہ المغفرۃ یب لی ما لا یضرک و عطی
ما لا ینقصک ربنا افرغ علینا صبراً و توفنا مسلمین توفنی مسلماً و حقنی بصالحین
انت ولینا فاغفر لنا و ارحمنا و انت خیر الغافرین ربنا علیک توکلنا و انیک

اینا وایک المصیر رہنا غفرلنا ذنوبنا و اسرافنا فی امرنا و ثبت اقدارنا و انصرنا
 علی القوم الکافرین رہنا آستان من لدنک رحمتہ و ہستی لنا من امرنا رشدنا
 رہنا آستان فی الدنیا حسنہ و فی الآخرة حسنہ و قنا عذاب النار اللہم صل علی محمد
 و علی آل محمد و ارزقنا العون علی الطاعة و المعصیۃ من المعصیۃ و افرغ الصبر فی
 الخدمۃ و ادر الشکر فی النعمۃ و اسألك حسن الخاتمۃ و اسألك الیقین و حسن
 المعرفۃ بک و اسألك الحجتہ و حسن التوکل علیک و اسألك الرضا و حسن ثقۃ
 بک و اسألك حسن القلب الیک اللہم صل علی محمد و علی آل محمد و صلح امۃ
 محمد اللہم ارحم امۃ محمد اللہم فرج عن امۃ محمد فرجا عاجلا رہنا غفرلنا و لاخواننا
 الذین سبقونا بالایمان و لا تجعل فی قلوبنا غلا للذین آمنوا رہنا ابک و ترحیم
 اللہم اغفر لی و لوالدی و لمن توالد و ارحمہما لما ربنا فی صغیرنا و اعظمنا عمناء و عاتقنا
 و اخواننا و خالاتنا و ازواجنا و ذریاتنا و جمیع المؤمنین و المؤمنات و مسلمین
 و مسلمات الاحیاء و النسم و الاموات یا ارحم الراحمین و یا خیر الغافرین ۔ اور یہ کہ وہ
 دعا مغرب عبادت ہو تو یہی ہوگا اچھا معلوم ہوا کہ تمہیں سے بہتہ حصہ پورا لکھ دینا
 کہ جسکی برکت کی بہین امید ہو اور یہ وہ دعائیں ہیں جنکو شیخ ابوطالب کی
 رحمہ اللہ نے اپنی کتاب قلوب میں چھاپا اور نکالا ہے اور اسکی نقل پر پورا
 اعتماد ہو اور تمہیں برکت ہو تو چاہیے کہ ان دعاؤں کے ساتھ دعا مانگے اکیلا ہو
 یا جماعت میں امام ہو یا مقتدی اور تمہیں سے جسقدر چاہے مختصر کرے

پچاسواں باب عمل کے ذکر میں ہے جو تمام دن میں ہوتا

اور تقسیم اوقات میں ہے

از انجملہ یہ ہے کہ ایسی جگہ اپنے اوپر لازم کرے جس میں قبلہ رو ہو کر نماز پڑھے

الایہ کہ انتقال اپنا اُسکے گوشہ کی طرف دین اپنے کے لیے علم اور محفوظ تر دیکھے
 تاکہ بات کرنے اور کسی شے کی طرف متوجہ ہونے کا محتاج نہ ہو اس واسطے کہ
 خاموشی اس وقت میں اور ترک کلام کا ایک اثر ظاہر ہو کہ اہل معاملہ اور
 ربابِ قلوب اُسکو جانتے ہیں اور پیغمبر علیہ السلام خلق کو اپنے عمل کی طرف
 بلاتے تھے پھر سورہ فاتحہ اور اول سورۃ البقرۃ اُٹھیں تک اور دو آیتیں انکم
 لکم واحد اور آیت الکرسی اور دو آیتیں اُسکے بعد کی اور آمن الرسول اور آیت
 اُس سے پہلے کی اور شہد اللہ اور قل اللهم مالک الملوک اور ان ربکم احد الذی
 خلق السموات والارض کو حسین تک اور لقد جاءکم رسول آخر تک اور
 قل ادعوا اللہ وادعوا الی آخِر سورۃ الکہف کو ان الذین آمنوا اور ذوالنون
 الاذہب مغاضباً سے تا خیر الوائتین اور دو آیتیں سبحان اللہ دین تمسون عین
 تصحون اور سبحان ربک رب العزت تا آخر سورہ والصافات اور لقد صدق اللہ
 اور اول سورۃ بحدید تا بذات الصدور اور آخر سورۃ النحل کو پڑھے
 بعد از ان تینتیس بار سبحان اللہ اور تینتیس بار الحمد للہ اور تینتیس بار اللہ اکبر اور
 اسی سیکڑہ کو پورا لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ سے کرے جب اس سے فارغ
 ہو قرآن کی تلاوت حفظ یا کلام اللہ سے کرے یا اور اذکار سے متغافل کرے اور
 برابر اس طرح بلا فتور اور قصور اور غنودگی کے کیا کرے اس واسطے کہ سونا
 اس وقت قطعاً کروہ ہو پس اگر نیند غالب ہو تو چاہیے کہ مصلی پر قیام
 قبلہ نہ کرے اور قیام سے نیند نہ جائے تو چند قدم قبلہ کی طرف چلے اور
 اس طرح اُلٹے قدموں سے پیچھے ہٹے اور پشت قبلہ کی طرف نہ کرے اس واسطے
 کہ دوام استقبال قبلہ اور ترک کلام و خواب اور دوام ذکر میں ہوتے
 بڑا اثر اور برکت بڑی ہو جسکو ہم نے الحمد للہ میں پایا اور ہم سبکی و سہولت

طالبین کو کرتے ہیں اور اسکا اثر اس شخص کے حق میں جو اذکار کے درمیان طلب اور زبان سے جمع کرتا ہے اکثر اور اظہر ہے اور یہ وقت اول ہمارہے اور دن آفتاب کا مقام ہے پھر جبکہ اُسکا دل اس رعایت سے مستحکم ہو جائے گا تو اُسکی جڑ بنیاد مضبوط ہوگی اور تمام دن کے اوقات اس بنیاد پر مبنی ہونگے پھر جبکہ طلوع آفتاب قریب ہو تو مسبغات عشر پڑھنا شروع کرے اور وہ خضر علیہ السلام کی تعلیم ہے جو براہیم تیمی کو اُنھوں نے سکھلایا تھا اور ذکر کیا کہ اُسنے یہ مسبغات عشر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سیکھا تھا جب اُسپر مداومت کرے تو تمام اذکار اور دعوات متفرقہ کو جمع کر لیا کرے اور مسبغات عشر دس چیزیں سات سات بار ہیں سورہ فاتحہ اور معوذتین اور قل ہو اللہ احد اور قل یا ایہا الکافرون اور آیتہ الکرسی اور سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر اور درود حضرت نبی اور آل نبی پر اور استغفار کرے اپنے نفس اور والدین اور مومنین اور مومنات کے لیے اور سات دفعہ کے اللهم افعل فی و بہم عا جلا و آجلا فی الدین والدنیا والآخرة ما انت لہ اہل ولا تفعل بنا یا مولانا ما نحن لہ اہل تک غفور حلیم جو اذکریم رؤف رحیم۔ اور روایت ہے کہ جب براہیم تیمی نے اسکو پڑھا بعد ازاں کہ خضر سے اسکو سیکھا تو خطاب میں دیکھا کہ وہ بہشت میں داخل ہوا اور فرشتوں نے انہیں علیہ السلام کو دیکھا اور بہشت کے طعام سے کھایا اور منقول ہے کہ وہ چار مہینے بغیر کھائے رہا اور بعض نے کہا ہے کہ یہ شاید اسواسطے تھا کہ اُسنے جنت کا کھانا کھایا تھا پھر جبکہ مسبغات سے فارغ ہو تو تسبیح اور استغفار اور تلاوت کی طرف آئے یہاں تک کہ ایک ہفتہ کے برابر آفتاب بلند ہو۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ ہر آئینہ جو میں ایک مجلس میں بیٹھوں حسین خجری نماز سے طلوع آفتاب تک ذکر اللہ کروں تو وہ مجھے محبوب تر اس سے کہ چار غلام آزاد

کروں بعد ازان دو رکعت نماز ادا قبل اسکے کرے کہ اپنی نشست گاہ سے پھرے
 اس واسطے کہ ہر ائمہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منقول ہے کہ آپ رکعت
 نماز پڑھ کرتے تھے اور ان دو رکعت سے فائدہ اس وقت کی رعایت کا ظاہر تھا
 ہے اور جب دو رکعتیں ارادہ کو جمع اور فہم کو حاضر اور جو پڑھتا ہے اسکو سوچ بجا و
 کر پڑھ چکے تو اپنے باطن میں اتراور نور اور روح و انس پاتا ہے جب کہ وہ
 صادق ہوا اور جو شخص کرا اسکو برکت سے ثواب فوری اپنے اس عمل کا ملے تو
 واجب ہے کہ ان دو رکعتوں میں سے پہلی رکعت میں آیۃ الکرسی اور دوسری میں
 آمین الرسول اور اللہ نور السموات والارض آخر آیت تک پڑھے اور ان
 دو رکعت میں نیت اسکی شکر الہی اور اسکی نعمتوں پر ہوجا سکے دن اور رات میں
 سو بخین پھر دو رکعت اور پڑھے جنہیں معوذتین ایک ایک رکعت میں ایک
 سورت پڑھے اور یہ نماز اسکی اس لیے ہے تاکہ وہ اپنے دن اور رات کے ہر
 پناہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ مانگے اور ان دو رکعتوں کے بعد کلمات استعاذہ اور
 پناہ مانگنے کا ذکر کرے اور کے اعوذ ب اسمک الہامی من شر اسماء و
 الہامی و اعوذ ب اسمک کلیمک الہامی من شر عبادک شر عبادک اعوذ ب اسمک
 و کلیمک الہامی من شر ما یجری باللیل والنہار ان ربی اللہ لا اہل علیہ توکلت
 و ہو رب العرش العظیم اور پہلی دو رکعت کے بعد اللہ انی صحت لا استطیع دفع الکرہ
 ولا المک نفع ارجو واصلحت مر تناسلی واصلح امری بیدغیری فلا فقیہ فقیہی
 اللهم لا تشمت بی عدوی ولا تسبی بی صدیقی ولا تجعل مصیبتی فی دینی ولا تجعل
 الدنیا ابرزی ولا تسلیع علی ولا تسلط علی من لا یرحمی اللهم اعوذ بک من الذنوب
 التي تزل النعم و اعوذ بک من الذنوب التي توجب النقم بعد ازان دو رکعت
 اور پڑھے اس نیت سے کہ ہر ایک عمل جو وہ اپنے دن اور رات میں کرے

اُسکے واسطے استخارہ ہو اور یہ استخارہ مطلق دعا کے معنی میں ہوتا ہے مگر نہ استخارہ
 جسکے بابت احادیث وارد ہوئی ہیں نہ وہ ہر جسکو ہر ایک امر کے پہلے جو وہ کرتا ہے
 پڑھتا ہے اور ان دور مکتوبین میں پڑھے قل یا ایہا الکافرین ادعوا اللہ احد اور
 دعا استخارہ پڑھے جیسے کہ اُسکا ذکر اس باب کے سوا دوسری جگہ گزرا ہے اور یہ
 کہے کہ ہر قول اور عمل جسکو میں کرتا چاہتا ہوں تمہیں خیر عطا کر پھر دو رکعت اور پڑھے
 پہلی رکعت میں سورۃ الواقعہ اور دوسری رکعت میں سورۃ الہکس اُسکے بعد سے
 اللہ صل علی محمد وعلی آل محمد واجعل جنک احب الیہ الشیاری فی خلیتک خوف
 الاشیاء عندی واقطع عینی حاجات الدنیا بالشوق الی لقاءک اذا اقررت عین
 امل الدنیا بدنیاءم فاقر عینی بعبادتک واجعل طاعتک فی کل شیء منی یا ارحم
 الراحمین پھر دو رکعت اور پڑھے جنہیں اپنے ذلیل سے کچھ پڑھے جو قرآن سے ہو
 پھر اس کے بعد اگر خالی ہو کر اُسے دنیا کا کوئی شغل نہ ہو تو اُسے چاہیے کہ نفل نماز
 عمل کے اندر نماز اور تلاوت اور ذکر و دہر تک ادا کرے اور اگر ان لوگوں سے
 ہو جسے دنیا کا شغل ہو خواہ اپنے نفس کے لیے یا اپنے عیال کے لیے تو چاہیے کہ
 اپنی حاجت اور کمالات کا اعلان کرے بعد اسکے کہ دو رکعت نماز گھر سے باہر نکلنے
 کے لیے پڑھے اور اسے بطرح ہمیشہ کرتا چاہیے کہ گھر کی طرف سے باہر نہ نکلے مگر
 بعد اسکے کہ دو رکعت نماز پڑھے تاکہ اللہ تعالیٰ اُسکو باہر جانے کی برائی سے
 بچائے اور گھر میں نہ آوے الا جبکہ دو رکعت نماز ادا کرے تاکہ اللہ تعالیٰ اُسکو نماز
 کرنے کی برائی سے حفاظت کرے بعد ازان کہ گھر والوں کو زوجہ وغیرہ سے سلام
 کرے اور جو گھر میں کوئی نہ ہو تب بھی سلام کرے اور کئے السلام علی عباد اللہ
 الصالحین المؤمنین اور اگر خالی ہو تو بہتر یہ کہ وہ اس وقت تک نماز جاہشت
 پڑھے اور اگر سہر قضا ہو تو ایک یا دو دن کی یا زیادہ کی نماز پڑھے وگرنہ

رکعتین لابی لابی پڑھے اور قرآن سین پڑھے اس واسطے کہ ہر آیت بعض صاحبین
 سے وہ تھے جو نماز میں قرآن ایک دن رات میں ختم کرتے تھے وگرنہ چند رکعات
 خفیہ سورہ فاتحہ اور قل ہو اللہ احد کے ساتھ اور دوسری آیات قرآن کے تھے
 پڑھے جن میں دعا ہو جیسے یہ آیت ربنا علیک توکلنا وایک بنا وایک المصیر اور
 مثل اس آیت کے ہر ایک رکعت میں پڑھے خواہ ایک مرتبہ پڑھے خواہ اُسے
 دُمرائے جس قدر کہ چاہے اور طالب کے حق میں یہ اندازہ کیا جاتا ہے کہ اُس نماز کے
 جس کا پہننے ذکر بعد طلوع آفتاب کیا ہے اور نماز چاشت کے درمیان سو رکعت خفیہ
 پڑھے اور صاحبین سے بعضے وہ تھے جن کا ورد رات دن میں سو رکعت اور دو سو رکعت
 اور یا سو رکعت اور ہزار رکعت تک تھا اور جب کو دنیا کا کوئی شغل نہ ہو اور اُسے
 دنیا کو اہل دنیا پر چھوڑ دیا ہو تو اُسکی کیا آرزو ہو اور کیا شان ہو کہ مفادہ وقت
 گزارنے اور اللہ تعالیٰ کی خدمت اور عبادت میں عیش نہ کرے یہل بن عبد اللہ
 انستری نے کہا ہے کہ اُس بندہ کا دل اللہ تعالیٰ کے ساتھ پورا مشغول نہیں ہوتا
 درحالیکہ اُس کو دنیا میں حاجت ہو پھر جبکہ آفتاب بلند اور صبح کی نماز سے
 ظہر تک وقت ادھیا جائے جس طرح کہ عصر ظہر اور مغرب کے درمیان تخیف
 کرتا ہے تو نماز چاشت پڑھے کہ نماز چاشت کے لیے یہ وقت افضل اوقات ہے
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ نماز چاشت کا وہ وقت ہے کہ کچھ شتر
 آفتاب کی گرمی سے مان کے گسیاہ میں سوئے اور بعض نے کہا کہ چاشت کو سو وقت
 اور کہیں کہ آفتاب کی گرمی سے پانچون کو پسینا آجائے اور نماز چاشت کی کم سے کم
 دو رکعت ہیں اور زیادہ سے زیادہ بارہ رکعت ہیں اور ہر دو رکعت کے پیچھے
 اپنے نفس کے لیے دعا کرے اور تسبیح اور استغفار پڑھے پھر اسکے بعد اگر یہاں پر
 کوئی حق ہو جو تجب ہو اُسکو ادا کرے جیسے زیارت یا بیماری پڑھی ہاں جاوے

وگرنہ علی الدوام اللہ تعالیٰ کے لیے کام کرے بدون اس کے ظاہر و باطن اور
 قلب و قالب میں شستی آوے۔ گرنہ باطن میں عمل کرے اور اس کی ترتیب یہ
 کہ وہ پڑھے جب تک کہ انشراح خاطر ہو اور نفس اسکا اجابت کرے۔ پھر اگر
 تھک جائے تو نماز سے تلاوت کی طرف تنزل کرے اس واسطے کہ صرف تلاوت
 نفس پر نماز سے سبک تر ہے پھر اگر تلاوت سے بھی تھک جائے ذکر اللہ تعالیٰ
 بالقلب باللسان کرے اس واسطے کہ وہ قرأت سے سبک تر ہے پھر اگر ذکر سے بھی
 تھک جائے تو ذکر سان چھوڑ دے اور اپنے قلب پر مراقبہ کو لازم کرے اور
 مراقبہ قلب کا علم اللہ تعالیٰ کی طرف دیکھنے سے ہے جو جب تک یہ علم اس کے قلب کے
 ساتھ رہے تو وہ مراقبہ ہے اور مراقبہ عین ذکر ہے اور اس سے افضل ہے پھر اگر اس
 بھی عاجز ہو اور اس کے وسوسے مالک بنجائیں اور حدیث نفس اس کے
 باطن میں ہجوم کریں تو چاہیے کہ سورہ ہے اس واسطے کہ نیند میں سلامتی ہے وگرنہ
 کثرت حدیث نفس کی قلب کو سخت کر دیتی ہے جس طرح کہ کثرت کلام کی دل کو
 سخت کرے اس واسطے کہ وہ کلام بغیر زبان کے ہے سو اس سے پرہیز کرے
 سہل بن عبد اللہ نے کہا بدترین گناہ حدیث نفس ہے اور طالب اپنے باطن کا
 اعتبار اس قدر چاہتا ہے جس قدر کہ ظاہر کا اعتبار چاہتا ہے اس واسطے کہ وہ
 نفس کی حدیث اور ان چیزوں کے سبب سے جو اسے تعقل ہوتی ہیں ان
 چیزوں کے یاد کرنے سے جو نذر نہیں اور دیکھیں اور عین مثل ایک دوسرے
 شخص کے اپنے باطن میں ہے پس مراقبہ و رعایت سے باطن کو ایسے ہی
 مقید کرے جس طرح کہ ظاہر کو عمل اور روح ذکر سے مقید کرتا ہے اور جائز ہے
 اس طالب کے لیے جو بچہ ہو کہ نماز چاشت کی استوا سے روز تک سو رکعتیں
 اور پڑھے اور اس کی کم سے کم بیس رکعت میں جنگو خفیفہ پڑھے یا نہ ہو دو رکعت

ایک حصہ قرآن کا یا زیادہ یا کم اور بعد از فراغ نماز چاشت اور بعد از فراغ
دوسری رکعات کے سونا بہتر ہے۔ سفیان نے کہا ہے کہ اس قوم کو اجنبی کی بات
معلوم ہوتی تھی جبکہ وہ فایض ہوتے تو وہ سو جاتے اس غرض سے کہ طلب سلامت
کریں اور اس سونے میں بہت سے فوائد ہیں از انجملہ ایک یہ ہے کہ وہ قیام شب کا
معین اور مددگار ہے اور ایک یہ کہ نفس آرام پاتا ہے اور قالب باقی دن اور اس کے
عمل کے لیے مصفا ہوتا ہے اور نفس جب آرام پا جلتا ہے تو وہ پھر تازہ دم کام
میں ہوتا ہے سو دن کی نیند سے جاگنے کے بعد نفس باطن میں اور ہی فرحت
اور شوق کو پیدا کرتا ہے جیسا کہ صبح کے وقت نہانا پس طالب صادق کے لیے
دن میں دو دن ہوتے ہیں جنکو اللہ تعالیٰ کی خدمت اور عمل میں گوشش
کرنے کے لیے غنیمت جانتا ہے اور سزاوار ہے کہ قیلوایہ سے ایک ساعت پہلے
زوال سے جاگے تاکہ وضو اور طہارت سے قبل از استواء و زوال تیار ہو کر
اس طرح کہ وقت استواء قبلہ روز کرکرتا ہوا یا تسبیح یا تلاوت کرتا ہوا ہو قال
اللہ تعالیٰ و اتم الصلاۃ طرفی النہار و قال فسبح بعد ربک قبل
طلوع الشمس و قبل غروبہا یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اور نماز کو دن کے
دونوں طرف میں قائم کر اور فرمایا کہ پس اپنے رب کی حمد کی تسبیح کو پیشتر اس سے
کہ آفتاب طلوع کرے اور قبل اسکے کہ آفتاب غروب ہو بعض مفسرین کا
قول ہے کہ قبل طلوع شمس نماز صبح ہے اور قبل از غروب آفتاب نماز عصر ہے
اور من انما لللیل فسبح سے مراد نماز عشا کے آخر ہے اور اطراف النہار سے مراد
ظہر اور مغرب ہے اس واسطے کہ ظہر کی طرف اول کے آخرین نماز ہے اور وہ مغرب
طرف کا آخر غروب آفتاب ہے اور سہین نماز مغرب ہے تو ظہر طرف اول کے اول
ہوئی اور مغرب طرف آخر کے آخری طرف آخر کا استقبال بیداری اور ذکر سے

اگرے جس طرح کہ طرف اول کا استقبال کیا اور ہر آئینہ خواب روز اور قیلو لہ
 کی طرف از سر نو عود کیا جیسے کہ خواب شب کی طرف کیا تھا اور اول وال
 میں سنت اور فرض سے پہلے چار رکعت ایک سلام سے پڑھے اور جناب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھا کرتے تھے اور یہ نماز زوال ہم جب کا وقت
 قبل از ظہر کے اول، وقات میں ہم اور بندہ کو حاجت اسکی ہم کہ اول وقت
 کی اس نماز سے رعایت کرے جیسا کہ کراہت استواء آفتاب کا وقت گذر
 گیا ہو قبل از مؤذن وقت کو جان لے تب نماز زوال پڑھنا شروع کرے
 اور اذان اس حال میں سنے کہ اس نماز کو ادھیا چکا ہو بعد نماز ظہر کے لیے
 مستعد ہو پھر اگر اپنے باطن میں اُسکو کدورت معلوم ہو اس ملاقات اور صحبت
 سے جب کا اتفاق پڑا ہو تو اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے اور اُسکی طرف تضرع
 اور زاری کرے اور ظہر کی نماز شروع نہ کرے مگر اس وقت کہ باطن کو بھرپنے
 حال پر صفائی سے نہ پائے اس واسطے کہ جو لوگ حلاوت مناجات کا ذائقہ
 پانے والے ہیں اُنکے لیے ضرور ہے کہ نماز میں صفائی انس حاصل کریں اور
 تھوڑے مباح میں جانے سے مکدر ہو جاتے ہیں اور اُس سے اُنکے باطنو نیز
 ایک بستگی اور کدورت آ جاتی ہے اور کبھی یہ بات صرف اختلاط اور صحبت
 اہل اور اولاد سے ہو جاتی ہے باوجودیکہ اس مخالفت اور مجالست کو عبادت
 ٹھہرایا ہے لیکن حسات ابرار کے سیات مفرین ہیں تو نماز میں کھڑا نہ ہوا
 جب کہ یہ بستگی در اور کدورت زائل ہو اور اس بستگی کا رفع ہونا اس طریق
 سے ہے کہ انابت اور استغفار اور تضرع الی اللہ تعالیٰ صدق سے کرے
 اور یہ جو کدورت کہ اہل اور اولاد کی مجالست سے پیدا ہوتی ہے اسکی دوائی
 کہ وہ جب اُنکے ساتھ بیٹھے تو اُنکی طرف میلان نہ مں نہ کرے اور قلب ہمیں

چوری کی نظر سے اللہ تعالیٰ کی طرف ناظر ہے سو یہ نظرات اس مجالست کی کفارہ ہو جاتی ہیں مگر جبکہ قوی الحال ہو کہ اُسکو خلقِ محبوبِ حق سے نہ کرے اور اس صورت میں بستگی اُسکے باطن میں نہ آئے گی پس جب وہ داخل ہوا نماز میں نہ پایا اُسکو اور پایا باطن اور قلب اپنے کو اس واسطے کہ خوش ہو نفس اسکا طرفِ مجالست کے خوش ہوگا نفس اُسکا بھرنے والا طرفِ روحِ قلب کے اس واسطے کہ مجالست اور مخالفت کرتا تھا اور آنکھ ظاہر کی دیکھتی ہر خلق کو اور آنکھِ قلب کی دیکھتی ہر حضرتِ الٰہی کو پس اس صورت میں بستگی اُسکے باطن میں نہ آئے گی۔ اور نماز زوال جبکہ ہم نے ذکر کیا بستگی کو کھول دیتی ہے اور باطن کو ظہر کی نماز کے لیے آمادہ کرتی ہے پس نماز زوال میں بقدر سورہ بقرہ کے بڑے دنوں میں پڑھے اور چھوٹے دنوں میں جو اُس سے قلیل ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وعشاء وحینِ ظہرون اور وہی اظہار ہے پھر اگر سنت کے بعد فرض کیے جماعت کے لکھنے ہوئے کا انتظار کرے اور وہ دُعا جو نماز فجر کے فرض و سنت کے درمیان کی ہے پڑھے تو اچھا ہے اور اسی طرح وہ ہے جو وارد ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسکے ساتھ فجر کی نماز میں دُعا کی پھر جب کہ ظہر کی نماز سے فارغ ہو تو سورہ فاتحہ اور آیت الکرسی پڑھے اور سبحان اللہ اور الحمد للہ اور اللہ اکبر تینتیس بار پڑھے جیسا کہ ہم نے اسکا وصف پہلے کیا ہے اور اگر ان تمام آیات جبکہ فجر کی نماز کے بعد سنے ذکر کیا ہے اور دعاؤں پر بھی اندازہ کیا جائے تو یہ خیر کثیر اور فضلِ عظیم ہوگا اور جبکہ بہت بلند و عزیمت صادق ہو کسی چیز کو اللہ تعالیٰ کے لیے زیادہ نہیں سمجھتا بعد ازاں ظہر اور عصر کے درمیان کے وقت کو زندہ اور آباد کرے جس طرح کہ عشاء میں کے بعد اُس ترتیب کے موافق جبکہ ہم نے ذکر نماز و تلاوت اور ذکر اور مراقبہ سے کیا ہے اور جو ہمیشہ شب بیدار ہو تو

وہ بڑے دنوں میں ظہر اور عصر کے درمیان تھوڑا سو رہے اور جو ظہر عصر کے درمیان کے وقت کو دو رکعت سے زندہ کرے جہنم میں ایک چوتھائی قرآن پڑھے یا کہ اُسکو چار رکعت میں پڑھے تو وہ بہت ہی اچھا ہے اور جو ارادہ اُسکا کرے کہ اُسوقت کو بڑے دنوں میں سو رکعتوں سے زندہ کرے تو یہ ممکن ہے یا نہیں رکعتوں سے جہنم میں قتل ہوا شدائد میں مرتبہ پڑھے کہ ہر ایک رکعت میں پچاس ہو مین اور زوال سے پہلے مسواک کرے جبکہ وہ روز و رات ہو اور روزہ نہ ہو تو جسوقت مُتخفہ کے مزہ میں فرق آوے اور حدیث میں ہے کہ مسواک مُتخفہ کی پاک کرنے والی ہے پروردگار کی پسندیدہ ہے اور فرضوں کے ادا کرنے کے وقت مستحب ہے۔ بعض علما کا قول ہے کہ نماز جو مسواک کرنے کے ساتھ ہوا اسکو بغیر مسواک کی ہوئی نماز پر ستر درجہ فضیلت ہے اور بعض کا قول ہے کہ یہ خبر وارد ہے اور جو چاہے کہ ظہر عصر کے درمیان اپنی نماز میں بیس رکعت دے یا ایک رکعت کے اندر ایک آیت یا بعض آیت پڑھے تو پہلی رکعت پڑھے ربنا آتانی الدنیا حسنة و الباقی حسنة و قنا عذاب النار بعد اذان دوسری رکعت میں ربنا افرغ علينا صبرا وثبت اقدامنا و انصرنا علی القوم الکافرین بعد اذان ربنا لا تقواخذنا اخر سورة تک بعد اذان ربنا لا تزغ قلوبنا الا یہ بعد اذان ربنا انما سمعنا منادیا ینادی للایمان الا یہ بعد اذان ربنا بما انزلت بعد اذان انت و لیلنا فاعف لنا بعد اذان فاطر السموات والارض انت ولی بعد اذان ربنا انک تعلم الخفی و ما نعلن الا یہ بعد اذان و قل ربی علما بعد اذان لا اله الا انت سبحانک بعد اذان رب لا تدربنی فردا بعد اذان و قل رب اغفر وارحم و انت خیر الراحمین بعد اذان ربنا حسبنا من امر و اجنا بعد اذان رب اوزعنی ان اشکر نعمتک الہی انعمت علی و علی والدی و ان عمل

صالحا ترمناہ وا دخلنی برحمتک فی عبادک الصالحین بعد ازان تعلیم خاستہ
 الایمن وما تحفی الصدور بعد ازان رب اوزعنی ان اشکر نعمتک الی الخیرات
 علی الایہ سورۃ الاحقاف سے بعد ازان ربنا علیک توکلنا بعد ازان رب
 اغفر لی ولوالدی ولمن دخل بیتی ہومنا ولمؤمنین والمومنات ولا تزدنا ظان
 الاتبارا جب کبھی نماز پڑھے تو چاہیے ان آیات سے پڑھے اور نماز میں ان
 آیات کی پاس اور حفظ سے جو دل و زبان کی موافقت سے ہو قریب ہے کہ
 بندہ مقام احسان تک پہنچ جائے اور اگر کسی ایک آیت کو ان آیات میں سے
 ظہر یا عصر میں دہراوے تو وہ تمام وقت اپنے مولا سے سرگوشی کرے والا ہوگا
 اور دُعا مانگنے والا اور تلاوت کرنے والا اور نماز پڑھنے والا ہوگا اور عمل میں
 کوشش اور دن کے اجزا میں پوری لذت و حلاوت کا حاصل ہے رحمت
 کرنا نہیں راست آویگا مگر اُس بندہ کے لیے جسکا دل کمال تقویٰ اور کمال
 زہد فی الدنیا سے پاک اور صاف ہو اور اُس سے ہوئی کی متابعت کی گئی
 ہو اور جب تک کسی ایک شخص میں تقویٰ اور زہد اور ہوئی سے بقیہ موجود
 ہو تب تک عمل میں اُسکی فرحت دائمی نہ ہوگی بلکہ ایک وقت خوش ہوگا
 اور ایک وقت غمناک ہوگا اور نوبت اس میں نشاط اور کسل کی ہوگی ہوا ہے
 کہ کسی قدر ہوئی کی متابعت باقی ہے کیونکہ اُسکا تقویٰ ناقص ہے یا محبت
 دُنیا کی اُسے ہے اور جب کہ زہد اور تقویٰ میں صحیح اور بخیہ ہو گیا تو حوائج
 کا عمل ترک بھی ہو گیا تو وہ عمل قلب سے فتور میں نہ پڑے گا پس جو شخص چاہے
 کہ ہمیشہ اُسے راحت ملے اور عمل اسکو کوشش مزہ دار معلوم ہو تو سب درجہ
 کہ مادہ ہوئی کو گداختہ کرے اور ہوئی و راحت نفس بھی زائل نہیں ہوتی
 مگر اُسکی متابعت دور ہو جاتی ہے اور نبی علیہ السلام نے وجود ہوئی سے

پناہ نہیں مانگی مگر اسکی طاعت اور متابعت سے پناہ مانگی ہے اور سنہ رما یا
 اعوذ بک میں ہوی متبع اور نہ پناہ مانگی وجود شیخ سے اسواسطے کہ وہ طبیعت
 نفس کی ہے مگر اسکی طاعت سے پناہ مانگی اور فرمایا شیخ مطلع اور متابعت
 ہوی کے دقیقے اور باریکیاں اُس بقدر ظاہر ہوتی ہیں جسقدر کہ قلب میں
 صفائی اور حال میں علو اور بلندی ہو اسواسطے کہ بندہ کبھی ہوی کا تابع
 ہوتا ہے اس طرح یہ کہ خلق کی صحبت اور انکی بات جیت شیخ میں اور بھی معلوم
 ہوتی ہے یا نہ انکی طرف دیکھنا بھلا معلوم ہوتا ہے اور کبھی ہوی کا تابع اس طرح
 یہ ہوتا ہے کہ وہ سونے اور کھانے پینے میں اعتدال سے تجاوز کرتا ہے اور اس کے
 سوا اور چیزوں میں جو اقسام ہوی سے ہیں جسکی تبعیت کی جاتی ہے اور یہ شخص
 اُس شغل کا ہے جسکے لیے دنیا کے سوا اور کوئی شغل نہیں ہے۔ بعد ازاں غصے کے
 قبل چار رعیتیں پڑھے پھر اگر اُسکو تازہ وضو کرنا ہم ایک فرض کے واسطے
 ممکن ہے تو یہ آتم و اکمل ہے اور اگر غسل کر لیا کرے تو اور بھی اغسل ہے کیونکہ
 یہ سب باتیں ایسی ہیں کہ باطن کی نورانی اور نماز کے تکمیل کرنے میں اُنکا آخر
 ظاہر ہے اور عصر کے پہلے چار رعیتوں میں اذان زلزلت اور والحدایات اور القارۃ
 اور النکاح فرماتے اور عصر کی نماز ادا کرے اور بعض یام میں اُس کے اندر
 والسماء ذاک البروج کو داخل قرأت کرے اور میں نے سنا ہے کہ سورۃ البروج
 کا عصر کی نماز میں پڑھنا دُبلون سے محفوظ رہنے کا موجب ہے اور عصر کی نماز
 کے بعد پڑھے جو جو ہم نے آیات اور دُعا اور دوسری چیزوں سے لکھی ہیں جو اسے
 آسان معلوم ہو پڑھے اور جب عصر کی نماز پڑھ چکا نماز کے نوافل کا وقت گیا
 ذکر و ن کا اور تلاوت کا وقت باقی ہے اور اُس سے فضائل اس شخص کی محبت
 اور صحبت ہے جو اُسکو دُیا سے بے رغبت کرے اور اُسکا کلام تقویٰ دُشمنی کو

راست اور درست کرے یعنی وہ علم عود نیا سے بے رغبت ہیں اور ان باتوں کے ساتھ کلام کرنے والے ہیں جو مریدوں کی عزیمت اور آمیننگ کو تقویٰ کرتے ہیں پھر جبکہ کہنے والے اور سننے والے کی نیت صحیح ہوئی تو یہ صحبت اور مشین اس سے افضل ہے کہ آدمی تنہا ہے اور ذکر اذکار کی ملاومت کرے اور اگر یہ صحبت موجود نہ ہو اور متعذر ہو تو پھر چاہیے کہ انواع اقسام کے اذکار کا در ذرائد رکھے اور اگر اس وقت اپنے حوالے اور امور معاش کے لیے اسکا باہر جانا ہو تو یہ اولے اور افضل اس سے ہے کہ وہ صبح کے وقت باہر جائے اور گھر سے باہر نہ نکلے مگر یہ کہ با وضو ہو اور علما کی ایک جماعت نے نماز عصر کے بعد تحیت طہارت کی نماز کو مکروہ رکھا ہے اور مشائخین اور صالحین نے اسکی اجازت دی اور جب کبھی اپنے گھر سے نکلے تو کہے بسم اللہ ما نثار اللہ جسی اللہ لا قوۃ الا باللہ اللہم ایک خربت و انت اخر جتنی اور چاہیے کہ سورہ فاتحہ اور معوذتین پڑھے اور ہر روز بقدر ہو سکے صدقہ دینا ترک نہ کرے اگرچہ ایک پھوڑا ہو یا ایک الفقمہ ہو اسلئے کہ تھوڑا حسن نیت کے ساتھ بہت ہے۔ اور روایت ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے سائل کو ایک انگور نقطہ دیا ہے اور فرمایا کہ ہر آئمہ سین بہت سے ذروں کا ذرہ ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ ہر ایک شخص قیامت کے دن اپنے صدقہ کے زیر سایہ ہے اور بندہ اس ذکر سے اندھیرا بنے یا مغرب سو مرتبہ پڑھے لا الہ الا اللہ محمد لا شریک لہ الملک ولہ الحمد وہو علی کل شیء قدیر اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ جس شخص نے ہر روز سو مرتبہ اسکو کہا تو اس کے لیے دس بندہ کے آزاد کرنے کا ثواب ہوگا اور اس کے لیے سونیکان لکھی جائیں گی اور اس سے سو بڑا بیان مٹائی جائیں گی اور اسکو شیطان سے حفظ اس دن میں ہوگا تا آنکہ وہ شام کرے اور کوئی اس سے افضل عمل نہ کریگا مگر وہ کوئی کہ اس سے

زیادہ پڑھے گا اور دوسومرتبہ لا الہ الا اللہ الملک الحق المبین اس واسطے کہ سر اس نے
 اور وہ ہوا کہ جس شخص نے اپنے دن بھر میں دوسومرتبہ کہا لا الہ الا اللہ الملک
 الحق المبین تو کسی نے اپنے دن میں عمل نہیں کیا کہ فضل اُس کے عمل سے ہو اور
 سومرتبہ کہ سبحان اللہ والحمد للہ انتر تک اور سومرتبہ سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ
 العظیم و بحمدہ استغفر اللہ اور سومرتبہ لا الہ الا اللہ الملک الحق المبین اور سومرتبہ
 اللہم صل علی محمد و علی آل محمد اور تومرتبہ استغفر اللہ العظیم الذی لا الہ الا اللہ والہی
 القیوم واسالہ التوبۃ اور سومرتبہ ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ اور مغرب کے بعض
 فقر کو میں نے دیکھا کہ اُن کے پاس تسبیح تھی جس میں ہزار دانے تھے اور ایک
 پھیلی میں رکھتا تھا مذکور ہوا کہ اُس کا وظیفہ تھا کہ ہر روز اس کو بارہ مرتبہ انواع
 ذکر کے ساتھ بھیڑتا تھا۔ اور بعض صحابہ سے منقول ہے کہ یہ ورد جناب رسول اللہ
 علیہ السلام کا ایک رات دن کے اندر تھا اور بعض تابعین سے منقول ہے
 کہ آپ کا ورد تسبیح سے تیس ہزار ایک دن رات میں تھا اور چاہیے کہ سو بار ایک
 دن رات میں اس تسبیح کو پڑھے سبحان اللہ العلی الدیان سبحان اللہ الشدید
 الارکان سبحان من یدہب باللیل ویاتی بالنہار سبحان من لا یغفلہ شان عن
 الشان سبحان الجنان المنان سبحان مسبح فی کل مکان۔ روایت ہے کہ بعض
 ابدال ہند کے کنارے سورہ ہے تو اس تسبیح کو اُس نے رات کو سوتے پہرے سنا
 کہ اکون ہر جسکی آواز میں سنتا ہوں اور اُس کے شخص کو نہیں دیکھتا سو اُس نے
 کہا کہ میں فرشتوں میں سے ایک فرشتہ ہوں جو اس دریا پر موکل ہوں
 اللہ تعالیٰ کی تقدیس اس تسبیح کے ساتھ کرتا ہوں جب سے کہ میں پیدا ہوں
 میں نے کہا کہ تیرا نام کیا ہے تو کہا مہلسائیل ہے پھر میں نے کہا اس تسبیح کا ثواب
 کیا ہے جواب دیا کہ جس نے اُسے سو بار کہا تو وہ نہیں مرے گا یہاں تک کہ

وہ اپنی نشستگاہ جنت سے دیکھے یا کہ اُسکو دکھلائی جائے روایت ہے کہ عثمان رضی اللہ عنہ نے اس آیت کی تفسیر حضرت رسول اللہ علیہ السلام سے دریافت کی کہ مقال السموات والارض آپ نے فرمایا کہ تم مجھ سے ایسی بڑی چیز کی نسبت سوال کیا جسکو تمھارے سوا کسی دوسرے نے نہیں بوجھا اور وہ یہ ہے لا الہ الا اللہ واللہ اکبر سبحان اللہ والحمد للہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ عز وجل واستغفر اللہ الاول والاخر والظاهر والباطن لہ ملک ولہ الحمد بیدہ الخیر وہو علی کل شیء قدیر۔ جسے دس مرتبہ صبح کے وقت اور شام کے وقت کہنا اُسے تھ چھ خصلتیں عطا کی جاتی ہیں تو پہلی خصلت یہ ہے کہ وہ شیطان اور اُس کے لشکر سے محفوظ و مصون رہتا ہے اور دوسرے یہ ہے کہ اُسے اجر کا ایک خزانہ دیا جاتا ہے تیسرے یہ کہ اُسکا درجہ بہشت میں بلند کیا جاتا ہے چوتھے یہ کہ اللہ تعالیٰ اُسکو حوران کُشادہ جنم سے متزوج کرتا ہے پانچویں یہ کہ بارہ فرشتے اُسکے لیے طلب آمرزش کرتے ہیں چھٹے یہ کہ اُسکے لیے اجر اتنا ہی ہوتا ہے جیسے کہ کسی نے حج اور عمرہ کیا اور سترہویں یہ بھی کہ اور صبح کے وقت اللهم انت خلقنی وانت ہدینى وانت تطعمنى وانت تقبلى وانت تمیتنى وانت تحیینى انت ربی لا رب لی سواک ولا الہ الا انت وحک لا شریک لک اور کہے ما شاء اللہ لا قوۃ الا باللہ ما شاء اللہ وکل نعمت من اللہ ما شاء اللہ الخیر کلمہ بید اللہ ما شاء اللہ لا یرفع السوء الا اللہ اور کہے جسی اللہ لا الہ الا هو علیہ توکلت و هو رب العرش العظیم بعد اذان وضو اور طہارت کے شب کا استقبال کرنے کو تیار ہوا اور مسابقات غروب سے پہلے پڑھے اور برائے صبح اور استغفار میں ہوا اور غروب کے وقت بھی پڑھے سورہ والشمس واللیل اور معوذتین اور استقبال شب مثل استقبال روز کے کرے اللہ تعالیٰ

نے فرمایا ہر وہ والدی جمل اللیل والنہار خلفۃ لمن اراد ان ینکر انوارا دشکوا
سوجیسے کہ شب بچھے دن کے آتی ہر اور دن کے بچھے رات تو یہ سزاوار ہے
کہ ذکر اور شکر سے ایک کو دوسرے کے بچھے لاوے کہ انکے درمیان کوئی چیز
نہ ہو جس طرح کہ دن اور رات کے درمیان کوئی شے حائل نہیں ہوتی اور
ذکر کل اعمال قلب ہین اور شکر اعمال جوارح ہین اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر
اعمال داؤد شکر یعنی اے آل داؤد شکر کرو اور اللہ تعالیٰ توفیق دے والا
اور مدد کرنے والا ہے

اکیاونون باب شیخ کے ساتھ آداب کے بیان میں ہے

مرید دن کا ادب شیخون کے ساتھ حضرت صوفیہ کے نزدیک ضروری آداب
سے ہے اور سب سے قوم کو اقتدا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے
صحابہ علیہم الرضوان کی ہے اور ہر آئمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر یا ایہا الذین آمنوا
لا تقدموا بین یدی اللہ ورسولہ واتقوا اللہ ان اللہ سمیع علیم یعنی اے ایمان والو
پیش دستی مت کرو دبر اللہ اور اس کے رسول کے اور اللہ سے ڈرتے رکھو حق
اللہ سننے والا جاننے والا ہے عبد اللہ بن زبیر سے روایت ہے کہ ایک گرو
بنی تمیم کا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا ابو بکر نے کہا کہ
قعقل ابن معبد کو امیر کر اور عمر نے کہا بلکہ اقرع ابن حابس کو امیر اس گروہ کا
کر ابو بکر نے کہا تم نے نہیں ارادہ کیا مگر میرے خلاف کا اور عمر نے کہا کہ میں نے
تیرے خلاف کا ارادہ نہیں کیا سو وہ باہم جھگڑنے لگے حتیٰ کہ ان دونوں کی
آواز ہین بلند ہوئیں تب اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائی آیت یا ایہا الذین آمنوا
الآیۃ بآیۃ ہم اس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ لا تقدسوا کے معنی ہین لا تتکلموا

بین یہی کلام یعنی کچے کلام کے سامنے مت کلام کرو۔ جاہل نے کہا کہ لوگ
 قربانی قبل حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کر لیا کرتے تھے سو وہ تقدیم
 قربانی سے اوپر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منع کیے گئے اور بعضوں نے
 کہا ایک قوم کے لوگ تھے جو کہا کرتے کہ اس امر اور اس امر میں یہ نازل
 کیا جاتا ہوا اللہ تعالیٰ نے اسکو مکروہ جانا اور عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا
 کہ اپنے نبی کے روزہ رکھنے سے پہلے روزہ مت رکھو اور کبھی نے کہا کہ رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم پر قول و فعل سے سبقت کرو تاکہ وہ فرمان وہ بکھارا ہو
 اور اس طرح مرید کا ادب شیخ کے ساتھ یہ ہو کہ وہ مسلوب لاختیار ہو کہ نہ وہ اپنے
 نفس میں تصرف کرتا ہو اور نہ اپنے مال میں مگر شیخ کی طرف رجوع اور اس کے
 امر کے ساتھ کرے اور ہر آئمہ اس بات کو کہنے باب مشیخت میں پورا لکھا ہے
 اور بعض نے کہا لا تقدّموا لامشوی بین یدی رسول اللہ یعنی تقدّم اور سبقت مت
 کرو اپنے رسول اللہ کے سامنے اور آگے مت چلو۔ اور ابو الدرداء نے روایت
 کی کہ میں ابی بکر کے آگے جلتا تھا تو مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 تو اس شخص کے آگے جلتا ہے جو تجھ سے دُنیا اور آخرت میں بہتر ہو اور بعض نے
 کہا یہ آیت اُن اقوام کے حق میں نازل ہوئی ہے جو مجلس رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم میں حاضر ہوتے پھر جب کہ رسول علیہ السلام سے سوال کیا جاتا وہ
 لوگ سہیں غور کرتے اور قول و فتویٰ کے ساتھ سبقت کرتے تو وہ لوگ اس سے
 نبی کیے گئے اور اس طرح مرید کا ادب شیخ کی مجلس میں ہر سزاوارہ ہے کہ
 کہ خاموشی کو لازم پکڑے اور اس کے حضور میں کچھ کلام حسن سے نہ کہے الا جب کہ
 شیخ سے حکم جاہے اور شیخ سے اس باب میں اُس کے لیے گنجائش پائے اور مرید
 کی شان میں شیخ کے سامنے اس شخص کی مثال ہے کہ جو دریا کے کنارے

بیٹھا ہوا انتظار رزق کا کر رہا ہے جو اُسکی طرف بھیجا جائے اور استماع کی طرف تاک
 رکھیں اور جو کلام شیخ کے طریق سے نصیب ہو وہ اسکی ارادت اور طلب کو متحقق
 کرتا ہے اور فضیل الہی سے جو اُس سے مزید ہو اور قول کی طرف نظر کرنا اُسکو مقام
 طلب اور افزون خواہی سے اس مقام کی طرف رد کرتا اور پھر تاجر حسین ایک
 شعر کا اثبات اپنے نفس کے واسطے ہوا اور یہ مرید کا گناہ ہے اور سزا داریہ ہے کہ اُسکی
 نگہداشت ہم اپنے حال کی طرف ہو جسکا انگشتان دستفسار شیخ سے سوال
 کے ساتھ ہوا جو دیکر مرید صادق شیخ کی حضوری میں زبانی سوال کا محتاج نہ ہو بلکہ
 شیخ اُسکو جو چاہے وہ ابتداء کے واسطے کہ شیخ چاہتا ہے کہ جو کہ وہ حق کے
 ساتھ ہے اور صادقین کی موجودگی میں اپنے قلب کو اللہ تعالیٰ کی طرف بلند
 کرتا ہے اور اُنکے لیے باران رحمت طلب کرتا اور انکو پلانا چاہتا ہے سو اُس کی
 زبان اور اُس کا دل دونوں اُن طالبوں کے احوال سے جو محتاج
 اُس کے ہیں کہ جس کے ساتھ اُس پر کشود ہو ضرورت وقت کی طرف
 ماخوذ اور منجر ہیں اس واسطے کہ شیخ طالب کی نگاہ اور حشرداشت اپنے
 قول کی طرف جانتا ہے اور اپنے قول کو طالب کی طرف سے شمار میں لانا
 اور اعتبار اس کا کرنا سمجھتا ہے اور قول مخم کی مثال ہے جو
 زمین میں پڑتا ہے سو جب کہ تخم خراب ہوتا ہے تو وہ نہیں جبتا اور
 کلمہ کی خرابی اور فساد اس سبب سے ہوتا ہے کہ اُس میں ہوی کو دخل
 ہوتا ہے پس شیخ کلام کے تخم کو ہوی کے شائبہ سے پاک صاف
 کرتا ہے اور اُسے اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ سے
 مدد اور راسخی مانگتا ہے اُس کے بعد بات کہتا ہے لہذا کلام اُس کا
 حق کے ساتھ حق سے حق کے واسطے ہوتا ہے اسی واسطے

شیخ مریدین کے لیے امین الہام ہر جس طرح سے کہ جبریل میں وحی ہر صوبہ
 کہ جبریل وحی میں خیانت نہیں کرتا ہر شیخ الہام میں خیانت نہیں کرتا اور
 جس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوئی سے نطق نہیں کرتے شیخ جو کہ
 ظاہر اور باطن سے مقتدی رسول اللہ کا ہوا ہے نفس سے کلام نہیں کرتا اور
 ہوا ہے نفس قول میں دو شیخ کے ساتھ ہر ان دو میں سے ایک خواہش قلب
 قلوب کی اور مٹھون کو اپنی طرف پھیر لیتا ہر اور شیخوں کے شان سے یہ نہیں ہے
 اور دم نفس کا ظہور کرنا کلام کی شیرینی اور اچھے کے ساتھ ہر اور محققین کے
 نزدیک یہ ایک خیانت ہے اور شیخ ان باتوں میں جو اس کی زبان پر جاری
 ہوتی ہیں نختہ نفس ہر کہ مسئلہ حق کی نعمتوں کا اٹھیں مشغول ہو کر رہا ہے
 خطہ کم کردہ ظہور نفس کے فوائد سے ہر جو شیرین زبانی اور اچھے کے ساتھ ہوتا
 ہے پس جو کچھ کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اس کے ساتھ شیخ پر جاری کرتا ہے اس کے لیے
 شیخ مستمع ایسے ہی ہوتا ہر گویا کہ منجملہ ستیان ایک وہ بھی ہوتا ہر اور شیخ
 ابو سعید رحمہ اللہ کا یہ حال تھا کہ وہ یاروں سے کلام ان چیزوں سے جو اس کی
 طرف القامین اللہ ہوتی تھیں اور وہ کہا کرتے کہ میں اس کلام میں مستمع ہوا ہوں
 ہوں جیسا کہ ایک تم میں سے مستمع ہر سو اس قول نے بھنے حاضرین کو
 مشکل میں ڈالا اور کہا ہر گاہ کہ وہ قائل ہر تو وہ جانتا ہر جو کچھ کہ وہ کہتا ہر
 وہ کیونکر مستمع کی مثال ہو سکتا ہر جو نہیں جانتا ہیان تک کہ وہ اس سے
 نئے پھر اپنے گھر پر واپس آیا اسی رات خواب میں اس نے دیکھا ایک کینے والے
 کو جو کہتا تھا اس سے کیا غوطہ خور مزیوں کی طلب میں دریا کے اندر غوطہ نہیں
 لگاتا اور پیسوں کو اپنے توبرہ میں جمع نہیں کرتا ہے اور دوتی کو اس کے ساتھ
 حاصل کیا مگر وہ نہیں دیکھتا الا اس وقت کہ وہ دریا سے باہر نکلتا ہے اور

موتیوں کے دیکھنے میں اُسکے شریک وہ لوگ ہوتے ہیں جو کہ دریا کے کنارے پر
 ہیں سو خواب میں اُس معاملہ میں شیخ کا اشارہ سمجھ گیا تو مرید کا ادب حسن خط موٹی
 اور بھٹا اور افسردگی ہے بیان تک کہ شیخ اُس کلام میں ابتدا کرے حسین اسکی
 قولاً و فعلاً شرکت ہو اور یہ بھی کہا گیا ہے اِس قول اَللّٰی لَا تَقْدِرُ مَوَازِیْنِ بِیَدِی اللّٰہِ
 رسول کوئی منزلت اُسکی منزلت کے درامت طلب کرو اور یہ آداب کے محاسن
 اور اعزازات سے ہے اور مرید کے سزاوار یہ ہے کہ اپنے نفس کی منزلت شیخ
 کے اوپر منزلت طلب کرنے کے ساتھ سخن رانی نہ کیے بلکہ ہر ایک منزلت اُلی
 اپنے شیخ کے لیے چاہے اور عطیات بزرگ اور مواہب غریبہ کی تمنا شیخ کیلئے
 کرے اور اُس سے مرید کا جو ہر حسن ارادت میں ظاہر ہوتا ہے اور یہ مریدوں
 میں اور یہ بات واجب الوجود اور نادر ہوتی ہے پس اُسکی ارادت جو شیخ
 کے لیے اُس سے زیادہ عطا کرتے جسکو اپنے نفس کے واسطے تمنا کرتا ہے اور
 ادب ارادت کے ساتھ قائم رہتا ہے۔ سرتی رحمۃ اللہ نے کہا ہے کہ حسن ادب
 ترجمان عقل ہے اور ابو بکر بن حنیف نے کہا ہے کہ مجھ سے ادب نے کہا کہ امی فرزند
 عمل کو اپنے نمک بنا اور ادب کو اپنے آگاہ بنا۔ اور بعض نے کہا ہے کہ تصوف
 کل ادب ہے ہر ایک وقت کا ادب ہے اور ہر ایک حال کا ادب ہے اور
 ہر ایک مقام کا ایک ادب ہے سو جو شخص ادب کو اپنے اوپر لازم کرتا ہے
 تو وہ مردوں کے مرتبہ کو پہنچتا ہے اور جو کوئی ادب سے محروم رہا تو وہ بعید ہے
 اُس جگہ سے کہ قرب کا ظن کرتا ہے اور اُس جگہ سے کہ قبولیت کی امید رکھتا ہے
 مردود و مطرود ہے اور یہ آیت اللہ تعالیٰ کی تادیب سے نسبت صحابہ سولہ
 صلے اللہ علیہ وسلم کے ہے کہ لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی یعنی اپنی آوازوں
 کو اوپر آواز نبی کے بلند مت کرو۔ ثابت بن قیس بن ثمالس کے کان میں گرائی

تھی اور بڑی آواز اسکی تھی سو جب وہ کسی آدمی سے بات کرتا تو بلند آواز سے کہتا اور اکثر اوقات حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے باتیں کیا کرتا تو اسکی آواز سے آپکو اذیت پہونچا کرتی تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی تاکہ اسکو اور دوسروں کو تادیب کرے۔ حدیث میں ہے عبد اللہ بن زبیر سے کہ اقرع بن حابس حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا ابو بکرؓ نے کہا کہ اسے اپنی قوم پر سردار بنائیے تو عمرؓ نے کہا کہ اسے سردار نہ بنائیے یا رسول اللہؐ سو دونوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے باہم مکالمہ کیا یہاں تک کہ ان دونوں کی آوازیں بلند ہوئیں تو ابو بکرؓ نے عمرؓ سے کہا کہ تو نے ارادہ نہیں کیا مگر میرے خلاف کا اور عمرؓ نے کہا کہ تو نے ارادہ نہیں کیا مگر میرے خلاف کا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی اُسکے بعد عمرؓ جب کبھی حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بات کرتے تو اُنکا کلام سُنانا نہ دیتا یہاں تک کہ اُننے پوچھا جانا اور بعضوں نے کہا کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو ابو بکرؓ نے قسم کھائی کہ وہ نبی علیہ السلام کے آگے کلام نہ کریں گے مگر اُس شخص کی طرح جو صاحبِ سر آہستہ کہتا ہے پس اسی طرح سزاوارہم کہ مرید شیخ کے ساتھ ہو آواز کی بلندی سے اور کثرت کلام اور منہی سے گستاخی نہ کرے ہاں مگر جبکہ شیخ اُسکو گستاخ کرے پس آواز کا بلند کرنا وقار کے پردے اٹھاتا ہے اور جب وقار دل میں قرار پاتا ہے تو زبان کہنے سے بند ہو جاتی ہے اور بعضے اوقات بعضے مریدوں کا باطن شیخ کی حرمت اور وقار سے اس درجہ اُتر جاتا ہے کہ مرید کو یہ طاقت نہیں ہوتی کہ شیخ کی طرف نظر بھر دیکھے اور کبھی مجھے پ آتی اور میرے دیکھنے کو میرے چچا اور میرے شیخ ابو نجیب سہروردی رحمہ اللہ آتے تھے تو میرے بدن سے حرمت کے سبب پسینا

طے کیا کرتا اور میں چاہتا تھا کہ پسینا آوے تاکہ بخار کم ہو جائے سو میں جب کہ
 شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ آتے تو یہ حالت اپنی پاتا اور اُس کے قدم میں برکت اور
 شفا ہوتی تھی اور میں ایک دن خالی گھر میں تھا اور بیان ایک منہل تھی
 جو شیخ نے مجھے عطا فرمائی تھی اور شیخ اُس سے علامہ باندھتے تھے سوا اتفاقاً
 میرا بانوُن اُس پر پڑ گیا اس سے میرا بطن رنجیدہ ہوا اور اُس سے مجھے
 خوں پیدا ہوا کہ شیخ کی منہل پر بانوُن پڑ گیا اور میرے بطن سے وہ
 احترام پیدا ہوا کہ اُسکی برکت کی مجھے امید ہے۔ ابن عطار نے اِس آیت
 کے معنی میں لا ترفعوا اصواتکم کہا ہے کہ یہ ایک زجر اور بھر کی ادنیٰ خطا پر
 تاکہ اس سے زیادہ ترک حرمت کی طرف قدم نہ بڑھائے۔ اور سین سہل کا
 یہ قول ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب تم مت کرو الا اس طرح
 پر کہ تم استفہام اور استفہار کرتے ہو۔ اور ابو بکر بن طاہر نے کہا ہے کہ رسول
 علیہ السلام سے ابتداً خطاب نہ کرو اور اُسکو جواب مت دو مگر حد حرمت پر
 ولا تجہزوا بالقول کجہر بعضکم لبعض یعنی خطاب میں آپ کے ساتھ درستی
 نہ کرو اور آپ کو آپ کے نام سے نہ پکارو کہ یا محمد یا احمد جیسے تم میں سے
 ایک دوسرے کو پکارتا ہے بلکہ اُسکی بزرگی اور حرمت کرو اور آپ سے کہو
 یا بنی اللہ یا رسول اللہ اور اسی قبیل سے شیخ کے لیے مرید کا خطاب ہے اور
 جب کہ وقار دل میں ساکن ہو تو وہ زبان کو کیفیت اُسکی سکھلا دیتا ہے
 اور ہر گاہ کہ نفوس اولاد و ازواج کی محبت کا شفیقہ ہو جائے اور نفوس و
 طبائع کی خواہشیں متکثر ہو جائیں تو زبان سے عجیب عبارتیں نکلیں ہیں اِس
 حال میں کہ وہ نفوس اپنے وقت کی تحت اور تعبت میں ہوں تو نفس کی
 شیفگی اور اُسکی ہوا ان عبارات کو بناتی ہے جو جب کہ قلب حرمت اور

دقا سے بھرا ہوتا ہے تو وہ زبان کو عبارت سکھاتا ہے۔ اور روایت ہے کہ جبوقت یہ آیت نازل ہوئی ثابت بن قیس راستہ میں بیٹھا رو رہا تھا سو عاصم بن عدی اُسپر گذرا اور کہا اے ثابت کس چیز سے تجھے گریہ ہوا کیا اس آیت نے رُلایا مجھے ڈر ہے کہ میرے حق میں نازل ہوئی ان تحبط عالم وانتم لا تعلمون یعنی یہ کہ تمہارے اعمال مٹ جائیں اور تم کو معلوم نہ ہوئے اور حال یہ ہے کہ میری آواز نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بلند ہے میں نے یہ بھونک کر کہا کہ مٹ جائیں اور میں درخوش ہوں سو عاصم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور بتایا کہ میں نے یہ بکا غالب کیا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بلند ہو کر کہا کہ میں نے قفل لگا دیا ہے تو وہ روزہ بند کر کے قفل لگا دے تو نے قفل لگا دیا ہے کہ جب میں نے اس کی پٹائی کے حال میں کو توڑا یا اور مٹا دیا کہ میں نہیں نکلوں گا یہاں تک کہ مجھے اللہ کا موت سے پائیہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے راضی ہوں پھر جبکہ عاصم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور اُسکے حال سے خبر دی آپ نے فرمایا کہ جاؤ اور اُسکو بلاؤ تو عاصم اُس جگہ آئے جہاں اُسے دیکھا تھا اور اُسے نہ پایا پھر اُسکی بی بی کے پاس آئے سو گھوڑے کے صطبل میں پایا تب اُس سے کہا کہ رسول اللہ تجھے بلاتے ہیں تو کہا قفل توڑ دو بعد ازاں دونوں رسول اللہ کے پاس آئے پس جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ثابت تجھے کس چیز نے کرایا اُس نے کہا میں چلانے والا ہوں اور مجھے ڈر ہے کہ یہ آیت میرے حق میں نازل ہوئی ہے تو جناب رسول اللہ نے فرمایا کیا تو راضی نہیں ہے کہ تو خوش زندگی کرے اور شہید ہو کر مرے اور مستحقین داخل ہو کہ اللہ تعالیٰ اور اُسکے رسول کی بشارت پر راضی ہوں اور میں بھی رسول اللہ صلی اللہ

انس بن مالک رضی اللہ عنہما نے کہا میں ایسی وصیت نہیں جانتا ہوں جو وصیت کرنے والے کی موت کے بعد جاری کی گئی ہو مگر یہ وصیت پس یہ کرامت ہے جو ثابت کے لیے ظاہر ہوئی اس سبب سے کہ تقوٰے اُسکا اچھا تھا اور ادب اُسکا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خوب تھا تو مزید صادق کو چاہیے کہ اُس سے عبرت پکڑے اور جانے کہ شیخ اُسکے پاس اللہ اور اُسکے رسول کی طرف سے یادگار ہے اور وہ شخص جسے شیخ پر اعتماد کیا وہ جانے کہ شیخ ایک عوض اُس شخص کا ہے کہ اگر وہ زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہوتا اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اعتماد رکھتا اور قوم کو واجب ادب پر قائم کیا اللہ تعالیٰ نے اُسکے حال سے خبر دی اور اُنکی تعریف کی اولئک الذین یحزن اللہ لعلوہم للفقویٰ یعنی اللہ تعالیٰ نے اُنکے دلوں کو آزمایا ہے اور اُن کو خالص اور کھرایا ہے جس طرح کہ سونا آگ سے آزمایا جاتا ہے اور خالص مسین کا نکلتا ہے اور جس طرح کہ زبان ترجمان دل کی ہے اور قلب کے مودب ہونے سے لفظ معذب ہوتے ہیں اسی طرح سزاوار ہے کہ مرید شیخ کے ساتھ ہو۔ ابو عثمان کا قول ہے کہ ادب بزرگوں کے سامنے اور اولیاء بزرگ کی صحبت میں صاحب ادب کو درجات بلند تک اور دنیا و عجبیٰ کی خیر و برکت کو پہنچاتا ہے کیا تو نہیں دیکھتا اللہ تعالیٰ کے قول کی طرف و لو انہم صبروا حتیٰ یموتوا الیہم لکان خیر الہم یعنی اگر وہ صبر کرتے یہاں تک کہ تو اُنکی طرف نکلتا تو البتہ اُنکے لیے بہتر ہوتا۔ اور اُن باتوں سے جو اُنکو اللہ تعالیٰ نے سکھلائیں قول حق سبحانہ و تعالیٰ کا ہے ان الذین ینادونک من دراء الحجرات اکثرہم لا یعقلون یعنی ہر آئینہ وہ لوگ جو تجھے پردے کے پیچھے سے پکارتے ہیں انہیں سے اکثر عقل بین اور یہ حال نبی تمیم کے گروہ کا تھا کہ وہ آئے جناب رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور انھوں نے پکارا اے محمد ہماری طرف آ
 اس واسطے کہ ہماری صبح زینت ہو اور مذمت ہماری عیب ہو کہ اے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا اور آپ اُنکی طرف نکلے اور یہ اس وقت فرماتے تھے
 انما ذلکم اللہ الذی ذمہ الثمین و مدحہ زین یعنی کہ بات یوں ہو کہ یہ شان اللہ کی ہے
 کہ بُرائی اُسکی عیب ہو اور تعریف اُسکی زینت ہو یہ قصہ طویل ہو اور وہ لوگ اپنا
 شعر اور خطیبوں کو ساتھ لائے تھے تب انہر حسان بن ثابت اور نوحہ انان مہاجر
 و انصار خطب کے ساتھ غالب آئے اور اس قصہ میں مرید کے لیے ادب ہے
 جب کہ وہ شیخ کے پاس آئے اور اُسکے سامنے ہوا اور جلدی کو ترک کر کے اور
 مرید ٹھہرا رہے بیان تک کہ شیخ اپنی خلوت کی جگہ سے باہر آئے۔ میں نے سنا کہ
 کہ شیخ عبدالقادر رحمہ اللہ کے پاس جب کوئی فقیر ذرا آتا اور اُس فقیر کی خبر
 دیکھتی تو آپ باہر آتے اور دروازہ کا ایک بٹ کھولتے اور فقیر سے مصافحہ
 کرتے اور اُسکو سلام کرتے اور اُسکے ساتھ نہ بیٹھتے اور اپنی خلوت گاہ کی طرف
 رجوع کرتے اور جب کوئی اُن لوگوں میں سے آتا جو گروہ فقر سے نہ ہوتا تو آپ باہر
 آتے اور اُسکے پاس بیٹھتے اور اپنی خلوت گاہ کو ہٹ جاتے تو بعض فقرائے
 دل میں انکار مخطور ہوا اس سبب سے کہ فقیر کے لیے آپ باہر نہیں آتے اور
 غیر فقیر کے لیے باہر آتے ہیں سو جو بات کہ اس فقیر کے دل میں مخطور ہوئی تھی
 شیخ تک اُسکی خبر پہنچی تو آپ نے فرمایا کہ فقیر ہمارا رابطہ ہو یعنی ایسی چیز
 جسکے ساتھ بندش ہو اُسکے ساتھ پیوستگی اور ربط قلبی ہو اور وہ اہل ہو اور
 اُس سے اجنبیت اور بیگانگی نہیں ہو اس واسطے کہ ہم اُسکے ساتھ موانعت قلوب
 پر اتفاق کرتے ہیں اور ظاہر کی ملاقات پر اس سے استغراق مانع ہیں لیکن
 جو شخص فقرائے غیر جنس ہو تو وہ عادت اور ظاہر پر وقوف اور قیام کیے

ہوے ہے سو جبکہ اس سے وفاسے حق ظاہر نہیں کیا جاتا تو وہ
متوحش ہوتا ہے پس مرید کا حق ہے کہ شیخ کے ساتھ ادب سے ظاہر اور باطن
کو آباد رکھے اپنی منظور مغربی سے لوگوں نے سوال کیا کہ کس قدر ابا عثمان
کی محبت میں آپ رہے کہا میں اسکی خدمت میں رہا ہوں نہ اسکی صحبت
میں اسواسے کہ صحبت کیا یوں اور برابر کے آدمیوں سے ہوتی ہے اور
مشائخ کے ساتھ خدمت ہوتی ہے۔ اور مرید نو مسلم اور ہے کہ جب بھی شکو
شیخ کے حال سے مشکل پیش آوے تو وہ دوست علیہ السلام کا قصہ جو حضرت
خضر علیہ السلام کے ساتھ ہوا یاد کرے کہ خضر کیونکر کام کرتے تھے جبکو نو مسلم
انکار کرتے تھے اور جب اسے خضر نے خبر دی جو امین سر تھا تو موسیٰ اسے
انکار سے رجوع کرتے تھے تو مرید اسکا انکار کرے اسواسطے کہ شیخ سے
جو کچھ دیکھتا اور باتا ہے اسکی حقیقت کا علم اسکو کم ہے اور شیخ کے لیے ہر ایک
چیز میں عذر ہے علم اور صمت کی زبان سے جو اسکو حاصل ہے صحاب جنید نے
ایک مسئلہ جمیعہ پڑھا اور اسکا جنید نے جواب دیا یہیں معارضہ کیا
جنید نے کہا کہ اگر میرا ایمان اور ایقان نہیں ہے تو مجھ سے غلطی کی اختیار کرو اور
بعضے مشائخ نے کہا کہ جو جس نے صمت اس شخص کی جس سے ادب پایا
قدر اور عظمت نہیں کی وہ اس ادب کی برکت سے محروم رہا اور بعض کا قول
ہے کہ جس شخص نے کہ اپنے استاد سے کہا کہ نہیں وہ بھی فلاح اور نجات
نہ پائے گا حضرت ابی ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ جب میں بات کتنا ترک کروں تو تم بھی ترک کرو اور جب
میں تم سے بات کروں تو وہ مجھ سے حاصل کرو اسواسطے کہ جو لوگ تم سے
پہلے تھے وہ اسی وجہ سے ہلاک اور تباہ ہوئے کہ سوالات بہت کیا کرتے

اور اپنے انبیاء سے اختلاف کرتے تھے۔ جنہیں علیہ الرحمۃ نے کہا اے حفص
نیشاپوری کے ساتھ میں نے ایک آدمی دیکھا جو بہت خاموش رہا کرتا اور
بات نہ کرتا تو میں نے اُنکے یاروں سے کہا کہ یہ کون شخص ہے تو مجھ سے کہا گیا
کہ یہ ایک انسان ہے جو ابی حفص کے ساتھ رہا کرتا ہے اور ہماری خدمت
کیا کرتا ہے اُسکے پاس ہزار درم تھے اسپر خرچ کیے اور ہزار درم اور قرض لے
وہ بھی اسپر خرچ کیے ابو حفص نے روانہ رکھا لہذا کہ ایک کلمہ سے ہی اُس
ساتھ بات ہے۔ اور ابو یزید بسطامی نے کہا کہ میں اباعلیٰ سندی کی صحبت
میں رہا سو میں اُسکو وہ چیزیں تلقین کرتا تھا جنکے ساتھ وہ اپنے فرض کو
تمام کرے اور وہ مجھے صرف توحید اور حق تعالیٰ کی تعلیم کرتا تھا۔ اور ابو عثمان نے کہا
کہ میں ابو حفص کی صحبت میں رہا جبکہ میں نو جوان تھا سو مجھے اپنے پاس سے
نکال دیا اور کہا میرے پاس مت بیٹھ پس اُسکے کلام کی مکافات نہ دینا
کہ میں اُسکی طرف بیٹھ پھیروں اور پھر اچھے کی طرف چلتا ہوں اور میرا بیٹھ اُسکے
سلسلے تھا ہی ان تک کہ میں اُس سے غائب ہو گیا اور میں نے اپنے دل میں
یہ ٹھان لیا کہ اُسکے دروازہ پر میں اپنے لیے ایک کٹوان کھودوں اور میں
اُتروں اور پیٹھ پر رہوں اور اُسکے اندر سے میں باہر نہ نکلیں مگر اُسکی اجازت
سے پھر جبکہ مجھ سے یہ امر دیکھا تو مجھے قربت دی اور مجھے قبول کیا اور اپنے
خاص یاروں سے گردانا ہی ان تک کہ آپ کا سال ہو گیا اللہ اسپر رحم
کرے اور صوفیہ کے آداب ظاہری سے یہ ہم کہ مرید شیخ کے ہوتے ہوئے
اپنا سجادہ نہ بھجائے مگر جب کہ نماز کا وقت ہوا سو اسیٹھ کہ مرید کی شان
یہ ہے کہ خدمت کے لیے اور باتوں سے انقطاع کرے اور سجادہ کے
بچھانے میں آسائش اور اغراض کا ایک اشارہ ہے اور سماع میں شیخ کے

ہوتے ہوئے حینیش نہ کرے الا اسوقت کہ وہ حد تیز سے خارج ہو جائے
اور شیخ کی ہیبت مرید کے سماع کو کھل کھیلنے سے باز رکھتی ہے اور اسکو اپنے
بس میں رکھتی ہے اور مرید کا استغراق شیخ کی طرف نظر کرنے اور جو فضل حق
اسپر وارد ہوتا ہے اس کے دیکھنے میں سماع کے ٹٹنے سے زیادہ گوارا ہے اور
ادب سے یہ بات ہے کہ شیخ سے کوئی چیز اپنے حال سے نہ چھپائے اور نہ وہ چیز
کہ عطیہ حق اسکو ملے اور جو کرامت اور اجابت اس کے لیے ظاہر ہو اسے پوشیدہ
نہ کرے اور شیخ سے اپنے حال کو جو اللہ تعالیٰ اس کی طرف سے جانتا ہے ظاہر
کر دے اور جو بات کہ اس کے ظاہر کرنے میں شرعاً ہوا اسکا ذکر ایما اور اشارہ سے
کرے اسواسطے کہ مرید کا ضمیر جب کسی چیز میں پیچیدہ ہو جاتا ہے جسے شیخ پر
صراحتاً یا اشارہ ظاہر نہ کرے تو اس سے مرید کے باطن میں ایک گرہ راست
کے اندر پڑ جاتی ہے اور شیخ سے کمدیے میں وہ گرہ کھل جاتی ہے اور درود رہ جاتی ہے
اور ادب سے یہ ہے کہ شیخ کی صحبت میں نہ جارے مگر اسوقت کہ اسے معلوم ہو جائے
کہ شیخ اس کی تادیب اور تہذیب کے لیے مستعد ہے اور شیخ زیادہ دوسروں سے انہی
تادیب میں راست اور درست ہے اور جب مرید کی نگاہ دوسرے شیخ کی
طرف جائے تو اس کی صحبت مصفا نہیں ہوتی اور قول شیخ کا امین نفوذ نہیں
کرتا اور اسکا باطن حال شیخ کی سرایت کے لیے قابلیت نہیں رکھتا اسواسطے کہ
مرید نے جب شیخ کو میثخت میں لیتا یقین کیا تو اس کے فضل اور الوہیت کو جانا
اور اس کی محبت زیادہ ہو گئی اور محبت اور لغت مرید اور شیخ کے درمیان واسطہ ہے
اور قوت محبت کے اندازہ کے موافق حال کی سرایت ہوتی ہے اسواسطے کہ
محبت علامت تعارف کی ہے اور تعارف علامت جنسیت کی ہے اور جنسیت
مرید کے لیے حال بعض حال شیخ کی کھینچنے والی ہے ابوامامہ نے جناب رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا ہر کہ جس نے ایک نیت کلام مجید کی کسی بندہ کو سکھائی تو وہ اُس کا مولا ہے سزاوار ہر کہ اُس کو شرمندہ نہ کرے اور نہ اُس پر فوقیت دے اور جس نے یہ کام کیا ہر آئندہ اسے اسلام کے دستوں میں سے ایک دستہ کو توڑ ڈالا۔ اور منجملہ ادب کے یہ ہر کہ جزئیات و کلیات میں شیخ کے نظرات کی رعایت کرے اور شیخ کی کرامت کو حقیقہ نہ جانے تاکہ حرکات اُس کے شیخ کے حسن خلق اور اُس کے کمال معلم اور مدارات کے اعتماد جاری رہیں۔ ابراہیم بن شیبان نے کہا کہ ہم ابابکر بن مغزی کی صحبت میں رہتے تھے اور ہم اُس وقت جوان تھے اور ہمارے ساتھ وہ جنگل اور بیابان میں سفر کرتا تھا اور اُس کے ساتھ ایک شیخ مسن حسن نام تھا اور شتر برس کی صحبت میں رہا سو جب کبھی ہم میں سے کوئی خطا کرتا اور اس پر شیخ کا حال متغیر اور ناخوش ہوتا تو ہم ہی ضعیف مسن کے ساتھ شفاعت کرتے یہاں تک کہ شیخ کا التفات مثل سابق ہو جاتا اور شیخ کے ساتھ مرید کا یہی ادب ہے کہ اپنے وقائع اور کشف پر بدون رجوع شیخ کے استقلال اور اعتماد نہ کرے اس واسطے کہ شیخ کا علم وسیع تر ہو اور اُس کا باب مفتوح الی اللہ بزرگتر ہے پس اگر واقعہ مرید کا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوگا تو شیخ اُس کے موافق ہوگا اور اُس کا امضا اور اجراء مرید کے لیے کریگا اور جو بات میں عذر اللہ ہوئی اسے اختلاف نہ کریگا اور اگر اس میں کچھ شبہ ہو تو شبہ واقعہ کا شیخ کے طریق سے بڑا مل ہو جائے گا اور مرید کو واقعات اور کشفوں کی صحت کا علم حاصل ہوگا اس واسطے کہ مرید کے واقعہ میں شاید اُس کی آمیزش ہو جو اُس کے نفس میں اُس وقت پائی جاتی ہے اور واقعہ کے ساتھ ارادہ نفس مل جائے خواب میں ہو یا بیداری میں ہو اور ہمیں ایک سرعجب ہے ہر اور مرید نفس کی سرپرستی

کر کے شیخ کے ساتھ میں قائم نہیں ہوتا اور جبکہ اُسے شیخ کے سامنے اُس کو
 عیان کر دیتا تو ارادہ نفس کا جو مرید کے اندر غمی پر تو شیخ کے حق میں اُس کا اخفا مفتوح
 ہے یعنی وہ عیان ہر چیز پر اگر منجانب حق ہر تو وہ طریق شیخ سے مبرا ہر ہو جائیگا
 اور اگر اُس کا واقعہ ہوا ہے نفس کی اخفالی طرٹ منجر ہر تو وہ زائل ہو جائیگا
 اور صحن خاطر مرید پاک اور صاف ہو جائیگا اور اُس کا بار شیخ اٹھا لیتا ہے
 اس واسطے کہ اُس کے حال میں قوت ہر اور حجاب الہی میں اُس کی بازیابی کی صحت
 اور اُس کی معرفت کمال پر ہر۔ اور ادب شیخ سے یہ ہر کہ جب مرید شیخ کے
 ساتھ کلام کرے خواہ وہ دین کا کام ہو یا دنیا کا تو چاہیے کہ مکالمہ شیخ پر سبقت
 کرنے میں عجلت نہ کرے اور نہ اس پر ناگواری کے ساتھ غلبہ کرے یہاں تک کہ
 اُس کو معلوم ہو جائے کہ شیخ کا حال کیا ہر آیا وہ اُس کے لیے آمادہ اور اُس کے کلام
 کی سماعت کے لیے فارغ ہر پس جس طرح کہ دُعا کے لیے اوقات اور آداب
 اور شرائط ہوتے ہیں اس واسطے کہ دُعا ایک مخاطبت اللہ تعالیٰ کے لیے ہوتی
 ہے اس طرح شیخ کے ساتھ کلام کرنے کے بھی آداب اور شرطیں ہیں اور وجہ
 یہ ہر کہ وہ بھی اللہ تعالیٰ سے ہے اور اللہ تعالیٰ سے قبل اُس کے کہ شیخ سے
 کلام کرے تو فیض اُس کی مانگے جو ادب سے اُس کے محبوب اور مغرب ہر اور میں
 شک نہیں کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے اُس پر متنبہ کر دیا ہر جہاں کہ یہ صحابہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا ہر کہ آپ کے ساتھ اس طریق سے خطاب رکھنا
 کرو اور فرمایا ہر کہ یا ایہا الذین آمنوا اذا نادیتم الزوال فتدبروا بین یدے
 تجوالکم صدقہ یعنی اے ایمان والو جبوقت بھید کی بات کہو رسول اللہ سے
 تو پہلے بھید کی بات کہنے سے خیرات۔ عبد اللہ بن عباسؓ نے اس آیت کی
 تفسیر میں فرمایا ہر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لوگوں نے سوال کرنا

اور مانگنا شروع کیا اور کثرت سے حتیٰ کہ آپ پر دشوار کر دیا اور بہت سوال سے مانگتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے انکو ادب سکھایا اور اس امر سے انکو غلغلہ کیا اور حکم انکو دیا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سرگوشی اور بات چیت نہ کریں جب تک کہ پہلے خیرات اور صدقہ نہ دیدیں اور بعضوں نے کہا ہر کہ دو تمشد لوگ نبی علیہ السلام کے پاس آیا کرتے اور مجلس میں فقرا پر غلبہ کرتے یہاں تک کہ ان کا طول حدیث اور سرگوشی آپ کو مکروہ معلوم ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے حکم صدقہ کا کلام کرنے کے وقت نازل کیا جب دو تمشدون نے یہ دیکھا تو آپ کی بات چیت سے باز رہے اس واسطے کہ جو لوگ مفلس تھے انکے پاس کچھ مال نہ تھا کہ خیرات کرتے اور جو لوگ ذی مقدور تھے تو انھوں نے بخل کیا اور باز رہے تب یہ امر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر دشوار معلوم ہوا اور آیت رخصت نازل ہوئی اور فرمایا کہ اشفقتم ان تھدوا بین یدیٰ بنحوکم صدقات یعنی کیا تم ڈر گئے کہ دو پہلے بھید کی بات سکنے سے خیرات اور بعضوں نے کہا ہر کہ ہر گاہ صدقہ کا حکم اللہ تعالیٰ نے دیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے بجز علی بن ابی طالب کے سرگوشی نہیں کی سو دینا پیش کیے پھر اسے صدقہ میں دیا اور علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کتاب اللہ میں ایک آیت ہے جس پر عمل کسی نے مجھ سے پہلے نہیں کیا اور نہ میرے پیچھے کوئی آپس پر عمل کرے گا اور روایت ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو آپ نے حضرت علی کو بلایا اور فرمایا کہ صدقہ میں تیری کیا راسے ہے جس قدر دینا ہوں علی نے کہا اے علی طاقت لوگوں کو نہ ہوگی فرمایا کہ پھر کس قدر علی نے کہا کہ ایک دانہ ہو یا ایک جو ہو اس پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا کہ ہر آئینہ تو بڑا داہد و اندک خوار ہے بعد ازان آیت رخصت اتری
اور وہ آیت منسوخ ہوئی اور جو خبر کہ اس پر اللہ تعالیٰ نے حکم صدقہ کا دیا
اور جو کچھ کہ حسن ادب اور مفید لفظ اور احترام سے تھا وہ منسوخ نہیں ہوا
اور فائدہ باقی ہے عبادہ بن صامت سے روایت ہے کہ کہ جب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے سنا ہے کہ آپ فرماتے تھے کہ ہم میں سے وہ شخص
نہیں ہے جو ہمارے بڑے کی بزرگی نہ کرے اور ہمارے چھوٹے پر رحم نہ کرے
اور ہمارے عالم کے حق کو نہ پہچانے پس علما کا احترام توفیق اور ہدایت ہے
اور اسکا ترک کرنا خسارت اور سرکشی ہے

باونوان باب شیخ کے آداب و اس چیز کے بیان میں جس کا وہ پر تاویار و ن شاگردوں کے ساتھ کرے

آداب ضروری سے یہ ہے کہ شیخ صادق قومی بھائیوں پر فوقیت رکھنے
کے ساتھ پیش نہ آوے اور نہ اس واسطے کہ اُنکے باطنوں کو اس چاہت سے
کہ میری جمعیت کریں ٹھہری باتوں اور لطیف مدار سے اپنی طرف مٹھنے بلکہ
جب وہ خیال کرے کہ اللہ تعالیٰ اُسکے پاس مریدوں اور ہدایت خواہوں
کو بھیجتا ہے جو حسن ظن اور صدق ارادت اُسکے ساتھ رکھتے ہیں تو اُس سے
ڈرنا چاہیے کہ ایسا نہ ہو کہ یہ اللہ کی طرف سے امتحان اور آزمائش ہو اور
حال یہ ہے کہ نفس کی سرشت میں داخل ہے کہ وہ چاہتا ہے کہ خلق میں اُسکی
قبولیت اور اُسکی شہرت ہو اور عمل یہ ہے کہ خمبول اور گوشہ نشینی میں سلاست
اور امن ہے پس ہر گاہ کہ مقدار اپنے وقت پر پہونچا اور بندہ اپنے حال پر
متکون اور قرار گرفتہ ہو اور اُس نے اللہ تعالیٰ کے اُسکے قیافے سے جان لیا

کہ وہ مریدوں کی تعلیم اور ارشاد کے لیے مقصود اور مراد ہے تو اسوقت اس کو کہنے کا نام ناصحانہ مشفقانہ کرے جیسا کہ باب بیٹھے سے کرتا ہے جو اس کے دین اور دنیا کے لیے نافع ہو اور جو مرید اور طالب کہ اللہ تعالیٰ اس کی طرف سے کمال تعالیٰ کے معنی میں رجوع کرتا ہے اور نہایت اس کو آرزو مند کرتا ہے کہ تولی اس کی اس معاملہ میں کرے اور اس کے ساتھ بات چیت کرے اور شیخ کو چاہیے کہ مرید سے ایک کلمہ بھی نہ کہے مگر جبکہ اس کا دل اللہ تعالیٰ کی طرف ناظر اور اس کے ساتھ یاری طلب قول صواب کا ہدایت میں ہو۔ میں نے اپنے شیخ ابو نجیب سہروردی رحمہ اللہ سے اپنے بعض یاروں کو وصیت کرتے ہوئے سنا ہے کہ وہ کہتے تھے کہ فقرا میں سے کسی کے سات بات مت کر الا اسوقت جو حیران صافی تر ہو اور یہ ایک وصیت نافع ہے اس واسطے کہ کلمہ سچ مرید کے کان میں کیا ہی واقع ہوتا ہے کہ جیسے تخم زمین میں گرتا ہے اور ہم ذکر کر چکے ہیں کہ خراب تخم ضایع اور تباہ ہوتا ہے اور کلام کا تخم ہوئی سے خراب ہو جاتا ہے اور ہوئی کا ایک قطرہ علم کے ایک دریا کو گندلا کر دیتا ہے سو جب کہ اہل صدق و ارادت سے کلام کرے تو چاہیے کہ قلب اللہ تعالیٰ سے اسی طرح مدد مانگے جیسے کہ زبان قلب سے مدد مانگتی ہے اور جس طرح کہ زبان ترجمان قلب دل ہے دل اس کا ترجمان حق بندہ کے پاس ہوتا ہے وہ ناظر الی اللہ ہو گا اس طرح پر کہ اس سے سنے اور جو کچھ وارد ہوا اس کو تلقی اور قبول کرے اور سہین امانت کو ادا کرے اس کے بعد شیخ کو سزاوار ہے کہ مرید کے احوال کا اعتبار کرے اور غور سے اس کو دیکھے اور نور ایمان اور قوت علم اور معرفت سے سہین ان چیزوں کو دریافت کرے جو اس کی صلاحیت اور استعداد سے ہو اس واسطے کہ بعض مرید ایسے ہوتے ہیں جو صلاحیت اس کی رکھتے ہیں کہ فقط عبادت اور

جسمانی اعمال کریں اور برابر کا طریق چلیں اور بعض مرید ایسے ہوتے ہیں جنہیں صلاحیت قرب کی ہوتی ہے اور اس قابل ہوتے ہیں کہ مقرران کی راہ چلیں جو معاملہ قلوب اور معاملات سینہ کے سبب درجہ مراد کے منظور نظر ہیں اور ہر ایک گروہ کے لیے برابر اور مقررین سے ہدایتیں اور رہنمائی ہیں سو شیخ باطنوں پر آگاہی رکھنے والا ہے وہ ہر ایک شخص کو جانتا ہے اور اسکو جانتا ہے جسکی اُسے صلاحیت ہے اور یہ تعجب کی بات ہے کہ جنگلی گنوار آدمی جانتا ہے کہ زمین کیسی اور درخت کس طرح لگاتے ہیں اور ہر ایک بودا وزین کو پہچانتا ہے اور ہر ایک پیشہ ور اپنے پیشہ کے فائدہ و نقصان کو سمجھتا ہے حتیٰ کہ ایک عورت کو پہچانتا ہے اور اُسکا کاتنا اور موٹا و باریک سب باتیں جانتی ہے اور شیخ مرید کے حال کو نہ جانے اور نہ اُس چیز کو جسکے قابل وہ ہے اور حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حال تھا کہ آپ لوگوں سے اُنکی عقل کے موافق بات چیت کرتے تھے اور ہر ایک شخص کو اس کام کا حکم دیتے تھے جسکے قابل وہ ہوتا تھا تو بعض انہیں سے وہ تھے جنکو خرچ اور اتفاق کا امر فرماتے اور بعض وہ تھے جنکو کل اور کم خرچ کرنے کا حکم دیتے اور بعض وہ تھے جنکو کسب اور پیدا کرنے کا اور بعض کو ترک کسب کا حکم دیتے جیسے صحابہ صفہ تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے اوصاف و اطوار جانتے تھے اور جو چیزیں کہ اُنکے قابل عقین البتہ درجہ دعوت میں آپ سب کی دعوت فرماتے اس واسطے کہ آپ اسی واسطے پیدا ہوئے اور بھیجے گئے تھے کہ حجت کو ثابت کریں اور دلیل کو واضح کریں عام دعوت کرتے اور دعوت سے مخصوص اُسکو نہیں کرتے جسین ہدایت کا تفسیر کرتے اور وہ شخص جسہیں یہ نہ کرتے ایک شخص کا ادب یہ ہے کہ اسکے واسطے خلوت خاص ہو

اور وقت خاص ہو جس میں گنجائش خلق کی مزاحمت کی نہ ہو تاکہ خلوت میں
فائدہ خلوت کا دے اور اپنے نفس میں دعویٰ قوت کا نہ کرے جس پر گمان ہو
کہ ہمیشہ خلق سے ملنا چاہتا اور اُسے بات چیت کرنا مجھے نقصان نہ کرے گا
اور اُس سے امید نہیں کرتا اور وہ خلوت کا محتاج نہیں ہے اس واسطے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم باوجودیکہ کمال آپ کو حال میں تھا راتوں کو قیام فرماتے تھے
اور نمازین پڑھا کرتے اور سیر برداشت فرمایا کرتے تھے اور سب اوقات تھے تنہا
آپ خلوت رکھتے تھے وجہ یہ ہے کہ انسان کی طبیعت سیاست سے مستغنی نہیں ہے
قلیل ہو یا کثیر لطیف ہو یا کثیف اور بہت سے مغرور اور فریفتہ لوگوں نے قناعت
تھوڑی خوشدلی پر کر لی اُسکو سرمایہ اپنا گردانا اور اپنے قلب کی طبیعت بڑھو کا کھلے
اور میل جول اور ملاقات محبت میں پائون اپنے پھیلا دیے اپنے نفس کو بہودہ
لوگوں کا ٹھکانا بنا دیا ایک لقمہ کے سبب جو اُسکے پاس کھاتے ہیں اور اس
مہربانی کے باعث جو اُس سے پاتے ہیں سو اُسکا قصود وہ شخص کرے جس کا
قصود دین نہ ہو اور نہ اُسکی آرزو ہو کہ پرہیزگار متقیوں کی راہ چلے پس وہ خود بھی
فتنہ میں پڑتا ہے اور لوگوں کو بھی فتنہ میں ڈالتا ہے سو وہ قصود کے موقع میں
رہا اور فتور کے دائرہ میں گر پڑا تو شیخ اللہ تعالیٰ کی مدد چاہئے اور اُسکے سامنے
دل سے تضرع و زاری کرنے سے مستغنی نہیں ہوتا اگر وہ اپنے قالب اور قلب کے
ساتھ مستغنی نہیں ہے تو اُسکے لیے ہر کلمہ میں رجوع الی اللہ ہوگی اور ہر ایک
جنس میں اللہ تعالیٰ کے سامنے خضوع ہوگی اور یہ جو فتنہ مغرورین کے
سریا تھا ہے جو مدعی قوت کے ہیں اور بات چیت اور میل جول میں پائون پھیلاتے
ہیں اُسکی صرف وجہ یہی ہے کہ صفات نفس کی معرفت اُنکو کم ہے اور تھوڑی بخشش
پر وہ لوگ فریفتہ ہو گئے۔ اور شیخوں سے ادب کم پایا ہے۔ جنید علیہ الرحمۃ نے

اپنے یا دون سے کہا کرتے کہ اگر میں یہ جانتا کہ دو رکعت نماز نفل تمہارے ساتھ صحبت رکھنے سے افضل ہے تو میں تمہارے پاس نہ بیٹھتا پھر اگر فضیلت خلوت میں دیکھے تو خلوت میں بیٹھے اور اگر صحبت میں فضل دیکھے تو یاروں کے ساتھ بیٹھے تب صحبت اسکی خلوت کی حمایت میں ہوگی اور صحبت اسکی خلوت سے اُسکے بڑھ کر ہوگی اور میں سرور بعید ہر اور یہ اس واسطے ہر کہ آدمی کے اندر ترکیب مختلف ہر کہ سمین تغایر اور تضاد ہر اس وجہ سے کہ پہلے ہم بیان کر چکے ہیں کہ وہ غلی اور علوی کے درمیان آمد و رفت رکھنے والا ہر اور اس تغایر کے سبب جو نہیں ہر ایک حصہ سستی کا مبر سے ہر جو مصروفیت حق پر ہوا وہ سبب سستی ہر ایک عامل کے لیے ایک سستی ہوتی ہر اور یہ سستی کبھی صورت عمل میں اور کبھی عمل میں مزہ نہ ملنے سے ہوتی ہر اور اگر صلوات عمل میں نہ ہو تو سستی کے وقت میں مریدوں اور سالکوں کے لیے تفسیح اوقات اور نفس کی رست اور بیکاری اور تعلل کی طرف میلان ہوتا ہر اور جو شخص کہ مشغیت کے مرتبہ کو پہنچ گیا ہر تو حصہ اسکی سستی کا خلق کی طرف راجع ہوا تو خلق اسکی کاہلی کے حصہ سے فلاح پاتی ہر اور اسکی کاہلی کا حصہ ایسا ضائع نہیں ہوتا ہر جیسا کہ مرید دن کا حصہ کاہلی کا ضائع ہوتا ہر سو مرید کاہلی سے قوت شدت اور حد طلب سے اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونے کی طرف عود کرتا ہر اور شیخ اپنی کاہلی کے حصہ کے ساتھ نفع خلق سے فضیلت حاصل کرتا ہر اور اپنے اوطان خلوت اور خاص حال کی طرف عود کرتا ہر اپنے نفس مشربہ سے بیشتر اس سے کہ فقیر اپنی قیزی ارادت کے سبب اپنی کاہلی سے عود کرے اور اُس وقت شیخ خلق سے خلوت کی طرف کاہلی سے پھرتا ہر فارغ البال لیے قلب کے ساتھ جو تشنہ اور پر لوسہ ہے اور اسی رنج کے ساتھ جو اغیار کی فیک کی ضیق سے

اگر ادھر اور اپنے شغف کی حدت سے دارالعلوم کی طرف آئیوالی ہو۔ اور شیخ کے وظائف سے یہ ہر کہ اہل ارادت و طلب کے ساتھ نیک خلق ہو اور اپنی اہل بیت سے جو کہ مشایخ کے لیے تخطیم اور تجلیل اور استعمال تو امانع سے واجب ہیں نیچے اُتر آئی۔ رُتی نے حکایت کی کہ مصر میں تھا میں اور مسجد میں فقر کی ایک جماعت بٹھی ہوئی تھی کہ اس اثنائیں رفاق آیا اور ایک ستون کے پاس کھڑا ہو کر نماز پڑھنے لگا سو ہم نے کہا کہ اُدھر شیخ نماز سے فارغ ہو اور ادھر ہم اُٹھیں اور اُسکو سلام کریں موجب وہ فارغ ہو تو ہماری طرف آیا اور ہمیں سلام کیا اُسپر ہم نے کہا کہ ہم اُسکے لیے شیخ سے زیادہ اولیٰ تھے تو شیخ نے کہا کہ اللہ نے میرے قلب کو اُسکے ساتھ کبھی عذاب میں نہیں ڈالا یعنی میں کبھی اُسکا مفید نہیں ہوا کہ میرا احترام ہو اور اُسکا کوئی قصد کرے اور مشائخ کے آداب سے یہ ہر کہ مریدوں کے حال کی طرف اُنکے ساتھ ملاطفت اور خوش طبعی سے نزول کرے۔ بعض صوفیہ نے کہا ہر کہ جب تم کسی فقیر کو دیکھو تو نرمی کے ساتھ ملاقات کرو اور علم کے ساتھ مت ملاقات کرو اس واسطے کہ نرمی اُسکو اُنس کرتی ہو اور علم و محبت اُسکو وحشت دلاتی ہو تو جب شیخ یہ برتاؤ نرمی سے کرے گا تو مرید رفتہ رفتہ اُسکی برکت سے علم کے نفع کو پہونچے اور ترقی کرے گا تب صریح علم کے ساتھ تعامل کرے۔ اور شیخ کے ادب سے یہ ہر کہ یاروں پر مہربان ہے اور صحت اور مرض میں اُنکی حاجت روائی کرے اور اُنکے حقوق کا ترک اس اعتماد پر نہ کرے کہ وہ صاحب ارادت و صدق ہیں۔ بعضوں نے کہا ہر کہ اپنے بھائی کا حق مودۃ جو حیرے اور اُسکے درمیان میں ہر ضائع مت کرو اور جبری سے روایت ہو کہ میں جب کہ حج سے اُٹا پھر تو جنید سے میں نے ابتدا کی اور اُسے سلام کیا اور باتیں کیں تاکہ وہ ملاقات کے لیے تکلیف نہ کریں

پھر میں اپنے گھر آیا سو جب میں صبح کی نماز پڑھ چکا اور اُٹھا بھرا تو کیا دیکھتا ہوں
 کہ جنید میرے پیچھے بیٹھے ہے سو میں نے کہا کہ یا سیدی میں نے اسی واسطے
 آپ اُپل ملاقات کی اور سلام کیا تاکہ آپ یہاں تک آنے کی تکلیف نہ
 اٹھائیں آپ نے فرمایا کہ یا ابا محمد یہ تیرا حق ہے اور یہ میرا فضل ہے۔ اور مثل
 کے آداب سے یہ ہے کہ جب کسی طالبِ مہرشد سے مخالفت اور قہر نفس میں
 اور صدقِ عزیمت کے اعتماد میں ضعف پائیں تو چاہیے کہ اُسکے ساتھ ملائیت
 کریں اور حدِ رخصت پر اُسے ٹھہرا دیں کہ نہیں بہت خیر ہے اور جب تک بندہ
 رخصت کی چار دیواری سے در نہ گزرے تو وہ آزاد ہے بعد ازاں قائم ہوا
 اور فقیروں سے ملا اور لزومِ رخصت میں مشاق ہو گیا تو نرمی کے ساتھ عزیمت
 کے مقامات تک چڑھایا جائے۔ ابو سعید بن الاعرابی نے کہا کہ ایک جوان تھا
 جو ابراہیم صانع سے مشہور تھا اور اُسکا باپ دولت مند تھا سو وہ صوفیہ کی طر
 بلٹ آیا اور ابو احمد قلانی کے ساتھ ہم صحبت ہوا پھر اکثر اوقات کچھ روپیہ پیسہ
 ابو احمد کے ہاتھ لگ جاتا تو وہ اُسکے لیے چلی چپا تیان اور بھنا ہوا گوشت اور
 حلوا خرید کرتا اور اُسکو دے دیتا اور کہتا کہ یہ خالِج دُنا سے ہوا ہے اور ہر آئینہ
 نعمت نے پھر عود کیا تو واجب ہے کہ ہم اُسکے ساتھ نرمی کریں اور اُسکو
 دوسروں پر ترجیح دیں۔ اور مشائخ کے آداب سے یہ ہے کہ مالِ مرید اور اُسکی
 خدمت اور مدارات سے جو بوجہ من الوجہ ہو منترہ اور مبرا رہے ہو سب سے کہ وہ
 اللہ تعالیٰ کے واسطے آیا ہے تو اُسکا نفع اور ارشاد بھی خالص اللہ تعالیٰ ہو
 پھر کیا مرید کے لیے افضل صدقات سے ہاتھ بڑھائے
 اور ہر آئینہ حدیث میں وارد ہے کہ کسی صدقہ دینے والے نے کوئی صدقہ فضل
 علم سے نہیں دیا جسکو وہ لوگوں میں بھیلا تا ہے اور بیشک اللہ تعالیٰ نے

فرمایا ہر تنبیہ کے لیے کہ جو اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو خواص ہو اور امیر مش سے
 بچانے کے لیے اِنَّمَا تَقْعَلُكُمْ لَوْ جِهَ اللّٰہِ لَا بُرَیْءَ مِنْکُمْ مَّجْزَاؤُ وَلَا تَحْکُمُوْا عَلَیْہِمْ کَمَا کَانَ
 نَمُو واسطے اللہ تعالیٰ کے کھلاتے ہیں اور تہہ بدلا اور بشکر کا ارادہ نہیں کہتے ہیں
 پس شیخ کے لائق نہیں ہر کہ اس کے صدقہ پر کوئی جزا طلب کرے مگر اس صورت
 میں کہ شیخ کو کسی چیز میں اس سے علم اللہ تعالیٰ کی طرف سے اُس پر درود
 ہو کہ مرید سے رفیع اور قبول کرے یا کوئی صلاح ہو جو شیخ کے لیے مرید کے
 حق میں اُس سے اللہ تعالیٰ دکھلائے پس ایسی حالت میں مرید کے مال سے
 متمتع ہونا اور اس کی خدمت سے نفع لینا ایک مصلحت کی وجہ سے ہو گا جو
 جو مرید شیخ کی جانب سے بلا شائبہ عود کرے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر کوئی کہ
 اُجُوْرُکُمْ وَلَا یَسْئَلُکُمْ اَمْوَالُکُمْ اِنْ لَیْسَ لَکُمْ بِہَا - نَفْعٌ لَّکُمْ یَجْلُوْا وَیُخْرِجُ فَمِنْ کُلِّ مَعْنٰی
 دیکھا تم کو نیک بھارے اور نہ مانگے کا تم سے مال بکھائے یعنی تمام مال لے لیا
 اگر تمام مال تم سے مانگے اور یہیں مبالغہ کرے تو تم بخیلی کرو اور تم کو بھارے
 دل کی ٹھیکوں سے باہر نکالے۔ قتادہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے جان لیا ہے
 کہ مال کے نکلنے میں کیوں کا نکالنا ہو اور یہ تا دیب منجانب اللہ کریم ہو اور
 ادب وہی ادب اللہ کا ہو جعفر حلال نے کہا ایک شخص جنید کے پاس آیا
 اور اُس نے ارادہ کیا کہ بنا کل مال خارج کر دے اور فقر پر اُن کے ساتھ بیٹھے تو
 تو جنید نے اُس سے کہا کل مال اپنا مت نکال اپنے بقدر کفایت نہیں
 اپنے پاس رکھ چھوڑا اور فاضل مال نکال ڈال اور رکھے ہوئے مال سے
 اپنی قوت کر اور حلال کی طلب میں کوشش کر جو تیرے پاس ہو وہ ب
 مت خارج کر اس واسطے کہ تو اپنے اوپر امین اس سے نہیں ہر کہ تجھ سے تیرا
 نفس مطالبہ کرے گا۔ اور حضرت نبی علیہ السلام جب ارادہ کرتے کہ

کوئی کام کرین تو آپ ثابت اور قائم ہو جاتے تھے اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ شیخ کو مرید کا حال معلوم ہو جائے کہ جب وہ کسی شے سے علیحدہ ہو جائے تو اسکو حال سے وہ حاصل ہوتا ہے جبکہ سبب وہ مال کی طرف نہیں جھانکتا اور اسوقت اسکو جائز ہے کہ مرید کو مال سے علیحدہ ہونے کے لیے وسعت دے جیسا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر کو وسعت دی اور اُسے اُنکام مال قبول فرمایا۔ اور شیخ کے آداب کے یہ ہے کہ جب مرید سے کوئی امر مکروہ دیکھے یا اُسکے حال سے کسی طرح کی کجروی معلوم ہوگی یا اُس سے کوئی دعویٰ نکلیا یا دیکھا کہ اس میں عجب اور پندار آگیا ہے تو چاہیے کہ مکروہ کی اُس سے تھن کرے بلکہ اور یاروں سے کلام کرے اور اس مکروہ کی طرف اشارہ کرے جو جانتا ہے اور مجملہ بُرائی کی وجہ کو ظاہر کر دے تو اس سے فائدہ سب کو حاصل ہوگا کیونکہ یہ مدارات سے قریب تر ہے اور تالیف قلوب کے اثر میں زیادہ تر ہے اور جبکہ مریدوں سے خدمت میں کوتاہی دیکھے جیسا کہ لازم تھی تو اسکی تقصیر کو بروشت اور اُسے معاف کرے اور خدمت پر اُسے ملائیت اور رفیق سے برا بیگختہ کرے اور اُسی کی طرف جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں احتجاج کیا جو عبد اللہ بن عمر رضی عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص حضرت نبی علیہ السلام کے پاس آیا اور کہنا یا رسول اللہ! سب سے عفو کروں آپ نے فرمایا ہر روز شتر مہتم۔ اور اخلاق مشائخ حسن اقتدا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مہذب اور آراستہ ہیں اور یہ حضرات سب لوگوں سے زیادہ ترحق دار ہیں کہ اُسکی نسبت کا احیا کرین خواہ کوئی امر ہو یا مستحب ہو یا انکار کیا ہو یا واجب کیا ہو۔ اور تمام ضروری آداب سے یہ ہے کہ مریدوں کے اسرار کی حفاظت ان چیزوں میں کرین جنکو مرید شیخ پر ظاہر کرتے ہیں اور وہ خشیش طرہ کی

جو انکو عطا ہوتی ہیں اس واسطے کہ سر مرید اُس کے رب اور شیخ سے آگے نہیں
 بڑھتا بعد ازاں شیخ نفس مرید میں اُن چیزوں کو حقیر گردانے جو اپنی خلوت میں
 پاتا ہے خواہ وہ کشف ہو یا کوئی خطاب کا سماع ہو یا کوئی چیز خوارق عادی سے
 ہو اور اُسکو قبلادے کہ اُن چیزوں میں سے کسی چیز پر بٹھ جانا اللہ سے باز رکھتا
 ہے اور باب ترقی کو بند کر دیتا ہے بلکہ اُسکو سمجھا دے کہ یہ ایک نعمت ہے اُسکا تو
 فکری اور اُس سے اور بہت نعمتیں ہیں جو شمار میں نہیں آتیں اور مرید کو یہ بھی
 بتلا دے کہ شان مرید طلب منعم ہے نہ کہ طلب نعمت ہے تاکہ اُسکا سر محفوظ اُس کے
 نفس اور اُس کے شیخ کے نزدیک رہے اور سر اُسکا افشا نہ ہو اس واسطے کہ
 افشا اسرار کا تنگی سینہ سے ہے اور تنگی سینہ افشاے سر کی موجب ہے کہ اُس کے ساتھ
 عورات اور مردان ضعیف العقل متصف ہیں اور افشاے سر کا سبب یہ ہے کہ
 انسان کے لیے دو قوتیں ہیں ایک آخذہ یعنی لینے والی اور ایک عطیہ یعنی
 دینے والی اور یہ دونوں قوتیں اپنے اپنے فعل مخصوص کی شایق ہوتی ہیں اور اگر
 اللہ تعالیٰ قوت عطیہ کو مکمل اور متعین اُس کے لیے نہ کرتا کہ جو کچھ اُس کے پاس ہے
 ظاہر کر دے تو اسرار ظاہری نہ ہوتے پس کامل العقل کا یہ کام ہے کہ جب کبھی قوت
 ایک فعل کو چاہتی ہے اُسکو مقید اور بند کرتا ہے اور اُسکو عقل کے ساتھ وزن کرتا
 ہے تاکہ اُسکو اُس کے محل اور موقع پر رکھے تو مشائخ کا حال اُس سے طویل تھا
 کہ اسرار کو افشا کرین اس واسطے کہ عقول انکی متین اور درزین ہیں اور مرید کو نہ لگا
 ہے کہ اپنے راز کو افشا سے محفوظ رکھے اس واسطے کہ اُس کی صحت اور
 سلامت اس میں ہے اور حق سبحانه تعالیٰ کی تائید جو اُس کے لیے
 ہے سچے مریدوں کا اُن کی آمد رفت کے مقاموں میں تدارک اور
 خبر گیری کرتی ہے

بات پخوانی صحبت کی حقیقت اور اُس کے بیان میں جو کچھ

خیر اور شر سے اُٹھتا ہے

صحبت کا اقتضا کرنے والا وجود جنسیت ہے۔ اور کبھی اوصاف عام تو رہیں گے
داعی ہونے میں اور کبھی اوصاف خاص تو رسواوصاف اعم کا اقتضا ایسا ہے
جیسا کہ جنس بشر سے ایک شخص دوسرے شخص کی طرف میل کرتا ہو اور اوصاف
اخص کا اقتضا جیسا کہ اہل محبت سے ایک دوسرے کا مائل ہوتا ہو پس جبکہ
یہ قاعدہ کلیہ معلوم ہو چکا اور تحقیق ہو کہ صحبت کی طرف کھینچنے والا وجود جنسیت ہے
کبھی اوصاف اعم سے اور کبھی اوصاف اخص سے تو انسان کو اپنے نفس کو بھولنا
چاہیئے جبکہ وہ کسی شخص کی صحبت کی طرف مائل ہو اور اُس بات کو دیکھے جس کے
سبب وہ اُس شخص کی طرف راغب ہوتا ہو اور جس شخص کی طرف کہ نفس مائل
ہوتا ہو اُس کے احوال کا شرع کی ترازو میں وزن کرے اور اُن کو تو لے بھر کر اُس کے
احوال کو راست اور درست دیکھے تو چاہیئے کہ حسن حال کی وجہ سے نیکی مباحثت
اور مبادرت کرے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے اُس کا آئینہ روشن اُسے بھائی کے
آئینہ میں بنا دیا ہو کہ حسن حال کا جمال اُس کے لیے جلوہ کرے اور اگر اُس کے
افعال کو راست اور درست نہیں دیکھتا تو چاہیئے کہ ملامت اور اتہام کے
ساتھ اپنے نفس کی طرف رجوع کرے اس واسطے کہ اُسے بھائی کے آئینہ میں
اُس کے حال کا بھونڈا بین اُس کو کھل گیا اس صودت میں لائق ہو کہ اُس سے
ایسا بھاگے جیسا کہ وہ شیر سے بھاگتا ہو اس واسطے کہ وہ دونوں جب آپس میں
مل سبھیں گے تو اور یادہ تارہ کی اور کج روی ہوگی بعد ازاں اپنی مصاحبت سے
جسکی طرف اُس کو میل ہو حسن و حال دیکھ لے اور اپنے نفس کے لیے حسن حال کا

حکم کرے تو اُسکو اپنے بھائی کے آئینہ میں نظر اکرے پھر جانا چاہیے کہ وصفِ اعم
 کا میل ٹکی سرشت میں مرکوز ہو اور میل اُسکے طریق کے ساتھ واقع ہو اور اسکے لیے
 اُسکی رو سے احکام ہیں اور نفس کے لیے اُسکے سبب سے سکون اور میلان ہے
 تو جو میل کہ وصفِ اعم کی وجہ سے ہے اُسکو وصفِ خاص کے میل کا فائدہ
 دور اور مسلوب کر دیتا ہے اور دونوں ہم نشینوں کی باہم ایسی طبعی خوشی اور
 راحت اور دل کی لذتیں اور مزے ہوتے ہیں کہ سہیں اور خالص محبت اللہ میں
 کوئی فرق نہیں بتلا سکتا مگر وہ علما کہ زاہدین اور کبھی مرید صادق اہل صلاح میں
 اس سے زیادہ بگڑ جاتا ہے جب قدر کہ اہل فساد میں بگڑتا ہے اور اُسکی وجہ یہ ہے
 کہ اہل فساد کا جو طریق ہے اُسکا فساد سمجھ پڑتا ہے اور اُس سے پرہیز کیا جاتا ہے
 اور جو اہل صلاح ہیں اُنکی صلاح سے دھوکا ہو جاتا ہے تو اُنکی طرف صلاحیت
 کی جنسیت سے ما مل ہوتا ہے بعد ازاں اُنکے درمیان لذات اور راحت طبعی اور
 جلی حاصل ہوتے ہیں جو اُنکے اور حقیقتِ صحبتِ اللہ کے حاجب اور حائل
 ہوتے ہیں تو اُنکے طریق سے طلب میں فتور اور حصولِ مقصود سے مخالفت
 پیدا ہوتی ہے اور چاہیے کہ مردِ صادق اس دقیقہ اور باریک نکتہ سے آگاہ
 ہوے اور صحبت سے جو قسم کہ صاف پاک تر ہو اختیار کرے اور جو کہ سہیں راہ
 مقصود ہو اُسے چھوڑ دے۔ اور بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ نہیں تو نے کوئی شر
 دیکھا مگر اس شخص سے جسکو تو جانتا پہچانتا ہے اور اسی قول کے باعث ایک
 گروہ نے اہل سلف سے صحبت کا انکار کیا ہے اور وحدت و تنہائی اور گوشہ نشینی
 میں فضیلت سمجھتے تھے مثل ابراہیم ادہم اور داؤد طائی اور فضیل بن یسار انہیں
 کے اور سلیمان الخواص سے حکایت کی ہے کہ لوگوں نے اُس سے کہا کہ ابراہیم
 بن ادہم آیا ہے کیا تو اُس سے ملاقات نہ کرے گا اُس نے جواب دیا کہ اگر میں ایک دن

نقصان ہم پہنچانے والے سے ملوں تو یہ مجھے اس سے زیادہ مرغوب ہے کہ
 ابراہیم بن ادہم سے ملوں کہ یہ اس واسطے ہے کہ میں جب اُسے دیکھوں تو
 اُسکے لیے اپنے کلام کو آراستہ کرونگا اور اپنے نفس کو اُسکے حسن احوال کے
 نظام ہر کرنے سے ظاہر اور غالب کرونگا اور میں فتنہ ہر اور یہ ایک عالم اپنے
 نفس اور اخلاق نفس کا کلام ہر اور یہ امر دو مصاحبوں کے درمیان ضرور
 ہونے والا ہے مگر وہ شخص جسکو اللہ تعالیٰ محفوظ اور مصون رکھے۔ ابو سعید
 خدری سے روایت ہے کہ کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر قریب ہے
 یہ کہ بہترین مال مسلم بکریاں ہوں کہ اُنکے ساتھ وہ بہاؤ کی گھاٹیوں میں لگا پڑتا
 ہے اور اُن مقامات میں جہاں جہاں پانی گرتا ہر بھاگتا ہر اپنے دین کے ساتھ
 فتنوں سے بھرتا ہر۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل ابراہیم سے خبر دینے کے لیے
 فرمایا ہر واعتر لکم و بادعون من دون اللہ و ادعوا لی یعنی تم سے کونا پکڑتا ہوں
 اور اُنکے کہ جبکو تم پکارتے ہو اور میں تو اپنے رب کو پکارتا ہوں حضرت
 خلیل اللہ نے عزت سے اپنی قوم پر قوت اور پستی طلب کی ہر۔ بعضوں کا
 یہ قول ہے کہ عزت دو نوع ہر فریضہ ہر اور فضیلت ہر سو فریضہ تو عزت
 اور اہل شر سے ہے اور فضیلت عزت فضول اور اہل فضول سے ہے اور
 جائز ہے کہ کہا جائے کہ خلوت غیر عزت ہے پس خلوت اغیار سے ہر اور عزت
 نفس سے ہے اور اُن چیزوں سے جسکی طرف نفس بلاتا ہر اور جو اللہ تعالیٰ
 کی طرف سے باز رکھے پس خلوت کثیر الوجود ہر اور عزت قلیل الوجود ہے
 ابو بکر و راق نے کہا ہر کہ فتنہ نہیں پیدا ہوا ہر الا خلط اور میل جول سے شروع
 آدم علیہ السلام سے آج کے دن تک اور سلامت وہی شخص رہا جس نے
 اختلاط سے گوشہ گیری کی اور بعضوں نے کہا ہر کہ سلامت کے دین اجزا ہیں

توجہ و خاموشی میں ہیں اور ایک جزو عزت میں ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ خلوت اصل ہے اور غلط صحبت عارض تو جابہیہ کہ اصل کو لازم کہڑے اور مخالطت نہ کرے مگر بقدر حاجت کے اور جب مخالطت کرے تو نہ مخالطت کرے مگر جمعہ کے ساتھ اور جب مخالطت کرے تو خاموشی اختیار کرے اس واسطے کہ وہ اصل ہے اور کلام عارضی ہے اور تکلم نہ کرے مگر جمعہ کے ساتھ اس واسطے کہ صحبت کا خطرہ بہت ہے اور اس میں بندہ زیادہ علم کا محتاج ہے اور اخبار و آثار اختلاف اور صحبت سے پرہیز کرنے کے بابت بہت ہیں اور کتابیں اُس سے ملو اور مشخون ہیں اور اُس میں جو اخبار ہیں انکو ایک حدیث نے جمع کیا ہے جو عبد اللہ بن مسعود نے روایت کی ہے کہ اے خباب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے یا تین علی ان اس زمان لاسلم لہما دین دینہ الامن فرہینہ من قریۃ الی قریۃ دین شامق الی شامق ومن ہجر الی ہجر کالتعلب لہدی ریمع قالوا ومتی ذلک یا رسول اللہ قال اذا لم تصل المعیشۃ الا بمعاہی اللہ فاذا کان ذلک الزمان حلت الغروبۃ قالوا وکیف ذلک یا رسول اللہ وقد امرتنا بالتزویج قال انہ اذا کان ذلک الزمان کان ہاک الرجل علی ید ابویہ فان لم یکن لہ البوان فطی ید زوجتہ وولدہ فان لم یکن لہ زوجتہ ولا ولد فطی ید قرابتہ قالوا وکیف ذلک یا رسول اللہ قال یحیر و یضیق المعیشۃ فیکلف الایطیق حتی یوردوہ من موارد الملکۃ یعنی البتہ آدمیوں پر ایک زمانہ آویگا کہ نہیں سلامت رہے گا کسی دین والے کا دین مگر وہ شخص کہ بسبب دین اپنے کے ایک گائون سے دوسرے گائون کی طرف بھاگے گا اور ایک بندی سے دوسری بندی کی طرف اور ایک سوراخ سے دوسرے سوراخ کی طرف مانند لومڑی کے کہ وہ بھاگتی ہے کمالوگون نے کہ یا

رسول اللہ یہ کہ ہو گا فرمایا کہ جو بوقت نہ پہنچے روزی مگر ساتھ گناہ ارتکاب
 کے پس جو بوقت یہ زمانہ ہووے تو عز و بت یعنی بے نکلح رہنا حلال ہو گیا
 ہوئے کہ کیونکر ہووے یہ بات یا رسول اللہ حالانکہ آپ نے ساتھ کھلج کرنے
 کے حکم کو کیا ہے فرمایا کہ جو بوقت یہ زمانہ ہو گا موت مردگی اوپر ہاتھ مان باپ
 کے ہوگی اور اگر اسکے مان باپ نہ ہونگے تو اوپر ہاتھ زوجہ اور اولاد کے
 ہوگی اور اگر اسکی زوجہ اور اولاد نہ ہوگی تو اوپر ہاتھ قرابت اسکے کے ہوگی
 بچے کس طرح پر یا رسول اللہ فرمایا ساتھ نگی روزی کے شرم دلائیگی تو وہ جس
 چیز کی طاقت نہیں رکھتا ہے اسکی تکلیف اٹھائیگا یہاں تک کہ وہ اسکو
 محل ملاکت میں ڈال دینگے اور اہل سلف سے بعضوں نے صحبت اور برادری
 فی اللہ کے اندر رغبت کی ہے اور اُنھی راے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل
 ایمان پر اس بات پر احسان رکھا ہے اس حیثیت سے کہ اُنکو بھائی ٹھہرایا ہو
 اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا وَاذْكُرُوا النِّعْمَةَ الَّتِي عَلَيْكُمْ اَوْ كُنْتُمْ اَعْدَاءُ فَالْف
 بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ اِنَّكَ بِرَأْيِكَ رَافِعٌ
 کہ تم دشمن تھے پھر تمھارے دلوں میں الفت دی پس صبح کو تم ساتھ نعمت
 اُسکی کے بھائی ہو گئے اور یہ بھی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَالَّذِي اِيْدِكُمْ
 نَبْرَهُ وَبِالْمُؤْمِنِينَ وَالْفِتْنَةُ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ لَوْ اَنْفَقْتَ مَالِي الْاَرْضَ مَا لَفِتْ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ
 وَلَكِنَّ اللّٰهَ الْفِتْنَةُ بَيْنَهُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ
 تیری مدد کی اور اُنکے دلوں میں الفت ڈالی اگر تمھیں کرنا نام جو کچھ زمین میں ہے
 نہ تو الفت اُنکے دلوں میں ڈالتا لیکن اللہ تعالیٰ نے اُنکے درمیان الفت
 پیدا کر دی۔ اور سعید بن سائب اور عبد اللہ بن مبارک وغیرہ نے صحبت
 اور اخوت فی اللہ تعالیٰ کو پسند اور اختیار کیا ہے اور فائدہ صحبت کا یہ ہے

کہ وہ باطن کے مسام کھولتی ہے اور انسان اس سے حوادث اور عوارض کا علم حاصل کرتا ہے۔ لیکن کتنے ہیں کہ آفات کا بڑا جاننے والا وہ ہے جو اپنے زیادہ تر آفات میں پڑا ہوا اور علم محکم سے باطن سخت اور مستحکم ہو جاتا ہے اور آفات کی رات کو چلنے کے باعث اسے صدق متکبر ہو جاتا ہے پھر اسے خلاص پانا ایمان کی بدولت ہے اور صحبت اور اخوت کے طریق سے ایک دوسرے کی مدد اور معاونت باہم ہوتی ہے اور لشکر دل قوی ہو جاتا ہے اور ارواح آپس کی خوشبو لینے کے سبب آرام پاتے ہیں اور خوش ہوتے ہیں اور رفیق اعلیٰ کی طرف توجہ کرنے میں متفق ہو جاتے ہیں اور ظاہر میں انکی مثال آواز دن کی ہے کہ جب وہ جمع ہو جائیں تو اجرام سماوی کو بھار ڈالتے ہیں اور جب آواز تنہا ہو تو مقام مقصود تک نہیں پہنچتی۔ حدیث میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وارد ہے کہ مومن اپنے بھائی کے ساتھ کثیر ہے اور اللہ تعالیٰ نے خبر دیتے ہوئے اس شخص سے جس کا کوئی دوست نہیں فرمایا ہے غانا من شافعیین ولا صدیق حمیم یعنی پس کوئی نہیں ہماری شفاعت کرنے والا اور نہ کوئی دوست محبت رکھنے والا۔ اور حمیم کی اصل ہمیم ہے مگر یہ کہ ہمارے ہونے والے حلی کے ساتھ بدل کی ہے ہوا سٹے کہ ان دونوں کا مخرج قریب ہے اس واسطے کہ وہ دونوں حروف حلق سے ہیں اور ہمیم اتہام سے ماخوذ ہے یعنی اپنے بھائی کے کام کا اتہام کرنا ہے اس واسطے کہ دوست کی ہم میں اتہام اور کوشش کرنی حقیقت صدقہ ہے اور ہمیشہ کہا ہے کہ جو وقت تم میں سے کوئی اپنے بھائی سے دوستی اور محبت دیکھے تو چاہیے کہ اس کے ساتھ اعتقاد کرے اس واسطے کہ یہ بات کمتر ہوتی ہے اور کہنے والے نے کہا ہے و اذا صفا لک من زمانک واحد *

قہو لمراد و این ذاک الواحد یعنی ۵ یا صادق جب زمانے میں مجھے
 لمجائے ایک ہر وہی مقصود لیکن ہر کمان وہ ہاے ایک ہر اور اللہ تعالیٰ
 نے داؤد علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی فرمایا ہر داؤد کیا حال ہر کہ میں
 تجھے تنہا گوشہ گرین دیکھتا ہوں داؤد نے کہا اتنی خلق کو تیرے سب سے
 میں نے دشمن کیا پھر اُسکی طرف وحی بھیجی کہ اے داؤد بیدار ہو تیار اپنے
 نفس کے لیے طلبگار بھائیوں کا ہو اور جو کوئی دوست کہ تجھ سے موافقت
 میری خوشی پر نہ کرے اُسکی صحبت تو مت رکھ اس واسطے کہ وہ دشمن ہے
 تیرے قلب کو سخت اور تیرے تئیں مجھ سے دور کر دیگا اور حدیث شریف میں
 وارد ہے کہ دوست زیادہ تم میں سے طرف اللہ کے وہ لوگ ہیں جو اُلفت
 کرتے ہیں اور اُلفت کیے جاتے ہیں پس مومن آلف اور مالوف یعنی اُلفت
 کرنے والا اور اُلفت کیا گیا ہر اور ہمیں ایک نکتہ ہر اور وہ یہ ہر کہ یہ بات
 نہیں ہر کہ جو شخص عزلت کو اختیار کرے اور وحدت کو اللہ کے واسطے تو
 اُس سے یہ وصف زائل ہو جاتا ہر تو وہ آلف اور مالوف نہیں ہوتا ہوا
 کہ یہ اشارہ منجانب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خلق جلی کی طرف ہر
 اور یہ خلق ہر ایک اُس شخص میں جو معرفت میں اور یقین میں اکمل اور عقل میں
 گرانمایہ اور اہلیت و استعداد میں اتم ہو کمال کو پہنچتا ہر اور اس صفات
 زیادہ بہرہ ور آدمیوں سے انبیاء تھے اُنکے بعد اولیا اور سب سے اکمل
 اور اتم ہمیں ہمارے نبی صلوات اللہ علیہ ہیں اور ہر ایک شخص جو انبیاء
 تھا اُلفت میں پورا زیادہ تھا اُسی کے توابع زیادہ تھے اور ہمارے نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں سب سے زیادہ اُلفت کی تھی اور ان سب سے
 زیادہ اُنکے توابع ہیں اور آپ نے ارشاد فرمایا ہے کہ نکاح باہم تم کو دلو

بہت کثرت سے تم ہو جاؤ اس واسطے کہ میں تمہارے ساتھ قیامت کے دن
 امتوں کا بڑھلنے والا ہوں اور ہر آئندہ اللہ تعالیٰ نے اس وصف پر
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آگاہ فرمایا ہے اور کہا کہ اگر تو ہوتا سخت
 تو سخت دل کا تیرے پاس سے البتہ لوگ بھاگ جاتے اور رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے باوجود اس وصف کے عزت اور وحدت کو طلب کیا اور
 ہر ایک شخص حسین یہ وصف زیادہ قوی اور اکمل ہو تو حسین عزت کی
 طلب ابتداء میں اکثر ہوتی ہے اور اسی وجہ سے جناب رسول اللہ کو شروع
 شروع میں خلوت مرغوب تھی اور غار حراء میں آپ خلوت رکھتے تھے اور بہت
 راتوں کو سہیں عبادت کیا کرتے اور عزت کی طلب آپ کے اس وصف کو
 زائل نہیں کرتی تھی کہ آپ آفت اور مایوس تھے اور ایک قوم نے اس میں
 غلطی کی جنکا یہ ظن ہے کہ عزت اس وصف کو سلب کرتی ہے اور عزت کو
 اس فضیلت کے حاصل کرنے کے واسطے ترک کر دیا اور یہ خطا ہے اور طلب
 عزت کا سر اس شخص کے لیے حسین یہ وصف ہونا یا اور اولیاء سے اتم و
 اکمل ہے جسکو ہم نے باب کے آغاز میں بیان کیا ہے کہ ہر آئندہ انسان میں وہ
 اعم کے سبب میں اپنی جنس کی طرف ہے پھر جب کہ زیرک استادان کار نے
 اُسکو دریافت کر لیا تو اللہ تعالیٰ نے خلوت اور عزت اُنکو الہام کی اس لیے
 کہ نفس کا تصفیہ اس میلان سے ہو جائے جو وصف اعم کے سبب ہے تاکہ بلند
 ہمتیں میل طبعی سے تالف روحانی پر ترقی کریں پھر جب کہ حق تصفیہ ادا ہو تو
 ارواح نے صلی آفت اولیٰ کے ساتھ اپنی جنس کی طرف بلند پروازی کی اور
 اللہ تعالیٰ نے اُنکو خلق اور اسکی صحبت کی طرف پاک اور صاف اُنسا پھیرا اور
 نفوس ہا ہر انوار روح سے روشن ہو گئے اور صفت حبلی جو الفت کمال تھی

اُلفت اور مالوف میں ظاہر ہوئی اس سبب سے عزالت اہم امور سے اُس شخص کے
 نزدیک ہو گئی جو اُلفت کرے اور اُلفت کیا جائے اور سب دلیلوں سے بڑی
 دلیل یہ ہے کہ ہر آئمہ جس شخص نے عزالت اور گوشہ نشینی کی اُلفت اور مالوف ہے
 نہ کہ غلطی اُس شخص سے جسے ہمیں غلطی کی اور عزالت کی مطلق اُس نے مذمت کی
 بغیر اس بات کے جانے کہ صحبت اور عزالت کی حقیقت کیا ہے اور عزالت اپنے
 وقت میں اور صحبت اپنے وقت میں ہو جائے یہ ہے جو محمد بن حنیفہ علیہ الرحمہ نے
 کہا ہے میں حکیم من لم یعاشر بالمعروف من لایجد من معاشرۃ بداحتہ یجعل اللہ
 لہ منہ فرجا یعنی نہیں ہے حکیم عقلمند وہ شخص کہ ساتھ امر معروف کے زندگی بسر کرے
 اُس شخص سے کہ جسکی صحبت سے چارہ نہ ہووے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ
 اُسکے لیے اُس سے کشادگی دیوے اور بشر بن حارث کہا کرتے تھے کہ جب
 بندہ طاعت الہی میں قاصر ہو تو اللہ تعالیٰ دور کر دیتا ہے اُس شخص کو جو اُس
 مانوس ہوتا ہے تو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ صادقین کے لیے انیس مہینے
 کر دیتا ہے از روے ہر بانی کے جو بخائب اللہ تعالیٰ کے ہے اور بندہ کو
 ثواب دینے کے لیے جو فوٹا اس دُنیا میں اُسے حاصل ہو۔ اور انیس مہینے تو
 مفید ہوتا ہے جیسے مشائخ اور کبھی وہ مستفید ہوتا ہے جیسے مرید پس جو شخص
 کہ عزالت اور خلوت میں صحیح ہے وہ بغیر انیس کے نہیں چھوڑا جاتا پھر اگر وہ
 قاصر ہے تو اللہ تعالیٰ اُسکو مانوس ایسے شخص سے کر دیتا ہے جس کے ساتھ
 وہ اپنے حال کی تکمیل کرے اور اگر وہ غیر قاصر ہے تو اُسکے لیے اللہ تعالیٰ
 ایسا شخص پہونچا دیتا ہے مریدوں سے جو اُسکے ساتھ انس کرے اور انیس
 وہ ہے حسین وہ میل نہیں ہے جو وصف اعم کے ساتھ ہوتا ہے بلکہ وہ اللہ کے
 ساتھ اور اللہ کی طرف سے اور اللہ میں ہوتا ہے۔ عبد اللہ بن مسعود نے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا ہر محبت کرنے والے آپس میں اللہ کے واسطے اوپر سرخ یا قوت کے ستونوں کے ہیں ستونوں کے سر میں شتر ہزار بالا خانہ ہیں اور اوپر جنتیوں کے جھانکتے ہوئے انگے حسن اور جمال جنتیوں کو روشن کرے گا جیسا کہ سورج دنیا والوں کو روشن کرتا ہے کہیں گے جنتی یعنی فرشتوں کو کہ ہمیں پاس دوستی کرنے والوں کے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے کرتے ہیں بے جلو تاکہ ہم انکو دیکھیں پس جنتی وہ جنتیوں پر نظر کرینگے حسن و جمال انکا جنتیوں کو روشن کر دیگا جیسا کہ سورج دنیا والوں کو روشن کر دیتا ہے انکا لباس سندس سبز سے ہے انکی پیشانی پر لکھا ہوا ہے کہ یہ لوگ اللہ کے واسطے محبت رکھنے والے ہیں اور ابواب دریں خولانی نے معاذ سے کہا کہ میں تجھے محبوب فی اللہ رکھتا ہوں تو اس سے کہا بشارت تجھے ہو بشارت تجھے ہو کہ ہر آنہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ نے فرمایا ہر آدمیوں سے ایک گروہ کے لیے قیامت کے دن عرش کے ارد گرد کرسیاں بچھائی جائیں گی جنکے منہ ایسے ہونگے جیسے جو دھوین رات کو چاند ہوتا ہے لوگ گھبرا ئیں گے اور وہ نہ گھبرا ئیں گے اور لوگ ڈریں گے اور وہ نہ ڈریں گے اور یہ لوگ وہ اولیا اللہ ہونگے کہ نہ انکو خوف ہوگا اور نہ وہ محزون ہونگے سو آپ سے سوال کیا لوگوں نے کہ وہ کون ہیں یا رسول اللہ آپ نے فرمایا کہ باہم محبت اللہ عز و جل میں کرنے والے ہیں عبادہ بن صامت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے فرمایا کہ اللہ عز و جل نے فرمایا ہے کہ میری محبت ان لوگوں کے لیے ثابت اور مستحق ہوئی ہے جو باہم میرے واسطے محبت کرتے ہیں اور باہم ملاقات میرے لیے کرتے ہیں اور باہم بذل اور صداقت میرے لیے کرتے ہیں

سید بن مسیب سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ آگاہ ہو میں خبر دیتا ہوں اُس خیر سے جو نماز اور صدقہ سے بھی بڑھ کر ہو لوگوں نے کہا کہ وہ کیا ہے فرمایا صلح ذات البین یعنی دو شخصوں کے درمیان باہم صلح کرانی اور جو تم بغض سے کسو اسطے کہ وہ حائق ہے یعنی محبت کو دور کرنے والا ہے۔ اور ابو مسلم نے کہا کہ میں نے ابو ہریرہؓ کو کہتے سنا ہے ایک حدیث کو اور حدیث میں تحذیر اور تحویف بغض سے ہے اور وہ یہ ہے کہ لوگوں سے علیحدہ ہو کر کٹارہ کشی اُنکی دشمنی اور بدگمانی کے سبب کرے اور یہ خطا ہے اور جو شخص کہ ارادہ اس بات کا کرے کہ وہ لوگوں سے علیحدہ اور تنہا ہے کہ وہ اپنے نفس کو دشمن رکھتا ہے اور ان باتوں کو جان کر جو اس کے نفس آفات ہیں اور اپنے نفس پر خوف رکھتا ہو اپنے نفس سے اور خلق پر کہ اپنی شر سے اُن پر اُن پر پڑے کہ جو شخص کہ اُسکی خلوت اس وصف سے ہو تو اس وعید کے تحت میں داخل نہیں ہے اور عائق کے ساتھ اشارہ یہ ہے کہ بغض دین کے لیے دشمن ہے سو اسطے کہ وہ منافق اور مسلمین کی طرف دشمنی کی نظر سے دیکھتا ہے۔ خالد بن معدان سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ایک فرشتہ ہے کہ آدھا آگ سے اور آدھا برت سے بنا ہوا ہے اور اُسکی یہ دعا ہے اللھم علما الفت میں نہ الشیخ

و فرہ التارظا السلیج لطیفی النار ولا النار تذب السلیج الف بین قلوب
عبادک الصالحین اور کیونکر قلوب صالحین مالوت باہم نہ ہوں اور حالانکہ
اُنکورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے وقت عزیزین قلوب قوسین پر
ایسے وقت میں جبکہ اندر گنجائش کسی شے کی نہ تھی اس وجہ سے کہ صالحین کا
حال لطیف ہوا اُنکو ایسے مقام بزرگ پر نہیں پایا اور کہا السلام علینا

و علیٰ عبد اللہ الصالحین کہ وہ مجتمع ہیں ہر چند کہ وہ متفرق ہوں اور صحبت
 امکنی لازم ہے اور عزیمت امکنی دنیا و آخرت میں تو میل اور باہمی آمیزش
 میں جازم اور قطعی ہے۔ اور عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ
 اگر ایک آدمی دن کو روزہ رکھتا اور رات کو نماز میں کھڑا رہتا ہو اور صبر
 دیتا ہو اور مجاہدہ کرتا ہو اور حب فی اللہ اُسکو حاصل نہ ہو اور نہ بغض
 فی اللہ ہو تو یہ سبب کچھ اُسے نفع نہیں دیگا۔ ابو بکر تلمانی نے کہا ہر صحبت
 اللہ تعالیٰ کے ساتھ پھر اگر تھیں اسکی طاقت نہ ہو جو شخص کہ اللہ تعالیٰ
 کے ساتھ صحبت رکھتا ہے اُس کے ساتھ صحبت رکھو تاکہ اُن کی
 صحبت کی برکت تم کو اللہ تعالیٰ کی صحبت تک پہنچائے علی بن
 سہل کا قول ہے کہ انس باللہ تعالیٰ یہ ہے کہ خلق سے متوحش ہو
 مگر اُس شخص سے کہ وہ اولیاء اللہ سے ہو اس واسطے کہ اہل ولایت
 اللہ سے انس کرنا بعینہ انس باللہ ہے اور ہر آئینہ کنے والے نے
 نظم میں آگاہ کر دیا اس حقیقت پر جو معانی صحبت اور غلوٹ اور
 اُن کے فائدوں کو جامع ہے اور اُس بات کو جس سے پرہیز کرنا چاہیے
 اور یہ اُسکا قول ہے ابیات

وحدۃ الانسان خیر	من جلس السوء عندہ
و جلس الخیر فیہ خیر	من قعد المرأ و حدہ
ترجمہ	
بہتر انسان کی ہے تنہائی	بہتر نہیں ہے جو بد ہوا کے پاس
اور بہتر ہے ہمیشہ بہتر	نہ کہ بیٹھا ہے اکیلا اُداس

باب چھنوان صحبت اور اخوت فی اللہ کے حقوق ادا کرنے کے بیان میں ہے

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے و تعالوا علی البر والتقویٰ یعنی اور آپس میں مدد کرو تم اوپر نیکی اور پرہیزگاری کے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے و تواصوا بالحق و تواصوا بالمحرمہ یعنی اور تقید کرتے ہیں ستمارنے کا اور تقید کرتے ہیں رحم کھانے کا اور صحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اشداء علی الکفار رحماء بینیم یعنی زور آور ہیں کافروں پر نرم آپس میں اور کل یہ آیتیں منجانب اللہ تعالیٰ کے بندوں کے لیے آداب حقوق صحبت پر موجب جہیہ اور آگاہی ہیں ہیں شخص کہ اُسے صحبت اور اخوت اختیار کی تو اوّل ادب اُسکایہ ہے کہ وہ اپنے نفس اور اپنے یار کو اللہ تعالیٰ کے سپرد سوال اور دعا اور تضرع سے کر دے اور صحبت میں برکت مانگے اس واسطے کہ وہ شخص اس سے اپنے نفس پر یا تو ایک روازہ جنت کا کھولتا ہے یا ایک دروازہ دوزخ کا پس اگر اللہ تعالیٰ اُن دُوزخ میں خیر کا دروازہ کھولے تو وہ ایک دروازہ جنت کا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے جتنے دوست ہیں اُسدن دشمن ہونگے مگر جو ہیں دُروالے اور بھونون نے کہا ہے کہ ایک کو اُن دو میں سے جو اخوت فی اللہ رکھتے ہوں کہا جائیگا کہ جنت میں داخل ہو تو وہ اپنے بھائی کے مکان سے سوال کرے گی سو اگر وہ مکان اُس کے مکان سے کم درجہ کا ہوگا تو وہ جنت میں نہیں داخل ہوگا جب تک کہ اُس کے بھائی کو مکان اُس کے مکان کے مثال عطا نہ ہوگا پھر اگر اُس سے کہا جائے گا کہ میرے عمل برابر اُس کے عمل کے نہ تھے

تو وہ کہے گا کہ میں اپنے لیے اور اُس کے لیے عمل کرتا تھا تو وہ اپنے بھائی کیلئے
 بمقدور اٹکا جائیگا وہ دیکھا اور اُسکا بھائی اُس کے درجہ تک بلند کیا
 جائے گا اور اللہ تعالیٰ اُن دونوں پر صحبت شرکا دروازہ کھولے تو
 ایک دروازہ دوزخ کا ہوگا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر ویوم بعض انظام علی ہر
 یقول یا لیتنی اتخذت مع الرسول سبیلاً یا ولیتی لیتنی لم اتخذ فلاناً خلیلاً یعنی
 اور جس دن کاٹ کاٹ کھائے گا گنہگار اپنے ہاتھ کے کسی طرح میں نے
 پکڑی ہوئی رسول اللہ کے ساتھ راہ لے خرابی میری کہیں نہ پکڑی ہوئی
 میں نے فلا نے کے ساتھ دوستی۔ اگرچہ یہ آیت قصہ مشہورہ میں نازل ہوئی
 ہے مگر اللہ تعالیٰ نے اُس کے ساتھ اپنے بندوں کو آگاہ کر دیا ہر پرہیز کرنے پر
 ایک دوست سے جو اللہ سے قطع کر لے اور اس میں بلائیت اختیار صحبت اور
 اخوت سے جو حسب اتفاق ہو۔ اور ابتداء کے کام میں شان اُن لوگوں کی
 جو غافل اور جاہل ہیں نیات اور مقاصد اور نفع اور نقصانوں سے ثابت
 ہو جاتی ہے اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے اپنے ایک کلام میں
 کہا ہر اور انسانوں کو نہیں بیکار کرتے ہیں مگر انسان پس صحبت سے فساد
 کی بھی امید ہو اور صحبت کی بھی امید ہے اور یہ اُسکا راستہ نہیں ہر کس طرح
 اُس کے شرف میں نہ ڈالے اور اس معاملہ میں کام استوار اس طرح ہوتا ہر
 کہ اللہ تعالیٰ کی طرف کثرت سے التجا کرے اور صدق اختیار اور سوال
 برکت اور خیر کا سہم کرے اور نازا استخارہ کی پڑھے بعد ازاں یہ ہے کہ صحبت
 اور اخوت کا اختیار کرنا بھی ایک عمل ہے اور ہر ایک عمل نیت اور حسن خاتمہ
 کا محتاج ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر ایک صیث طولانی
 کہ سات آدمی ہیں جنکو اللہ تعالیٰ سایہ عنایت فرمائیگا سوا انہیں سے

نقصیت
 نمرود

دو وہ شخص ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے لیے محبت باہم کی اور اسی پر انہوں نے
 اپنی زندگی بسر کی اور اُسی پر مرے اشارہ اس بات کی طرف ہر کہ اخوت
 اور صحبت کی مشروط حسنِ خاتمہ ہے تاکہ اُنکے لیے مواخات کا ثواب لکھا جائے
 اور جب کہ مواخات فاسد ہو گئی اس طرح پر کہ جو حقوق اُسین ہیں اُن کو
 ضائع کر دیا تو عملِ سرے سے فاسد ہو گیا جنہوں نے کہا ہے کہ شیطان نے
 حسد کسی دو معاونوں کا نیکی پر نہیں کیا جتنا کہ حسد اُس نے دو شخصوں پر کیا
 جو فی اللہ تعالیٰ بھائی بن گئے اور دونوں نے اُسین باہد گر محبت کی سواٹے
 کہ شیطان بالذات کوشش کرتا ہے اور اپنی ذریات کو فساد اُنکے درمیان ڈالنے
 پر برا بکھتہ کرتا ہے۔ اور فضیل کہا کرتا جب کبھی غیبت واقع ہوئی تو اُٹھ گئی
 برادری اور برادری فی اللہ تعالیٰ مواجہہ ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
 اخوانا علی سر متقابلین یعنی بھائی ہیں اور پر تختوں کے سامنے بیٹھے ہوئے
 ہیں اور جب ایک نے دوسرے کے لیے بُرائی دل میں ٹھانی یا کوئی چیز
 اُس سے مکروہ دیکھی اور اُسے مطلع اسپر نہیں کیا تاکہ یہ اسکو زائل کرے یا
 اُس سے دور کرنے کے لیے سبب پیدا کرے تو وہ مواجہہ اور مقابلہ اسکے
 نہیں ہوا بلکہ پیٹھ پھیر لی۔ جنید علیہ الرحمۃ نے کہا جو وہ شخص کہ باہم فی اللہ
 اخوت اُنہوں نے کی اور ایک انہیں کا دوسرے سے متوحش ہوا تو یہ بات
 نہیں ہے مگر کسی حلت سے جو اُن دونوں میں کسی ایک میں ہوگی پس مواخات
 فی اللہ صاف تر آب زلال سے ہے اور جو اللہ کے واسطے ہو تو اللہ اس میں
 صفائی کا مطالبہ کرنے والا ہے اور جو چیز صاف ہے تو برابر رہے گی اور اصل
 اسکی دوام صفا میں عدم مخالفت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ہے
 کہ اپنے بھائی سے لڑائی جھگڑا مت کرو اور اُس سے خوش طبعی نہ کرو ورنہ ایسا

دعہ کر جبکہ تو خلافت کرے۔ ابو سعید خراز نے کہا میں صوفیوں کے ساتھ
پچاس برس پہلے کبھی میرے اور اُنکے درمیان خلافت نہیں پڑا سو اُس سے
سوال کیا گیا کہ یہ کیونکر ہوا کہنا اس واسطے کہ میں اُنکے ساتھ اپنے نفس پر قابو
رہتا تھا۔ ابو عمر دمشقی راوی نے کہا کہ میں نے ابو عبد اللہ ابن کمال کو کہتے
سنا ہے اور اُس وقت کسی شخص نے اُس سے سوال کیا تھا کہ خلق سے میں
لس بظہر پر صحبت دکھوں تو جواب دیا کہ اگر تو اُن سے نیکی نہ کرے تو اُن کو انذار
بھی مت دے اور اگر تو انھیں خوش نہ کرے تو اُن سے بدائی نہ کر اور اُسی عبد اللہ
نے اسناد مذکورہ کے ساتھ کہا ہے کہ اپنے بھائی کا حق تلف نہ کر جو تیرے اور
اُنکے درمیان مودت اور صداقت سے ہے اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے ہر ایک
مومن کے لیے حقوق مقرر کیے ہیں جنکو صلح بجز اُسکے کوئی نہیں کرتا جو رعایت
اُن حقوق الہی کی نہیں کرتا کہ اُس پر ہیں اور حقوق صحبت سے یہ ہے کہ جب
فرقت اور جدائی واقع ہو جائے تو اپنے بھائی کا ذکر نہ کرے مگر خیر کے ساتھ
حکایت ہے کہ ایک صوفی کی بی بی تھی اور اسکی ایک بات کہ وہ اُسے
معلوم تھی سو اُس صوفی سے بی بی کا حال پوچھنے کے لیے کہا جاتا تو وہ کہتا
کہ مرد کے لائق یہ نہیں کہ اپنے اہل کے حق میں خیر کے سوا کچھ بھرا اُسے الگ
ہو گیا اور اُسکو طلاق دے دی پھر اُس سے اُس ماجرا کی خبر چاہی تو کہا
ایک عورت ہے جو مجھ سے علیحدہ ہو گئی اور مجھ سے وہ کسی چیز میں شریک
نہیں ہے میں کیونکر اُسکا ذکر کروں اور یہ تعلق باخلاق اللہ تعالیٰ سے ہے
کہ وہ سچا نہ ہر اُنہ بھلی بات کو ظاہر اور بری بات کو پوشیدہ کرتا ہے اور جب
ایک بھائی سے ایسی بات معلوم ہو جو موجب قطع ہو تو یا اُس سے غضب کر
یا نہیں ہیں قول غلط ہے ابو ذر کا قول ہے کہ جب اُس حالت سے جس پر وہ تھا

بدل گیا تو اُس سے بغض کرے جیسے کہ اُس سے محبت کی تھی اور دوسرے کا قول ہے کہ بھائی سے محبت کے بعد بغض نہ کرے مگر اُسکے عمل سے بغض رکھے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا ہے کہ پس اگر تیری نافرمانی کریں تو کہہ دے کہ میں بری اس عمل سے ہوں جو تم کرتے ہو اور یہ نہیں کہا کہ میں تم سے بری ہوں۔ اور منقول ہے کہ ایک جوان ہمیشہ اپنی دروازہ کی مجلس میں آیا کرتا۔ اور ابو دوداء اُسکو اور دن پر متاثر رکھتا تھا پھر وہ جوان ایک گناہ کبیرہ میں مبتلا ہو گیا اور ابو دوداء تک وہ بات پہنچی سو اُس سے کہا گیا کاش تو اس سے بعد رکھتا اور اس سے ہجر رکھتا کہا سبحان اللہ یا کسی چیز کے سبب جو اُس سے ہو جائے ترک نہیں کیا جاتا۔ بعضوں نے کہا ہے کہ صداقت ایک کلمہ یعنی قرابت ہے جیسے نسب کی قرابت ہوتی ہے اور ایک بار ایک حکیم سے سوال کیا گیا کہ تیرے نزدیک محبوب تر تیرا بھائی ہے یا تیرا دوست ہے تو اسے جواب دیا کہ میں اپنے بھائی کو محبوب اُس وقت رکھتا ہوں جب کہ وہ میرا دوست ہو اور خلاف مفارقت ظاہری اور باطنی میں ہے لیکن ملازمت باطنی جب کہ ظاہری مفارقت ہو تو وہ مختلف اشخاص کے اختلاف سے ہوتی ہے اور اس میں قول بالاطلاق نہیں کیا جاتا بغیر اسکے کہ میں تفصیل ہوا سو اسطے کہ آدمیوں سے بغض وہ شخص رکھتا ہے جس کا بغیر اللہ سے پھر جاتا ہے اور سابقہ کی برائی کا حکم ظاہر ہوتا ہے تو اُس کا بغض واجب ہے اور اس میں موافقت حق کی ہے اور آدمیوں میں بغض ایسا ہے کہ اُس کا بغیر اور بدل جانا ایک لغزش سے ہے جو پیدا ہو گئی اور ایک کا مہی ہے جو آن پڑی جسکے عود اور رجوع کی امید ہے تو سر ہوار نہیں ہے کہ اُس سے بغض ہو مگر اُسکے کام کا حالت حاضرہ میں بغض رکھے اور دوستی کی آنکھ سے دیکھے ایسی حالت سے کہ وہ منظر رہے کہ اُسے کشادگی نصیب ہے

اور صلح کی جگہ پھر وہ معاودت کرے اس واسطے کہ حدیث میں وارد نہواہر کہ
 بنی علیہ السلام نے جب کہ قوم نے ایک شخص کو جس نے فعل فاحشہ کیا گالیان
 دین فرمایا کہ ٹھہرو اور اپنے اس قول سے انکو زجر کیا اور اپنے بھائی پر تم مددگار
 شیطان کے مت ہو۔ اور ابراہیم مخفی لے کما کہ اپنے بھائی سے قطع ذکر اور بیت
 اُس سے ہجر کر اُس کے گناہ کے سبب جو وہ گناہ کرے اس واسطے کہ وہ آج کے دن
 ارتکاب اُسکا کرتا ہو اور کل صبح اُسکو چھوڑ دیتا ہو۔ اور حدیث میں ہر کوئی دوسرے
 عالم کی لغزش اور گناہ سے اور اُس سے قطع نہ کرو اور اُسکی بازگشت کا انتظار
 کرو۔ اور روایت ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے سوال اپنے بھائی سے کیا کہ اُس سے
 مواخات کی تھی اور شام کی طرف گیا تھا تو اُسکا حال اُس شخص سے استفسار
 کیا جا سکے پاس آیا تھا سو فرمایا کہ میرے بھائی نے کیا کیا اُسے آپ سے کما کہ
 تیرا بھائی شیطان ہے آپ نے فرمایا کہ اُسے ایسا مت کہہ اُسے کما کہ وہ کبار میں
 آودہ ہو گیا ہے یہاں تک کہ شراب خوری میں پڑ گیا پھر آپ نے کما کہ جب تو
 شام کو جانے کا ارادہ کرے تو مجھے خبر دینا راوی نے کما کہ پھر آپ نے اُس کو لکھا
 حم تمزیل کتاب من اللہ العزیز العظیم غافر الذنب وقابل التوب شدید العقاب
 پھر اُس کے پیچھے عتاب ہر کیا اور اُسے معزول کیا سو جب اُس نے خط پڑھا تو دویا
 اور کما سچا ہے اللہ تعالیٰ اور عمر نے نصیحت اور خیر خواہی کی پھر اُس نے توبہ کی
 اور کبیرہ سے رجوع اور بازگشت کی۔ اور روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے ابن عمر کو دیکھا کہ داہنے اور بائیں پھر کر دیکھتا تھا تو آپ نے پوچھا اُس نے
 کما یا رسول اللہ ایک مرد سے میں نے مواخات کی ہے سو میں تلاش کرتا ہوں
 اور اُسے نہیں دیکھتا تب آپ نے فرمایا یا عبد اللہ جب تو کسی سے مواخات
 کرے تو اُسکا نام پوچھ لے اور اُس کے باپ کا نام دریافت کر لے اور اُسکا گھر

پھر اگر وہ بیمار پڑے تو اُسکی عیادت کر اور اگر وہ کسی کام میں مشغول ہو تو اُسکی اعانت کر۔ اور ابن عباسؓ کہا کرتے کہ کسی مرد نے میری مجلس تک بغیر کسی حاجت کے جو اُسکو ہوا دورفت نہیں کی کہ میں نے دُنیا میں اُسکی مکافات جان لی اور سعید بن العاصؓ الجلیسی کہا کرتے کہ قین باتین میرے ذمہ واجب ہیں۔ جب کوئی میرے پاس آوے تو اُسکو مر جا کہتا ہوں اور جب وہ بات کرے تو میں اُسکی طرف مُٹھ کر لیتا ہوں اور جب وہ بیٹھے تو اُسکے لیے وسعت جگہ میں دیتا ہوں اور خلوص محبت اللہ تعالیٰ کی علامت یہ ہے کہ اُس محبت میں شاید کوئی فائدہ دُنیا کا نرمی اور احسان سے نہ ہو اس واسطے کہ جو محبت معلول اور کسی سبب سے ہوتی ہے تو وہ سبب کے زوال سے زائل ہو جاتی ہے اور جو شخص اُسکی دوستی میں نہ اور وجہ کسی علت کی نہ ہو تو وہ دوام خلعت کے ساتھ مستحکم ہوتی ہے اور حب فی اللہ کی شرط سے یہ جو کہ بھائی پر حسد یہ کر دالے اس قدر جو دین و دنیا سے اُسکے مقدور میں ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

يَتَّقُونَ مِنَ ابْنِ اِبرٰهٖمَ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُوْرِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا اُوْتُوْا وَ يُوْثِرُوْنَ عَلَىٰ نَفْسِهِمْ وَلَا يَكُلُوْنَ اٰیْمًا خَصَاصَةً لِّعَيْنِ مَحَبَّتِ رَكْعَتِهِمْ اُس سے جو وطن چھڑا دے اُنکے پاس اور زمین پائے اپنے دل میں غرض اُس چیز سے جو اُکھولا اور اوّل رکھتے ہیں اُنکو اپنی جان سے اور اگر چہ ہوا اپنے اوپر بھوک پس قول اللہ کا کہ لایجدون فی صدورہم حاجۃ مما اوتوا یعنی وہ حسد نہیں کرتے اپنے بھائیوں سے اُنکے مال پر اور یہ دو وصف ساتھ اُن دونوں کے صفائی محبت کی کامل کر دیتے ہیں ایک یہ ہے کہ حسد کا دور ہونا کسی شے پر جو امر دین و دنیا سے ہر اور دوسرا مقدور بھر خرچ کر ڈالنا۔ اور حدیث میں وارد ہے کہ جناب سید البشر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے کہ المرأۃ علی دین خلیلہ یعنی آدمی

اپنے دوست کے دین پر ہے اور تیرے لیے بھلائی صحبت میں اس شخص کی نہیں ہو جو دیرے واسطے مثل اسکے نہیں دیکھتا جو اپنے واسطے دیکھتا ہے۔ اور ابو معاویہ اسود کا کرتا میرے بھائی سب مجھ سے اچھے ہیں لوگوں نے کہا کہ یہ کس طرح اسے کہا وہ سب میرے لیے اپنے اور پر فضل دیکھتے ہیں اور جس شخص نے مجھے اپنے نفس پر فضیلت دی تو وہ مجھ سے بہتر ہے اور بعض صوفیہ نے اسے نظم کیا ہے نظم

تذلل لمن ان تذلت له	یرمی ذلک للفضل لا للبلہ
وجانب صدقہ من لم یزل	علی الا صدقا یرمی الفضل لم

ترجمہ

تھارہ لوگوں کے لیے جو خاک پاؤ اسکا ہو	اسکو مجھے فضل کے باعث تہی کی گئی تھی
اور اگلا من جھٹک کر اس سے ہو جو داؤدا	دوستو نیرا پیاد کیے فضل بغض کی گئی تھی

باب پچھوان صحبت اور اخوت کے آداب کے بیان میں ہے

ابو فضل سے لوگوں نے سوال کیا کہ آداب فقر کے صحبت میں کیا ہیں تو کہا مشائخ کو حرمت اور عورت کا حفظ اور بھائیوں کے ساتھ حسن معاشرت اور چھوٹوں کو نصیحت کرنا اور ان لوگوں کی صحبت کا ترک کرنا جو ان کے طبقہ میں نہیں ہیں اور ایشار اور خرچ کو لازم اپنے اوپر کرنا اور ذخیرہ جمع کرنے سے کنارہ کشی اور دین و دنیا کے کام میں مدد دینی اور ان کے ادب سے بھائیوں کی لغزش سے ابخان ہونا اور صمیم نصیحت واجب ہو میں نصیحت کا کرنا اور اپنے یار کی عیب پوشی اور اس عیب کی اسے اطلاع دینی جو اس میں جانتا ہو۔ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ اللہ رحم اس شخص پر کرے

جس نے مجھے میرے عیب پر رہبری کی اور یہ ایک ایسا امر ہے کہ اس میں نیکی اور مصلحت کلی ایک شخص کے لیے اُس شخص سے ہے جو اُسکو جنبہ اُسکے حیلوں پر کرتا ہے۔ جعفر بن یزید نے کہا کہ مجھ سے میمون بن مہران نے کہا کہ جو میں مکروہ جانتا ہوں وہ مجھ سے میرے منہ پر کہو اس واسطے کہ آدمی اپنے بھائی کو نصیحت نہیں کرتا یہاں تک کہ اُس سے منہ در منہ وہ بات کہ جسکو وہ مکروہ جانتا ہے اس واسطے کہ مرد صادق اُس شخص کو دوست رکھتا ہے جو اُس سے سچ کہے اور جھوٹا آدمی ناصح کو دوست نہیں رکھتا ہے جو اُس سے سچ کہے فرمایا ہے۔ لیکن تم نصیحت کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتے ہو اور نصیحت وہ ہے جو کہ پوشیدگی میں ہو۔ اور آداب صوفیہ سے یہ کہ بھائیوں کی خدمت میں کھڑا ہو اور جوازیت اُن سے پہونچے شکو سے کہ اُس سے فقیر کا جوہر کھلتا اور ظاہر ہوتا ہے۔ روایت ہے کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے حکم دیا کہ پرناہ جو عباس بن عبد المطلب کے گھر میں اُس راستہ کی طرف تھا جو صفا اور مروہ کے درمیان ہے تو عباس نے اُس سے کہا اُکھاڑ ڈالا تو نے جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے رکھا تھا تو کہا کہ اب اُسکو اُسی جگہ تیرے ہاتھ کے سوا دوسرا نہ رکھے گا اور تیرے لیے سیر بھی عمر کے کا ندھے کے سوا نہ ہوگی پھر اُسکو اپنے کا ندھے پر کھڑا کیا اور اُس نے اُسے اُسکی جگہ پر رکھ دیا اور اُنکے ادب سے یہ ہے کہ وہ لوگ اپنے نفس کے لیے کوئی ملک نہیں سمجھتے تھے کہ جبکہ ساتھ اُنکو خصوصیت ہو ابراہیم بن شیبان نے کہا کہ ہم کسی ایسے شخص کے ساتھ ہی نہیں رہے جو یہ بات کہے کہ میری جوتی۔ اور احمد بن قلاسی نے بیان کیا کہ میں ایک دن بصرہ میں فقر کی ایک قوم کے پاس پہونچا تو انھوں نے میرا کرام کیا اور

میری تعظیم کی سوہن نے ایک روز انہیں سے کسی کو کہا کہ میرا چاہا مکہ مکرمہ
 ہے اور انہی آنکھوں سے میں گر گیا اور ابراہیم بن ادہم کا یہ حال تھا کہ
 جب کوئی شخص اُسکی صحبت میں آتا تو وہ تین چیزوں کی شرط کر لیتے
 یہ کہ خدمت اور اذان اُسکے لیے ہو اور یہ کہ تصرف اُسکا اُن تمام چیزوں
 میں جو اللہ اُنپر مفتوح کرے اُسکے تصرف کی مثال ہو سو ایک شخص نے
 اُسکے یاروں سے کہا میں اب ہر نین قدرت رکھتا تو ابراہیم نے کہا کہ تیرے
 صدق نے مجھے تعجب میں ڈالا۔ اور ابراہیم بن ادہم باغون کی حفاظت
 کیا کرتا اور کمیت کاٹا کرتا اور اپنے یاروں پر خرچ کرتا۔ اور اہل سلف کے
 اخلاق سے تھا کہ جو کوئی اپنے بھائی کے مال سے کسی چیز کی احتیاج کرتا
 تو بغیر مشورہ اُسکو سہماں میں لاتا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے و امر ہم شورے
 بنیم یعنی مشاع و مشترک ہے کہ وہ سب اسین برابر ہیں اور اُنکے ادب سے ہے
 کہ جب اُنکو کوئی بار گران معلوم ہو تو وہ اپنے نفوس کو مستہم اور قصور دار
 ٹھہرتے تھے اور اُسکی دعا کرنے میں اپنے باطن سے سبب پیدا کرتے تھے
 اس واسطے کہ اس قسم کی بات پر دل کا لپٹ جانا یا رکے لیے ایک غیر خیل کا
 ہے۔ ابو بکر کنانی نے کہا کہ میرے ساتھ ایک شخص ہوا اور میرے دل پر
 وہ گران تھا سو میں نے اُسے ایک چیز اس نیت سے دی کہ اُسکا ثقل میرے
 قلب سے دور ہو اور دور نہ ہوا پھر میں نے اُس سے ایک دن خلوت کی
 اور اُس سے کہا کہ تو اپنا پانوں میرے رخسارے پر رکھ اُسنے انکار کیا تو
 میں نے اُس سے کہا کہ اس سے چارہ نہیں ہے تو اُسنے یہ کام کیا ہوا وقت
 وہ بات میرے باطن سے جاتی رہی جو اپنے باطن میں جاتا تھا۔ رقی نے
 کہا کہ شام سے میں نے حجاز کا ارادہ کیا تاکہ اس حکایت کو کنانی سے

دھیا فت کروں۔ اور اُنکے ادب سے ہے کہ جبکہ فضل کو جانتے ہوں اُسکو
مقدم کریں اور مجلس میں اُسکے لیے وسعت دین اور جگہ اُس کو دیں۔
روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک چھوٹے چوبرے
پر بیٹھے ہوئے تھے کہ سٹین ایک گروہ اہل بدر کا آیا اور کوئی جگہ خوں
نہ پائی جان وہ بیٹھیں تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن لوگوں کو
اُٹھایا جو اہل بدر سے نہ تھے پھر انکی جگہ بدری بیٹھے تو یہ امر اُنکو بُرا
معلوم ہوا تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی وَإِذَا قِيلَ اسْتَشِرُوا
النَّاسَ وَالْآيَةَ۔ یعنی جب کہا جائے کہ اُٹھو تو اُٹھ کھڑے ہو تم۔ اور حکایت
ہے کہ علی بن بندار صوفی ابی عبد اللہ بن حنیف کے پاس زیارت کے لیے
آیا سو وہ دونوں چلے پھر اُس سے عبد اللہ نے کہا کہ آگے بڑھیے تو کہا
کس عذر سے کہا اس وجہ سے کہ تم حنید سے ملے ہو اور میں نہیں ملا۔
اور اُنکے ادب سے ترک صحبت اُس شخص کا ہے جسکے ارادہ میں کوئی شر
دُنیا کی فضولیات سے ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا فَاعْزِضْ عَمَّنْ تولى عَنِ كَرْتَا
وَلَمْ يردِ إِلَّا بِخِيَرَةِ الدُّنْيَا یعنی پس اگر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُس
شخص سے مُٹھ پھیرے جس نے ہمارے ذکر سے مُٹھ پھیر لیا اور ہمیں ارادہ
کیا مگر زندگی دُنیا کا۔ اور اُنکے ادب سے ہے بھائیوں کا انصاف دینا
اور انصاف کے مطالبہ کا چھوڑ دینا۔ ابو عثمان جبری کا قول ہے کہ
حق صحبت یہ ہے کہ اپنے مال سے تو اپنے بھائی کو صاحبِ وسعت مقدّر کر
اور اُسکے مال میں طمع نہ کر اور اُسکا انصاف اپنے نفس سے کر اور ان سے
انصاف مت طلب کر اور اُسکا پیرو ہو اور اُسکی طمع نہ کر کہ وہ میرا پیرو ہو اور جو تجھے
اُس سے پہونچے اُسے بہت کچھ جان اور جو تجھ سے اُسکو پہونچے اُسکو تھوڑا سمجھ

اور انکے ادب سے یہ ہر کہ صحبت میں درمی جانب کی ہو اور نفس کا طلب و صولت کے ساتھ ترک کرنے۔ ابو علی رودباری نے کہا ہر کہ صولت اور طلب اس شخص پر جو تجھ سے اونچا ہر شوخی اور بیجا بی ہر اور اپنے برابر والے پر بے ادبی ہے اور اپنے سے نیچے پر عجز ہے۔ اور انکے ادب سے یہ ہر کہ انکے کلام میں ایسا نہ کہ اگر ایسا ہو تو ایسا نہ ہو گا اور کاشکے ایسا ہوتا اور قریب ہر کہ ایسا ہو سوسلے کہ اگر فقر لوگ ان تقدیرات کو اس پر عیب و اعتراض خیال کرتے ہیں۔ اور انکے ادب سے صحبت میں مفارقت سے پرہیز اور ملازمت پر حرص کرتا ہر۔ ذکر ہر کہ ایک شخص ایک شخص کا یا رہا پھر جدائی کا ارادہ کیا اور اپنے یا رستہ اذن جا ہا اسنے جواب دیا کہ اس شرط سے کہ تو یا کسی کا نہ ہو الا جبکہ وہ ہم سے زیادہ ہو اور اگر کوئی ہم سے زیادہ نہ ہو تو اسکا یا رہی مت ہو اسواسلے کہ تو اوّل ہمارا یا ہو ہر اسپر اسنے کہا کہ میرے دل سے جدائی کی نیت جاتی رہی اور انکے ادب سے چھوٹوں پر مہربانی ہر نقل ہر کہ ابراہیم بن ادہم کھیت کاٹنے کا کام کرتا تھا اور یاروں کو کھلایا کرتا اور وہ سب رات کو آپ کے پاس جمع ہوا کرتے اور وہ سب روزہ دار ہوتے اور سب اوقات ایسا ہوتا کہ بعضے روزہ کام میں بچھڑ جاتا تو ایک رات یاروں نے کہا آؤ ہم افطاری کھالیں اسکی افطاری رکھ چھوڑیں تاکہ بعد ازین وہ جلد آجایا کرے پھر ان لوگوں نے روزہ کھولا اور کھانا کھایا اور سب سو رہے پھر ابراہیم بلیٹ کر آیا اور ان کو سوتا پایا تو کہا غریب مسکین ہیں شاید انکے لیے کھانا کچھ نہ تھا پھر تھوڑا آٹا اسنے گوندھا اور اسے پکایا تب وہ لوگ جاگے اور وہ اسوقت آگ چھونک رہا تھا اس حالت سے کہ دائرہ اسکی مٹی پر رکھی ہوئی تھی سو ان لوگوں نے اس سے کہا اسکی بابت جو حال تھا تو ابراہیم نے کہا کہ میں نے کہا شاید

تمہیں غلطی کا کھانا نہیں ملا تو تم سو رہے اُس پر سب نے کہا دیکھو بچے کس طرح اُس کے ساتھ معاملہ کیا اور وہ ہے کیا معاملہ کرتا ہے۔ اور اُن کے ادب سے ہر کہ بچا کرنے کے وقت یہ نہ کہیں کہ کمان تک اور کس واسطے اور کس سبب سے بعض علمائے کہا ہے کہ جب کوئی اپنے یا سے کہے کہ ہمارے ساتھ چلو اور وہ کہ کمان تک تو اُس کے ساتھ مت جاؤ۔ اور ایک دوسرے عالم نے کہا کہ جس نے بھائی سے کہا اپنے مال سے تو مجھے نے اور اُس نے کہا کہ کس قدر تو چاہتا ہے تو تو وہ حق برادری پر نہیں کھڑا ہوا اور ایک شاعر نے خوب کہا ہے شعر

لایسٹون اخاہم حین سید سیم للنا سبات علی ما قال برہانا

ترجمہ فی الشعر

مانگتے ہرگز نہیں برہان کے قول پر جبکہ کوئی اُنکا بھائی بہو بخور آفت کے اور اُنکا ادب ہے کہ بھائیوں کے لیے تکلف نہیں کرتے۔ روایت ہے کہ جب بعض حراق میں آئے اور جنید نے اُنکے لیے طرح طرح کا تکلف کھانے کی چیزیں کیا تو اُسکو ابو حفص نے بُرا جانا اور کہا میرے لوگ یا رخنثون کے مثل بنائے گئے کہ اُنکے لیے رنگازنگ مرتب اور پیش کیے جاتے ہیں اور ہمارے نزدیک فوت ترک تکلف ہے اور احضر کا پیش کرنا ہے اس واسطے کہ تکلف سے اکثر اوقات ہمان کی جدائی اختیار کی جاتی ہے اور ترک تکلف میں ہمان کا رہنا اور جانا برابر ہے اور اُنکا ادب صحبت میں مدارات اور ترک نفاق اور کذب کا ہے اور مدارات شبہ بہ مہنت و نفاق ہے اور دونوں میں فرق یہ ہے کہ مدارات وہ چیز ہے کہ جس سے تو اپنے بھائی کی صلاح چاہے اس امید سے کہ اُسکی بہتری ہو اور تو اُسے برداشت کرے اُسکی جو مجھے مکر وہ معلوم ہو اور مہنت وہ جس سے قیر ارادہ کسی شکر کا دعویٰ سے ہو خواہ کسی مرفے کے لینے کے لیے ہو یا کسی جاہ کے

قائم کرنے کے لیے ہو۔ اور اُنکے ادب سے صحبت میں رعایت اعتدال کی تقبض اور سبٹ کے درمیان ہر شافعی علیہ الرحمہ سے منقول ہے کہ آپ نے کہا انقباض لوگوں سے اُنکی عداوت کو حاصل کرتی ہے اور اُنکے ساتھ انبساط کرنا بد نشوونو کھینچتی ہے تو منقبض اور منبسط کے مین میں رہو۔ اور اُنکے ادب سے بھائیوں کا شرعورت کرنا ہے جیسے علیہ السلام نے فرمایا اپنے یاروں سے کہ تم کیا کرتے ہو جب تم اپنے کسی بھائی کو سوتا ہوا پاؤ کہ اُسکا کپڑا ہوانے کھول دیا جو اُن لوگوں نے جواب دیا کہ ہم اُسے چھپاتے اور ڈھک دیتے ہیں آپ نے فرمایا بلکہ تم اسکا کشف عورت کرتے ہو اُن لوگوں نے کہا سبحان اللہ یہ کون کرتا ہے فرمایا ایک تم میں سے ایک کلمہ اپنے بھائی کے حق میں سُنتا ہے پھر اُسپر بڑھا دیتا ہے اور اُسے بڑھا کر اُسکو شایع اور شہر کرتا ہے اور اُنکے ادب سے ہے بھائی کے لیے غائبانہ آمرزش کا طلب کرنا اور اُنکے لیے اللہ تعالیٰ کے ساتھ جدوجہد کرنا تاکہ کروہات اُن سے دور ہوں۔ حکایت ہے کہ دو بھائی سے ایک ہوئی مین مبتلا ہوا سو اپنے بھائی پر اظہار اسکا کیا کہ مین ہوئی مین مبتلا ہو گیا سو اگر تو چاہے کہ میرے ساتھ شرعہ محبت دے باندھے تو پورا کر اُسے جواب دیا کہ مین تو ایسا نہیں ہوں کہ تیری خطائے سبب برداری کی گانتھ کو کھول دوں اور اپنے اللہ کے درمیان عہد و پیمان کر لیا کہ وہ نہ کھائے اور نہ پیے یہاں تک اُسکو اللہ اُس اُسکی ہوئی سے بری اور تندرست کر دے اور چالیس دن کچھ نہ کھایا جب کبھی اُسکو اُسکی ہوئی سے سوال کرتا تو وہ کہتا کہ نہیں داخل ہوے ایک چلہ کے بعد اُسے اُسے خبر دی کہ وہ ہوئی دور ہو گئی پھر سچ کھانا کھایا اور پانی پیا۔ اور اُنکے ادب سے یہ کہ وہ اپنے یار کو مہارات کی طرف حاجت مند نہیں کرتے اور نہ وہ حذر خواہی کے ملتی کرتے ہیں اور دُار کے نیچے کھینچ کرتے ہیں جو اُسپر دشوار ہو بلکہ وہ یار کے لیے

اس طرح ہوتے ہیں کہ وہ یار کی مراد کو اپنی مراد پر اختیار کرتے ہیں۔ علی بن ابی طالب
 کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ سب دوستوں سے بدتر وہ ہے جو تجھے مدارات کا حاجت مند
 کرے یا عذر خواہی کا تجھے ملتی کرے یا اسکے لیے تو تکلف کرے جعفر صادق کا قول
 ہے کہ میرے اوپر زیادہ بھاری بھائیوں میں سے وہ ہے جو میرے لیے تکلف کرے
 اور اُن سے میں تحفظ اور بچاؤ کرتا ہوں اور انہیں سب سے ہلکا میرے قلب پر
 وہ ہے کہ میں اُس کے ساتھ ایسا رہوں جیسا کہ اکیلے رہتا ہوں پس آداب صحبت اور
 حقوق اخوت بہت کچھ ہیں اور اُس میں جو حکایات ہیں اُن کا نقل کرنا طول ہے
 اور ہر اُس نے شیخ ابوطالب کی علیہ الرحمہ کی کتاب میں اس بار میں بہت کچھ حکایتیں
 دیکھی ہیں کہ بیشک اُس نے اپنی کتاب میں ہر ایک بات میں سے ایسی لکھی ہے جو
 عمدہ ہے اور سب کا حاصل یہ ہے کہ بندہ کے لیے یہ بات سزاوار ہے کہ اپنے
 مولا کا ہو رہے اور جو چاہے وہ اپنے مولے کے واسطے چاہے نہ اپنے نفس
 کے لیے چاہے اور جب کسی شخص کا ساتھی ہو تو اُس کی صحبت اُس کے ساتھ
 اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو اور اُس کی صحبت اللہ تعالیٰ کے لیے اختیار کرے
 تو ہر ایک چیز میں اُس کے لیے کوشش کرے کہ عند اللہ اُس کا قرب زیادہ ہو اور
 جو شخص حقوق اللہ تعالیٰ پر قائم ہو تو اللہ تعالیٰ اُس کو علم معرفت نفس و
 اُس کے عیوب کا روزی فرمائے گا اور اُس کو محاسن اخلاق اور محاسن آداب
 تبتلے گا اور اُس کی توفیق دیگا کہ اداے حقوق بصیرت کے ساتھ کرے اُس میں
 کمال اُس کو فقیہ پائے کہ اُس سے کوئی چھوٹ نہ جائے جس جس کی طرف اُس کو
 حاجت ہو خواہ اُن میں جو حقوق حق کی طرف رجوع کرے خواہ اُن میں جو حقوق
 خلق کی طرف حامد ہوں۔ سو جتنی تقصیریں ہیں وہ خست نفس اور اُس کے
 عدم تزکیہ اور بقا صفات نفس سے پائی جاتی ہیں پس اگر نفس تیرے ساتھ رہا

تو وہ کبھی افراط اور کبھی تقریط سے ظلم کرے گا اور واجب سے تجاوز کر جائے گا
ان باتوں میں جو حق اور خلق کی طرف رجوع کرتی ہیں اور حکایات اور تفصیلات اور
آداب اور انکسناد زیادہ تاخیر نفس میں نہیں کرتا اور وہ ایک کنوینج مثال
ہو جائے گا جسمیں اوپر سے پانی اٹھا جائے اور زمین نہ ٹھہرے اور نہ اُس سے
استفلا حاصل ہو اور جب تو بد دنیا اور تقویٰ کو پکڑے تو زمین سے آب حیات
اوپر کو اٹھے گا اور فقیہ و عالم ہو جائیگا اور حقوق کو ادا کرے گا اور واجب ادا کرے
قائم ہو گا اللہ کی توفیق سے جو پاک اور بلند ہے

باب حیدون معرفت نفس اور اُس سے جو مکاشفات صوفیہ ہوتے ہیں اُنکے بیان میں ہے

عبداللہ ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
اور وہ صادق اور مصدوق تھے کہ ہر آئینہ تم میں سے ایک کی پیدائش
اُسکی مان کے پیٹ میں لطفہ جالیں دن جمع کرتی ہے پھر اس طرح حلقہ پھر طرح
وہ مضغہ ہوتا ہے بعد ازاں اللہ تعالیٰ اُسکی طرف تیار کلمہ کے ساتھ بھیجتا ہے
تب اُسکا عمل اور اجل اور رزق اور شقی یا سعید لکھا جاتا ہے اُسکے بعد میں
روح پھونکی جاتی ہے۔ اور ہر آئینہ ایک شخص دوزخیوں کے عمل کرتا ہے جسے کہ
اُس کے اور دوزخ کے درمیان تفاوت نہیں رہتا الا بتدر
ایک گز کے پھر اُس پر کتاب یعنی نوشتہ تقدیر سبقت کرتی ہے تو وہ
اہل بہشت کے عمل کرنے لگتا ہے اور بہشت میں داخل ہوتا ہے اور
ایک شخص اہل جنت کے عمل کرتا ہے بیان تک کہ اُس کے اور بہشت
کے درمیان تفاوت نہیں رہتا الا بتدر ایک گز کے پھر اُس پر

کتاب یعنی نوشتہ تقدیر سبقت کرتا ہے اور وہ دوزخیوں کے کام کرنے لگتا ہے اور دوزخ میں داخل ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ولقد خلقنا الانسان من سلالۃ من طین ثم جعلناہ لطفۃ فی قرآن کمین یعنی ہم نے پیدا کیا آدمیوں کو سنی ہوئی یعنی بچی مٹی سے پھر رکھا اُسکو ایک جے ٹھراؤ میں یعنی مضبوط جگہ میں واسطے ٹھہرنے اُسکے اُنہیں بیان تک کہ وہ اپنی حد باپان کو پہنچ جائے بعد ازاں اُسکے تعلیمات اور اُلٹ پلٹ کا ذکر دیا فرمایا تم انشاءناہ خلقا آخر یعنی پھر بنایا ہم نے اُسکو پیدائش دوسری بعضوں نے کہا ہے کہ یہ انشاء یعنی جانا روح کا اسمین بھونکتا ہے۔ اور تو جان لے کہ روح میں کلام کرنا سخت اور مشکل طلب ہے اور اُس سے چپ رہنا اہل عقل کی راہ ہے اور تحقیق اللہ تعالیٰ نے شان روح کو بہت بڑا بنایا ہے اور خلق پر قلت علم کا فرمان لکھ دیا جیسے کہ فرمایا وادعنا من العلم الاقلیلا یعنی اور نہیں دیے گئے ہو تم علم سے مگر تھوڑا اور ہر آئندہ اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام میں خبر بنی آدم کے اکرام سے دی ہے اور فرمایا ولقد کرّمنا بنی آدم یعنی البتہ ہم نے بزرگ کیا اولاد آدم کو۔ اور روایات کہ ہر آئندہ جب اللہ تعالیٰ نے بنی آدم اور اُسکی اولاد کو پیدا کیا تو فرشتوں نے کہا اے پروردگار تو نے اُنکو پیدا کیا جو کھائیں گے اور پین گے اور نکاح کریں گے تو اُنکے لیے دنیا کر اور ہمارے لیے آخرت۔ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا مجھے اپنی عزّت اور جلال کی قسم ہر کہ میں نہیں کرونگا اُس شخص کی اولاد کو جسے میں نے اپنے ہاتھ سے پیدا کیا اُس شخص کے مانند کہ جسکو میں نے کہا کہ ہو جا سو وہ ہو گیا سو باوجود اس کرامت اور اس برگزیدگی کے جو اللہ تعالیٰ نے اُسکو فرشتوں پر دی جب روح سے خبر دی تو علم کے ٹھوڑے ہونے سے خبر دی اور فرمایا ویسلو نک عن الروح قل الروح من امر ربی الایہ یعنی تجھ سے

حال روح سے لوگ پوچھتے ہیں تو کہہ دے کہ روح میرے رب کے حکم سے ہے اور تم نہیں دیے گئے علم سے مگر قلیل۔ ابن عباسؓ نے کہا ہے کہ یہود نے بنی علیہ السلام سے کہا کہ ہمیں خبر دے کہ روح کیا چیز ہے اور روح کیونکر عذاب دیجائے گی جو بدن کے اندر ہے اور اس کے سوا ہمیں کہ روح امر الہی سے اور حال یہ تھا کہ اسکے حق میں آپ کی طرف کچھ حکم نازل نہیں ہوا سو آپ نے انکو جواب نہیں دیا پھر جبریلؑ آپ کے پاس یہ آیت لائے جہاں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حکم الہی اور اس کی وحی سے روح اور اس کی ماہیت بتلانے سے خاموش رہے اور حال آنکہ جناب علیہ الصلوٰۃ والسلام معدن علم اور چشمہ رحمت تھے تو کیونکر غیر کی خواہشیں چلے اور سطح اس کی طرف اشارت کر کے ناچار جب کہ نفوس انسانیہ نے جو فضول کی طرف بھانکنے لائے اور عقول کی طرف شائق اور اپنی وضع سے ان تمام چیزوں کی طرف متحرک ہیں جس میں سکون کا اسکو حکم دیا گیا اور اپنی حرص سے ہر ایک تحقیق اور نالیش کی طرف بڑھنے چڑھنے والے ہیں تقاضا کیا اور فکر کے سبزہ زار چراگاہ میں نظر کی عنان بھوڑ دی اور معرفت ماہیت روح کی گہرے پانی میں گھس گئی تو وہ آوارہ تیرہ و دشت ہو گئی اور انکی رائیں اور خیالات نہیں انواع و اقسام کی ہو گئیں اور کوئی اختلاف ارباب نقل و عقل کا کسی چیز میں ایسا نہیں پایا گیا جیسا کہ ان کو اختلاف روح کی ماہیت میں ہے اور جو نفوس اپنے عمر کے معرفت ہوتے ہوئے اپنی حد پر کھڑے ہو رہے تو یہ بات اسکے لیے بہتر اور اولیٰ ہوئی۔ یہی قول ان لوگوں کے جو شریعت کے ساتھ معصوم نہیں تو کلام مجید ان کے ذکر سے غالی اور منفرہ ہے اس واسطے کہ وہ ایسے اقوال ہیں جنکو عقول نے ظاہر کیا کہ وہ سیدھی راہ سے بھٹک گئے ہیں اور فساد پر مخلوق ہیں اور انکو راہ پانے کا

نور تابعت انبیاء کی برکت سے نہیں پہونچا سو وہ ایسے ہی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر کائنات اعینہ تم فی عطار عن ذکرہ لکھا تو الا لیسطیعون سمعوا قالوا قلوبنا فی الکتاب ما تدعوننا الیہ و فی اذاننا و قرو من بیننا و بینک حججا با۔ یعنی تمہیں آنکھیں انکی پر دین میرے ذکر سے اور وہ سننے کی طاقت نہیں رکھتے تھے اور کہا انھوں نے کہ دل ہمارے غلاف ہیں اُس چیز سے کہ تم ہمیں اسی طرح بلاتے ہو اور کانون میں ہمارے بوجھ ہے امدد در میان ہمارے اور دہیا تیرے پردہ پر۔ پھر ہر گاہ انبیاء سے محبوب رہے تو نہیں سنا اور جب نہیں سنا تو سیدھی راہ نہ پائی تو پھر جہالتوں پر وہ مصر ہوئے اور عقول کے ساتھ مراد سے محبوب اور محروم رہے۔ اور عقل ایک حجت اللہ تعالیٰ کی ہے کہ اُس سے کسی قوم کو اللہ ہدایت دیتا ہے اور کسی دوسری قوم کو مٹا کر اہ کر دیتا ہے تو ہم انکے اقوال روح کی بابت نقل نہیں کرتے اور نہ وہ نقل انکا جو ان لوگوں نے سہیں کیا ہے ہاں جن لوگوں نے کہ شریعت سے ہٹنا اور اعصام کیا ہے اور روح کے بابت کلام کیا تو ایک گروہ انہیں سے وہ ہے جنھوں نے استدلال اور بحث سے کیا اور ایک وہ گروہ ہے جنھوں نے ذوق اور وجد سے کیا ہے نہ کہ احتمال فکر سے حتیٰ کہ سہیں مشائخ صوفیہ نے بھی کلام کیا ہے اور اس سے خاموشی اولیٰ ہے اور ادب نبی علیہ السلام کے ساتھ مؤدب ہونا ہے۔ اور جنید نے کہا ہے کہ روح ایک شے ہے کہ اس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے علم سے برگزیدہ اور اختیار کیا ہے اور تعبیر اُس سے جائز نہیں ہے جو موجود سے زیادہ ہو کہ یہ صادقین کے اقوال و افعال کا سپتہ جبل بناتے ہیں اور روا ہے کہ سہیں کلام انکا بمنزلہ تادیل کے کلام اللہ تعالیٰ کے واسطے ہوا اور ان آیات منزلہ کے موافق کہ محکم تفسیر حرام

اور تاویل اُسکی جائزہ ہر اس واسطے کہ تفسیر میں قول کی وسعت نہیں ہے مگر
 اس طرح کہ منقول ہو رہی تاویل سو اُسکی طرف عقول نے ہاتھ بڑھا کر کانوں
 میں ڈالے ہیں اور وہ بیان اُن باتوں کا ہے جسکا احتمال معنی تاجت غیر قطعی
 رکھتی ہے اور جب حال ایسا ہو تو ہمیں قول کے لیے ایک وجہ اور محل ہے
 اور عبداللہ ناجی نے کہا ہر کہ روح ایک جسم ہے جو لطیف تر اس سے اور
 بزرگتر اس سے ہے اور موجود سے زیادہ کے ساتھ اُس سے تعبیر نہیں ہوتی
 اور وہ اگرچہ عبارات اور تعبیر سے ممنوع ہے حکم اُسپر کیا ہر کہ وہ جسم ہر تو گویا
 اُس سے تعبیر اُسنے کیا اور ابن عطاء نے کہا اللہ نے ارواح کو جسم سے پہلے
 پیدا کیا ہے اس قول الہی کے مطابق ولقد خلقناکم یعنی اور ہر آئندہ پیدا کیا
 ہم نے تم کو یعنی ارواح کو تم صور نامک یعنی پھر تم کو صورت دی یعنی جہاد اور
 بعض علمائے کہا ہر کہ روح لطیف قائم کثیف میں ہے جیسے بصر کہ وہ لطیف
 قائم کثیف میں ہے اور اس قول میں بحث ہے اور بعض علمائے کہا ہر کہ روح
 ایک عبارت ہے اور قائم اشیاء کے ساتھ وہی حق ہے اور ہمیں بھی بحث ہے
 مگر یہ کہ احیاء کے معنی پر محمول ہوا سو واسطے کہ بعض علمائے کہا ہر کہ جلاۃ صفت
 جلانے والے کی ہے جیسے پیدا کرنا پیدا کرنے والے کی صفت ہے اور اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا ہر کہ قبل الروح من امر ربی یعنی کہ روح میرے رب کا امر ہے اور
 امر اُسکا کلام اُسکا ہے اور کلام اُسکا مخلوق نہیں ہے یعنی زندہ اُسکے
 قول سے زندہ ہو گیا کہ زندہ ہوا اور اس معنی سے روح معنی جسد میں نہیں
 ہوتی ہے پس بعض قول وہ ہیں جو اس پر دلالت کرتے ہیں کہ قائل اُس کا
 قدم روح کا اعتقاد رکھتا ہے اور بعض قول ایسے جو اُسکی دلیل ہیں کہ وہ
 حدوث روح کا معتقد ہے بعد اُسکے لوگوں نے اُس روح میں اختلاف کیا ہے

جسکا سوال جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا گیا تھا سو ایک قوم نے کہ وہ جب بڑا ہوا حضرت امیر المومنین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا کہ وہ فرشتوں میں سے ایک فرشتہ ہے جسکے نشتر ہزار ہزار ہیں اور اُسکے ہر ایک ٹھنڈے میں نشتر ہزار زبان ہیں اور اُسکی ہر ایک زبان میں نشتر ہزار لغت ہیں کہ ان سب لغات سے وہ اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتا ہے اور ہر ایک تسبیح سے ایک فرشتہ پیدا ہوتا ہے جو روز قیامت تک فرشتوں کے ساتھ اُترتا ہے۔ اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ روح ایک پیدائش ہے اللہ تعالیٰ کی پیدائش سے کہ اُنکی صورتیں اولاد آدم کی صورت پر ہیں اور آسمان سے کوئی فرشتہ نہیں اُترتا مگر یہ کہ اُسکے ساتھ ایک روح ہوتی ہے۔ اور ابو صلیح کا قول ہے کہ روح انسان کی صورت کے مانند ہے اور انسان نہیں ہے اور مجاہد نے کہا کہ روح بنی آدم کی صورت پر ہیں اُنکے ہاتھ اور پاؤں ہیں اور سر ہے کہ کھانا کھاتے ہیں اور وہ ملائکہ نہیں ہیں۔ اور سعید بن جبیر نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عرش کے سوا کوئی پیدائش روح سے بزرگتر نہیں پیدا کی اور اگر وہ روح چاہے کہ ساتون آسمانوں اور زمینوں کو ایک لقمہ میں نکل جائے تو وہ ایسا کر جائیگی اُسکی پیدائش کی صورت ملائکہ کی صورت پر ہے اور اُسکے ٹھنڈے کی صورت آدمیوں کی صورت پر ہے کہ قیامت کے دن عرش کے داہنی طرف کھڑی ہوگی اور اُس کے ساتھ ملائکہ ایک صف میں ہونگے اور وہ انہیں سے ہوگی جو اہل توحید کہلئے شفاعت کریں گے اور اگر اُسکے اور فرشتوں کے درمیان نور کا پردہ نہ ہوتا تو اہل آسمان اُسکے نور سے جل جلتے سو یہ اقوال نہیں ہیں مگر نقل اور سنا کر اُن کئے والوں کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

یہ پہونچے ہیں اور جب کہ روح جسکا سوال کیا گیا تھا اس منقول سے ہوتا
 وہ اُس روح کے سوا ہر جو بدن میں ہے اور اس اعتبار سے گفتگو اس روح
 میں جاری ہوگی اور ہمیں کلام ممنوع نہیں ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ
 روح ایک لطیف ہے جو اللہ کی طرف سرایت النہی مودعہ کرتا ہے کہ اس سے
 زیادہ اُسکی تعبیر نہیں کیجاتی کہ وہ موجود دوسرے کے ایجاد سے ہے اور بعض
 علما کا قول ہے کہ روح کئی سے نہیں نکلی ہے اس واسطے کہ اگر وہ کئی سے نکلتی
 تو اُسکی ندت ہوتی تو سوال کیا گیا کہ پھر کس چیز سے نکلی ہے اُسکا جواب دیا
 کہ حق سبحانہ تع کے جمال اور جلال کے درمیان ملاحظہ اشارہ کے ساتھ نکلی ہے
 اللہ تعالیٰ نے سلام کے ساتھ اُسکو خاص کیا اور اپنے کلام سے اُسکو شای
 دی پس وہ ندت کن سے آزاد اور پاک ہے۔ اور ابو سعید خرازی سے لوگوں نے
 سوال کیا کہ آیا روح مخلوق ہے کہا ہاں اور اگر یہ نہ ہوتا تو ربوبیت کا اقرار کرتی
 جیسے کہ اُس نے کہا بی اور یہ روح وہ ہے جسکے ساتھ بدن قائم ہے اور اسی کے سبب
 وہ اسم حیات کا مستحق ہوا اور روح کے ساتھ عقل ثابت ہوتی اور روح سے
 محبت قائم ہوتی اور روح نہوتی تو عقل معطل ہوتی کہ اسیر نہ محبت ہوتی اور نہ اُسکے
 لیے محبت ہوتی۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ جو ہر مخلوق ہے مگر وہ سب مخلوقات
 سے لطیف تر اور سب جو اہر سے انور اور صافی تر ہے اور اُسکے ساتھ قائب
 چیزیں دکھلائی دیتی ہیں اور اسی کے باعث اہل حقائق کو کشف ہوتا ہے
 اور جب روح مراعات سیر سے محبوب ہوتی ہے تو جو ارجح بے ادبی کرتے ہیں
 اور اسی واسطے روح تجلی اوامستار اور قاض اور نافع کے درمیان میں
 ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ دنیا اور آخرت ارواح کے نزدیک برابر ہیں
 اور بعضوں نے کہا ہے کہ ارواح کے بہت اقسام ہیں ایک وہ ارواح ہیں کہ

برنخ میں گشت اور حلال کرتے ہیں اور وہ دُنیا اور ملائکہ کے احوال کو دیکھتے ہیں اور جن باتوں کا آسمان میں احوال آدمیوں سے ذکر ہوتا ہے اُسکو سُنتے ہیں اور ایک اُرواح ہیں جو عرش کے نیچے ہیں اور ایک وہ ارواح ہیں جو بہشت تک اُڑتے ہیں اور جہان تک وہ چاہیں جب قدر کہ ایام حیات میں اُن کے چلنے پھرنے کی تعداد ہے۔ اور عید بن مسیب نے سلمان سے روایت کی ہے کہ کما مونیٰ کے ارواح زمین کے برنخ میں آسمان اور زمین کے درمیان جہاں چاہیں وہاں جاتے ہیں یہاں تک کہ وہ اپنے بدن میں پھیری جائیں۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ جو وقت ارواح بہر دوستوں میں سے کوئی مُیّت وارد ہو تو وہ ملاقات کرتے ہیں اور باہم بات چیت اور ایک دوسرے سے سوال کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ملائکہ کے ساتھ تعینات کیے ہیں کہ اُنہیں اعمال زندہ لوگوں کے عرض کرتے ہیں یہاں تک مردوں پر وہ چیزیں ظاہر کی جاتی ہیں جس کے ساتھ زندہ لوگوں کو دُنیا میں گناہوں کے سبب عذاب کیا جاتا ہے تو کہتے ہیں کہ ہم اللہ کی طرف اسکی مدد کرنے کو معذرت کریں گے اسواسطے کہ کوئی نہیں جو اللہ تعالیٰ سے محبوب تر عذر اُسکے سامنے ہو۔ اور حدیث میں نبی علیہ السلام سے وارد ہوا ہے کہ دو خنبہ اور خنبہ کو اللہ تعالیٰ کے سامنے اعمال پیش کیے جاتے ہیں اور انبیاء اور ان کے باپ کے سامنے جمعہ کے روز تو وہ اُنکے حُسنات سے خوش ہوتے ہیں اور اُنکے چہرہ میں سبیدی اور روشنی بڑھ جاتی ہے پس اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور اپنے مردوں کو اذیت نہ دو اور دوسری حدیث میں ہے ہر تمقارے اعمال تمقارے کنبہ فالون اور اقارب کے سامنے پیش کیے جاتے ہیں جو مر گئے ہیں پھر اگر وہ عمل حسنہ ہیں تو وہ خوش ہوتے ہیں اور اگر اُسکے سوا اور کچھ ہو تو کہتے ہیں اُسی مت اُنکو موت دے جب تک کہ تو اُنکو ہدایت کرے جیسے کہ تو نے

ہم کو ہدایت کی ہے اور یہ اخبار اور آثار اس بات پر دال ہیں کہ ارواح عیال
 ہیں جسد میں اور وہ معانی اور اعراض نہیں ہیں۔ واسطی سے سوال کیا
 لوگوں نے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کس وجہ سے تمام خلق میں
 حلیم تر تھے کہا! واسطی کہ آپ کی روح اوّل پیدا کی گئی اور پھر اُس کے لیے اکلین
 واستقرار کی صحبت اور معیت واقع ہوئی کما تم نہیں دیکھتے کہ آپ فرمایا کرتے
 کہ میں نبی تھا اور اُس وقت آدم روح اور جسد کے درمیان تھے یعنی نہ روح
 تھی اور نہ بدن تھا۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ روح نور عزّت سے پیدا کی گئی
 ہے اور ابلیس آتش عزّت سے اور اسی واسطی اُس نے کہا تھا کہ تو نے مجھے
 آگ سے اور آدم کو مٹی سے پیدا کیا ہے اور اُس نے یہ نہ جانا کہ نور بہتر آگ سے
 ہے پھر بعضوں نے علماء سے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے علم کو روح کے ساتھ مقرون
 کیا سو وہ اپنی لطافت کے سبب علم کے ساتھ منو پاتی ہے جیسے کہ غذا کے
 ساتھ بدن منو پاتا اور بڑھتا ہے اور یہ علم اتنی میں ہے اس واسطی کہ خلق کا علم
 قلیل ہے کہ اسکو نہیں پہنچتا اور متکلمین اسلام کے نزدیک مذہب مختاریہ ہے
 کہ انسانیت اور حیوانیت دونوں عرض ہیں جو انسان میں پیدا ہوئے ہیں اور ان
 دونوں کو موت معدوم کر دیتی ہے اور روح بعینہ حیات ہے کہ بدن اُس کے
 وجہ سے زندہ ہوا اور قیامت میں اُس کے دوبارہ جسم میں آنے سے زندہ ہوگا
 اور بعض متکلمین اسلام اس طرف گئے ہیں کہ وہ جسم لطیف ہیں کہ اجسام کثیفہ کے
 ساتھ باہم ایسے گھل مل گئے ہیں جیسے پانی سبز تلخ میں گھل مل جاتا ہے اور
 یہ مذہب مختار ابو المعالی جوینی کا ہے اور بہت سے انہیں سے اس طرفائل
 ہوئے ہیں کہ وہ عرض ہے الا انکو ان اخبار نے اس طرف سے پھر دیا جو دلالت
 اس پر کرتے ہیں کہ وہ جسم ہے اس وجہ سے کہ اُس کے حق میں چڑھنے اور اترنے

اور بدن کے بائیں طرف رکھا ہوا ہے اور وہ پھر کٹے والی رگوں سے سوراخوں
 میں پھیلتی ہے اور یہ روح سب حیوانات کو حاصل ہے اور اُسی سے حواس کی
 قوتیں اُبتی اور بہتی ہیں اور یہ وہ ہے کہ قوام اُسکا غالباً سنت الہی کی اجرا
 سے غذا کے ساتھ ہوتا ہے اور سین علم طب کے ساتھ اعتدال مزاج خلاط
 سے تصرف کیا جاتا ہے اور روح انسانی علوی جو اس روح پر وارد ہوتی ہے
 تو یہ روح رُوح حیوانی کے بمقنس اور روح حیوانات سے جدا ہو گئی اور
 ایک صفت دوسری سہیں پیدا ہو گئی کہ وہ نفس محل لفظ والہام کی شگلی
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے و نفس داسوا با فالہما مجور ہا و تقو ہا یعنی قسم
 نفس کی اور جسے اُسکو برابر کیا پھر اُسکو الہام کیا بدکاری ہسکی کا اور پھر
 ہسکی کا پس اُسکا تو یہ اس طرح کیا کہ اس پر روح انسانی کو وارد کیا اور روح
 حیوانات کی جنس سے اُسکو علیحدہ کر دیا پس روح علوی کہ نفس اللہ تعالیٰ
 کی ملکوت سے پیدا ہوا اور نفس جو کہ روح حیوانی آدمی کی ہے اسکا پیدا ہونا
 روح سے عالم امر میں ایسا ہی ہے جیسا کہ عالم خلق میں جو اُکا آدم سے پیدا
 ہونا اور اُن دونوں میں عشق اور محبت ایسا ہی ہو گیا جیسا کہ آدم اور حوا
 میں ہو گیا تھا اور اُن دونوں میں ہر ایک کا یہ حال ہو گیا کہ اپنے ساتھی کی
 مخالفت سے مر جاتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے و جعل منہا زوجا لیسکن الہما
 یعنی بنائی اُس سے زوجہ اُسکی تاکہ وہ طرف اُسکے آدھاپے سو آدم نے
 حوا سے سکون اور آرام پایا اور روح انسانی علوی نے روح حیوانی سے
 سکون حاصل کیا اور اُسکو نفس بنا دیا اور روح نے جو نفس کے ساتھ
 سکون کیا تو قلب پیدا ہو گیا اور اس قلب سے مراد وہ لطیفہ ہے جسکا محل
 پارہ گوشت ہے اور یہ پارہ گوشت عالم خلق سے ہے اور یہ لطیفہ عالم امر سے ہے

اور قلب کا روح اور نفس سے عالم امر میں پیدا ہونا ایسا ہے کہ اولاد کا آدم و حوا سے عالم خلق میں پیدا ہونا اور اگر مساکنہ اور بود و باش ان دونوں روح میں نہ ہوتی جنہیں سے ایک نفس ہے تو قلب کی پیدائش نہ ہوتی تو قلوب میں سے ایک قلب باپ کی طرف جو روح علوی ہے تا تک جھانک کرنے والا اور شدت سے اُسکی طرف مائل ہے اور پھر وہ قلب مؤید ہے جسکا ذکر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں کیا ہے کہ اُسکو حذیفہ نے روایت کیا فرمایا کہ قلوب صنعت میں چار ہیں ایک قلب وہ ہے کہ مثل زمین کے پاک ہو حسین کوئی نبات اور سبزہ نہ ہو بجز اسکے کہ اس میں ایک چراغ روشن ہے تو یہ قلب مومن کا ہے اور ایک قلب سیاہ اُٹا ہے اور یہ قلب کافر کا ہے اور ایک قلب لپٹا ہوا اپنے غلاف میں ہے سو یہ قلب منافق کا ہے اور ایک قلب مصفح اور ہلودار ہے حسین ایمان اور نفاق ہو پس ایمان کی مثل میں مثل ساگ کے ہے حسین پاک پانی جمع ہوا و مثل نفاق کی میں مثل گھاؤ کی ہے حسین ریم اور زرداب جمع ہو سو جو مادہ اُن دونوں میں سے غالب اس پر ہو اُسی کے ساتھ حکم اُسپر کیا جائے گا اور قلب محکوس اپنی مان کی طرف جو نفس امارہ ہے جھکتا ہے اور قلوب میں سے ایک قلب ہے جو اُسکی طرف میل کرنے میں متردد ہے اور میل قلب کے موافق اُسکا حکم سعادت اور فقاوت سے ہوتا ہے اور عقل روح علوی کا جو ہر اور اُسکی زبان ہے اور وہ روح علوی پر اُٹتا ہے اور اُسکی تدبیر قلب مؤید اور نفس زکی مطمئنہ کے لیے مثل اُس تدبیر کے ہے جو باپ کہ نیک اولاد کے لیے اور شوہر زوجہ صالحہ کے لیے کرتا ہے اور اُسکی تدبیر قلب و اُردن اور نفس امارہ کے لیے مثل اُس تدبیر کے ہے جو باپ اولاد سرکش کے لیے اور شوہر بُری زوجہ کے لیے کرتا ہے پس قلب ایک

وجہ سے انکار رکھتا ہے اور اُس سے منہ پھیرتا ہے اور دوسری وجہ سے اُن
 دونوں کی تدبیر کی طرف مجذب اور کشیدہ ہوتا ہے اس واسطے کہ اُن دونوں
 سے کوئی چارہ اُسکو نہیں ہے۔ اور قول قائلین کا اور اُنکا اختلاف
 محل عقل کا دماغ ہے اور بعض کے نزدیک محل اُسکا قلب ہے یہ کلام اُنکا
 ہے جو اُسکی حقیقت کے ادراک سے قاصر ہیں اور اُنکا اختلاف اس باب
 میں اس سبب سے ہے کہ ایک طرح پر استقرار عقل نہیں ہے کبھی وہ مجذب
 نیکی کی طرف اور کبھی سرکش کی طرف ہے اور قلب اور دماغ کے یہ نسبت
 نیک اور سرکش کی طرف ہے پھر جو وقت تدبیر سرکش میں دکھی گئی تو کہہ دیا
 کہ ممکن اُسکا دماغ ہے اور جب تدبیر نیک میں دکھی گئی تو کہہ دیا کہ ممکن
 اُسکا قلب ہے اور روح علوی اس قصداور کوشش میں رہتی ہے کہ اپنے
 مولا کی طرف آرزو مندی اور مہربانی اور اکوان سے ایک ہو کر ترقی کرے
 اور اکوان اور موجودات میں قلب بھی ہے اور نفس بھی ہے پس جبکہ روح ترقی
 کرتی ہے تو قلب اُسکی طرف آرزو مندی کرتا ہے اُس قسم کی جو ایک پس نیک
 مہربان کو اپنے باپ کی طرف ہوتی ہے اور نفس مشتاق قلب کا جو اُسکا بیٹا
 ہے اس طرح ہوتا ہے جیسے کہ والدہ اپنے بیٹے کی مشتاق ہوتی ہے اور جبکہ نفس
 مشتاق ہوتا ہے تو وہ زمین سے اونچا ہوتا ہے اور اُسکی رگین عالم سفلی میں
 کوندنے والی یک سو اور الگ ہو جاتی ہیں اور اُسکی ہوا کا بساط لپیٹا جاتا ہے
 اور مادہ اُسکا قطع ہوتا ہے اور رغبت دُنیاسے جاتی رہتی ہے اور دھوکے کی
 جگہ سے دور ہو جاتا ہے اور عالم جاودانی کی طرف رجوع ہوتا ہے اور کبھی نفس
 جو کہ والدہ ہے اپنی وضع جلی سے کہ میں کی طرف رجوع کرتا ہے اس واسطے کہ وہ
 روح حیوانی مجنس سے پیدا ہوا ہے اور طبائع یعنی ارکان عالم سفلی کی طرف

اُسکے میلان کی نسبت اور استناد ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ولو خشنا لرفعا بہا
 ولكنہ اخلد الی الارض واقع ہوا یعنی اور اگر ہم چاہتے تو ہم اُسکو اٹھالیتے مگر
 اُسکے لیکن وہ طرف زمین کے ٹھہرا اور اپنی خواہش کی تابعداری کی بھر جوق
 کہ نفس زمین کی طرف ٹھہر گیا جو مادر ہے تو اسکی طرف قلب محکوس ایسا منجذب ہوا
 جیسا کہ لڑکا جو بہت مائل والدہ کبر و ناقص کی طرف ہو جو والد کامل مستقیم
 کی طرف نہ جھکے اور روح بیٹے کی طرف جو قلب ہے منجذب ہوتی ہے اُس خلقی
 سیرت کے سبب جو والد کو اپنے بیٹے کی طرف انجذاب ہوتا ہے پھر اُسوقت
 وہ تعلق اُس حقیقت قیام بحق ہونے سے کرتا ہے اور اُن دونوں انجذاب میں
 حکم سعادت اور شقاوت کا ظاہر ہوتا ہے یہ تقدیر اللہ تعالیٰ عزیزِ عظیم کی ہے
 اور داؤد علیہ السلام کے اخبار میں وارد ہوا ہے کہ اُس نے اپنے بیٹے سلیمان علیہ السلام
 سے پوچھا کہ موضع عقل تجھ سے کہاں ہے کہاں ہے کہاں قلب اس واسطے کہ وہ قالب روح ہے
 اور روح قالب حیات ہے اور ابوسعید قرشی کا قول ہے کہ روح دو دروہین ہیں
 روح حیات اور روح حیات تو جب وہ دونوں جمع ہو جائیں تو جو عقل ہوتا ہے
 اور روح حیات وہ ہے کہ جب وہ جسد سے نکلا جائے تو زندہ مردہ ہوتا جاتا ہے
 اور روح حیات وہ ہے جس سے مجاری انفاس اور قوت اکل و شرب میسر ہوتا
 ہیں اور بعض علما نے کہا ہے کہ روح ایک نسیم طیب ہے کہ اُس سے حیات ہوا
 نفس گرم ہوا ہے کہ اُس سے حرکات مذمومہ اور شہوات ہوتے ہیں اور مکارہ و مہینہ
 کہا جاتا ہے کہ فلان گرم سر ہے اور جس فضل کو ہم نے بیان کیا اُنہیں ماہیت
 نفس سے آگاہی ہوتی ہے اور اشارہ مثل ماہیت نفس میں اُن چیزوں کی
 طرف جو اُسکے آثار سے ظاہر ہوتے ہیں یعنی افعال قبیہ اور اخلاق مذمومہ
 اور وہ ایسے ہیں جنکا علاج اُنکے ازالہ اور تبدیل کا حسن رہا مذمت سے

کیا جاتا ہے اور افعال ردی زائل اور اخلاق ردی مبدل ہو جاتے ہیں سید
 ابن ابی ہلال نے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کبھی
 یہ آیت پڑھتے قد اقم من زلمہا۔ تو آپ ٹھہرتے اور کہتے اللہم آت نفسی تقویٰ
 انت ولیہا و مولایا و زکمت انت خیر من زلمہا یعنی اے بار خدا دے میرے
 نفس کو اُسکا تقویٰ کہ تو اُسکا ولی ہے اور مولایا اُسکا اور اُسکو پاک کر کہ تو بہتر ہے
 اُس سے کہ جو اُسکو پاک کرے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ نفس لطیفہ ہے جو اب
 میں رکھا گیا ہے اُسی سے اخلاق اور صفات مذمومہ میں جیسا کہ روح ایک لطیفہ
 ہے جو قلب میں رکھا گیا ہے اُسی سے اخلاق اور صفات محمودہ میں جس طرح کہ
 دکھ دیکھنے کی جگہ اور کان سننے کی جگہ اور ناک سونگھنے کی جگہ اور منہ چکھنے کی جگہ
 ہے یہی طرح نفس اور صفات مذمومہ کی جگہ اور روح اور صفات محمودہ کی جگہ ہے
 اور نفس کے تمام اخلاق اور صفات دو اصل سے ہیں ایک طیش اور دوم
 شر و طیش یعنی بکساری اُسکی اُسکے جہل سے ہے اور شرہ اُسکے حرص سے
 اور نفس کی تشبیہ طیش میں ایک گول کرہ کے ساتھ دی گئی ہے جو ایک
 مکان صاف ہموار ہو کہ اپنی جبلت اور وضع کے سبب ہمیشہ متحرک ہوتا ہے
 اور نفس اپنے حرص میں پروانہ سے تشبیہ دیا گیا ہے جو اپنے تئیں چرک غ کی
 روشنی پر ڈالتا ہے اور تھوڑی روشنی پر قناعت نہیں کرتا ہے بغیر اس کے
 کہ روشنی کے جرم پر حسین اُسکی موت ہے ٹوٹ کر گر پڑے سو طیش سے جلدی
 اور کم صبری موجود ہوتی ہے اور صبر جو ہر عقل ہے اور طیش صفت نفس کی ہے
 اور اُسکے ہونے اور راحت کے اوپر نہیں غالب آتا مگر صبر سوا سطحے کہ
 عقل ہونے کی بیج کمی کرتی ہے اور شرہ سے طمع اور حرص ظاہر ہوتی ہے اور یہ
 دونوں وہ صفت ہیں جو آدم میں ظاہر ہوئیں جب کہ اُسے خلود میں طمع کی

اور درخت کے کھانے پر حرص کی اور صفات نفس کے لیے اصول ہسکی
 پیدائش کے اصل سے ہیں اس واسطے کہ وہ مٹی سے مخلوق ہو اور اُس کے لیے
 اُس کے موافق وصف ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ صنعت کا وصف آدمی میں
 تراب یعنی خاک سے ہے اور جبل کا وصف سہین طین یعنی گل سے ہے اور
 شہوت کا وصف سہین جامہ سنون یعنی مٹری ہوئی چکی مٹی سے ہے اور جبل کا
 وصف سہین صلاصا یعنی کھنکھاتی مٹی سے ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ
 قول الہی جو کا نفاخ ہے سو یہ وصف سہین کچھ شیطنت سے ہے اس واسطے کہ
 آگ نفاخ یعنی سفال میں ہوتی ہے سو اس سے مکر اور حلیہ اور حسد ہے پس
 جس شخص نے نفس کے اصول اور اسکی شرطین جان لین تو وہ سمجھ گیا کہ مخلو
 ان چیزوں پر کوئی قدرت نہیں ہے مگر وہ مدد اُس کے بتانے والے اور پیدا
 کرنے والے سے طلب کرے سو عبدانسانیت کے ساتھ متحقق نہیں ہوتا
 مگر بعد از ان کہ حیوانیت جو سہین ہے اُس کے داعیوں اور خواہشوں کا علاج
 علم اور عدل سے کرے اور وہ رعایت دونوں طرف افراط اور تفریط کی ہے
 اُس کے بعد انسانیت اور معنی انسانیت اُسکی اُس کے ساتھ قوی ہوتے ہیں اور
 صفات شیطنت کہ جو سہین ہیں اور اخلاق مذمومہ کو ادراک کرے اور
 کمال انسانیت کو جانے اور علم و عدل اُس کے متقاضی ہوں کہ اپنے نفس کے لیے
 اسپر راضی نہ ہو ان بعد اُس کو وہ اخلاق مشکف ہوتے ہیں جن کے ساتھ
 تنازع ربوبیت کا کبر و غرور اور خود بینی اور عجب وغیرہ کرتا ہے اور بھروسہ دیکھتا
 ہے کہ بندگی خالص سہین ہے کہ ربوبیت کی منازعت کو ترک کرے اور
 اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام قدیم میں نفس کا ذکر تین اوصاف سے کیا ہے
 طمانیت کے ساتھ فرمایا ایتھا نفس مطمئنة اور اُس کا واسنام رکھا فرمایا

ولا قسم نفس اللوامہ اور امارہ سے موسوم کیا فرمایا ان نفس لامارہ ہوا اور طاق
 وہ ایک ہی نفس ہے اور اسکے صفات متغیر اور جدا جدا گانہ ہیں پھر بقوت کہ قلب کینہ یعنی کراہ
 اور آہستگی سے ملو ہوا تو نفس کو خلعت طمانیت کا دیا گیا اس واسطے کہ سکینہ میں زیادہ
 ہو اور حسین قلب کی ترقی مقام روح تک اس وجہ کہ خط یقین کو عطا کیا گیا اور جب
 قلب محل روح کی طرف متوجہ ہوا تو نفس محل قلب کی طرف متوجہ ہوا اور اس میں شکی ظلمت
 ہو اور جب وہ اپنی جبلی قرار گا وہ اپنی طبعی خواہشوں کو کھڑکرت طمانیت کو دیکھتا ہوا
 چلا تو لوامہ ہوا اس واسطے کہ وہ اپنے نفس پر ملامت کے ساتھ رجوع ہو ایکونکہ طمانیت کے
 محل کا اُسے معائنہ اور سکا علم ہو گیا اور نیز اپنی کشمکش کو دیکھا اور جان اپنے
 اس محل کی طرف جس میں وہ امارہ باسوا یعنی برائی کا
 حکم دینے والا تھا اور جب وہ اپنے محل پر نظر
 تو نور علم کو معرفت اُسکو نہیں ڈھکتا تو پھر اپنی ظلمت سے بدی کا فرمان دے تو
 ہے پس نفس اور روح کا باہم مقابلہ ہوتا ہے سو بھی قلب کی مالک و داعی
 رخص ہوتی ہے اور کبھی مقتضیات نفس اُسکے قابض ہو جاتے ہیں اور لطیفہ
 سر کا سوا سکی طرف قوم صوفیہ نے اشارہ کیا ہے اور قوم کے کلام میں دیکھا ہے
 کہ بعض نے انہیں سے سر کو قلب کے بعد اور روح کے قبل رکھا ہے اور بعض نے
 اُسکو روح کے بعد اور اُس سے اعلیٰ اور اعطف گردانا ہے اور وہ اُسکے
 قائل کیے ہوئے ہیں کہ سر محل مشاہدہ ہے اور روح محل محبت ہے اور قلب
 محل معرفت ہے اور سر جسکی طرف قوم نے اشارہ کیا کلام اللہ میں اُسکا
 ذکر نہیں ہے اور کلام اللہ میں جسکا ذکر ہے وہ روح ہے اور نفس اور انواع
 اُسکے صفات کے ہیں اور فواد ہے اور عقل ہے اور ہم نے کہیں کلام اللہ
 میں ذکر سر کا اُس جہتی کے ساتھ نہیں پایا جسکی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور

جو قول سہین اُسکے اندر ہم نے اختلاف دیکھا اور ایک قوم نے جسکا اشارہ کیا ہے کہ سر کم درجہ روح سے ہے اور ایک قوم نے کہ وہ روح سے لطیف تر ہے سو ہم کہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ دانا تر ہے کہ وہ چیز جسکا نام سر رکھا کوئی شے مستقل بنفسہ نہیں ہے جسکا وجود اور ذات روح اور نفس کی مثال ہو اور اسی قدر ہے کہ جب نفس صافی اور پاک ہو تو روح ظلمت نفس کی قید سے آزاد ہوگئی اور مقامات قرب کی طرف اُسے عروج شروع کیا اور اُسوقت قلب روح کی طرف جھانکتا تاکتا ہوا اپنی جگہ اور قرار گاہ سے اٹھ کر اور ایک وصف زائد اپنے وصف پر حاصل کیا اور اس وصف کے پانے والوں پر قلب کے لیے ایک طرہ اور ہوا اس واسطے کہ اُسکو قلب سے صافی تر دیکھا اور اُسکا نام سر رکھا اور ہر گاہ قلب کے لیے ایک وصف بالاتر اُس کے وصف پر حاصل ہوا اس سبب سے کہ روح کی طرف اُسکی نگاہ لگی ہوئی ہے تو روح نے ایک وصف زائد اپنے عروج میں حاصل کیا اور اُس کے پانے والوں کی روح پر ایک طرہ ادا ہوا تو اُسکا نام سر رکھا اور جسکو قوم نے یہ گمان کیا کہ لطیف تر روح سے ہے وہ روح ہے ایک ایسے وصف کے ساتھ مقصود ہے جو خاص تر اُس سے ہے جو انھوں نے مقرر و معین کی ہے اور جس چیز کو سر قبل الروح کے ساتھ موسوم کیا وہ قلب ہے کہ وصف غیر معین کے ساتھ موصوف ہو گیا اور ایسی ایسی ترقی میں روح اور قلب کے نفس کو ترقی محل قلب تک ہوتی ہے اور اپنے وصف کی کینچلی ڈال دیتا ہے پھر وہ نفس مطمئنہ ہو جاتا ہے کہ پیشتر سے زیادہ مرادات قلب چاہتا ہے سو طے کہ قلب ایسا ہو گیا کہ ارادہ اُس چیز کا کرتا ہے جسکو اُسکا مولا ارادہ کرتا ہے اور حال یہ ہے کہ وہ حول اور قوت اور ارادہ اور اختیار سے بیزار ہو گیا اور

اُس وقت خالص عبودیت کا مزہ چکھے گا اس واسطے کہ وہ اپنی ارادت اور اختیارات سے آزاد ہو گیا۔ اور عقل زبان روح کی اور ترجمان بصیرت کی اور بصیرت روح کے لیے قلب کے مثال اور عقل زبان کے موافق ہے اور ہر آئندہ حدیث میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وارد ہوا ہے کہ آپ نے فرمایا اول سب چیزوں سے جو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیں عقل ہے پھر اُسے کہا کہ آگے آتو وہ آگے آئی پھر اُسے فرمایا کہ اُلٹی پھر جاتو وہ اُلٹی پھر گئی بعد ازاں فرمایا اُسے کہ بیٹھ جا وہ بیٹھ گئی ازاں بعد اُسے کہا کہ بول تو وہ بول اُٹھی بعد ازاں فرمایا کہ جب ہو تو وہ چپ ہو گئی اُس پر فرمایا کہ مجھے اپنی عزت اور جلال اور عظمت اور کبریا اور سلطان و جبروت کی قسم ہر کہ میں نے کوئی خلق نہیں پیدا کی جو تجھ سے زیادہ مجھے محبوب ہو اور نہ تجھ سے بڑھ کر کوئی میرے نزدیک کرم ہے تجھ سے ہی میں پہچانا جاتا ہوں اور تیرے ساتھ میں حمد کیا جاؤنگا اور تیرے ساتھ اطاعت کیا جاؤنگا اور تیرے ساتھ لونگا اور تیرے ساتھ عطا کرونگا اور تجھ ہی پر عتاب اور تیرے لیے گلاب اور حیرے ہی اوپر عذاب کرونگا اور میں نے کسی چیز کے ساتھ جو صبر ہے فضل ہو اگر تم تیرا نہیں کیا۔ و حضرت بنی علیہ السلام نے فرمایا ہر کسی ایک شخص کا اسلام تم کو خوش نہ کرے بیان تک کہ تم جاؤ اُس چیز کو کہ جس نے اُسکی عقل نے گرہ بند کیا ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ میں نے کہا اُسا آدمی اپنے اعمال کی جزا دے پائیں گے تو فرمایا ہر عائشہ نہیں عمل طاعت الہی میں مگر وہ شخص کہ ہر آئندہ وہ صاحب عقل ہو ایں اپنی عقول کے موافق آدمی عمل کرتے ہیں اور اپنے اعمال کے مقدار پر انکو جزا ملتی ہے اور حضرت علیہ السلام

رہا ایک بیشک ایک شخص مسجد کو جاتا ہے اور پھر نماز پڑھتا ہے اور اسکی نماز پھر کے
 بر کے برابر نہیں ہوتی اور ایک شخص مسجد میں آتا ہے اور نماز پڑھتا ہے اور اسکی نماز
 وہ احد کے برابر ہوتی ہے جبکہ وہ عقلاً دونوں میں احسن ہو۔ لوگوں نے پوچھا
 یہ عقلاً کیونکر دونوں میں احسن ہو فرمایا کہ بارسا تر محارم الہی سے اور حریص تر
 سبب خیر پر دونوں میں ہو اور اگر جہ عمل اور نوافل میں کمتر ہو۔ اور حضرت
 علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ ہر آئمۃ اللہ تعالیٰ نے عقل کو اپنے بندہ میں
 تقسیم جدا جدا کیا اس واسطے کہ دوا آدمی کے عمل اور نیکی و روزہ و نماز برابر ہو
 ہین مگر وہ دونوں عقل میں متفاوت ہین جبکہ ایک رہ کو چھ کے مقابل ہو۔
 اور وہب بن منبہ سے روایت ہے کہ کما میں سر کتاب میں پاتا ہوں کہ تمام
 نبیوں کے سب آدمیوں کو شروع دنیا سے اخیر تک عقل دی گئی ہے وہ عقل
 عقل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایسی ہے جیسی صورت ایک ذرہ ریگ
 کی جو دنیا کے تمام ریگ کے درمیان ہو۔ اور لوگوں نے عقل کی ماہیت میں
 اختلاف کیا ہے اور اُس میں کلام بڑھتا ہے اور ہم اقوال کا نقل کرنا نہیں اختیار
 کرتے اور یہ ہماری غرض ہے سو قوم نے کہا ہے کہ عقل علوم سے ہے اس واسطے کہ
 تمام علوم سے جو خالی ہو عقل کے ساتھ موصوف نہیں ہوتا اور عقل تمام علوم
 سے نہیں ہے اس واسطے کہ بڑے علوم سے جو خالی ہو وہ عقل سے موصوف
 ہوتا ہے اور اُنھوں نے کہا ہے کہ وہ علوم نظریہ سے نہیں ہے اس واسطے کہ ابتدا
 نظر کی شرط سے کمال عقل مقدم ہے تو وہ اس وقت علوم ضروری بدیہی سے ہوا
 اور نہ وہ تمام ضروری ہے اس واسطے کہ محفل الحواس عاقل ہے اور حال آنکہ
 علوم ضروریہ کے بعض مدارک سہین نہیں ہین۔ اور بعض علمائے کہا ہے کہ
 عقل اقسام علوم سے نہیں ہے اس واسطے کہ اگر انہیں سے ہوتی تو یہ حکم واجب ہوتا

کہ جو شخص ذکر استخارہ اور جواز سے غافل ہو حالانکہ ہم دیکھتے ہیں عاقل کو کہ اکثر اوقات غافل ہوتا ہو اور علمائے کما ہو کہ عقل ایک صفت ہے جس کے ساتھ دریافت علوم کے لیے مہیا ہوتا ہو۔ اور حراث بن اسد محاسبی سے جو ایک شیخ اجل ہے منقول ہے کہ عقل سرشت اور طبیعت ہو جس سے دریافت علوم کے لیے آدمی مہیا ہوتا ہو اور اس بنا پر وہ بات ثابت ہوتی ہو جس کو اول ذکر عقل میں ذکر کیا ہو کہ وہ زبان روح ہو واسطے کہ روح امر اللہ ہو اور وہ عقل اس امانت کی ہو جس کے اٹھانے سے آسمانوں اور زمینوں نے انکار کیا ہو اور اسی سے نور عقل اُلبتا اور رہتا ہو اور نور عقل میں علوم مشکل اور تصور ہوتے ہیں پس عقل علوم کے لیے بمنزلہ لوح مکتوب کے ہے اور وہ اپنی صفت سے کبھی منکوس اور سرنگون ہو کہ نفس کی طرف جھانکتی ہے اور کبھی راست قائم ہو جو شخص کہ نہیں عقل اہل سرنگون نفس کی طرف ہو تو اس کو اجڑے کون میں پراگندہ کر دیتی ہو اور حسن اعتدال اسکے سبب محدود کرتا ہو اور راہ راست نہیں پاتا اور جو شخص جبین عقل قائم اور مستقیم ہوئی تو عقل تائید اس بصیرت سے کرتی ہو جو روح کے لیے مثل قلب کے ہے اور کون آفریدگار کی طرف سیدھا راستہ پاتا ہو بعد از خلق باقی سے مخلوق کو پہچانتا ہو اس کیفیت سے کہ اقسام معرفت کو کون اور کون سے پورا کرتا ہو تو یہ عقل عقل ہدایت ہو پھر جس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے اسکا اقبال کسی ایک امر میں چاہا اس طرح اس کو راہنما ہوئی کہ اقبال اس کے سامنے کرے اور جس چیز کو کہ اللہ تعالیٰ نے مکروہ کیا تو اس سے پیٹھ پھرنے پر راہنما ہوئی پھر وہ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی چاہی ہوئی باتوں کا اتباع کرے گا اور اس کے غضب کی باتوں سے پرہیز کرے گا اور جب تک عقل مستقیم

ہوگی اور بصیرت کے ساتھ تائید کر لگی راہنمائی اسکی رشد اور سیدھی راہ پر
 ہوگی اور گمراہی سے اُسکو باز رکھے گی۔ بعضے علما نے کہا ہے کہ عقل دو قسم ہے
 ایک قسم وہ ہے کہ اُس سے اپنے دنیا کے امر کو دیکھتا ہے اور ایک قسم وہ ہے
 کہ اس سے اپنے امر آخرت کو دیکھتا ہے۔ اور مذکور ہے کہ عقل اول نورِ روح سے ہے
 اور عقل ثانی نورِ ہدایت سے سو عقل اول تمام اولاد آدم میں موجود ہے اور
 عقل ثانی موجدین میں موجود ہے اور مشرکین سے مفقود ہے۔ اور کہتے ہیں کہ
 عقل کو عقل اِس واسطے کہتے ہیں کہ جہلِ ظلمت اور تاریکی ہے سو جب نور اِس
 ظلمت میں اُسکی بنیائی پر غالب ہوگا ظلمت جاتی رہے گی پھر وہ دیکھے گا
 اور جہل کے لیے اشکل ہو جائیگا۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ عقل بیان جو ہے
 اُسکا مسکن قلب میں ہے اور محل اُسکے عمل کا سینہ میں دل کے دونوں
 آکھ کے بیچ میں ہے اور جہے جسکو ذکر کیا ہے کہ عقل زبانِ روح ہے اور وہ عقل
 واحد ہے دو قسم کی نہیں ہے بلکہ جب کہ وہ قائم اور سیدھی ہو تو بصیرت کے
 ساتھ تائید باقی ہے اور معتدل ہو جاتی ہے اور اشیاء کو اُنکے مواضع پر رکھتی ہے
 اور یہ عقل وہی عقل ہے جو نورِ شرع سے روشنی لینے والی ہے سو اسے کہ اُسکے
 قیام اور اعتدال نے اُسی نورِ شرع سے روشنی لینے کی ہدایت کی ہے سو اسے کہ
 شرع حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر وارد ہوئی ہے اور یہ سو اسے
 ہے کہ آپ کی روح کو حضرت الوہیت سے قرب ہے اور مکاشفہ اُس کی
 بصیرت کا جو روح کو ہے قدرتِ الہی اور اُسکے آیات سے بمنزلہ قلب کے ہے
 اور اُسکی عقل کی استقامت تائیدِ بصیرت کے ساتھ ہے پس بصیرت اُس
 علوم کی محیط ہے جسکو عقل بالاستیجاب حاصل کرتی ہے اور اُن علوم کے جسکے
 استیجاب سے عقل کا پلنگہ تنگ ہے سو اسے کہ بصیرت استمدادِ ان کلمات اللہ

سے کرتی ہے کہ اُن کے تمام ہونے سے پہلے دریا کے دریا تمام ہو جاتے ہیں اور عقل ترجمانِ دل ہے کہ بصیرت کا ایک حصہ اُسکی طرف بہو پجاتی ہے ہر سطح کہ قلب بعضی چیزیں اپنے مین کی زبان تک بہو پجاتا ہے اور اُمین سے بعضی چیزیں زبان کے سوا کو اپنے واسطے اختیار اور پسند کر لیتا ہے اور اسی بات کے سبب جو شخص کہ صرف عقل پر ٹھہر اور جم گیا بغیر اس کے کہ نور شرع سے اُسے روشنی حاصل کی ہو تو علوم کا کُنات ملک سے بہرہ مند ہوا اور ملک ظاہر کا کُنات ہے اور جس کسی نے نور شرع سے اپنی عقل کو روشن کیا تو وہ بصیرت سے مؤید ہوا اور ملکوت پر مطلع ہوا اور ملکوت باطن کا کُنات ہے جس کے مکاشفہ سے اربابِ بصائر و عقولِ مخض ہین نہ وہ لوگ جو بصیرت بغیر محض عقول پر جے ہوئے ہین اور ہر آئنے بعض علمائے کہا ہے کہ عقل دو ہین ایک عقلِ ہدایت کی کہ قلب میں اُس کا مسکن ہے اور یہ اہل ایمان صاحب یقین کے حصہ میں ہے اور سینہ میں دل کے دونوں آنکھوں کے بیچ میں اُس کا مقام علی ہے اور دوسری عقل کا دماغ میں مسکن ہے اور اُس کا مقام عمل سینہ میں دل کے دونوں آنکھوں کے بیچ میں ہے تو پہلی عقل سے امرِ شرع کی تدبیر کرتا ہے اور دوسری عقل سے امرِ دنیا کی تدبیر کرتا ہے اور حکوہم نے بیان کیا ہے کہ وہ عقل واحد ہے جب وہ بصیرتوں سے تائید یافتہ ہوتی ہے تو دونوں امر کی تدبیر کرتی ہے اور جب وہ تنہا ہوتی ایک امر کی تدبیر کرتی ہے اور وہ دماغِ تر اور روشن تر ہے اور نہ شرع باب میں اُسکی تدبیر سے جو نفس مطمئنہ اور مارہ کے لیے ہے وہ بات ذکر کر دی ہے جسکے باعث انسان اہلِ آگاہ ہو جاتا ہے کہ وہ عقل واحد ہے کبھی بصیرت کے ساتھ مؤید ہے اور کبھی اپنے وصف کے ساتھ متفرد ہے اور اللہ تعالیٰ صواب کا ملہم ہے

باب ستاو نوان خطرون کی شناخت اور اُنکی تفصیل اور

تمیز میں ہے

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بنی آدم میں کچھ شیطان کا اور کسی قدر فرشتہ کا حصہ ہے سو شیطان کا حصہ یہ ہے کہ وہ خیر کا وعدہ کرتا ہے اور حق کو بھٹلاتا ہے اور فرشتہ کا یہ حصہ ہے کہ وہ خیر کا وعدہ اور حق کی تصدیق کرتا ہے سو جس شخص نے اُسکو پایا تو اُسکو جانا چاہیے کہ یہ منجانب اللہ ہے پھر اُسکو شکر الہی ادا کرنا چاہیے اور جس نے دوسرے حصہ کو پایا تو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شیطان سے پناہ مانگے اذان بعد آپ نے یہ آیت پڑھی الشیطان یعدکم الفقر ویامرکم بالمعاصی یعنی شیطان تم سے فقر اور محتاجی کا وعدہ کرتا ہے اور تمکو بُرے کاموں کیلئے حکم کرتا ہے اور ان دونوں حصوں کی شناخت اور تمیز خواطر کی طرف ہی شخص جھانک تاکہ دیکھتا ہے جو طالب مرید ہو اُسکی طرف ایسا آرزو مند ہوتا ہے جیسا کہ پیاسا پانی کی طرف گردن اوچی کر کے دیکھتا ہے وجہ اُسکی یہ ہے کہ وہ اُسکی لڑائی اور خطر اور فلاح اور صلاح و ناسد سے واقف ہے اور یہ شخص ایک ایسا بندہ ہوتا ہے کہ صفائی یقین اور عطیہ اہل یقین کی بہرہ مندی سے مقصود و مراد ہے اور زیادہ مل سکا نقارہ مقربین کے لیے ہے اور جن لوگوں نے مقربین کی راہ چلنی شروع کی ہے اور جبکہ ابرار کی راہ چلنے لگے ہیں کبھی کبھی اُسکی طرف کسی قدر دیکھتے ہیں اس واسطے کہ تشوق اور آکھ اٹھا کر اُسکی طرف دیکھنا اُسے قدر ہوتا ہے جس قدر ہمت اور طلب اور ارادہ اور خط منجانب اللہ لکھو م ہوتا ہے اور جو کوئی عام مومنین اور مسلمین کے مقام پر ہوا اور وہ

شناخت یقین کی نہیں مچا لگتا اور نہ وہ خطرات کی تمیز کا اہتمام کرتا ہے۔ اور
خواطر سے بعضے وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے قاصد بندہ کی طرف ہیں جیسے کہ
بعض مومنین نے کہا ہے کہ میرے واسطے ایک قلب ہے اگر میں اس کی نافرمانی
کروں تو اللہ کی نافرمانی کروں اور یہ حال اس بندہ کا ہے جس کا قلب
مستقیم ہو گیا ہے اور قلب کی استقامت نفس کی طمانیت کے سبب ہے
اور نفس کی طمانیت میں شیطان کی یاس ہے اس واسطے کہ نفس جب کبھی
جہش کرتا ہے تو قلب کی صفائی میں کدورت آجاتی ہے اور جب قلب
کد رہو تو شیطان کو طمع ہوئی اور اس سے قریب ہو گیا اس واسطے کہ قلب
کی صفائی تذکرہ اور رعایت سے محصور ہے اور ذکر کے لیے ایک نور ہے کہ
اس سے شیطان پر ہیز ایسا ہی کرتا ہے کہ جیسے ہم میں سے کوئی دونوں سے
بچتا ہے۔ اور حدیث میں وارد ہے کہ ہر آئینہ شیطان نبی آدم کے قلب پر
سینہ رکھے ہوئے ہے پھر جبکہ اللہ تعالیٰ کا ذکر ہوتا ہے تو وہ منہ پھیر لیتا ہے
اور تجھے کو سنتا ہے اور جسوقت وہ غافل ہوتا ہے اس کے قلب کو لقمہ بنا لیتا
ہے پھر اس سے باقین کرتا اور آرزو مند بناتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
ومن بعث عن ذکر الرحمن نفیض لہ شیطاناً فہو لہ قرین یعنی جو کوئی خداوندگار سے
منفک نہیں تو ہم پھر شیطان مقرر کریں اور وہ واسطے اس کے ہنشین ہے اور
اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ان الذین اتقوا اذا سہم طائف من الشیطان تذکروا
فاذا هم مبصرون یعنی تحقیق وہ لوگ کہ ڈرتے ہیں جسوقت انکو چھوے پھیری
شیطان سے تو وہ ذکر کرتے ہیں پس اچانک وہ دیکھنے والے ہو جاتے ہیں۔
تو تعوی اور پھر نگاری کے ساتھ خالص ذکر کا وجود ہے اور اسی سے ذکر کا
دروازہ کھلتا ہے اور ہمیشہ بندہ پھر کرتا ہے تاکہ کرمات سے اعضا اور جوارح

بچے رہیں بعد ازان فضول اور غیر مقصود باتوں سے اُنکو محفوظ رکھتا ہے پھر
 اسکے اقوال اور افعال ضرورتاً ہونگے ازان بعد اُسکا تقویٰ باطن کی طرف
 منتقل ہوتا ہے اور باطن پاک ہو جاتا ہے اور کمروہات سے نگاہ رکھتا ہے
 بعد ازان فضولیات سے ختم کہ حدیث نفس سے مصون رہتا ہے سہل بن
 عبد اللہ نے کہا ہے گناہوں میں سب سے بدتر حدیث نفس ہے اور حدیث
 نفس کی سماعت کو گناہ سمجھتا ہے اور اُس سے پرہیز کرتا ہے اور جب کُرسے
 یہ اتفاق ہوگا تو قلب اُسوقت روشن اس طرح ہوگا کہ آسمان کے بیچ میں ستارے
 چمکتے ہیں اور قلب ایک آسمان محفوظ ہو جائیگا جو ذکر کے ستاروں سے
 مزین ہوگا اور جب ایسا ہوگا تو شیطان کو دوری ہوگی اور ایسے بندہ کے
 حق میں خواہر شیطانی اور اُسکے نوازل اور واردات کمتر ہونگے اور خطرات
 نفسانی اُسکے لیے البتہ رہیں گے اور اُسے جلیل اُسکی ہوگی کہ اُسے پرہیزوار
 اُنکو علم سے تمیز کرے اس واسطے کہ بعض اُنہیں سے خواہر ہیں جنکا اجر انقصا
 نہیں ہو پوچھتا جیسے کہ نفس کے تقاضے اپنی حاجات کے لیے ہوتے ہیں
 اور اُسکی حاجتیں حقوق اور خطوط کے اندر تقسیم ہوتی ہیں اور اُس وقت
 تمیز متعین ہوتی ہے اور نفس پر اہتمام مطالبات خطوط سے ہوتا ہے اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا ہے اے ایمان والو اگر آؤے تمھارے پاس فاسق خبر لے کر تو تم
 تحقیق کرو یعنی ثابت رہو اور اس آیت کے نزول کا سبب ولید بن عقبہ
 ہے جب کہ اُسے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی مضر
 کے پاس بھیجا تھا سو انہیں جھوٹ طوفان لگایا اور اُنکو کفر و عصیان سے
 منسوب کیا یہاں تک کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُنکی بڑائی
 کا ارادہ کر لیا دان بعد خالد کو اُنکے پاس بھیجا تو اُسے مغرب اور عشا کی افان

سُنی اور وہ باتیں دیکھیں جو ولید بن عقبہ کے جھوٹ طوفان پر دلالت کرتی
تھیں تو اللہ تعالیٰ نے اس بارہ میں یہ آیت نازل فرمائی جس کا ہر آیت
اور سبب اُس کے نزول کا ظاہر ہے اور یہ اجر انجانب اللہ اُس کے بندوں
کو جہنم کا باعث ہو گیا کہ ثابت و قرار امور پر کریں۔ اس آیت میں پہلے
کہا ہے کہ فاسق کے معنی بڑا جھوٹا اور جھوٹ نفس کی صفت ہے اس واسطے
کہ بہت چیزیں یاد سے لکھتا اور راستہ کرتا ہے جو اپنے حقائق پر نہیں
ہوتیں سو اُن کے مخطور ہونے اور اُن کے الفا کے وقت ثبات و استقرار نہیں
ہو جاتا ہے سو بندہ خطرہ نفس کو ایک خبر گردان لیتا ہے جو موجب ثبات
استقرار کے ہوتے ہیں اور طبیعت اُس کو لغزش میں نہیں ڈالتی اور غلط
سہیں محبت کرتی ہے۔ اور ہر آئینہ بعضے علماء سے صوفیہ نے کہا ہے کہ ادنیٰ
ادب یہ ہے کہ جہل کے وقت تو متوقف ہو اور آخر ادب یہ ہے کہ شبہ کے
وقت ٹھہرے اور شبہ کے وقت ادب سے یہ ہے کہ خاطر کو مھرک نفس اور
آفرید گار اور یاری اور پیدا کرنے والے کے ساتھ اتارے اور فقر و فاقہ کا
اظہار اُس کے سامنے اور جہل کا اعتراف اور معرفت اور معونت کی طلب
اُس سے کرے اس واسطے کہ جب وہ اس ادب کو کام میں لائے گا تو ہنسی
فریاد سُنی جائے گی اور اُسکی مدد کی جائے گی اور اُس پر یہ بات کھل جائے گی
کہ آیا یہ خطرہ طلب حفظ نفس کے لیے ہے یا طلب حق کے لیے پھر اگر حق کیلئے
ہو تو اُس کو ردان کرے اور جو خط کے لیے ہو تو اُس کو دور کرے اور یہ توقع
اُس وقت ہے کہ اُس کو ظاہر علم سے نہ کھلے اس واسطے کہ باطن علم کی احتیاج
اُس وقت ہوتی ہے جب کہ ظاہر علم میں دلیل با تہ نہ آوے زان بعد بعض
آدمی ایسے ہوتے ہیں کہ اُسکی محبت میں وسعت اُس کے سوا نہیں ہوتی

مگر یہ کہ حق پر بھروسہ کے ٹھہرے اور جو خاطر خط کا امضا اور اجر کرے تو یہ اُسکے
 حال کا گناہ ہے اور اُس سے ہتھوڑ کرنا ہے جس طرح کہ گناہوں سے وہ مغفرت
 چاہتا ہے اور بعض آدمی ایسے ہوتے ہیں جو خط اٹھانے میں داخل ہوتے
 ہیں اور اُسکے خطرہ کو جاری اس سبب سے کرتے ہیں کہ منجانب اللہ اُنکو
 مزید علم ہوتا ہے اور وہ علم وسعت ایسے بندہ کے لیے حاصل ہوتا ہے جس کو
 وسعت میں اذن ہوتا ہے اور اذن کا عالم ہے سو وہ خطرہ خط کو مضار کرتا ہے
 اور شخص مراد اُسکے ساتھ بنیا اپنے امر کا ہے جسکے ساتھ اُسکو بخوبی کرتا ہے
 اور اُس کے لائق وہ ہے جو عالم اُسکی زیادتی اور نقصان کا عالم اپنے حال کا
 اور علم حال اور علم قیام کا بیکام مضبوط ہو کہ اُسکے حال پر دوسرے کو قیاس
 نہ کیا جائے گا اور نہ نہیں کوئی تقلید سے داخل ہوتا ہے اس واسطے کہ وہ ایک
 امر خاص ہے اور جب اُس بندہ کی یہ شان ہو کہ خطرات نفسانی کی تمیز
 اس مقام میں کرے جہاں نوازل شیطانی سے آزاد ہو تو خواطر حق اور خواطر
 ملکی اُسکے پاس کثرت سے ہوتے ہیں اور چار خواطر اُسکے حق میں تین ہوجاتے
 ہیں اور خطرہ شیطانی ساقط ہوجاتا ہے مگر شاذ و نادر اس واسطے کہ نفس سے ہکا
 مکان تنگ ہے اس واسطے کہ اتساع نفس کے طریق سے شیطان داخل ہوتا ہے
 اور نفس کا اتساع اس سبب سے ہوتا ہے کہ ہوئی کا اتبع کرے اور زمین
 میں رہے اور جسے حق اور خط میں تمیز کرنے کے لیے نفس پر تنگ و رزی
 کی تو نفس اُسکا تنگ ہوگا اور شیطان کا محل ساقط اور دور ہو جائے گا مگر
 شاذ و نادر اس واسطے کہ آزمائش اُسکے اوپر داخل ہوتی ہے اس کے بعد جو لوگ کہ
 مراد میں اور مقام مقربین کے متعلق ہیں انہیں سے بعض وہ ہیں کہ جب اُنکا
 قلب آسمان میں بزمیت انجم ذکر ہو گیا تو اُسکا قلب آسمانی ہوجاتا ہے

کہ اپنے باطن اور معنی حقیقت کے ساتھ ترقی اور عروج طبقات آسمانی میں کرتا
چلا جاتا ہے اور جس قدر قلب ترقی کرے نفس مطمئنہ زار و زور ہو اور اس کے
خطرات دور ہوں جسے کہ اپنے عروج باطن سے آسمانوں سے تجاوز کر جاتا ہے
جس طرح کہ یہ مرتبہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے ظاہر اور قابض
حاصل تھا اور جب کہ عروج کمال کو پہنچا تو اس سے خطرات نفس منقطع
ہو جاتے ہیں اس واسطے کہ وہ انوار قرب میں مستور ہوتا ہے اور نفس اس سے
دور ہو جاتا ہے اور اس وقت خواطر حق بھی اس سے منقطع ہو جاتے ہیں اس واسطے کہ
خاطر رسول میں اور رسالت دور کے لیے ہوتی ہے اور یہ قریب ہے اور جس
حالت کا ہم نے وصف کیا ہے خود بخود ہی تنزل کرتی جاتی ہے اور دوام
اسکو نہیں ہوتا بلکہ وہ اپنے ہیبوط اور تنزل میں مطالبات نفس اور اس کے
درجون تک پلٹ جاتا ہے اور پھر خواطر حق اور خواطر ملکی اس کی طرف رجوع
کرتے ہیں اور یہ اس واسطے ہے کہ خواطر وجود کو چاہتے ہیں اور جو حالت کہ
اس کی طرف پہنچنے اشارہ کیا تھا وہ اور حال ہے اور رہن کوئی خاطر نہیں ہے
اور خاطر حق مکان قرب کی وجہ سے دور ہو گئی اور خاطر نفس اس واسطے دور ہو گیا
کہ نفس خود دور ہو گیا اور خاطر اس سے بھر جاتی ہے جیسے کہ جہل قبل مجرا
میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھر گئے چنانچہ کہا کہ اگر میں انگلی
بھرنے لڑیکہ ہوں تو میں جلجاؤں۔ محمد بن علی ترمذی نے کہا ہے کہ محدث اور
متکلم دونوں جب کہ اپنے اپنے درجہ میں ثابت اور متحقق ہو جاتے ہیں تو
حدیث نفس سے نہیں ڈرتے سو جس طرح سے کہ نبوت انقائے فیضان سے
محفوظ ہے اس طرح مکافہ اور محادثہ کا محل انقائے نفس اور اس کے فتنہ سے
محفوظ اور حق و مکینہ کے ساتھ قرین ہے اس واسطے کہ مکینہ متکلم اور محدث کا

اُسکے نفس کے ساتھ حجاب ہے۔ اور شیخ ابو محمد بن عبد اللہ بصری سے بصرہ کے مقام میں میں نے سنا ہے کہ وہ کہتے تھے کہ خاطر چارہ میں ایک خاطر میں نفس اور ایک خاطر میں الحق اور ایک خاطر میں الشیطان اور ایک خاطر میں الملک سو جو کہ خاطر میں نفس ہے وہ زمین یعنی تحت قلوب سے محسوس ہوتی ہے اور جو میں بحق ہے وہ فوق قلب سے ہے اور جو خاطر میں الملک ہے تو وہ قلب کے دست راست سے ہے اور جو کہ میں الشیطان ہے وہ قلب کے دست چپ سے ہے اور جو بات اُس نے بیان کی ہے اُس بندہ کے لیے صحیح ہے جس نے اپنے نفس کو تقویٰ اور زہد سے گلا دیا ہے اور وجود اُسکا صافی اور ظاہر و باطن اُسکا مستقیم ہو تو اُسکا دل ایک جلا دیے آئینہ کے مثال ہے کہ اُسکے کسی طرف سے شیطان نہیں آتا مگر یہ کہ وہ اُسے دیکھ لیتا ہے اور جب کہ قلب سیاہ ہو گیا اور رنگ اُس پر چڑھ گیا تو وہ شیطان کو نہیں دیکھتا۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ بندہ جب گناہ کرتا ہے تو ایک سیاہ نشان اُسکے قلب میں گزرتا ہے پھر اگر اُسکو کھینچ لے اور توبہ و استغفار کرے تو اُسکا دل صاف اور صمیل ہو جائے اور اگر بغیر گناہ کرے تو اُس میں زیادتی ہو جاتی ہے کہ اُسکے دل پر وہ نقطہ سیاہ گھیر لیتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ لا بل ران علی قلوبہم ما کانوا یسبون یعنی یون نہیں بلکہ جڑا گیا اُنکے دلوں پر اُس چیز سے کہ وہ تھے کہتے بعضے عارضین سے میں نے سنا ہے کہ وہ ایک بد بات کہتا تھا جو اُسے کشف ہوئی تھی اور کہا کہ جو حدیث انسان کے باطن میں ہے اور جو خیال کہ اُس میں عارض ہوا اور دل اور صفائی ذکر میں مقام کرے وہ دل سے ہے نہ نفس سے اور یہ خلاف اُسکے ہے جو کہ مقرر ہو چکی ہے سو میں نے اُسکا سوال اُس سے کیا پس اُس نے بیان کیا کہ قلب اور نفس کے درمیان

قریب کی نرم باتیں ہیں اور بات چیت اور تالاف و تودہ ہے اور جب کبھی نفس
 کسی چیز میں اپنے ہوئے کے سبب قول و فعل سے کہتا ہے تو قلب پر اس کے
 اثر اس سے پڑتا ہے اور وہ مکرر ہوتا ہے اور جب کہ بندہ مطالبات نفس کے
 مواقع سے پلٹتا اور عود کرتا ہے اور اللہ کے واسطے اپنے ذکر اور محل مناجات و
 خدمت کی طرف متوجہ ہوتا ہے تو قلب نفس سے عتاب اور خطاب کے ساتھ پڑ
 آتا ہے اور نفس سے کچھ کچھ اس کے فعل و قول کا تذکرہ کرتا ہے جیسے کہ نفس
 کوئی ظامت کرے اور اس پر عتاب اس سے کرے سو ہر گاہ کہ خاطر اول فعل
 اور اس کا آغاز ہے تو اس کی معرفت بندہ کا ضروری کام ہے اس واسطے کہ افعال
 جتنے ہیں سب خواطر سے پیدا ہوتے ہیں یہاں تک کہ بعض علماء اس طرف گئے
 ہیں کہ علم معروض اس کی طلب ہے اس واسطے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا ہے کہ طلب کرنا علم کا فرض سب مسلمانوں پر ہے وہ علم خواطر ہے کہ اس سے
 اس کا یہ ہے کہ وہ اول فعل ہے اور اس کے فساد سے فساد فعل ہے اور مجھے اپنی زندگی
 کی قسم ہے کہ یہ قول توجہ کے قابل نہیں ہے اس واسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اس کو سب مسلمانوں پر واجب کر دیا ہے اور سب مسلمان ایسے صاحب
 طبیعت اور معرفت نہیں ہیں کہ علم کے سبب خواطر کو پہچانیں مگر طالب جاننا
 کہ خواطر تخم کے مثال ہیں سو نہیں کے بعض وہ ہیں جو تخم سعادت ہیں اور
 بعض وہ ہیں جو شقاوت کے تخم ہیں۔ اور خواطر کی اشتباہ کا سبب جا چیزوں
 میں سے ایک ہو گا کہ اس کا یا نچوان نہیں ہے یا تو ضعف یقین ہے یا علم کی قلعہ
 نفس کے صفات اور اخلاق کی معرفت میں ہے یا کہ ہوئے کی متابعت تقویٰ
 کے قواعد نورانی سے ہے یا کہ دنیا کی محبت اس کے جاہ و مال کی اور رفعت منزلت
 کی خواہش خلق اللہ کے نزدیک ہے سو جو کوئی ان چار چیزوں سے بچا رہے

تو وہ فرشتہ اور شیطان کے نواز لہ اور بغزش میں تمیز کرے گا اور جو انہیں مبتلا ہو گیا
 نہ اُسکو جانے گا اور نہ اُسکو طلب کرے گا اور بعضے خواطر کا ظاہر ہونا اور بعضے
 کا نہ ظاہر ہونا اس وجہ سے ہے کہ ان چاروں اسباب سے بعضے موجود
 ہوتے ہیں اور بعضے نہیں ہوتے اور تمیز خواطر میں جو زیادہ تر راست اور
 درست ہو اُسکی معرفت مشکل سے حاصل ہوتی ہے اور اُسکا میسر آنا نزدیک
 نہیں ہے الا بعد اُسکے کہ زہد و تقویٰ میں درجہ فائیت کو پہنچا ہو۔ اور مشائخ
 کا اُسپر اتفاق ہے کہ جبکہ لقمہ حرام کا ہو وہ الہام اور وسوسہ میں فرق نہیں کرتے
 اور ابوعلی دقاق کا قول ہے کہ جکی قوت معلوم و یقین ہو وہ الہام اور وسوسہ
 میں فرق نہیں کر سکتا۔ اور یہ قول علی الاطلاق صحیح نہیں ہے مگر ایک قید کے
 ساتھ اور وہ یہ ہے کہ بعض معلوم سے وہ ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے ایک بندہ
 کے لیے مقسوم کیا کہ اذن سے اُسکے حاصل کر لینے میں سبقت کرتا ہے اور اُسکو
 کھاتا پیتا ہے اور ایسا رزق معلوم تمیز خواطر کا حجاب نہیں ہوتا اور یہ سچی کے
 حق میں کہا جاتا ہے جو رزق معلوم میں اُسکے اختیار و ایثار سے دور آتا ہے اس واسطے کہ
 اپنے اختیار کے موضع سے محجب ہوتا ہے اور جسکی طرف ہننے اشارہ کیا ہے اُسکے
 ارادہ سے یہ شخص علیحدہ ہے اس واسطے کہ معلوم اُسکا حجاب نہیں ہوتا اور ہوا جس
 نفسانی اور وسوسہ شیطانی کے درمیان فرق کیا ہے اور کہا ہے کہ نفس خواہش اور
 الحاح کرتا ہے اور وہ برابر رہتا ہے یہاں تک کہ اپنی مراد کو پہنچ جائے اور
 شیطان جب ایک گناہ کی طرف بلاتا ہے اور اُسکی اجابت نہ ہوتی تو وہ دوسرا
 وسوسہ دیتا ہے اس واسطے اُسکی غرض کسی شخص میں نہیں ہے بلکہ اُسکی مراد فقط
 اغوا ہے خواہ کسی طرح ممکن ہو اور مشائخ نے دو خاطر میں کلام کیا ہے جب کہ
 وہ دونوں میں الحق ہوں کہ ان دونوں میں سے کس کا اتباع کیا جائے۔ جہنم کا

قول ہے کہ خاطر اقل کا اس واسطے کہ جب وہ باقی رہا تو اہل خاطر تامل کی طرف
راج ہوگا اور یہ بشرط علم ہے۔ اور ابن عطا کا قول ہے کہ دوسرا خاطر زیادہ قوی
ہے اس واسطے کہ وہ قوت میں اول سے زیادہ ہے۔ اور ابو عبد اللہ بن خفیف
نے کہا ہے کہ وہ دونوں برابر ہیں اس واسطے کہ وہ دونوں خاطر میں کفایت ہیں
پہلے نہیں سے کسی ایک کو دوسرے پر ترجیح نہیں ہے۔ صوفیہ نے کہا ہے کہ
واردات خاطر سے عام تر ہے اس واسطے کہ خاطر مختص ایک قسم کے خطاب
یا مطالبہ سے ہیں اور واردات کبھی خاطر ہوتے ہیں اور کبھی وارد دوسرے اور
وارد حزن اور وارد قبض اور وارد لبس ہوتے ہیں۔ اور بعض نے کہا ہے
کہ خاطر حق کا اقبال نور توحید سے کیا جاتا ہے اور خاطر ملک کا نور معرفت سے
اور نور ایمان سے نفس باز رکھا جائے اور نور اسلام سے اور دشمن یعنی الیس
کی خاطر رد کی جاتی ہے اور جو شخص حقائقِ زہد کے ادراک سے قاصر رہے اور
خواطر کی تمیز کرنے کی طرف تاک لگائے تو پہلے خاطر کا وزن شرع کی تراد میں
کرے سو جو چیز میں سے نقل یا فرض ہو اسکا امضا اور اجزا کرے اور جو میں سے
حرام یا مکروہ ہو اسکی نفی کرے پھر اگر دو خاطر نظر علم میں برابر پڑے ہوں تو جو
انہیں سے مخالفت ہوئی نفس کے قریب تر ہو اسکا نفاذ کرے اس واسطے کہ
نفس کی ہوئی ان دونوں میں سے ایک میں کبھی مخفی ہوتی ہے اور غالبان
نفس سے مجبوری اور ادنیٰ کی طرف میلان ہوتا ہے اور کبھی خاطر نشاط نفس سے
نازل ہوتی ہے اور بندہ کا یہ گمان ہوتا ہے کہ وہ جنبش دل سے ہے اور کبھی
قلب سے نفس کے ساتھ سکون کرنے سے نفاق پیدا ہوتا ہے کہ بعضہ نہیں سے
کتے ہیں میں برس کا عرصہ ہوا کہ ایک ساعت میرا قلب نفس کے ساتھ
سکون پذیر نہیں ہوا سو نفس کے ساتھ سکون قلب سے ایسے خواطر ظاہر ہوتے ہیں

جو شبہ بخاطر حق ضعیفِ علم پر ہوتے ہیں اسی واسطے نفاقِ قلب کو لوگ ان
خواطر کو جو اُس سے پیدا ہوتے ہیں نہیں پاتے اور نہیں جانتے ہیں الا وہی علما
جو دروغ فی علم ہیں اور اکثر جو یقین کہ اہل دل پر اور ان لوگوں پر جو یقین
اور بیداری اور حال سے بہرہ مند ہیں نازل ہوتی ہیں اس قبیل سے ہیں اور
سبب اس کا یہ ہے کہ ان کو نفس اور قلب کا علم کم ہے اور ہوائی کا ایک حصہ نہیں
باقی ہے اور بندہ کو سزاوار ہے کہ اس بات کو قطعی جانے کہ جب تک تصرفِ ہوس
ہوئے کا باقی ہے اگرچہ وہ باریک اور ظلیل ہو پھر بھی بقیہ اشتباہِ خواطر کا اُسکے
موافق باقی رہتا ہے ازان بعد کبھی کبھی خفا میں وہ شخص جو کم علم ہو غلطی کرتا
ہے اور اُس کا مواخذہ اُس پر نہیں ہوتا جب تک کہ شرع سے اُس پر مطالبہ نہ ہو
اور کبھی اسکے ساتھ یعنی غلطی کرنے والے سے مسامحت اور درگزر نہیں کیا جاتا
اس وجہ سے کہ اُنہر خفائے باریک کا تمیز میں کشف ہوا اور باوجود علم کے
اُن لوگوں نے پھر استعجال اور قلتِ ثبوت کی۔ اور بعض علما نے ذکر کیا ہے کہ
حصہ ملک اور حصہ شیطان نفس اور روح کی حرکت سے پائے گئے ہیں اور
ہر آئینہ جب نفس جنبش کرتا ہے تو اُسکے جوہر سے ایک ظلمت گر پڑتی ہے جو قلب
میں بڑے ارادہ کا نقطہ اور نشان پیدا کرتا ہے سو شیطان قلب کو دیکھتا ہے
اور اغوا و وسوسہ سے اقبال کرتا ہے اور مذکور ہے کہ نفس کی حرکت یا تو ہوئے
ہوتی ہے اور وہ خطِ نفس دنیاوی ہے یا آئینہ یعنی آرزو و مراد ہے اور
وہ ہبل غریزی اور جبلی ہے یا حرکت اور سکون کا دعویٰ اور وہ آفتِ عقل
اور حجتِ قلب ہے اور یہ تین وارد نہیں ہوتے مگر تین سے یعنی ہبل سے یا
غفلت سے یا طلبِ فضول سے یہ ان تینوں میں سے وہ چیز نہیں ہے جسکی
نفی واجب ہے جو خلاف امر یا مطابق نہی کے ہو اور انھیں میں سے وہ بھی ہے

کہ نفی ہوگی فضیلت ہے جب کہ وہ مباحات کے ساتھ وارد ہو اور بعضوں نے ذکر کیا ہے کہ جب روح حرکت کرتی ہے تو اُس کے جوہر سے ایک نور ساطع کرتا ہے جس سے ایک نعمت عالیہ قلب میں ظاہر ہوتی ہے جو تیس معانی سے ایک وہ ہوتی ہے یا تو ایک فرض جبکہ ساتھ وہ مامور ہو یا ایک فصل جبکہ طرف مدعو ہو یا مباح جبکہ طرف اسکی اصلاح راجع ہو۔ اور یہ کلام اس پر دال ہے کہ روح اور نفس کی دو حرکتیں موجب دونوں اُلما اور نازل کے ہیں۔ اور میرے نزدیک آئندہ خداے تعالیٰ داناتر ہے کہ دونوں نوازل روح و نفس کی حرکت پر مقدم ہیں سو روح کی حرکت لمہ ملک سے ہے اور عرشِ علیم حرکت روح سے اور یہ حرکت جو روح کی ہے وہ لمہ ملک کی برکت سے ہے اور نفس کی حرکت لمہ شیطان سے اور نفس کی حرکت سے ہمیشہ دنی ہے اور وہ لمہ شیطان کی شامت سے ہے تو جب دولہ وارد ہوتے ہیں تو دو حرکت ظاہر ہوتی ہیں اور اُس سے سرعطا اور ابتلا کا بخشدہ کریم اور آزمائندہ حکیم سے ظاہر ہوتا ہے اور کبھی یہ دونوں لمہ متدارک علی سبیل البدل ہوتے ہیں اور انہیں سے ایک کا اثر دوسرے سے مٹ جاتا ہے اور جو شخص کہ بیدار صاحب فطانت ہے اس پر باب انس فی ذاتہ اُن آثار کے وجود کے دیکھنے سے مفتوح ہوتا ہے اور ہمیشہ اپنے حال کا تلاشی اور دونوں لمہ کا ناظر رہتا ہے۔ اور بعضوں نے ذکر کیا ہے کہ باچوان خاطر بھی ہے اور وہ خاطر عقل ہے جو چاروں خواطر کے درمیان متوسط ہے اور نفس اور دشمن عینی شیطان کے درمیان رہتی ہے تاکہ تمیز موجود رہے اور بندہ پر محبت کا ثبات ہوتا ہے کہ بندہ وجود عقل کے ساتھ کسی سخرین داخل ہو اس واسطے کہ اگر عقل جاتی رہے تو عقاب اور عتاب ساقط ہو جائے اور وہ کبھی ملک اور

روح کے ساتھ بھی ہوتی ہے تاکہ فعل آزادانہ واقع اور ثواب کا مستوجب ہو۔ اور چھٹی خاطر بھی مذکور ہے اور وہ خاطر یقین ہے اور وہ روح ایمان اور مزید علم ہے اور بعید نہیں ہے کہ یہ کہا جائے کہ چھٹی خاطر جو خاطر یقین ہے اسکا حاصل اُسی کی طرف راجح ہے جو خاطر حق سے وارد ہوتی ہے اور خاطر عقل کی اصل کبھی خاطر ملک سے ہوتی ہے اور کبھی خاطر نفس سے اور عقل سے کوئی خاطر مستقل نہیں ہے اس واسطے کہ عقل جیسا کہ پہلے ذکر کیا سرشت ہے جسکے ساتھ ادراک علوم کے لیے آمادہ ہوتا ہے اور اُسی کے ساتھ کبھی دواعی نفس اور کبھی دواعی ملک اور کبھی دواعی روح اور کبھی دواعی شیطان کی طرف کھینچنے کو آمادہ ہوتا ہے سو اس بنا پر خاطرین خارج سے زیادہ نہیں ہوتیں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دولہ کے سوا نہیں ذکر کیا اور یہ دولہ ہی اصل ہیں اور دوسرے دو خاطر انہر متفرع ہوئی ہیں اس واسطے کہ ملک جب روح کو حرکت دیتا ہے اور روح سمیت صالحہ سے جنبش میں آتی ہے تو وہ اپنے اہتر از سے کہ سمیت صالحہ کے ساتھ ہوتا ہے خطا پر قرب کے نزدیک ہوتی ہے اور اس وقت خواطر میں اس پر وارد ہوتے ہیں اور قرب کے ساتھ متحقق ہوا تو فنا کے ساتھ متحقق ہوگا اور تب خواطر بانیہ کے ساتھ قیام و ثبوت اُسکو ہوگا جیسا کہ پہلے پہنے اُسکے موضع قرب کے لیے بیان کیا ہے سو خواطر حق کی اصل ملک ہے اور ملک شیطان جب نفس کو حرکت دیتا ہے تو اپنے مرکز کی طرف سرشت اور طبع سے میل کرتا ہے اور اُس سے اس حرکت کے سبب ایسے خواطر ظاہر ہوتے ہیں جو کبھی سرشت اور طبیعت اور ہوا کے لیے مناسب اور موافق ہوں تو خواطر نفس متوجہ ملک شیطان ہے پس انکی اصل دولہ ہیں اور دوسرے دولہ اُس سے پیدا ہوتے ہیں

اور خاطر یقین اور عقل اُن دونوں میں مندرج ہیں واللہ اعلم

باب اٹھادھواں حال و مقام اور اُن دونوں کے فرق کے بیان میں ہے

حال اور مقام کے اندر اشتباہ کثرت سے ہیں اور مثال کے اشارات میں مختلف ہیں اور اشتباہ اس وجہ سے ہے کہ فی نفسہ اُن دونوں میں بہت تشابہ اور تداخل ہے سو ایک شے بعضوں کی رائے میں حال ہے اور دوسرے کے نزدیک وہ مقام ہے اور دونوں روایت صحیح ہیں اس واسطے کہ ایک کا تداخل دوسرے میں موجود ہے اور ضرور ہے کہ ایک ضابطہ اور قاعدہ بیان کیا جائے جس سے دونوں میں فرق ہو جائے ملاحظہ اُس کے کہ لفظ اور تعبیر اُن کے فرق کو بتلاتی ہے سو حال کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ اُس کو تحول اور گردش ہے اور مقام کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ وہ ثابت اور مستقر ہے۔ اور کبھی ایک شے بعینہ حال ہوتی ہے اور پھر وہی مقام ہو جاتی ہے جیسے کہ بندہ کے باطن میں داعیہ محاسبہ پیدا ہوا پھر وہ داعیہ ظہیر صفات نفس سے زائل ہو جاتا ہے اور پھر وہ عود کرتا اور پھر وہ داخل ہو جاتا ہے اور اس طرح برابر محاسبہ کا حال بندہ کے لیے متعاہد حال کا ہوتا ہے پھر صفات نفس کے ظہور سے وہ حال بدل جاتا ہے بیان تاک کہ خدا کریم کی مدد اُس کا تذکرہ کرتی ہے اور حال محاسبہ غالب آتا ہے اور نفس مقہور ہو جاتا ہے اور محاسبہ اُس کا انضباط اور تنگ کر لیتا ہے پھر محاسبہ اس بندہ کا وطن اور مستقر اور مقام ہوتا ہے اور وہ مقام محاسبہ میں رہتا ہے بعد اُس کے کہ اُس کا حال محاسبہ تھا۔ بعد ازاں حال مراقبہ اُس پر نازل ہوتا ہے سو جو شخص کہ محاسبہ اُس کا مقام ہو تو مراقبہ اُس کے لیے حال ہوتا ہے۔ بعد ازاں مراقبہ کا حال بدلتا رہتا ہے اس سبب سے کہ بندہ کے باطن میں سہو اور غفلت نوبت بنو

آتے ہیں تھے کہ سہو اور غفلت کا ہلکا بادل پر آگندہ اور دور ہو اور اللہ تعالیٰ اپنے بندہ کا تدارک مددگاری سے فرمائے تب مراقبہ مقام ہو جاتا ہے بعد ازاں کہ وہ حال تھا اور محاسبہ کے مقام میں قرار نہیں پکڑتا مگر اسوقت کہ حال مراقبہ کا نازل نہ ہو اور نہ وہ مراقبہ کے مقام میں قرار لیتا ہے اگرچہ واجب کہ حال مشاہدہ نازل ہو سو جب کہ بندہ حال مشاہدہ کے نزول سے مشرف بعبادہ ہوتا ہے تو مراقبہ اُسکا قرار حاصل کرتا ہے اور اُسکا مقام ہو جاتا ہے اور نازل مشاہدہ سے بھی حال ہوتا ہے جو استقامت سے بدلتا ہے اور تجلی سے ظاہر ہوتا ہے بعد ازاں وہ مقام ہو جاتا ہے اور آفتاب اسکا استقامت کے گرمی سے جھوٹ جاتا ہے پھر مشاہدہ کے مقام میں بہت کچھ احوال اور زیادات و ترقیات ہیں جو ایک حال سے دوسرے حال تک ہوتے ہیں کہ اُس سے اعلیٰ درجہ کا ہے جیسے کہ فنا کے ساتھ مستحق ہونا اور بقا کی طرف پہنچنا اور صین الیقین سے حق الیقین کو ترقی کرنا اور حق الیقین ایک نازل ہے جو قلب کے پردوں کو بھانڈ ڈالتا ہے اور یہ مشاہدہ کی فرع اعلیٰ درجہ کی ہے۔ اور ہر آئینہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ انی اساک ایما نایا بشر قلبی لے بار خدا میں تجھے سوال کرتا ہوں ایمان کہ دل میرے میں عمل کرے ہر بن عبد اللہ نے کہا ہے کہ قلب میں دو جوت ہیں انہیں سے ایک باطن ہے اور سہین سمیع اور بصیر ہے اور وہ قلب کا قلب اور سویدا ہے اور دوسرا جوت ظاہر قلب ہے اور سہین عقل ہے اور عقل کی مثل قلب میں جیسے آنکھ میں نظر ہو اور وہ ایک موضع خاص اسکی صیقل ہے جس طرح کی صیقل کہ آنکھ کی سیاہی میں ہوتی ہے اور اسی میں سے شعاعیں نکلتی ہیں جو مریات کو گھیر لیتی ہیں سو یہ طرح عقل کی نظر سے علوم کی شعاعیں نکلتی ہیں جو معلومات کو محیط ہوتی ہیں اور یہ حالت جو پردہ ہے قلب

بھاڑ ڈالتی ہے اور اس کے سوید ایک پہونچتی ہے اور وہ حق یقین ہے تمام عطیات
 سے انور اور کل احوال سے گران بہارا اور اشرف ہے اور اس حال کی نسبت
 مشاہدہ سے ایسی ہے جیسے کچی اینٹ کی نسبت خاک سے ہے اس واسطے کہ وہ
 پہلے خاک ہوتی ہے بعد اسکے گل اور مٹی بعد ازان کچی اینٹ پس ازان کچی اینٹ
 پس مشاہدہ ہی اول اور اصل ہے کہ اس سے فنا ہوتی ہے بعد ازان بقا جیسے
 کچی اینٹ بعد ازان یہ حالت اور وہ سب فروع سے آخر ہے اور ہر گاہ یہ حالت سب
 احوال کی اصل تھی اور وہ اشرف احوال ہے اور وہ محض موہبت ہے جبکہ اکتساب
 اور تحصیل نہیں ہوتا تو جقدر مواہب بندہ کے نوازل سے ہیں وہ حوال سے
 موسوم ہوئے اس واسطے کہ وہ بندہ کے مقدور کسب سے باہر ہیں تو اس قول
 کا اطلاق ہوا اور مشائخ کی زبانوں پر مترادف ہوا کہ مقامات مکاسب ہیں
 اور احوال مواہب ہیں اور جس ترتیب پر کہ ہم نے اس پر دفع کیا سب مواہب ہیں
 اس واسطے کہ مکاسب مواہب سے ٹھکے ہوئے ہیں تو احوال مواہب ہیں اور ان
 مقامات رستے مواہب کے ہیں مگر کسب مقامات میں ظاہر ہوا اور مواہب
 مبطلون اور مخفی ہو گئے اور احوال میں کسب چھپ گیا اور مواہب ظاہر ہو گئے
 تو احوال مواہب سماوی علویہ ہیں اور مقامات ان کے رستے ہیں اور حضرت
 علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کا یہ قول ہے کہ مجھ سے آسمانوں کے رستے پوچھے
 اس واسطے کہ ان کا خلاسا تر زمین کے رستوں سے ہوں اشارہ مقامات اور
 احوال کی طرف ہے پس آسمانوں کے رستے تو یہ ہیں اور زہد وغیرہ جو مقامات
 ہیں اس واسطے کہ جو شخص ان رستوں کا سالک ہے اس کا دل آسمانی ہو جاتا ہے
 اور وہ رستے آسمانوں اور برکات کے نزول گاہ ہیں اور ان احوال کے
 ساتھ وہی متحقق ہوتا ہے جبکہ قلب آسمانی ہو بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ

حال ذکر خفی ہے اور یہ اشارہ ہی کی طرف ہے جس کا ہنسی ذکر کیا ہے۔ اور عراق میں مشائخ سے میں نے سنا ہے کہ وہ کہتے ہیں حال وہ چیز ہے جو من اللہ ہے تو جو چیزیں کہ کتاب اور اعمال کی راہ سے ہوں تو وہ کہتے ہیں کہ یہ بندہ کی طرف سے ہے پس جب کہ مریدوں کو مواہب اور مواجید سے کوئی شجر ظاہر ہوئی تو کہنے لگے کہ یہ من اللہ ہے اور اس کا حال نام رکھایا اشارہ ان کی طرف سے ہے کہ حال موہبت اور عطیہ ہے اور بعض مشائخ خراسان نے کہا ہے کہ احوال موارث اعمال ہیں۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ احوال جلیون کے مثال ہیں بھراگر ٹھہر اور باقی رہا تو حدیث نفس ہے اور یہ قریب استقامت علی الاطلاق نہیں ہے ہاں بعض احوال میں یہ ہوتا ہے اس واسطے کہ وہ راہ پاتے ہیں بعد ازان نفس اُنکو اچک لیجاتا ہے و لیکن علی الاطلاق سوایا نہیں ہے اور احوال نفس سے امتزاج اور اختلاط نہیں کرتے جس تیل پانی سے نہیں ملتا اور بعضے اس طرف گئے ہیں کہ احوال نہیں ہوتے الا اس وقت کہ دائم اور قائم رہیں اور اگر دائم و قائم نہ رہیں تو وہ لواحق اور طواع اور بواہر ہیں اور یہ سب مقدمات احوال ہیں احوال نہیں ہیں۔ اور مشائخ نے ہمیں اختلاف کیا ہے کہ آیا بندہ کے لیے جائز ہے کہ وہ کسی ایک مقام کی طرف انتقال کرنے غیر اپنے مقام کے جسمین وہ ہے قبل اسکے کہ اپنے مقام کے حکم کو مستحکم کرے بعضوں نے کہا کہ یہ سزاوار نہیں ہے کہ قبل اسکے کہ وہ اپنے مقام کے حکم کو مستحکم کرے انتقال اس مقام سے کرے جسمین وہ ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ مقام جسمین وہ ہے کامل نہیں ہوتا الا بعد اسکے کہ وہ اس مقام پر ترقی کرے جو اس سے بالاتر ہے سو وہ اپنے مقام عالی سے ادنیٰ مقام کی طرف نظر کرتا ہے پھر اپنے مقام کے اثر کو مستحکم کرتا ہے اور اولے یہ ہے کہ آئندہ

خدا نے تعالیٰ دانا تر ہے کہ ایک شخص کو اپنے مقام میں ایک حال عطا کیا جائے
 اس کے مقام اعلیٰ سے جیسے غریب ہے کہ وہ ترقی کرے گا تو اُس حال کے
 وجدان سے اپنے اُس مقام کے امر کو مستقیم کرتا ہے حسین وہ ہے اور سہین
 حق اس طرح تصرف کرتا ہے اور کوئی چیز بندہ کی طرف نہیں برٹھائی جاتی
 کہ وہ ترقی کرتا ہے یا نہیں ترقی کرتا ہے اس واسطے کہ بندہ احوال کے ساتھ
 مقامات پر ترقی کرتا ہے اور احوال میں مواہب میں جو ترقی اُن مقامات
 پر کرنے میں جن میں کسبِ مہر سے ملا ہوا ہے اور بندہ پر نہیں ظاہر ہوتا کوئی
 حال اس مقام سے جو اعلیٰ اس مقام سے جو حسین یہ ہے مگر یہ ہر آئینہ اسکی
 ترقی اسکی طرف نزدیک ہو جاتی ہے پس ہمیشہ بندہ مقامات پر ترقی نہ اند
 احوال سے کرتا ہے سو اس بنیاد پر جبکہ ہم نے ذکر کیا ہے تداخل مقامات اور
 احوال کا توبہ تک واضح ہوتا ہے اور کوئی فضیلت نہیں معلوم ہوتی مگر کہ
 اُس میں ایک حال اور ایک مقام ہے اور زمین حال ہے اور ایک مقام
 ہے اور توکل میں ایک حال ہے اور ایک مقام ہے اور رضامین ایک حال
 ہے اور ایک مقام ہے۔ ابو عثمان خیری کا قول ہے کہ چالیس برس سے
 اللہ تعالیٰ نے مجھے کسی حال میں نہیں قائم کیا کہ اُس سے مجھے کراہت ہوئی
 ہو سہین اشارہ رضا کی طرف کیا ہے اور اُس سے حال روشن ہوتا ہے پھر
 مقام ہو جاتا ہے اور محبت میں حال ہے اور مقام ہے اور ہمیشہ بندہ حال
 توبہ کی راہ پانے سے رجوع کرتا ہے بیان تک کہ وہ توبہ کرے اور حال
 توبہ کا راہ پانا اول انزجار اور آزرده ہونے سے ہے۔ یعنی صوفیہ کا قول ہے
 کہ زجر ایک جوشِ دل میں ہے جسکو ساکن نہیں کرتا الا ابتاہ جو غفلت سے
 ہوا اور اسکو بیداری کی طرف پھیرتا ہے اور جب وہ جاگتا ہے صواب کو خطا سے

دیکھتا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ زجر ایک روشنی قلب میں ہے جس سے وہ اپنے قصد کی خطا کو دیکھتا ہے اور مقدمہ توبہ میں زجر میں وجہ سے ہے ایک زجر طریقِ اعلم سے ہے اور ایک زجر طریقِ عقل سے ہے اقدابک زجر طریقِ ایمان سے ہے اور تائب پر حال زجر نازل ہوتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک عطیہ ہے کہ اُسکو توبہ کی طرف کھینچتا ہے اور ہمیشہ بندہ میں ہوائے نفس کا ظہور ہوتا ہے کہ اُسکو حالِ توبہ و زجر کے آثار مٹاتے ہیں تاکہ وہ حالِ مستقر اور مقام ہو جاتا ہے اور اسطرح زہد میں کہ بندہ ہمیشہ نازل حال کے ساتھ زہد کرتا ہے یہاں تک کہ لذت ترکِ شغال دُنیا اُسکو دکھلاتا ہے اور اُسکے دُنیا کی طرف متوجہ ہونے کو قبیح کرتا ہے بعد ازاں اُسکے حال کا اثر حرص و شرہ نفس کی دلالت سے جو دنیا کی طرف ہے اور دنیا کے موجودہ اشیاء کے دیکھنے سے محو کر دیتا ہے تاکہ خدائے کریم کی امداد کا تدارک کرے تب وہ زہد کرتا ہے اور زہد اُسکا مستقر ہو جاتا ہے اور زہد اُسکا مقام ہو اور حالِ توکل کا نازلہ ہمیشہ اُسکے دل کے دروازہ کو کھٹکھٹاتا ہے حتیٰ کہ وہ متوکل ہو جاتا ہے اور ایسا ہی حالِ رضا کا ہے یہاں تک کہ رضا پر بندہ مطمئن اور یہ اُسکا مقام ہو جاتا ہے۔ اور یہاں ایک لطیفہ ہے وہ یہ کہ مقامِ رضا و توکل ثابت ہوتا اور حکم اُسکے بقا کا کیا جاتا ہے حالانکہ داعیہ طبع موجود ہے اور حالِ رضا کی بقا کا حکم داعیہ طبع کے ساتھ نہیں کیا جاتا ہے اور یہ مثل ایک کراہت کی ہے جسکو طبیعت کے حکم سے راضی پاتا ہے مگر علم اُسکا رضا کے مقام میں حکمِ طبیعت کو چھپا لیتا ہے اور طبیعت کے حکم کا ظہور کراہت کے وجود میں جو حکم کے ساتھ پوشیدہ ہے اُسکو رضا کے مقام سے خارج نہیں کرتا لیکن حالِ رضا قائم کرتا ہے اسواسطے کہ

حال خج مجر د موہبت ہو گیا تو داعیہ طبع کو اُس نے جلا دیا سو کہا جاتا ہے کہ وہ کیونکر رضامین صاحب مقام ہو گا اور اُس میں صاحب حال نہیں ہے اور حال مقدمہ مقام کا ہے اور مقام ثابت اور قائم تر ہے ہم کہتے ہیں کہ جب مقام کسب بندہ سے آلودہ ہو گیا تو وجود طبع کا اُس میں حتمال ہے اور ہر گاہ حال موہبت میں اللہ ہے تو وہ طبیعت کی آمیزش سے پاک ہے تو حال رضا سخت تر ہے اور مقام رضا قومی تر متکثر ہے اور مقامات کیلئے ضرور ہے کہ احوال زائد ہوں پس کوئی مقام نہیں ہے الا بعد سابقہ حال کے اور نہ مقامات کے لیے تفرد اور یکگانگی بدون سابقہ احوال کے ہے۔ اور یہ احوال سو اُن کا یہ حال ہے کہ بعض اُن میں سے وہ ہیں جو مقام ہو جاتے ہیں اور بعض ایسے ہیں جو مقام نہیں ہوتے اور سرسپہن یہ ہے جو ہم نے ذکر کیا ہے کہ کسب مقام میں ظاہر ہے اور موہبت اُس میں پوشیدہ اور حال میں موہبت ظاہر اور کسب باطن ہے اور ہر گاہ کہ احوال میں موہبت غالب ہے تو وہ مفید نہیں اور احوال اس درجہ کو پہنچتا ہے کہ اُس کے لیے انتہا نہیں ہے اور احوال سینہ کا لطف یہ ہے کہ وہ مقام ہو جائے اور مقدور اُحق غیر متناہی اور اُس کے مواہب غیر متناہی ہیں اور اسی واسطے بعض حضرات نے کہا ہے کہ اگر میں روحانیت عیسیٰ اور مکالمہ موسیٰ اور خلعت ابراہیم علیہم السلام عطا کیا جاتا تو میں اس کے سوا اور کچھ مانگتا اس واسطے کہ عطیات الہی بے شمار ہیں اور یہ انبیاء کے احوال ہیں اور اولیاء کو عطا نہیں ہوتے مگر یہ ایک اشارہ کہنے والے کی طرف سے ہمیشہ کی تاک جھانک اور طلب گاری اور عدم قناعت کی طرف ہے اُس مرتبہ کے ساتھ حسین وہ حق تعالیٰ کے امر سے ہے اس واسطے کہ سرور پیغمبران صلوات اللہ علیہ وسلم نے

بے قناعتی پر آگاہ کر دیا اور طلب اور خواہش نزول برکت مزید کا دروازہ اپنے
 اس قول سے کھل کر دیا یا ہر جس کسی دن کہ میں اُسین ترقی علم نہ کروں تو میرے لیے
 اُس دن کی صبح میں برکت ہمیں دی گئی اور اب اس دعا میں صلی اللہ علیہ
 وسلم اللہم بقصر عنہ رأی وضعف فیہ علمی ولم تبلغہ نبی وامنیتی من خیر وعدتہ احدا
 من عبادک اذخیر انت معطیہ احدا من خلقت فانما ارجو ایک اساک ایاہ
 تو جان لینا چاہیے کہ مواہب بے شمار ہیں اور احوال مواہب ہیں اور وہ ملے
 ہوئے اُن کلمات الہی سے ہیں جو سمندر کو اپنے تمام ہونے سے پہلے تمام کرے
 اور ریگ بیابان کے اعداد اُس کے اعداد سے پہلے تمام مہلک اور اللہ تعالیٰ
 نعمت دینے والا اور عطا کرنے والا ہے

باب انسٹھوان مقامات کی طرف بطور مختصار و یکبار کے اشارات میں ہے

انس ابن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کما نبی علیہ السلام پاس ایک شخص
 آیا اور کہا یا رسول اللہ میں ایک شخص دراز لسان ہوں اور اکثر اپنی اہل خانہ پر
 زبان درازی کرتا ہوں تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو استغفار
 سے کہاں ہے اس واسطے کہ میں اللہ سے ایک دن ایک رات میں سو بار استغفار
 کرتا ہوں۔ اور اب تو میری رضی اللہ عنہ سے دوسری حدیث میں روایت ہے کہ میں اللہ
 سے استغفار اور اُس کی طرف توبہ ہر روز سو دفعہ کرتا ہوں۔ اور ابو بردہ سے روایت
 ہے کہ کما کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر آیت میرے قلب پر
 بادل چھا جاتا ہے سو میں اللہ سے دین بھر میں استغفار کرتا ہوں اور اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا ہے تو توبوا الی اللہ مجبوعا ایہا المؤمنون علیکم تفلحون یعنی رجوع کرو تم

طرف اللہ تعالیٰ کے سب سے مومنو شاید کہ تم فائدہ کو پہنچو۔ اور اس دعا
 نے فرمایا ہے ان اللہ یحب التوابین یعنی البتہ اللہ تعالیٰ توبہ کرنے والوں کو دوست
 رکھتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے یا ایہا الذین آمنوا توبوا الی اللہ توبۃ نصوحا
 یعنی اے ایمان والو توبہ کرو تم طرف اللہ تعالیٰ کے توبہ خالص۔ توبہ اصل کل
 مقام کی اور قوام ہر مقام اور کبھی ہر حال کی ہے اور وہ اول سب مقامات سے
 ہے اور وہ زمین کی مثال دیوار کے لیے ہے سو جبکہ پاس زمین نہیں ہے تو
 اس کے پاس دیوار نہیں ہے اور جبکہ پاس توبہ نہیں ہے اس کو نہ کوئی حال ہے
 اور نہ کوئی مقام ہے اور میں نے بقدر اپنے علم اور مقدار وسعت اور جہد کے
 تمام مقامات اور احوال اور ان کے خمرات کو غور سے دیکھا تو معلوم ہوا کہ تین چیزیں
 ان کو جامع ہیں بعد ازان کہ ایمان اور اس کے عقود و شروط کی صحت ہو سو وہ ایمان
 سمیت چار ہیں پھر ان کو ولادت معنوی حقیقی کے افادہ میں ان چار طبائع کے
 مطابق پایا جب کو اللہ تعالیٰ نے اپنی سنت جاری کے ساتھ ولادت طبعی کیلئے
 مفید بنایا اور جو کوئی ان چاروں کے حقائق سے مستحق ہو گا وہ سماںوں کے
 ملکوت میں داخل ہو اور مکاشفہ قدر اور آیات کا اسے حاصل ہو اور اس کو
 ایک ذوق اور فہم کلمات الہی کا ہو گا جو نازل ہوئے ہیں اور تمام احوال و
 مقامات سے بہرہ ور ہو گا سو وہ سب تمام و کمال انھیں چاروں سے ظاہر
 اور انھیں سے موجود و موکد ہوئے ہیں سو ایمان کے بعد ان تینوں میں سے
 ایک توبہ نصوح ہے اور دوم زہد دنیا اور سوم مقام عبودیت کی تحقیق
 و عام عمل کے ساتھ اللہ کے واسطے ظاہر میں اور باطن میں کن اعمال سے جو
 دلی اور جسمانی ہوں بدون اس کے کہ سیطرہ کا فتور اور قصور ہو بعد اس کے
 ان چاروں کی تکمیل کے لیے استعانت دوسری چار چیزوں سے کی جائے

جن سے انکی تمامی اور قوام ہے اور وہ یہ ہیں قلت کلام اور قلت طعام اور قلت مقام اور لوگوں سے علیحدہ رہنا اور علمائے زاہد اور مشائخ نے اس پر اتفاق کیا ہے کہ ان چاروں سے مقامات مستقر اور احوال مستقیم ہوتے ہیں اور انہیں کے ذریعہ سے تائید آتی اور اُس کے حسن توفیق سے ابدال ہو گئے اور بیان واضح کے ساتھ ہم کہتے ہیں کہ تمام مقامات انہیں کی صحت کے اندر مندرج ہیں اور جو ان سے کامیاب ہوا وہ سب مقامات میں کامیاب ہوا انہیں سے اول بعد ایمان کے توبہ ہے اور وہ اپنی صحت کی ابتدا میں احوال کی محتاج ہے اور جب وہ صحیح ہو گئی تو مقامات اور احوال پر مشتمل ہوگی اور اُس کے آغاز میں وجدانِ اجر کا ہونا ضرور ہے اور وجدانِ اجر کا ایک حال ہے اس واسطے کہ وہ ایک بخشش اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس بنا پر کہ یہ بات ثابت ہے کہ احوال مواہب اور عطیات ہیں اور حالِ زجر توبہ کی نعمتی اور اُس کا مبداء ہے۔ ایک شخص نے بشر حافی سے کہا کیا ہے کہ میں مجھے اندوہ میں دیکھتا ہوں کہ اسباب یہ ہے کہ میں گمراہ مطلوب ہوں رستہ میں نے مفقود اور گم کر دیا اور میں اس کا مطلوب ہوں اور جو یہ ظاہر ہوتا کہ مقصد کی طرف رستہ کہاں ہے تو میں طلب کرتا مگر غفلت کی غنودگی نے آن لیا اور مجھے اُس سے رہائی نہیں مگر یہ کہ میں زجر کیا جاؤں اور مجھ پر زجر کا اثر پڑے۔ اور صمعی نے کہا میں نے ایک عربی کو بصرہ میں دیکھا کہ وہ آنکھوں کی بیماری کا شاکی تھا اور پانی انہیں سے بہتا تھا سو میں نے اُس سے کہا کیوں اپنی آنکھیں نہیں پوچھتا تو کہا ہوا ہے کہ طبیب نے مجھے زجر کیا ہے اور خیر اُس شخص میں نہیں ہے جو منہ زجر نہیں باطن میں زاجر حال ہے کہ اللہ تعالیٰ عطا کرتا ہے اور تائب کو اُسکی موجودگی سے چارہ نہیں ہے پھر ان زجارج کے بعد بندہ انتباہ کا حال پاتا ہے بعضے ملاتے

کہا ہر کہ جسے حادث کے مطالعہ کو اپنے ذمہ لازم کر لیا تو وہ آگاہ ہوا۔ ابو یزید
 علامہ نے کہا ہر کہ علامت انتباہ کی پانچ میں جب وہ اپنے نفس کو یاد
 کرے تو محتاجی اور درویشی کرے اور جب وہ اپنے گناہوں کو یاد کرے تو
 استغفار کرے اور جب دنیا یاد آوے تو عبرت حاصل کرے اور جب
 آخرت کو یاد کرے تو خوش ہو اور جب مولے یاد آوے تو افتخار کرے۔
 اور بعض علمائے کہا ہر کہ انتباہ اور بیداری دلائلہائے خیر کا آغاز ہے
 جبکہ بندہ اپنے خواب غفلت سے چونکے تو یہ چو کا مٹا اسکو بیداری تک
 پہنچاتی ہے اور جب وہ بیدار ہوا تو اسکو بیداری طلب سیدھے طریق
 پر لازم کرتی ہے پھر وہ طلب کرتا ہے اور جبکہ اسنے طلب کی جانا جاتا ہے
 کہ غیر سبیل حق پر ہے پھر وہ حق کو طلب کرتا ہے اور در توبہ کی جانب پھرتا ہے
 بعد ازاں اسکے انتباہ سے حال بیداری عطا ہوتا ہے فارس کا قول ہے کہ
 سب احوال ادنیٰ اور اکمل میں بیداری اور اعتبار ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے
 کہ بیداری حظ طریق کی بعد مشاہدہ سبیل نجات کے ظاہر ہوتی ہے۔ اور بعض
 کہا جب بیداری پوری اور صحیح ہو گئی تو بیدار آدمی طریق توبہ کی
 ابتدا میں ہوگا۔ اور بعضوں کا قول ہے کہ بیداری مولیٰ کی طرف سے ڈرنے
 والوں کے قلوب کے لیے ایک قصد ہے جو انکو توبہ کی طلب پر راہ دکھلاتا
 ہے پھر جب کہ اسکی بیداری کامل ہوئی تو اسکے ذریعہ سے وہ مقام
 توبہ کو پہنچتا ہے سو یہ میں احوال میں کہ مقدم توبہ میں بعد ازاں توبہ اپنی
 استقامت میں محاسبہ کی محتاج ہے اور توبہ مستقیم بغیر محاسبہ کے نہیں
 ہوتی۔ امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ اپنے
 نفوس کا محاسبہ کرو قبل اسکے کہ تم سے حساب لیا جائے اور انکا وزن کرو

قبل اسکے کہ تم وزن کیے جاؤ اور اللہ تعالیٰ کے سامنے بڑے جائزہ کیلئے
آراستہ رہو جس دن کہ تم عرض کیے جاؤ گے کوئی پوشیدہ بات تم سے چھپی
نہ رہے گی پس محاسبہ حفظ انفاس اور ضبط حواس اور رعایت اوقات
اور ایثار مہمت کے ذریعہ سے ہوتا ہے اور بندہ جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
اسیراتِ دین میں پانچ نمازیں اپنی رحمت سے واجب کی ہیں اس وجہ
سے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اپنے بندہ کو جانتا ہے اور بندہ پر غفلت غالب
ہے تاکہ ہوئی اُسکو اپنا غلام نہ بنائے اور دنیا اُسکو بردہ اپنا نہ کرے پس
پانچوں وقت کی نماز ایک زنجیر ہے کہ نفوس کو حق عبودیت کے ادا کیلئے
مقاماتِ عبودیت کی طرف کھینچتی ہے اور بندہ حسن محاسبہ سے نگہداشت
اپنے نفس کی ایک نماز سے دوسری نماز تک کرتا ہے اور شیطان کے
راستوں کو حسن محاسبہ اور رعایت سے بند کرتا ہے اور نماز میں کبھی دخل نہ
اگر جبکہ حسنِ توبہ اور استغفار کے ساتھ دل سے گرہ کو نہ کھولے ہوا سطرے کہ
ہر ایک کلمہ اور ہر ایک حرکت جو غلاتِ شرع ہو ایک نکتہ سیاہی کا قطب
میں پیدا کرتا ہے اور اس پر ایک گرہ لگتی ہے اور مستلاشی محاسب باطن کو
نماز کے لیے آمادہ ضبط و عضا و جوارح رکھتا ہے اور مقام محاسبہ کی تحقیق
کرتا ہے سوا وقت اُسکی نماز میں نور ہو گا جو اُسکے وقت کے اجزاء پر
دوسری نماز تک چمکتا رہے گا پھر ہمیشہ اُسکی نماز خوب روشن اُسکے
وقت کے نور سے رہتی ہے اور اُسکا وقت منور و معمور اُسکی نماز کے نور
سے رہتا ہے اور ایک محاسبہ کرنے والا نمازوں کو ایک کا قہ میں لکھا کرتا
اور ہر ایک دو وقتہ نماز کے درمیان سفید جگہ چھوڑ دیتا اور جب کبھی کوئی
خطا کلمہ و غیبت کی دوسرے امر سے سرزد ہوتی تو ایک خط کھینچ دیا کرتا اور

محقق ہوتے ہیں ابو سلیمان نے کہا کہ میں نے اپنے نفس سے کوئی نہیں اچھا جانا کہ اُس سے اُمید ثواب رکھوں اور ابو عبد اللہ بخیری نے کہا جس نے کوئی چیز اپنے احوال سے حلال ارادت میں اچھی جانی اُس پر ارادت اُسکی فاسد اور تباہ ہو گئی مگر یہ کہ وہ رجوع اُسکی ابتدا کی طرف کرے اور اپنے نفس کو دوبارہ ریاضت اور مجاہدہ میں ڈالے اور جس شخص نے اپنے نفس کو ان باتوں میں جو اسکے نفع اور نقصان کی ہوں میزان صدق میں نہیں تو لا تو وہ مردوں کے درجہ کو نہیں پہنچا اور افعال کے عیبوں کو دیکھنا صحت اثابت کی ضرورت سے ہر اُس حال میں کہ وہ مقام توبہ کی تحقیق میں ہے اور توبہ کی استقامت بغیر صدق مجاہدہ کے نہیں اور نہ مجاہدہ میں بندہ صادق ہے مگر جب اُسکو صبر حاصل ہو۔ اور فضالہ بن عبید نے روایت کی ہے کہ امین نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کہ فرماتے تھے مجاہدہ وہ ہے جس نے جہاد اپنے نفس پر کیا اور یہ نہیں پورا ہوتا مگر صبر سے اور فضل سب صبروں میں صبر علی اللہ ہے کہ بہت اور ارادہ کو اُسپر روکے اور دل سے اُسکے لیے صدق مراقبہ کرے اور خطرات کے مادن کو بچ و بچ و بچ سے اکتھڑ ڈالے اور صبر منقسم فرض اور فضل میں ہے سو فرض مثل اسکے کہ صبر اداسے فقر صناد پر اور صبر محرمات سے ہو اور جو صبر کہ فضل ہے ازان جملہ صبر علی الفقر ہے اور صبر جو وقت صدمہ دل اور خفا مصائب و درد و ترک نلکھو گے ہو اور صبر اخفائے فقر پر اور صبر اخفائے عطا و کرامات اور مشاہدہ قدر اور آیات پر ہے اور وجہ صبر فرض و فضل بہت ہیں اور خلق اللہ سے بہت لوگ ایسے ہیں جو ان اقسام کے صبر کے ساتھ قائم رہتے ہیں اور صبر علی اللہ سے صحت مراقبہ اور نگہداشت اور نفی خواطر کے لزوم کے ساتھ تنگ آتے ہیں تو اب حقیقت صبر کی توبہ میں ایسی ہی موجود ہے

جیسے توبہ میں مراقبہ حاصل ہو اور صبر اہل یقین کے بزرگ ترین مقامات سے ہے اور حقیقت توبہ میں داخل ہو۔ بعض علمائے کہا کہ کون شہرِ فضل صبر سے ہے اور اُس نے اُسکا ذکر اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام میں کچھ اور پوئے جگہ فرمایا ہے اور کسی شہر کا ذکر اس عدد کے ساتھ نہیں کیا اور صحت توبہ حاوی تمام صبر کو ساتھ اُس کے شرف کے ہے اور صبر میں سے ایک صبرِ نعمت پر ہے اور وہ یہ ہے کہ نعمت کو معصیت الہی میں صرف نہ کرے اور یہ بھی صحت توبہ میں داخل ہے۔ اور سہل بن عبد اللہ کہا کرتے کہ صبر عافیت صبر علی البلاء سے سخت تر ہے۔ اور بعض صحابہ سے مروی ہے کہ ہم سختی اور گزند میں آزمائے گئے تو ہم نے صبر کیا اور ہم نفع کے ساتھ امتحان کیے گئے تو ہم نے صبر نہ کیا اور صبر کے اندر نگہداشت راست رائے کی ہے جو رضا و غضب میں ہو اور صبر لوگوں کی تعریف سے اور صبر گناہی پر اور تواضع اور مذلت زدہ میں داخل ہیں اگرچہ توبہ میں داخل نہ ہوں۔ اور صبر کی حقیقت نفس کی طمانیت سے ظاہر ہوتی ہے اور طمانیت اُسکی اُسکے نزکیہ سے ہے اور نزکیہ اُسکا توبہ سے ہے سو جب نفس توبہ نصوح سے پاک ہوا تو اُسکی طبعی بد خوئی زائل ہو گئی اور بے صبری اور انکار و سرکشی کی غلبہ نفس کی بد خوئی سے ہے اور توبہ نصوح نفس کو ملائم کرتی ہے اور اُسکو لغت اور کج خلقی سے نرمی کی طرف نکال لاتی ہے اس واسطے کہ محاسبہ اور مراقبہ سے نفس صفائی پاتا ہے اور اُسکی آتش جو متابعتِ نفس سے بھڑکتی ہے بجھ جاتی ہے اور نفس اپنی طمانیت کے ساتھ محلِ رضا اور مقامِ رضا کو پہنچتا ہے اور رضا و قدر کے مقامِ جبریاں میں تسلی اور اطمینان پاتا ہے۔ ابو عبد اللہ ناجی نے کہا ہے کہ اللہ کے بندے ایسے بہت ہیں جو صبر کرنے سے شرماتے ہیں اور مقدراتِ الہی کے مواقع کو

جھپٹے لیے تھیں۔ اور عمر بن عبد العزیز کہا کرتے کہ صبح مجھے ہوئی اور مجھے کوئی خوشی بجز موقعِ قضا کے نہیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ابن عباس سے جب کہ اُسے وصیت کرتے تھے کہ اللہ کے واسطے یقین کے ساتھ رضائیں عمل کر پھر اگر یہ نہ ہو تو صبر میں بڑی خیریت اور بھلائی ہے۔ اور حدیث میں وارد ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ بہترین بخشش جو آدمی کو عطا کی گئی وہ رضامندیِ اُسپر ہے جو اللہ تعالیٰ نے اُسکی قسمت میں رکھا ہے سو فضیلتِ رضائیں اخبار اور آثار اور حکایات اس قدر ہیں کہ شمار میں نہیں آتے اور رضا تو بہِ خالص کا ثمرہ ہے اور کوئی بندہ رضا سے نہیں پھرتا الا جو کہ تو بہِ نصوص سے پھر جائے تو اب تو بہِ نصوص میں حال صبر اور مقامِ صبر اور حالِ رضا و مقامِ رضا سب جمع ہیں اور خوفِ رجا و مقامِ مقاماتِ اہل یقین سے شریف ہیں اور وہ دونوں تو بہِ نصوص کی پشت میں ہیں اس واسطے کہ اُسکے خوف نے تو بہِ پر اُسے برا لکھتے کیا ہے اور اگر اُس کا خوف نہ ہوتا تو وہ تو بہ نہ کرتا اور اگر اُسکی رجائے ہوتی تو وہ خوف نہ کرتا پس رجا اور خوفِ قلب مومن میں ایک دوسرے کو لازم ہیں اور تا بقیہ تقیم کے لیے خوف و رجا تو بہ میں معتدل ہو جاتے ہیں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص کے پاس آئے اور وہ حالتِ نزع میں تھا آپ نے فرمایا تو بہتین کیسا پاتا ہے کمالہ میں اپنے تئیں پاتا ہوں کہ اپنے گناہوں سے ڈرتا ہوں اور اپنے پروردگار کی رحمت کی امید رکھتا ہوں تو آپ نے فرمایا کہ اس موقع پر کسی بندہ کے قلب میں یہ دونوں خوف و رجا جمع نہیں ہوتے مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اُسے عطا کیا۔ جسکی امید اُسے کی اور اُس کو پناہ دی اُن چیزوں سے کہ جن سے

وہ دُرتا ہے اور اس قول اللہ تعالیٰ کی تفسیر میں آیا ہے وَلَا تَلْقُوا بَايِدُكُمْ
 اِلَى التَّمَلُّكِ کہ وہ بندہ ہے جو گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرے بعد ازان کے کہ میں
 ہلاک ہو گیا کوئی عمل مجھے فائدہ نہیں کرتا پس تائب نے خوف کیا پھر
 توبہ کی اور مغفرت اور بخشش کی رجا اور امید کی اور تائب تائب نہیں ہوتا
 مگر اُس وقت کہ وہ دُرتا اور اُمید کرتا ہوا اسکے بعد تائب نے جبکہ اعضا و جوارح
 کو کمزورت سے روکا اور اللہ کی نعمتوں سے طاعت الہی پر مردمانگی تو
 حقیقت میں اُسے نعمت الہی کا شکر ادا کیا اس واسطے کہ ہر ایک عضو و عضو
 سے ایک نعمت ہے اور شکر اُسکا معصیت سے اُسکا روکنا اور طاعت
 میں اُسکا استعمال کرنا ہے اور نعمت کا شکر گزار کون ہے جو تائب مستقیم سے
 بڑھ کر ہو سو جبکہ مقام توبہ میں یہ سب مقامات جمع ہو گئے تو مقام توبہ میں
 حال زجر اور حال انتباہ اور حال تیقظ اور مخالفت نفس اور تقویٰ اور
 مجاہدہ اور عیوب افعال کی دید و انابت و صبر و رضا و محاسبہ و مراقبہ
 اور رعایت و شکر و خوف ورجاسب فراہم آگئے اور جب کہ توبہ نصوح
 صحیح ہو گئی اور نفس پاکیزہ ہو گیا تو آئینہ دل روشن ہوا اور دُنیا کی بُرائی
 اُس میں ظاہر ہو گئی تو زہد حاصل ہو گا اور زہد میں توکل متحقق ہو گا واسطے
 کہ موجود میں بے رغبتی اُسی وقت ہوتی ہے جب کہ اُسے اعتماد اشیائے
 موعودہ پر ہوا اور اللہ تعالیٰ کے وعدہ کے ساتھ قرار پاوے اور یہ عین
 توکل ہے اور جس قدر کہ بندہ میں بقیہ کل مقامات کا تحقق بعد توبہ رہ گیا
 تو دُنیا کے زہد سے اُسکا تدارک ہو جاتا ہے اور وہ چار چیزوں میں کی
 تیسری چیز ہے۔ عبد اللہ بن بریدہ سے روایت ہے کہما آئے رسول اللہ
 صلے اللہ علیہ وسلم ایک سفر سے سوزیارت شرف فاطمہ رضی اللہ عنہا

کی سوز دیکھا اُسے کہ گھر میں ایک پردہ لٹکایا تھا اور کنگن ہاتھوں میں تھمے جب آپ نے یہ دیکھا تو اُسے بھڑکنے اور گھر کے اندر نہ گئے پھر آپ بیٹھے اور زمین کریدنے لگے اور فرماتے تھے مجھے دنیا سے کیا کام ہے مجھے دنیا سے کیا کام ہے سو فاطمہ نے دیکھا کہ آپ اُٹھے پردہ کے سبب واپس چلے گئے تب وہ پردہ اور کنگن لے کر بلالؓ کے ہاتھوں بھیجا اور اُس سے کہا اے جارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور آپ سے عرض کر کہ میں نے اُسے صدقہ کیا اور جہاں آپ جاہیں وہاں رکھیں سو بلالؓ حضرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر آئے اور عرض کی کہ فاطمہؓ نے کہا ہے میں نے اسے صدقہ کیا جہاں آپ جاہیں اُسے رکھیں اُس پر حضرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بانی وامی قد فعلت بانی وامی قد فعلت اذہب فبعہ یعنی مجھے مان باب کی قسم ہر کہ بیشک اُسے خیرات کی ہے جا اور اُسے بیچ ڈال اور بعضوں نے کہا ہے اس آیت کی تفسیر میں انا جعلنا باعلی الارض زینۃ لہا لنبوہم ایم حسن علما یعنی البتہ ہم نے کیا جو کچھ اوپر زمین کے ہے وہ زمین کے واسطے زینت ہے البتہ ہم اُنکو آزماتے ہیں کہ کون انہیں کا اچھے عمل کا ہے مراد اس سے دنیا میں زہد یعنی بے رغبتی ہے۔ امیر المؤمنین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے لوگوں نے سوال کیا کہ زہد کیا چیز ہے آپ نے فرمایا کہ وہ یہ ہے کہ تو پر و ااسکی نہ کرے کہ دُنیا کو جسے کھایا وہ مومن تھا یا کافر تھا۔ اور شبلیؒ سے زہد کا سوال کیا تو کہا فہوس پریشہ کی کیا مقدار ہے جہیں کوئی زہد کرے۔ اور ابو بکر واسطی نے کہا کہ تک گھوڑے کے چھوڑنے کے ساتھ تو حملہ کرے گا اور کب تک روگردانی کا ارادہ اُن چیزوں سے کرے گا تب تک وزن اللہ تعالیٰ کے نزدیک پریشہ کے برابر نہیں ہے پس جب کہ بندہ کا زہد صحیح ہو تو کل بھی اسکا صحیح ہو گیا اس واسطے کہ اُسے

صدق توکل نے اُسے قادر کر دیا ہر اُسپر کہ موجود اشیائیں وہ رغبت کم کرنے پس
جو شخص کہ توبہ میں مستقیم ہوا اور دنیا میں اُس نے بے رغبتی کی اور ان دونوں مقامات
کو ثابت اور متحقق کیا تو اُس نے تمام مقامات کو پورا حاصل کیا اور مہین متحکم
اور اُن کے ساتھ متحقق ہوا اور توبہ کے مراقبہ کے ساتھ ترتیب اور ایک کا دوسرے
کے ساتھ ارتباط یہ ہر کہ بندہ توبہ کرے پھر توبہ میں مستقیم ہو جائے یہاں تک کہ
اُس کے ذمہ بائین طرف کا فرشتہ کچھ نہ لکھے بعد ازاں جب کہ مصیبت جو ارج
کو پاک کر چکے تو اُس سے ترقی اُسپر کرے کہ جوارح کو لا یعنی باتوں سے پاک کرے
اور اُس وقت نہ کوئی کلمہ فضول کہے اور نہ کوئی کام فضول کرے الا ان بعد
رعایت اور محاسبہ کے لیے ظاہر سے باطن کی طرف جاوے اور مراقبہ باطن
پر غالب آوے اور وہ یہ ہے کہ اپنے باطن سے گناہ کے خطرے اُس کے
بعد خطرات فضول کے دور کرنے کا علم قیام توبہ کے ساتھ متحقق ہوتا ہے
پھر جب کہ رعایت خطرات پر متکون ہوا تو ارکان و جوارح کی مخالفت سے
محفوظ رہا اور توبہ اسکی مستقیم ہوئی۔ خداے تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کو فرمایا ہر کہ فاستقم کما امرت یعنی تو مستقیم ہو جیسا کہ تو حکم کیا گیا ہر
اور جس نے ساتھ تیرے توبہ کی اللہ تعالیٰ نے نبی علیہ السلام کو توبہ میں تقاضا
کا حکم دیا اُن کے لیے اور اُن کے پیروں اور اُنکی امت کے لیے حکم دیا۔ اور بعضوں
نے کہا ہر کہ مدبر مدبرید نہیں ہوتا تا آنکہ بائین طرف کا فرشتہ میں سال اُن کے
ذمہ کوئی چیز نہ لکھے اور اُس سے وجود عصمت لازم نہیں آتا مگر سچا توبہ
کرنے والا شاذ و نادر جب کسی گناہ میں مبتلا ہو جائے تو اُس کے باطن سے
گناہ کا نشان تھوڑی دیر میں مٹ جاتا ہر اس واسطے کہ اُس پر ندامت اُن کے
باطن میں موجود ہے اور ندامت توبہ ہے تو بائین طرف کا فرشتہ کوئی چیز

اُسکے ذمہ نہیں لکھتا اور جب کہ توبہ نصوح کی اور پھر دنیا کی طرف اُس نے
 بے رغبتی کی بیان تک کہ صبح کو رات کے لیے کچھ اہتمام نہیں کرتا اور نہ رات
 کے وقت صبح کی فکر کرتا ہے اور نہ اُسکی رائے ہے کہ کیسہ ذخیرہ جمع کرے
 اور نہ کسی ارادہ کا تعلق اُسے دوسرے دن کے لیے ہے تو ہر آئندہ اُس نے اس
 زہد اور فقر کا اجتماع کر دیا اور زہد فقر سے افضل ہے اور وہ فقر سے زیادہ اور
 بیش ہے اس واسطے کہ فقیر مجبوراً کوئی شے نہیں رکھتا اور زہد مختاراً نہ تارک
 ہر شے کا ہے اور زہد اُسکا توکل کو اُسکے ثابت کرتا ہے اور توکل اُسکا اُسکی رضا
 ثابت کرتا ہے اور رضا اُسکے صبر کو اور صبر اُسکا جس نفس اور صدق مجاہدہ
 کو ثابت کرتا ہے اور اللہ کے لیے جس نفس اُسکے خوف کو اور خوف اُس کا
 اُسکی رجا کو متحقق کرتا ہے اور زہد و توبہ سے کل مقامات جمع ہو جاتے ہیں اور
 جب کہ زہد و توبہ ایمان کی صحت اور اُسکے عقود و شروط کے ساتھ کیجا ہوئی تو
 یہ تینوں حاجت مند چوتھی چیز بنے ہونگے جسکے ساتھ ان سب کی تکمیل ہے اور
 وہ دوام عمل ہے اس واسطے کہ احوال عالیہ سے بعض ان تین سے منکشف
 ہوتے ہیں اور بعض احوال کا میسر آنا چوتھی کے وجود پر جو دوام عمل ہے
 منحصر ہے اور بہت سے زائد جو زہد کے ساتھ متحقق اور توبہ میں مستقیم ہیں
 اکثر احوال عالیہ سے بھٹک گئے ہیں اس سبب سے کہ وہ اس چوتھی کے
 بھٹک گئے اور دنیا میں زہد سے کوئی مقصود اُسکے سوا نہیں ہے کہ نہایت
 فرائع حاصل ہو جس سے مدد و دام عمل اللہ کی طلب کیجاتی ہے اور عمل اللہ
 یہ ہے کہ بندہ ہمیشہ ذکر کرے یا تلاوت کرے یا نماز یا مراقبہ کرتا رہے کہ
 اس سے کوئی شے بجز واجب شرعی علیحدہ نہ کرے یا کوئی ضرورت ایسی ہو
 طبعی جس سے چارہ نہیں پھر جبکہ عمل قلبی قلب پر استیلا پاوے اس شغل

کے ساتھ کہ اسکی طرف حکم شرعی پہنچا دیا ہو تو باطن اسکا عمل سے پرانہ نہ ہوگا پھر حکم زہد و تقویٰ کے ساتھ متمسک دوام عمل سے ہوگا تو سرانہ فضل اور وہ چیز جو عبودیت میں مقرون بعد کرے مکمل ہوگئی۔ ابو بکر وراق نے کہا ہے کہ جو شخص عبودیت کے سانچے سے نکلا جائے اس کے ساتھ معاملہ کیا جائے جو غلام گریز پاس کیا جاتا ہے۔ اور سہل بن عبد اللہ شری سے سوال کیا گیا کہ وہ کونسی منزلت ہے کہ بندہ اس کے ساتھ قیام کرے تو عبودیت کے مقام میں کھڑا ہو کہا جب کہ تدبیر اور اختیار کو چھوڑ دے جب کہ بندہ توبہ اور زہد اور دوام عمل اللہ کے ساتھ متحقق ہو تو اسکا وقت موجود وقت آئندہ سے مستغنی کر دیتا ہے اور وہ اس مقام کو پہنچتا ہے جس میں تدبیر اور اختیار کا ترک ہے بعد ازاں اس درجہ کو پہنچتا ہے کہ وہ اختیار کا مالک ہو اور اختیار اسکا اختیار اللہ تعالیٰ سے ہو جاتا ہے کہ ہوئے اسکی زائل ہوگئی اور مادہ جہل اس کے باطن سے دور اور علم اسکو بونور ہو گیا ہے بن معاذ رازی نے کہا ہے جب تک کہ بندہ تعارف اور عرفان میں متکلف ہوتا ہے اسے کہا جاتا ہے کہ با اختیار نہ ہو بیان تک کہ وہ عارف ہو جائے اور جب اسے معرفت کا حصول ہوا اور وہ خود عارف ہو گیا تو اسے کہا جاتا ہے کہ چاہے تو صاحب اختیار ہو اور چاہے بے اختیار ہو اس واسطے کہ تو اگر صاحب اختیار ہوگا تو ہمارے اختیار سے مختار ہو اور جو ترک اختیار کیا تو ہمارے اختیار سے تو نے ترک اختیار کیا پس درحقیقت تو اختیار اور ترک اختیار میں ہمارے ساتھ ہے اور بندہ اس مقام عالی اور اس نادر الوجود حال کے ساتھ جو غایت اور نہایت ہے اور وہ یہ ہے کہ ترک تدبیر اور اختیار سے نکل جانے کے بعد مالک اختیار ہو جائے متحقق نہیں ہوتا مگر اس حالت میں کہ ان

چاروں کو جبکہ ہم نے بیان کیا ہے خوب مضبوط اور مستحکم نہ کر لے اس واسطے کہ ترک تدبیر فنا ہے اور تدبیر اختیار کا مالک ہونا اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنے بندہ کے لیے ہے اور اُسکو اختیار کی طرف بھیزنا نصرتِ باحق ہے اور وہی مقام بقا ہے اور وہ نکل آنا اس وجود سے ہے جو بندہ کے ساتھ ہے اور اُس وجود کو بطریق چلے آنا جو حق کے ساتھ ہو جاتا ہے اور یہ وہ بندہ ہے جس میں ایک ذرہ بھی کج روی سے باقی نہ رہا اور عبودیت میں اُس کا ظاہر اور باطن مستقیم ہو گیا اور علم و عمل نے اُس کے ظاہر اور باطن کو آباد کر دیا اور بارگاہِ قرب الہی میں اللہ عز و جل کے سامنے بالذات متوطن ہو گیا اور حالت اُسکی یہ کہ عجز و افتقار میں پختہ مارے ہوئے ہے اور اس قول رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ متحقق ہے لا تکلمنی الی نفسی طرفۃ عین فاما لک ولا الی احد من خلقک بما ضیع کلّانی کلاۃ الولید ولا تلخل عنی یعنی مت سوچ تو مجھے طرفِ نفس میرے کے ایک پلک مارنے تک تو میں ہر ہو جاؤں اور نہ طرفِ کسی کے خلقِ اپنی سے پس رضائع ہوں نگاہ رکھ مجھے جس طرح بچے کو نگاہ رکھتے ہیں اور مجھے اکیلا مت چھوڑ۔

اسٹخوان باب اشاراتِ مشائخ کے بیان میں جو ترتیباً

مقامات میں ہے حضرت صوفیہ کا قول توبہ میں

ردیم نے کہا ہے کہ توبہ کے معنی یہ ہیں کہ توبہ سے توبہ کرے بعضوں نے کہ ہے کہ معنی اس کے قولِ رابعہ ہے استغفر اللہ اعظم من قلۃ صدق فی قولی استغفر اللہ یعنی میں بخشش مانگتا ہوں اللہ بزرگ سے کمی صدق اپنے قول اپنے میں بخشش مانگتا ہوں اللہ عظیم سے معافی سے سوال توبہ سے کیا گیا

تو کہا کہ تم مجھ سے سوال تو بہ انابت کی بابت کرتے ہو با تو بہ استجاب سے
 اسپر سائل نے کہا کہ تو بہ انابت کیا چیز ہے تو کہا یہ ہے کہ اللہ عزوجل سے توبہ
 اس وجہ سے کہ تیرے اوپر اسکو بہت بڑی قدرت ہے کہ کہا ہے تو بہ استجاب
 کیا ہے کہا وہ ہے کہ تو اللہ سے منہ مانے اس وجہ سے کہ اسکو تجھ سے قرب ہے
 اور یہ تو بہ استجاب جسکا ذکر کرنے کیا جب کہ بندہ اس کے ساتھ متحقق ہو تو وہ
 بسا اوقات اپنی نماز میں ہر ایک خطرہ سے جو اللہ تعالیٰ کے سوا نازل ہوتا
 ہے اس سے توبہ اور استغفار اللہ تعالیٰ کے ساتھ کرتا ہے اور یہ تو بہ استجاب
 اہل قرب کی باطنوں کے لیے لازم ہے جیسا کہ کہا گیا ہے **مصرع**

وجودک ذنب لایقاس بہ ذنب +

ترجمہ

مہستی تری گناہ ہے ایسا کہ اُس کے ساتھ ہوتا نہیں قیاس کسی بے گناہ کا

ذوالنون نے کہا ہے کہ عوام کی توبہ گناہوں سے ہے اور خواص کی غفلت سے
 اور انبیاء کی توبہ اس سے کہ وہ اپنے تئیں اور دوسروں کے مراتب پر پہنچنے کے
 عجز سے معکوث ہو پونچتے ہیں۔ ابو محمد سہل سے سوال کیا گیا کہ ایسے شخص کے
 حق میں آپ کیا کہتے ہیں جس نے ایک چیز سے توبہ کی اور اسکو چھوڑ دیا بعد ازاں
 وہ شہر اُس کے دل میں مخطور ہوئی تا وہ اسکو دیکھا ہے یا اسکو نہ دیکھا ہے اور طاعت
 کی باتا ہے فرمایا کہ حلاوت طبیعت بشری ہے اور طبیعت سے چارہ نہیں ہے
 اور اُس کے لیے کوئی حیلہ اس کے سوا نہیں ہے کہ وہ اپنے قلب کو اپنے مالک کی طرف
 محکمہ کے ساتھ رفع کرے اور اسکو اپنے قلب کے ساتھ انکار کرے اور اپنے
 نفس پر انکار لازم کرے اور اس سے علیحدہ نہ ہو اور اللہ تعالیٰ سے دعا
 مانگے کہ اسکو مجاہدے دوسری چیز اُس کے ذکر و طاعت کے سوا جو ہے کہا اور اگر

ایک ہی انکار سے غافل ہوا تو مجھے ڈر ہے کہ وہ محفوظ نہ ہے اور حلاوت کا عمل اسکے قلب میں ہو لیکن حلاوت پانے پر وہ قلب پر انکار لازم کرے اور غلبین ہو تو نہ اس شخص کو ضرر نہ ہو سچائے گا۔ اور یہ جو سہل نے کہا ہر ایک طالب صادق کے لیے جو اپنی توبہ کی صحت چاہتا ہو کافی اور وافی ہے اور جو عارف کہ قوی حال ہو وہ اپنے باطن سے حلاوت کے دور کرنے پر متمکن ہو اور یہ اس پر آسان ہو اور اسکی سہولت کے اسباب عارف کے لیے انواع و اقسام کے ہیں اور حال یہ ہے کہ جبکہ قلب میں خاص اللہ کی محبت کی حلاوت بیٹھ گئی جو صفائی مشاہدہ اور یقین خالص سے ہو تو پھر کوئی حلاوت ہو جو اسکے قلب میں باقی رہے گی اور ہوئی کا مزہ اسی پر ہے کہ حب الہی کا مزہ نہیں ہو اور توبہ کی بابت سوال ہوا تو کہا کہ توبہ باز گشت ہر ایک شخص سے ہے جبکہ علم نے بڑا کہا اس شخص کی طرف جسکی علم نے تعریف کی اور یہ ایک وصف ہے جو ظاہر اور باطن کو شامل ہو اس شخص کے لیے جو علم صریح سے کشف دیا گیا اس واسطے کہ علم کے ساتھ جبل کو بقا نہیں جس طرح کہ آفتاب نکلنے پر رات کو بقا نہیں ہو اور یہ تعریف جمیع اقسام توبہ کو وصف خاص عام کے ساتھ حاوی ہو اور یہ علم ظاہر و باطن کا ہے اس واسطے کہ ظاہر اور باطن توبہ کے اوصاف خاص و عام سے پاک اور منزہ ہو جانتا ہے۔ اور ابو الحسن نورانی نے کہا کہ توبہ یہ ہے کہ ہر ایک شخص ماسوے اللہ سے توبہ اور باز گشت کرے

قول انکار و عین

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اصل تھکے دین کی

ورع اور پرہیز گار بی ہے۔ ابو دودار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہر پر وضو کیا اور جبکہ آپ وضو سے فارغ ہوئے تو بقیہ پانی نہر میں ڈال دیا اور فرمایا اللہ عز وجل یہ اُس قوم کو پہنچائے جو انکو نفع دے۔ عمر بن خطاب نے کہا ہر کہ جس نے تقویٰ اختیار کیا اور ورع و پرہیز کی ترازو میں وزن کیا اُسکے سزاوار نہیں ہے کہ صاحب دنیا کے لیے مذلت اٹھائے۔ معروف کرخی نے کہا ہر کہ تو اپنی زبان کو مدح سے محفوظ رکھ جس طرح کہ مذمت سے بچائے رکھتا ہر حرث بن اسد محاسبی سے منقول ہے کہ ہر آئینہ اُسکے درمیان کی انگلی کے کنارہ پر ایک رگ تھی کہ جب وہ ایسے کھانے کیطرت اپنا ہاتھ بڑھاتے جہین شبہ ہو تو یہ رگ اُسکی بھڑکتی تھی شبلی سے سوال ہوا کہ ورع کیا ہے تو کہا کہ ورع یہ ہے کہ تو اُس سے پرہیز کرے کہ تیرا دل ایک لمحہ کے لیے اللہ کیطرت متفرق اور جدا ہو۔ ابوسلیمان دارانی نے کہا ہر کہ ورع اول زہد ہے جیسا کہ قناعت ایک سرارضا کا ہے۔ اور یحییٰ بن معاذ نے کہا ہر کہ ورع یہ ہے کہ بلا تاویل علم کی حد پر متوقف اور ٹھٹکا ہوا رہے۔ خواص سے پوچھا ورع کیا ہے کہا یہ ہے کہ بندہ کچھ نہ کہے بغیر حق کے خواہ راضی ہو یا غصہ میں ہو اور اُس کا انتہام اُس کے ساتھ ہو جس سے اللہ تعالیٰ راضی ہو اور ابن ابی جلا کہتے تھے کہ میں اُس شخص کو جانتا ہوں جو میں اس کلمہ میں رہا اور زمزم کے پانی سے نہیں پیا مگر وہی پانی جسے اپنے ڈول رسی سے بھرا اور نہ اُس کھانے سے کھایا جو مصر سے لایا گیا اور خواص کا قول ہے کہ ورع خوف کی دلیل ہے اور خوف معرفت کی دلیل ہے اور معرفت دلیل قربت ہے

قول اُنکا زہد میں

جنید نے کہا زہد یہ ہے کہ ہاتھ املاک سے اور دل تلاش سے خالی ہو۔ اور
 شبلی سے زہد کا سوال کیا گیا کہ وہ کیا ہے کہا زہد حقیقت میں کوئی شے نہیں ہے
 اس واسطے کہ یا تو زہد اُس چیز میں کرے گا جو اُس کے پاس نہیں ہے سو یہ
 زہد خود نہیں ہے یا اُس میں زہد کرے جو اُس کے پاس ہے سو وہ کس طرح نہیں
 زہد کرے حالانکہ وہ شے اُس کے ساتھ ہے اور اُس کے پاس ہے پس زہد نہیں ہے
 مگر منع نفس اور بذل و مواسات کہ اُن اقسام کی طرف اشارہ کرتا ہے جنہر
 اقلام نے سبقت کی ہے اور یہ قول اگر جاری ہو تا تو اجتہاد و کسب کے قاعدہ
 کو ڈھا دیتا ہے لیکن اس سے مقصود شبلی کا یہ ہے کہ زہد کا استحقاق اُن لوگوں
 کی آنکھوں میں کرے جو زہد کو بڑی معتد بہ چیز جانتے ہیں تاکہ اُس پر مغرور و
 مفتون نہ ہو جائیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 کہ جب تم ایک شخص کو دیکھو جس کو دنیا میں زہد اور گویائی عطا فرمائی ہے تو
 اُس سے قربت کرو اس واسطے کہ وہ حکمت کو پہونچا ہے اور حقیقت میں زاہدوں
 کو اللہ عز و جل نے قصہ قارون میں عطا فرمایا ہے اور کہا اللہ تعالیٰ نے و
 قال الذین اوتوا العلم و لکم ثواب اللہ خیر یعنی اور کہا علم والوں نے افسوس ہے
 تم پر کہ ثواب اللہ تعالیٰ کا بہتر ہے۔ بہین بعضوں نے کہا ہے کہ وہ لوگ زاہد ہیں
 اور شبل بن عبد اللہ نے کہا ہے کہ عقل کے لیے ہزار اسم ہیں اور ہر ایک اسم
 کے لیے شہین سے ہزار اسم ہیں اور ہر ایک اسم کا شہین سے اول ترک دنیا
 ہے۔ اور اس آیت کی تفسیر میں ہے وجعلنا ہم الامۃ ہد و ن باہما لما صبروا
 یعنی اور گردانا ہم نے اُن کو امام ہدایت کرتے ہیں ساتھ حکم ہمارے کے

جب اُنھوں نے صبر کیا۔ کہا ہر کہ دنیا سے۔ اور حدیث میں آیا ہے کہ علمائے
 پیغمبروں کے امانت دار ہیں جب کہ وہ دنیا میں در نہ آئیں پھر اگر دنیا
 میں داخل ہوئے تو اُسے اپنے دین پر حذر کرو۔ اور حدیث میں ہے کہ ہمیشہ
 لا الہ الا اللہ بندوں سے ختم الہی کو دور کرتا ہے جب تک کہ وہ پردہ اُس چیز
 کی نہیں کرتے جو دنیا سے اُنکو نقصان موا ہے اور جو وقت وہ ایسا کرے اور
 لا الہ الا اللہ کہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تم جھوٹے ہو اُسکے ساتھ تم سچے نہیں ہو۔ اور سہل نے
 کہا ہے کہ اعمال حسنہ کل زمانہ کے بدلے اور موازین ہیں اور ہر کا ثواب مکے لیے فاضلات
 میں ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ جو شخص اپنے دنیا کے ہم سے موسوم ہوا تو وہ ہر آئینہ ہزار اہم
 موسوم ہوا اور جو اب دنیا کے نام سے موسوم ہوا تو ہزار اہم مذموم موسوم ہوا۔ اور سہری
 نے کہا ہے کہ زہد حظوظ نفسانی کا ترک دنیا و مافیہا سب چیزوں سے ہے اور ان میں
 سب شامل ہیں جو حظوظ مالی اور جاہی ہیں اور حب منزلت جو لوگوں کے
 نزدیک ہے اور تعریف اور ثنا کا چاہنا بھی ان میں داخل ہے اور شبلی سے پوچھا
 کہ زہد کیا ہے کہا کہ زہد غفلت ہے اس واسطے کہ دنیا کوئی شے نہیں ہے اور لا شے میں
 زہد ایک غفلت ہے۔ اور بعضے علمائے کہا ہے کہ جب صوفیہ نے دنیا کی
 حقارت دیکھی تو زہد دنیا کے اندر زہدان لوگوں نے کیا اس واسطے کہ ان کے
 نزدیک دنیا ایک ذلیل چیز ہے۔ اور میرے نزدیک دنیا میں زہد اُسکے
 سوا اور چیز ہے اور وہ زہد زہد اس کے۔ انہیں ہے کہ آدمی اختیار سے زہد
 میں نکل جاوے اس واسطے کہ زہد ہونے زہد کو اختیار کیا اور اُسکا ارادہ کیا
 اور اُسکا منسوب کہ مستند اُنکے علم کی طرف ہے اور علم اُسکا قاصر ہے پس جبکہ
 وہ بزرگ ارادت کے مقام میں قائم ہوا اور اپنے اختیار سے نکل آیا تو
 اللہ تعالیٰ اُسکو مکاشفہ اپنی مراد کا عطا فرماتا ہے پھر وہ دنیا کو مراد حق کے

ترک کر دیتا ہے نہ اپنے نفس کی مراد سے سو اسوقت اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہوگا
 نہ ہوگا یا وہ جانتا ہے کہ اللہ کی مراد اُس سے یہ ہے کہ کسی شے کے ساتھ دنیا
 سے متبلس اور آلودہ ہو سو جس شے میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ نہ آئے اُس سے
 نہ ہر اُسکا شکست نہیں ہوتا سو اُسکا دخول کسی چیز میں دنیا سے اللہ کے
 ساتھ اور اُس کے حکم سے نہ ہر در نہ ہر اور لا ہر جو ہر اُس کے نزدیک جو دو عالم
 دنیا برابر ہے اگر ترک اُسے کیا تو اُسکو اللہ کے ساتھ ترک کیا اور جو اُس سے
 اختیار کیا تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ اختیار کیا اور وہ نہ ہر در نہ ہر اور ہم نے
 بعضے عارفوں کو دیکھا ایسے شخص کو جو اس مقام میں قائم ہیں۔ اور نہ ہر میں
 اس مقام سے بلند ایک اور مقام ہے اور وہ ایسے شخص کے لیے ہے کہ
 حق تعالیٰ اختیار اُسکا اُسے واپس دیتا ہے اس وجہ سے کہ مقام بقا میں
 علم اُسکا وسیع ہے اور نفس میں اُس کے طہارت ہے سو وہ نہ ہر ثالث کرتا ہے
 اور دنیا کو چھوڑتا ہے بعد ازاں کہ دنیا کی خوبی اپنے قبضہ میں لاتا ہے اور عا دہ
 موہوب بہر ہوتا ہے اور اس مقام میں دنیا کا ترک اُس کے اختیار سے ہے
 اور اختیار اُسکا اختیار حق سے ہے پھر ہر آئندہ کبھی ایک وقت ترک
 اختیار کرتا ہے اس نظر سے کہ انبیا اور صالحین کی تقلید اور پیروی کرے
 اور اُسکی یہ راے ہوتی ہے کہ اختیار دنیا مقام نہ ہر در نہ ہر میں نرمی اور ہمت
 ہے جو اُس کے مبذول حال اس واسطے ہوتی ہے کہ وہ ضعف کے موقع پر قویا
 کے قدم سے جو انبیا اور صدیقین میں اور وہ ترک مواسات وفاق حق سے
 حق کے ساتھ واسطے حق کے کرتا ہے اور کبھی اُسکو اپنے اختیار سے شامل اور
 متناول ہو جاتا ہے اس غرض سے کہ نفس کے ساتھ ملائمت ایک تدبیر سچی
 سے کرے جس میں علم صریح اُسکی سیاست کرے۔ اور یہ مقام نصرت کا اُن

قوی عارفوں کے لیے ہر جہنوں نے اللہ کے ساتھ تیسرا ذکر کیا ہے جیسا کہ دوسرا ذکر اللہ کے ساتھ کیا جیسا کہ اول انہوں نے اللہ کے ساتھ ذکر کیا

قول انکا صبرین

سہل نے کہا ہے کہ صبر انتظار کشود منجانب اللہ ہے اور وہ اعلیٰ اور افضل خدمت ہے اور بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ صبر کے معنی ہیں کہ صبرین تو صبر کرے یعنی کشود کا آئین مطالعہ اور انتظار تو نہ کرے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے والصابرین فی الباس والضرار وحین الباس اولئک الذین صدقوا واولئک ہم المتقون۔ یعنی اور صبر کرنے والے خوف اور نقصان میں اور وقت لڑائی کے یہ وہ لوگ ہیں کہ سچے ہیں اور یہی لوگ پرہیزگار ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ ہر ایک شے کا ایک جوہر ہے اور انسان کا جوہر عقل ہے اور عقل کا جوہر صبر ہے اور صبر نفس کی گوشمالی ہے اور گوشمال سے وہ ملائم ہوتا ہے اور صبر صابر کے اندر بجائے انفاس کے جاری ہے سو اسطے کہ وہ صبر کا محتاج ہے ہر ایک چیز سے جو ممنوع اور مکروہ ہو اور مذموم ظاہر میں ہو یا باطن میں ہو اور علم رہنمائی کرتا ہے اور صبر بقبول پیش آتا ہے اور علم کی دلالت بلا قبول صبر فائدہ نہیں دیتی اور جس شخص کا محافظ ظاہر اور باطن میں علم ہو تو یہ درجہ کمال کو نہیں پہنچتا مگر اسوقت کہ صبر اسکا قرار گاہ اور مسکن ہو۔ اور علم اور صبر دونوں ایک دوسرے کو لازم ہیں جیسے روح اور بدن کہ انہیں سے ایک کو دوسرے کے بغیر استقلال نہیں ہے اور ان دونوں کا مصدر سرشت عقلی ہے اور وہ دونوں باہم قریب ہند گئے ہیں کہ دونوں کا مصدر متحد ہے اور صبر کے ساتھ نفس سے مشقت لیتا ہے اور علم سے روح کو

ترقی ہوتی ہے اور وہ دونوں بزرخ اور فارق روح اور نفس کے درمیان ہیں تاکہ ہر واحد انہیں سے اپنی اپنی قرار گاہ میں قرار پادے اور اس میں عدل صریح اور اعتدال صحیح ہے اور ایک دوسرے کے علحدہ ہونے یعنی علم اور صبر سے میل اور جول ایک کا دوسرے پر یعنی روح اور نفس کا ہے اور اس کا بیان دقیق اور باریک ہے اور شرف صبر کے اندر قول اللہ تعالیٰ کا سمجھنے کا فی ہے انما الصابرون اجر ہم بغیر حساب - یعنی البتہ اللہ تعالیٰ دے گا صبر کرنے والوں کو اجر انکا بغیر حساب کہ جو حساب میں نہ آسکے ہر ایک مزدور کی مزدوری حساب سے ہے اور صبر کرنے والوں کا اجر بغیر حساب کے ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ السلام کو فرمایا ہے واصر وصابرک الابا یعنی اور صبر کر اور نہیں ہے صبر تیرا مگر اللہ کے ساتھ صبر کو اپنے نفس کے ساتھ منسوب کیا اس واسطے کہ منزلت اس کی شریف ہے اور نعمت کی تکمیل اس کے ساتھ ہے کہتے ہیں کہ ایک شخص شبلی کے پاس آکر کھڑا ہوا اور کہا وہ کونسا صبر ہے جو صابرین پر سخت تر ہے آپ نے کہا صبر فی اللہ اُس نے کہا کہ نہیں کہا صبر تو کہا نہیں پھر آپ نے کہا کہ صبر مع اللہ اُس نے کہا کہ نہیں تو شبلی غصہ ہوا اور کہا تعجب ہے وہ کون شے ہے اس شخص نے کہا کہ صبر عن اللہ ہے اور اوی کہتا ہے کہ شبلی نے ایک چچ ماری اور قریب تھا کہ روح اس کی تلف ہو جاتی۔ اور میرے نزدیک صبر عن اللہ کے معنی میں وجہ ہے اور اُس کے لیے کہ وہ صابرین پر سخت تر صبر سے ایک وجہ ہے اور وہ یہ ہے کہ صبر عن اللہ خاص الخاص مقامات مشاہدہ میں ہوتا ہے کہ وہاں بندہ اپنے مولیٰ سے بوجہ حیا اور جلالت کے بازگشت کرتا ہے اور اُس کی بصیرت خجالت اور گزارش میں بند اور پوشیدہ ہو جاتی ہے اور فروتنی و ذاری و خفا کے بیان میں غائب

ہو جاتی ہے اس واسطے کہ تجلی کا امر عظیم اُسے محسوس و مدرک ہوتا ہے اور یہ سخت ترین صبر ہے اس واسطے کہ وہ اس حال کا دوام و استمرار حق جلال کے ادا کرنے کے لیے چاہتا اور دوست رکھتا ہے اور روح اس امر کو دوست رکھتی ہے کہ اپنی بصیرت کو نور جمال کی روشنی و لمعان سے سرگمین کرے اور جس طرح کہ نفس عموم حال صبر کے لیے نزاع کرتا ہے تو روح اس سبب میں نزاع کرتی ہے اس لیے صبر عن اللہ تعالیٰ سخت تر ہو گیا۔ اور ابو الحسن بن سالم نے کہا ہے کہ صاحب صبر تین ہیں متصبر اور صابر اور صبار سو متصبر وہ ہے جس نے فی اللہ صبر کیا اور ایک بار صبر کرتا ہے اور ایک بار ناشکیبائی کرتا ہے اور صابر وہ ہے جو فی اللہ اور اللہ صبر کرے اور ناشکیبائی نہ کرے مگر اُس سے توقع شکوہ کی اس سے ہوتی ہے اور کبھی ناشکیبائی ممکن ہے اور صبار وہ ہے جو فی اللہ اور اللہ صبر کرے اور یہ وہ ہے کہ اگر تمام بلایات اُس پر ڈالی جائیں تو ناشکیبائی نہ کرے اور وجود و حقیقت کی ہمت سے متغیر نہ ہو اور نہ رسم اور خلعت کی ہمت سے متغیر ہو اور سہیں اشارہ اُس کا ظہور حکم علم کا آئین ہے باوجودیکہ صفت علم کا بھی ظہور ہے اور شبلی علیہ الرحمۃ ان دو کمیتوں کے ساتھ مثل کتنا تھا شعر

ان صوت المحب من الم الشوق	و خوف الفراق یورث حننا
صابر الصبر فاستغاث به الصبر	فصاح المحب للصبر صبرا

ترجمہ

آواز دوست ہر چہ زہیم فراق بود	یا اشتیاق مید ہذا زان مان چو دود
صبرے کہ می بگوید ہم صبر جو است	نعرہ کہ زد بصیرتش سوخت بمجود
جعفر صادق رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کو صبر کا حکم دیا اور	

بڑا حشہ اُسکا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے خاص کیا ہو سکتا
 کہ اُسکا صبر بالشرک و دانا صبر بنفسہ و فرمایا یا مہرک الالباب یعنی اور نہیں ہے
 صبر تیرا کہ اللہ کے ساتھ اور سری سے پوچھا گیا کہ صبر کیا ہے سو اُس نے بیان
 اور کلام میں کرنا شروع کیا کہ اس اثنا میں ایک کچھو اُسکے پانوں پر چلا
 اور اپنا ٹانگ اُسکے مارتا تھا تو اُس سے کہا گیا کہ اُسے کس واسطے نہیں دوڑ
 کرتا کہ میں اللہ تعالیٰ سے شرماتا ہوں کہ ایک حال میں کلام کروں اور پھر
 اُسکے خلاف کروں جو کچھ کر رہا ہوں قرعانی سے روایت ہے کہ وہ کہتا تھا
 میں نے جنید رحمہ اللہ سے سنا ہے کہ وہ کہتا تھا ہر آنہ اللہ تعالیٰ نے
 مومنوں کا اکرام ایمان سے اور ایمان کا اکرام عقل سے اور عقل کا اکرام صبر سے
 کیا ہے پس ایمان زینت مومن کی ہے اور عقل زینت ایمان کی اور صبر زینت
 عقل کی ہے اور ابراہیم خواص رحمہ اللہ کی یہ ابیات پڑھیں **مقطع**

صبر علی بعض الاشیء خوف کلام	و دافعت عن نفسی نفسی فخرت
و جبر عتیا المکر وہ حتی تدرب	ولو لم اجر عما اذا الاشمارت
الارباب ذل ساق النفس عزه	و یارب نفس بالتزلزل عزت
سا صبر و جہدی ان فی صبر عزه	و ارضی بدنیا ہی وان ہی قلت

ترجمہ از مترجم فارسی

میں صبری کہ ہر بعض خوف کل میں دم	و راجی کان بنفس خود خود پوئہ میرا
قبح کر نہ بچ بود آنرا بخود تم یا بار آمد	خود واپس اگر اور از خود و نور می خاں
بے عزت زنا کس کان بیار نفس خواہ	بے خواری زنا ہلان کران عزت ہما
اگر دست خود جبر آنکہ او بر خود مرا خواند	شو خشک جان دستم از آنکہ آن خطا نام
تکلیبا کی کنم من زانکہ اندر صبر عز و انم	زانکہ کار از دنیا شد مچہ دریا بم

عموم عبدالعزیز رحمہ اللہ نے کہا ہے جو نعمت کہ اللہ نے اپنے بندہ کو عطا کی
ازان بعد اُس سے سلب کی اور معاوضہ اُس نعمت کا جو سلب کر لی صبر دیا
مگر یہ کہ جو چیز عوض میں دی بہتر اُس سے ہے کہ جو چیز اُس سے سلب کر لی
اور سمون کی آیات پر دھین نظم

بخرعت من حالیه ستمے وابو سنا	زانا اذا جری غزالیه احتسا
فلم عزمه تدجر عتقہ کو سہا	بخرعتا من بخر صبری اکو سنا
تدرعت صبری و شفت صرو ذہ	وقلت لنفسی بصبر و فاکلی اُسا
خطوب لو ان السثم ذامن خطبها	لساحت ولم تدرك لکما الکف لمسا

اترجمہ از مترجم فارسی

کاسی کہ از دو حال بخوردم ز نیک بدا	اگر از کار ناخوش کاسیب کہ دہد
دلما کند سیاه و منم سے خورم از ان	چون از بکار صبر دادم ہی رسد
شد پیر ہن ز صبر و محبت شدہ کات	راضی شدی بصبر و بامر گلے حسد
آسیب ہائے دہر کہوہ ار رسد از ان	این دست بیج جایی نشاید چنان شود

قول اُنکا فقرین

ابن الجلا نے کہا کہ فقر یہ ہے کہ تیرے واسطے کچھ نہ ہو پھر جب کہ تیرے واسطے کچھ ہو تو
تیرے واسطے نہو یہاں تک کہ تو دوسرے کو دیدے۔ اور کہ تانی نے کہا ہے کہ جب تقار
اللہ تعالیٰ کی طرف صبح ہوا تو غنا باللہ بھی صبح ہوا اس واسطے کہ یہ دونوں حال ہیں کہ ایک
دوسرے کے بغیر پورا نہیں ہوتا۔ اور زوری نے کہا فقر کی صنعت یہ ہے کہ عدم کے وقت
سکون ہو اور وجود کے وقت بذل و اشیاء ہو اور دوسرے نے کہا ہے کہ اضطراب وجود
کے وقت ہو اور دران نے کہا ہے کہ میں نے اپنے استاد کی پھیلی ٹٹولی کہ سر سرہ دانی

جانتا تھا اور میں ایک چاندی کا ٹکڑا پایا میں حیران ہوا جب وہ آیا تو میں نے
 اس سے کہا کہ میں نے آپ کی پھیلی میں یہ چاندی کا ٹکڑا پایا ہے راوی کہتا ہے
 کہ میری رائے ہوئی کہ اُسے واپس کر دوں بعد ازاں اُس نے کہا کہ اُسے لے
 اور کوئی چیز خریدے پھر میں نے کہا کہ مجھے اپنے معبود کی قسم ہے کہ تیرا چاندی
 کے ٹکڑے کا معاملہ کیا ہے تو اُس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے دنیا سے اسکے سوا
 چاندی سونا کچھ نہیں دیا تو میں نے چاہا کہ میں وصیت کر جاؤں کہ وہ میرے
 کفن میں باندھ دیا جائے کہ اُسے میں اللہ تعالیٰ کو اُلٹا پیسے دوں۔ ابراہیمؑ خاص
 نے کہا کہ فقر شرف کی راہ ہے اور مرسلین کا لباس اور صالحین کی چادر ہے۔ اور
 سہل بن عبد اللہ سے پوچھا گیا کہ فقیر صادق کون ہے تو کہا کہ نہ وہ سوال کرے
 اور نہ رو کرے اور نہ رو کے اور ابو علی رودباری رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ مجھ سے
 نزاق نے پوچھا اور کہا اے اباعلی فقرانے کس واسطے حاجت کے وقت بلغاؤ
 کفان کو ترک کر دیا کہا میں نے یہ جواب دیا کہ اس واسطے کہ یہ لوگ بخشنے والے کے
 ساتھ بخشش سے مستغنی ہوں کہا ہاں مگر میرے دل میں ربات آئی ہے میں نے کہا
 اُس سے لاؤ مجھے اس سے فائدہ پہنچا جو تیری سمجھ میں آئی ہے کہا اس واسطے کہ
 وہ ایک ایسی قوم ہے کہ موجودگی انکو نافع نہیں ہے جبکہ اللہ انکا فاقہ ہے اور
 فاقہ انکو مضر نہیں ہے جبکہ اللہ انکا موجود ہے۔ اور بعض صوفیہ نے کہا ہے
 کہ فقر حاجت کا ٹھہرنا اور حاجت کا مٹانا اسوی اللہ سے ہے اور مسوحی نے
 کہا ہے کہ فقیر وہ ہے کہ نعمتیں اُسکو غنی نہ کر دیں اور نعمتیں اُسکو محتاج نہ کریں
 اور یحییٰ بن معاذ نے کہا ہے کہ فقیر کی حقیقت یہ ہے کہ وہ مستغنی نہ ہو مگر اللہ کے
 ساتھ اور اُسکا نشان یہ ہے کہ اسباب کل معدوم ہوں۔ اور ابو بکر طوسی نے
 کہا ہے کہ ایک مدت میں اس پر چار ہاں سوال اس معنی کا ہو جسکو ہمارے

صحاب نے اس فقر کے واسطے سب انبیاء پر اختیار کیا ہر تو کسی نے مجھے
ایسا جواب نہ دیا کہ جو مجھے قانع کر دے بیان تک کہ نصیر بن حامی سے
میں نے سوال کیا تو اُس نے مجھ سے کہا کہ یہ واسطے ہو کہ وہ پہلی منزل منار
توحید سے ہے سو میں نے اس پر قناعت کی۔ اور ابن کبیر سے فقر کی بابت
سوال کیا گیا تو خاموش رہا بیان تک کہ اُس نے نماز پڑھی اور پھر واپس آیا
بعد ازاں کہا کہ میں خاموش نہیں ہوا مگر ایک درہم کے سبب جو میرے
باس تھا سو میں گیا اور اُسے میں نے خرچ کر ڈالا اور اللہ تعالیٰ سے شہادت کہ
فقر میں کلام کروں اور حال آنکہ میرے پاس یہ موجود ہو پھر بیٹھا اور کلام کیا
ابوبکر ابن طاہر نے کہا کہ حکم فقیر سے یہ ہو کہ اُسے کوئی رغبت نہ ہو پھر اگر مولو
کوئی چارہ نہیں ہو تو اسکی رغبت اُسکی کفایت سے متجاوز نہ ہو فارسی نے
کہا کہ میں نے ایک فقیر سے ایک بار کہا جب کہ میں نے اُس پر نشان بھوک اور
تکلیف کا دیکھا کہ کس واسطے تو سوال نہیں کرتا مال لوگ تجھے کھانا کھلائیں
تو کہا تجھے خوف ہے کہ اُسے سوال کروں اور مجھے نہ دین تو اُنکو ظالم نہ ہوگی
اور بھنے صوفیہ کی یہ آیات پڑھیں ۵

فقلت خلعت ساق عبده البحر
قلب ير ربه الاعياء والجمعا
يوم التزاد في الثوب الذي خلعا
والعيد ما دمت لي مرے او مستعا

ما لو اغدا العيد ما ذانت لالب
فخر و عسر جان و بان تحتها
احرے لملابس ان تلقى بحبيب
الدهر لي اتم ان رغبت يا ائله

ترجمہ

کہا میں نے کہ وہ خلعت جو اپنے بند کو بھجا
دل بیا ہو جو اپنے رب کو دیکھے عید اور جمعا

کہا کل عید گزرنے پر تری پوشاک کیا ہوگی
وہ جو اپنے نبی فقر و عسر کے اور ملے بچے ہو

ابا سے عہدہ ہر محبوب صلت تجھے ہووے
بروز وصل وہ جامہ ہو جو خلعت تجھے عشا
نما نہ بکھو تا تم ہر اگر تو مجھ سے غائب ہو
مجھے عیدِ سگرمی جسمِ سلیقے تجھے دیکھا

قول انکا شکرین

بعض صوفیہ نے کہا ہر کہ شکر یہ ہر کہ منعم کے دیکھنے کے سبب نعمت سے غائب
ہوا اور یکے بن معاذ را دی نے کہا کہ تو شاکر نہیں ہر جب تک کہ تو شکر کرے
اور انتہائے شکر تحریر ہر اور یہ اس واسطے کہ ایک شکر ایک نعمت من جانب اللہ
ہے کہ اُس پر شکر واجب ہر اور داؤد علیہ السلام کے اخبار میں وارد ہر کہ اتنی
میں تیرا شکر کس طرح ادا کروں اور مجھے تیرے شکر کی طاقت نہیں ہے مگر
ایک دوسری نعمت کے ساتھ جو تیری نعمتوں سے ہر پس اللہ نے اُسکو
وحی بھیجی کہ جب تو نے یہ جان لیا تو میرا شکر تو نے کیا اور شکر کے معنی نعمت میں
کشف اور اظہار ہر اور محاورہ میں کہا جاتا ہر شکر و کشر جبکہ دانموت کو کھولا
اور اُسے ظاہر کیا پس نعمتوں کا پھیلانا اور اسکا ذکر کرنا اور زبان سے اُٹکا
گنا شکر ہر اور شکر کا باطن یہ ہر کہ تو نعمتوں سے طاعت پر مدد طلب کرے
اور مصیبت پر اُس سے استعانت ذکر کرے تو یہ شکر نعمت ہر اور میں نے
اپنے شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ سے سنا ہر کہ بعض صوفیہ کے یہ آیات پڑھتے تھے

اوپر لیتے نعم ابوح و شکر ا	و لیتے کل الامور باسرها
فلا شکر تک ما حییت والامت	فلن شکر تک اعظمی فی قبرہا

ترجمہ

عطا کیں نعمتوں میں کرتا شکر ہوں اُسکا	اور اُس پر کام چھنے ہیں مگر، تو شکر ہر کرے گا
میں نہ جب تک کہ شکر کرتا ہوں جو مالوں	تو میری تدبیران مرقہ میں شکر نہ کریں تیرا

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر پہلے پہل بہشت میں قیامت کے روز وہ بلائے جائینگے جو اللہ تعالیٰ کی حمد و صفت رنج اور راحت میں کرتے ہیں اور یہ بھی فرمایا ہر جو بلا میں پھنسا اور اُسے صبر کیا اور جو نعمتیں دیا گیا اور شکر کیا اور مظلوم ہوا اور بخشا اور معاف کیا اور ظلم کیا تو مغفرت مانگی تو لوگوں نے سوال کیا کہ آخر اُسکا انجام کیا ہوگا آپ نے فرمایا اُنکی لوگوں کو امن و امان ملیگا اور وہ ہدایت یافتہ ہیں۔ جنید نے کہا کہ شکر کا فرض یہ ہے کہ اُسکا اقرار نعمتوں کے ساتھ دل اور زبان سے کرے۔ اور حدیث میں بہترین ذکر لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ اور فضل دعا الحمد للہ ہے اور بعضوں نے اس آیت کی تفسیر میں کہا ہے واسیخ علیکم نعمۃ ظاہرۃ و باطنۃ کما ظاہر کی نعمتیں عافیتیں اور دولت مند ہیں اور باطنی امتحانات اور مغلی ہے کہ یہ آخری نعمتیں ہیں جو آپ کے اُس سے جزا تک کا مستوجب ہو جاتا ہے اور حقیقت شکر یہ ہے کہ جو اُسکے لیے مقدر کیا گیا اُسکو نعمت تصور کرے بجز اسکے کہ دین میں اُس کے مضر ہو اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ زندہ کے لیے نہیں مقدر کرتا مگر یہ کہ وہ ایک نعمت اُسکے حق میں ہوتی ہے یا وہ عاجلہ ہے جسکو جانتا اور سمجھتا ہے یا کہ آجلہ ہے ان چیزوں کی وجہ سے جو اُسکے لیے کمزوریات سے مقدر ہوئیں سو وہ یا ایک رجبہ اُسکے لیے ہوگا یا ایک کرنا یا گناہوں کا کفارہ ہوگا اور جبکہ یہ معلوم ہوا کہ اُسکا مالک اُسکے لیے زیادہ تر نصیحت کر نیوالا اور اُسکی مصلحتوں کا جاننے والا زیادہ تر اُسکے نفس سے ہے اور جو اُسکی طرف سے نعمتیں ہیں تو ہر اُنہے شکر ادا کیا

قول اُنکا خوف میں

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر کہ صلی حکمت خوف آتی ہے

اور آپ سے یہ بھی روایت ہے کہ فرمایا وہود علیہ السلام نفس کی عیادت بیکجھکر کرتے تھے حالانکہ مرض اُسکو کوئی نہ تھا مگر اللہ تعالیٰ کا خوف اور اُس سے شرم و حیا تھی۔ ابو عمرو الدمشقی نے کہا ہے کہ خائف وہ شخص ہے جو اپنے نفس سے خائف تر شیطان سے ہو اور بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ خائف وہ نہیں جو بروئے اور اپنی آنکھوں سے آنسو پوچھے مگر خائف وہ ہے جو اُن چیزوں سے ڈرے کہ اُنکے سبب عذاب اُسپر ہو گا۔ بعض حضرات نے کہا ہے کہ خائف وہ ہے جو غیر اللہ سے نہ ڈرے اُسکے معنی کہ گئے ہیں کہ وہ اپنے نفس کے لیے خوف نہ کرے اُسکے سوا خوف کی وجہ نہیں کہ اُسکی بزرگی اور جلال کا ہے اور اپنے نفس کے لیے خوف عقوبت کا ہے۔ اور سہل نے کہا ہے کہ خوف نہ ہے اور جاہادہ ہے یعنی اُسے خالق ایمان پیدا ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ولقد وصینا الذین اولوا الکتاب من قبلکم وایاکم ان تقوا اللہ یعنی اور ہر آئندہ وصیت کی ہے اہل کتاب کو تم سے پہلے اور خاص تکو کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرو۔ اور بعضہ کہتے ہیں کہ یہ آیت قطب قرآن کی ہے اس واسطے کہ ہر ایک کا مدار اُسی پر ہے اور بعضہ کہتے ہیں کہ خائفین کے لیے وہ سب چیزیں جمع کر دی ہیں جو سب مومنین کے لیے جدا اور متفرق کی ہیں اور وہ باہمی دوست و رستوران ہے سوا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ہر ہی وجہ اللہ تعالیٰ ہم پر ہم پر ہوں یعنی ہدایت اور رست و واسطے اُن لوگوں کے ہے جو اپنے رب سے ڈرتے ہیں اور فرمایا انما یجتہی اللہ من عبادہ العلماء یعنی البتہ اللہ تعالیٰ سے بندوں اُسکے میں عالم ڈرتے ہیں اور منرا یا رضی اللہ عنہم ورضوا عنہم ذلک لمن خشی ربہ یعنی رضی اللہ اُسے اور رضی ہیں وہ اللہ سے یہ اُنکے لیے ہے جو ڈرتے ہیں اپنے پروردگار سے

سہل کا مقولہ ہے کہ ایمان کا کمال علم سے ہے اور علم کا کمال خون سے ہے اور یہ بھی کہا کہ علم نے ایمان حاصل کیا اور خون نے معرفت حاصل کی۔ اور ذوالنور نے کہا کہ محبت کا رُوح محبت نہیں پتیا مگر بعد ازاں کہ خون اُسکے دل کو بجھت پرن کر دے۔ اور فضول ابن عیاض نے کہا کہ جب تجھ سے کہا جائے کہ اللہ سے ڈر تو خاموش ہو اس لیے کہ تو اگر کہے کہ نہیں تو کفر تو نے کیا اور جو کہا کہ ان تو جھوٹ بولا کہ تیرا دل اُس شخص کا سا نہیں جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے

قول انکار جابین

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ عز و جل فرماتا ہے کہ دو رخ ست اُن لوگوں کو نکالو جن کے دونوں میں ایک جہت رانی کے برابر بھی ایمان ہو بعد ازاں فرمائے گا کہ مجھے اپنی عزت اور جلال کی قسم ہے کہ میں اُس شخص کو جو مجھ پر ایک گھڑی رات یا دن میں ایمان لایا ہو ایسا نہ کروں گا جو بالکل میرے اوپر ایمان نہیں لایا۔ اور روایت ہے کہ ایک اعرابی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا حساب خلق کا ایک وخت ہے کون ہے آپ نے جواب دیا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کہا وہ بڑا ہے آپ نے کہا ہاں تو اعرابی مسکرایا پس جناب نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کہا اعرابی کس سبب تو ہنسنا تو اُس نے کہا کہ ہر آنہ کریم شخص نے جب قدرت پائی تو معاف کر دیا اور جب اُس نے حجاب کیا تو مسامحت اور درگزر کی۔ اور شاہ کربانی نے کہا ہے علامت۔ جاکي حسن طاعت ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ رجا دید جلال و شجاعت ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ قرب دل لطف رب سے ہے۔ ابو علی رودباری نے کہا کہ نوح اور رجا ایک پرند کے دو بازوؤں کے مثال ہیں جب یہ دونوں

باز و درعت اور شیک ہون تو پرند درست اور مستوی ہوتا ہے اور اپنی پرواز
میں پورا ہوتا ہے ابو عبد اللہ حنفی نے کہا ہے کہ رجا راحت قلوب اس لیے ہے
کہ گرم متوقع کو دیکھے مطرف نے کہا کہ اگر مومن کا خون اور رجا وزن کیا جائے
تو وہ دونوں برابر اور معتدل ہونگے اور خون و رجا ایمان کے دو بازوؤں
کے مثال ہیں اور کوئی خائف نہیں مگر وہ ضرور امیدوار ہے اور کوئی امیدوار
نہیں الا یہ کہ وہ خائف ہوگا کہ موجب خون ایمان ہے اور ایمان سے رجا ہے
اور موجب رجا ایمان ہے اور ایمان سے خون ہے اور اسی واسطے لقمان سے
روایت ہے کہ اُس نے اپنے بیٹے سے کہا اللہ تعالیٰ سے ڈر ایسا ڈرنا کہ اُس میں
ایمن کی کمر سے نہ ہو اور اُس خون سے رجا رکھ بھر کس طرح اُسکی طاقت مجھے
مہو حالانکہ میرے لیے ایک قلب ہے کیا تجھے نہیں معلوم ہوا کہ مومن کے
دو قلب ہوتے ہیں ایک سے ڈرنا اور دوسرے سے امید کرنا ہے اور یہ
اس واسطے کہ وہ دونوں حکم ایمان سے ہیں

قول انکا توکل میں

سری نے کہا کہ توکل حول اور قوت سے باہر آتا ہے اور جنید نے کہا کہ توکل ہے
کہ تو اللہ کے واسطے ہو جیسا کہ تو نہیں تھا تو اللہ تیرے واسطے ہوگا جیسا کہ
وہ ہمیشہ تھا۔ اور سہل کا مقولہ ہے کہ کل مقامات کے لیے رو اور پشت ہے
بجز توکل کے کہ وہ رو سے بے پشت ہے۔ بعضوں نے کہا ہے کہ توکل عنایات
کا ارادہ کرے نہ توکل کفایت کا اور اللہ تعالیٰ توکل کو مقرون بایمان
فرماتا ہے اور کہا اور اللہ پر توکل کرو اگر تم ایمان والے ہو اور فرمایا اللہ ہی پر
جاہلیہ کہ ایمان والے توکل کریں اور اپنے نبی علیہ السلام کو فرمایا اور

توکل زندہ پر کہ جو نہیں مرنے اور ذوالنون نے کہا کہ توکل نام ہے ترک تدبیر
نفس کا اور حول و قوت سے علیحدہ ہونا۔ اور ابو بکر رفاق نے کہا توکل عیش کا
ٹوٹا دینا ہے ایک دن تک اور صبح کے ارادہ کا دور کرنا ہے۔ اور ابو بکر وسطی
کا قول ہے اصل توکل فاقہ اور تہمتی کا شوق ہے اور توکل سے اپنی آمانی
و مال میں علیحدہ نہ ہو اور اپنے دل کے ساتھ اپنے توکل کی طرف عمر بھر میں ایک
خط نہ التفات کرے۔ اور بعض صوفیہ نے کہا جس نے ارادہ کیا اسکا کہ وہ حق توکل
کے ساتھ اٹھے تو چاہیے کہ اپنے نفس کے لیے ایک قبر کھودے جس میں اُسکو دفن
رے اور دنیا اور اہل دنیا کو بھول جائے اسواسطے کہ حقیقت توکل نہ ہو کہ کوئی
خلق سے اُسکے کمال پر قائم نہیں ہوتا اور رسل نے کہا ہے کہ اول مقامات توکل
یہ ہے کہ بندہ اللہ تعالیٰ کے سامنے رہے جیسے میت عسال کے سامنے کہ اُسکو
اٹھاتا ہے جب کہ وہ چاہتا ہے اور اُس میں کوئی حرکت اور تدبیر نہیں ہوتی۔ اور
حمد و ن قصار نے کہا ہے کہ توکل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ عقداں کرے
اور رسل نے بھی کہا ہے کہ علم سب ایک باب تعبد کا ہے اور تعبد سب ایک
باب و نزع ہے اور دس سب ایک باب زہد کا ہے اور زہد سب ایک باب
توکل سے ہے۔ اور کما تقوئے اور یقین ایک نوازو کے دو پلوں کے مثال
ہیں اور توکل اُس ترازو کی زبان ہے کہ اُسی سے زیادتی اور نقصان پہچانے
جاتے ہیں اور میرے دل میں یہ آتا ہے کہ توکل بقدر اسکے ہے کہ اُسے علم و کمال
ہو جو جو شخص معرفت میں کامل تر ہو اُسی قدر وہ توکل میں قائم و اتم ہوگا
اور جو شخص کہ اُسکا توکل کامل ہو وہ ردت و کیل میں رویت توکل سے
غائب اور غافل ہو جائے گا بعد ازان قوت معرفت کو مفید یہ امر ہے کہ علم کا
صرف برابر حصہ باطل میں ہو اور سب حصص عدل و وزن کی رو سے

مقسوم علم کے مقابلہ میں مقرر ہوئے ہیں اس واسطے کہ نظری غیر اللہ اس بلکہ ہے کہ اُسکے نفس میں جمل ہے اور جب کبھی کوئی بخیر معلوم کرے تو توکل میں اُسکے خلقت لائے اُسکو چہنہ نفس سے سمجھتا ہے تو توکل کا نقصان نفس کے ظہور سے ظاہر ہوتا ہے اور کمال اُسکا نفس کی غیبت سے ثابت ہوتا ہے اور اقویا کے لیے کچھ شمار اور آوازی توکل کی نصیح میں نہیں ہے ہاں یہ کایہ شغل ہے مواد قلب کی تقویت نفس کو غائب کرتے ہیں پھر جب کہ نفس غائب ہو گیا مادہ جمل بھی منقطع ہو گیا پس توکل صحیح ہوا اور بندہ اُسکی طرف نظر نہیں ڈالتا اور جب کبھی نفس سے یقین متحرک ہوا تو اُسکے منہ پر اس قول الہی کا اصرار ان بشر اعلم ما یدعون من دونہ من شیء یعنی خداوند تعالیٰ جاننا ہے اُس چیز کو کہ سوا اُسکے وہ پکارتے ہیں دوسری چیز کو وارد ہوتا ہے پس وجود حق اعیان و اکوان پر قلبہ کرتا ہے اور کون و خلق کو اس کے ساتھ بلا استقلال فی نفسہ کے دیکھتا ہے اور اُسوقت توکل ضروری ہو جاتا ہے اور اسباب و وسائل کے ہونی سے ایسے متوکل کے توکل میں کوئی حرج قدر نہیں ہوتی جیسے کہ اُن لوگوں کے توکل میں جو ضعیف فی التوکل ہیں اس واسطے کہ وہ اسباب کو مردہ جانتا ہے جسکی زندگی بجز توکل کے نہیں ہے اور یہ توکل خاص اہل معرفت کا ہے

قول انکار رضا میں

حرف نے کہا کہ رضا سکون قلب حکم کے جریان کے پیچھے ہے۔ اور ذوالنون نے کہا کہ رضا سرور دل ببردقضا ہے۔ اور سفیان نے رابعہ کے سامنے کہا اللهم ارض عنا یعنی بار خدا یا تو ہم سے راضی ہو تو راہتہ نے کہا کیا تو شرماتا نہیں اس بات سے کہ رضا اور خود شنودی اُسکی تو جانتا ہے جس سے تو راضی

خوشنود بنیں ہر سو بعض حاضر باشوں نے اُسے سوال کیا کہ بندہ کب راضی اللہ تعالیٰ سے ہوتا ہے تو جواب دیا کہ جب اُسکی خوشی مصیبت میں ایسی ہو کہ نعمت میں اُسکو خوشی ہوتی ہے۔ اور سہل نے کہا ہے کہ جب رضا رضوان سے لمبا ہے تو طمانیت حاصل ہو جائے پس مرزہ اُنکو ہوانہ ر نیک باز گشت ہو۔ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایمان کا مزہ اُسی شخص نے چکھا جو اللہ سے۔ رضی رب جان کو ہوا اور حضرت علیہ السلام نے فرمایا کہ ہر آئینہ اللہ تعالیٰ اور خوشی کو اپنی حکمت رضا اور یقین میں اور رنج و غم کو شک اور غصہ میں گردانا ہے۔ اور حبیبا نے کہا کہ رضا صحت اس علم کی ہے جو قلب تک واصل ہے اور جب قلب نے حقیقت علم سے مباشرت کی تو اُسکو رضا تک پہنچا دیا اور رننا و محبت خوف ورجا کے مثال نہیں ہیں اس واسطے کہ وہ دونوں حال ہیں جو بندہ سے دُنیا اور آخرت میں بھی نہیں چھوٹتے کیونکہ جنت میں رضا اور محبت سے مستغنی نہیں۔ اور ابن عطاء نے کہا ہے کہ رضا بندہ کے قلب کا سکون اللہ کے اختیارِ قدیم سے ہے اس واسطے کہ اُس نے فضل بات اُسکے لیے پسند کی تو چاہیے کہ اُس سے راضی ہوا اور معنی رضا ترک قسم ہے اور ابو تراب نے کہا ہے وہ شخص جو جملے دل میں کچھ بھی دنیا کی قدر ہے رضا سے الہی کو نہیں پہنچ سکتا۔ اور سر سئی نے کہا اخلاقِ مقرر میں پانچ ہیں اللہ سے راضی ہونا اُس چیز میں جسکو نفس دوست رکھے اور مکر وہ جانے اور اللہ کے لیے محبت ہو اُس دوستداری کے ساتھ جو اُسکے جانب سے ہو اور اللہ سے شرم اور اُس سے مانوس ہونا اور ماسوی اللہ سے تو حش اور دور ہونا۔ اور فضیل نے کہا راضی اپنی منزلت سے کسی چیز کی

تمنا اور آرزو نہیں کرتا۔ اور ابن شمعون نے کہا ہے کہ رضا حق کے ساتھ ہے
 اور رضا حق کے لیے ہے اور رضا حق سے ہے سو رضا حق کے ساتھ لگی تہ
 اور اختیار سے ہے اور رضا حق کی یہی تقسیم و عطا کے رو سے ہے اور رضا حق
 کے لیے اُس کی خدائی اور پردہ کاری سے ہے۔ ابو سعید سے
 سوال کیا گیا کہ آیا جائز ہے یہ بات کہ بندہ راضی خشکیں ہو کہما کہ ہاں جائز ہے
 کہ بندہ راضی اپنے رب سے ہو اور خشکیں اپنے نفس پر اور ہر ایک قاطع پر
 جو اُسکو اللہ سے قطع کرے۔ اور حسن بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما سے
 لوگوں نے کہا کہ ابا ذر کہتا ہے کہ فقر مجھے زیادہ محبوب غنا سے اور بیماری مجھ کو
 صحت سے ہے۔ آپ نے فرمایا اللہ ابا ذر پر رحم کرے مگر میں یہ کہتا ہوں کہ خش
 تو کل اللہ کے حسن اختیار پر گیا جو اُس کے لیے ہے تو وہ تمنا دوسری حالت کو
 نہیں کرتا ہے بجز اُس حالت کے جو اُس کے لیے اللہ نے اختیار کی۔ اور علی
 رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو کوئی رضا کے باطن پر بیٹھا تو ہمیشہ تم بھی اللہ کی طرف
 اُسکو کوئی امر مکروہ نہ پہنچے گا اور جو کوئی سوال کے فرش پر بیٹھا تو وہ اللہ سے
 کسی حال میں راضی نہ ہوا دیکھئے گا یہ مقولہ ہے کہ کل امر ان دو قاعدوں کلیہ
 کی طرف راجع ہوتے ہیں ایک فعل اُسکی طرف سے تیرے ساتھ ہے اور ایک
 فعل تیری طرف سے اُس کے لیے ہے تو چاہیے کہ راضی اُس کام میں ہو جو اُس سے
 کیا اور خالص اس عمل میں جو تو کرے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ راضی وہ ہے جو
 دنیا کی فوت شدہ چیزوں پر نادم نہ ہو اور نہ اُسکا افسوس کرے۔ اور یہ
 بن معاذ سے سوال کیا گیا کہ بندہ رضا کے مقام تک کب پہنچتا ہے کہا جب
 اُس نے اپنے نفس کو چار اصول پر ان چیزوں میں قائم کر لیا ہو جن میں اُس کو
 معاملت کی جائے وہ کہے کہ اگر تو عطا کرے تو میں اُسکو قبول کرتا ہوں اور اگر

تو روکے تو راضی ہوں اور اگر تو مجھے چھوڑ دے میں تیری بندگی کروں اور جو تو مجھے بڑا کئے تو میں اسکی اجابت کروں۔ اور غلبی رحمہ اللہ نے کہا جنید کے سامنے لا حول ولا قوۃ الا باللہ تو جنید نے کہا یہ تیری تنگی سینہ سے ہر غلبی نے کہا کہ آپ نے صحیح کہا۔ کہا تنگی سینہ رضا بالقضا کے ترک سے ہوا۔ ہی واسطے جنید رحمہ اللہ نے اس سے کہا تاکہ اُسے اصل رضا پر آگاہی ہو اور یہ اس واسطے کہ رضا قلب کے انشراح اور کشادگی سے حاصل ہوتی ہے اور قلب کا انشراح نو یقین سے ہوتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اثنین شرح اللہ صدرہ للاسلام فهو علی نور من ربہ یعنی بھلا وہ شخص کہ کھولا اللہ تعالیٰ نے سینہ اُسکا واسطے اسلام کے پس وہ اوپر نور کے رب اپنے سے ہے۔ پھر جب کہ باطن میں نور ممکن اور چلے گرفتہ ہو گیا تو سینہ کشادہ ہوا اور چشم دل کی کھل گئی اور حسن تدبیر سے اللہ تعالیٰ کو معائنہ کیا تو خشم اور تنگدلی کو دور کرتا ہے اس واسطے کہ سینہ کی کشادگی حلاوت دوستی کو متضمن ہے اور فعل محبوب محبت صادق کے نزدیک موقع رضا پر ہے کیونکہ محبت کی رائے ہے کہ فعل محبوب کا مراد اور اختیار اُسکا ہے سو وہ اختیار محبوب کی رویت کی لذت میں اپنے نفس کے اختیار سے فانی ہو جاتا ہے جیسا کہ کہا گیا ہے مصرع

ہر اک فعل محبوب محبوب ہے

اکسٹھوان باب احوال اور شرح احوال کے بیان میں ہے

انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے حضرت نبی علیہ السلام سے روایت کی ہے فرمایا تین چیزیں ہیں جس میں وہ چیز میں ہوئیں تو اُسے ایمان کی حلاوت پائی ایک وہ شخص کہ اللہ اور رسول اللہ کا اُسکو محبوب تر اُنکے اس واسطے ہوا اور دوسرا

وہ شخص جسے ایک بندہ کو دوست رکھا اور یہ دوستداری نہیں ہے مگر اللہ کے واسطے اور تیسرا وہ شخص جو مکروہ اس بات کو جانے کہ کن کی طرف عود کرے بعد ازاں کہ اُسکو اللہ نے خلاص اُس سے کر دیا جیسے کہ وہ مکروہ اس بات کو جانتا ہے کہ وہ آتش و دوزخ میں ڈالا جائے۔ عرباض بن ساریہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا مانگا کرتے اللھم جعل حب الی من نفسی و سمعی و بصری و اہلی و مالی و من الماء لبارد یعنی بارخدا یا تو کر محبت اپنی دوست زیادہ طرف میرے میرے نفس اور میرے کان اور میری آنکھوں اور میرے اہل اور میرے مال سے اور پانی ٹھنڈے سے پس گویا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حب خالص کی طلب کی اور حب خالص یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کو تکلیف میں دوست رکھے اور یہ اس لیے کہ بندہ کبھی ایک حل میں قائم شروط حال کے ساتھ حکم علم ہوتا ہے اور سرشت اُسکو متقاضی ضد علم کے ساتھ ہو مثلاً وہ راضی ہو اور سرشت اُسکو مکروہ جانے اور علم کے ساتھ نظر انتہائی جانب ہونہ سرشت کے ساتھ نظر نافرمانی کی طرف ہو پس اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول کو حکم ایمان سے دوست رکھتا ہے اور نبی اور نبی کو حکم طبیعت سے دوست رکھتا ہے اور محبت کے لیے وجوہ ہیں اور انسان میں محبت کے اسباب انواع اقسام کے ہیں سوا انہیں سے ایک محبت روح کی ہے اور محبت قلب کی اور محبت نفس کی اور محبت عقل کی ہے تو حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حسین اہل اور مال اور مال و بار کا ذکر ہے اُس کے معنی محبت اتنی سے اور محبتوں کی بیخ کنی عروق کی ہے تاکہ اللہ تعالیٰ کی محبت غالب ہو اور اللہ تعالیٰ کو اپنے دل اور روح اور طبیعت سے دوست رکھے بیان تک کہ جب اتنی طبیعت میں بھی اغلب ہو اور سرشت میں محبوب تر آب سرد سے ہو اور یہ حب صافی

خواص کے لیے ہوتی ہے جسکے سبب اور جسکے نور سے طبیعت اور سرشت کی
 آگ پوشیدہ ہو جاتی ہے اور یہ حب ذات مشاہدہ سے ہوتی ہے جو روح کی
 عزت اور خلوص سے مقامات قرب کی طرف ہوتی ہے۔ واسطی نے اس
 آیت میں مجہم و مجنونہ کہا ہے کہ جیسے وہ بذاتہ اُنکو دوست رکھتا ہے اس طرح
 وہ ذات کو اُسکی دوست رکھتے ہیں سو اسے ضمیر راجع ذات کی طرف ہے نہ کہ
 تعوت اور صفات کی جانب ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ محب کی شرط یہ ہے کہ
 اسے محبت کے سکرات لاحق ہوں پس اگر ایسا نہ ہو تو اُسکی محبت نہیں حقیقتہً
 نہیں ہے سو اب محبت دو قسم کی ٹھہری ایک محبت عام اور ایک محبت خاص
 تو محبت عام کی تفسیر اقبال امر سے ہوئی ہے اور بسا اوقات حب معدن علم
 سے اور نعمت سے ہوتی ہے اور اس محبت کا مخرج صفات سے ہے اور مشائخ
 کی ایک جماعت نے حب کو مقامات میں بیان کیا ہے تو نظر اس حب عام کی طرف
 ہوگی جس میں بندہ کے کسب کو دخل ہے اور حب خاص وہ حب ذات مطالعہ روح
 سے ہے اور یہ وہ حب ہے جس میں سکرات ہوتی ہے اور وہ اللہ کریم کی طرف سے
 ایک احسان اپنے بندہ کے لیے ہے اور اللہ کا کریم اُسکو برگزیدہ کرتا ہے اور حب
 احوال سے ہے اس واسطے کہ مجھیں موہبت ہے جس میں کسب کو دخل نہیں ہے
 اور وہ قول نبی علیہ السلام سے سمجھی گئی ہے کہ فرمایا محبوب تر مجھے ٹھنڈے پانی سے
 ہے کیونکہ وہ ایک کلام ہے جو جان روح سے جو حب ذات سے لذت پاتی ہے
 اور یہ حب روح ہے اور جو حب کہ مطالعہ صفات سے ظاہر ہوتی ہے اور ایمان
 کے مطالعہ سے نکلتی ہے قالب اس روح کی ہے اور ہر گاہ اُنکی یہ محبت صحیح ہوئی
 تھا اللہ تعالیٰ نے اُنکی خبر اپنے قول سے دی اذلت علی المؤمنین یعنی وہ لوگ
 مومنوں کے واسطے عاجز ہیں اس واسطے کہ محب اپنے اور اپنے محبوب کے

محبوب کے واسطے عاجزی کرتا ہو اور یہ بڑھتا ہو شکر
لعین تقدے الف و تنقی | | و کرم الف تلخیص المکرم
ترجمہ

خدا ایک کے ہون ہزار اور بچائیں | ہزار ایک پیارے کے خاطر مکرم
و رہی حب خالص اصل احوال سینہ اور اسکی سوچ ہو اور وہ احوال کے
درمیان ایسی ہو کہ توبہ مقامات میں ہو سوچکی توبہ صحیح کامل ہوئی وہ تمام
مقامات کے ساتھ زہد و رضا و توکل سے متحقق ہوا جنکا بیان ہم پہلے لکھ چکے ہیں
اور جو شخص کہ اسکی یہ محبت صحیح ہوئی وہ تمام احوال فنا اور بقا اور صحو و محو و
غیر ذلک سے متحقق ہوا اور توبہ اس حب کے لیے بدن کے مثال ہو اس واسطے کہ وہ اس
حب عام پر مشتمل ہو جو اس حب کے لیے بدن کے مانند ہو اور جسے محبوبوں کی راہ لی اور
وہ طریق محبت طریق خاص ہے کمال کمال سہی میں ہو جاتا ہو اور اس کے لیے حفاص کی
راحت حب عام کے قارب کے ساتھ ایک جامع ہو جاتی ہو جس پر توبہ نصوص کی مشتمل ہو اور جو
اصولہ مقامات میں قلب اور گردش نہیں کرتا اس واسطے کہ اطوار مقامات میں
بدلتے رہتا اور انہیں سے ایک حالت سے دوسری حالت میں برتی کرنا
طریقہ غیبی کا ہو اور جسے طریق مجاہدہ اس آیت سے اختیار کیا واللہ جاہدوا
فینا النہد بنہم سلبنا یعنی اور جن لوگوں نے کوشش کی ہمارے راستہ میں البتہ
ہم انکو اپنا راستہ دکھائیے اور اس قول اللہ تعالیٰ سے وہیدی الیہ میں غیب
یعنی اور ہدایت کرتا ہو طرف اس کے جو رجوع ہووے۔ تو اسے ثابت کر دیا ہو
کہ انابت اور بازگشت کا کسب حق محبت میں ہدایت کا سبب ہو اور محبوب کے
حال میں صراحت اجباء اور برگزیدگی کی فرمائی جو کسب کا معلوم نہیں ہو
اور پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا اللہ یحب الیہ من یشاء یعنی اللہ تعالیٰ قبول کرتا ہو

طرف اپنے حب کو چاہتا ہے۔ سو جسے محبوبین کے راستہ کو قبول کیا اطور مقامات کے بساط کو طر کیا اور سہین صفائی اور خلوص اطور مقامات کے اپنے پورے وصف کے ساتھ مندرج ہوتے ہیں اور مقامات اس کو نہ مقید کرتے ہیں نہ مجوس کرتے ہیں اور وہ اُن کو مقید اور مجوس کرتا ہے ایس وجہ کہ وہ اُن سے ترقی کرتا ہے اور اُنکی صفائی اور خلوص کو باہر نکال لیتا ہے اس واسطے کہ جب حب خالص کے انوار اُسپر چلنے لگے صفات و لغوت نفس کے لمبوسات کو اُتار ڈالا اور مقامات جتنے ہیں سب لغوت اور صفات نفسانیہ کے صاف کر دیئے ہیں پس ہر محسوس صفائی رغبت سے گرتا ہے اور توکل کی صفائی کم اعتمادی سے گرتا ہے جو نفس کے جبل سے پیدا ہوتی ہے اور رضا کی صفائی رگ منازعت کے بھڑکنے سے کرتی ہے اور یہ منازعت اس واسطے ہے کہ نفس میں جمود اور افسردگی باقی رہے جب تک کہ محبت خاص کے آفتاب اُسپر چلے گی ظلمت اور افسردگی اُسکی باقی رہے پس حب کو خالص کے ساتھ تحقیق ہوا اُسکا نفس ملائم اور نرم ہو جاتا ہے اور اُسکی افسردگی جاتی رہتی ہے سو کیا زہد اُس سے رغبت کو ادا کرے گا در حالیکہ رغبت حب نے اُس کی رغبت کو جلا دیا اور توکل اُس سے کیا صفائی کرے گا در حالیکہ دیدار وکیل اُسکی چشم دل میں کھپا ہوا ہے اور رضا سہین عروق منازعت کو کیا سکون دیگی در حالیکہ منازعت اُسکی طرف سے ہو جسکی کلیت مسلم نہیں۔ رو دباری نے کہا ہے کہ جب تک تو اپنی کلیت سے خارج نہ ہو گا محبت کی حد میں غل نہ ہو گا اور ابو یزید نے کہا ہے کہ جس شخص کو اُسکی محبت نے قتل کیا ہو تو اُسکا خون بہا یہ ہے کہ وہ اُسکو دیکھ لے اور جس شخص کو اُسکے حبیب نے قتل کیا ہو تو اُسکا خون بہا یہ ہے کہ اُسکو اپنا ندیم بنائے اُسکی خبر چھے دی ابو ذرؓ نے

ابی عبد الرحمن سے اُسے کہا کہ میں نے احمد بن علی بن جعفر سے سنا ہے کہ وہ کہتا ہے
 میں نے حسین بن علویہ سے سنا کہ وہ کہتا تھا کہ ابو یزید نے اسکو کہا ہے تو آپ
 اطوار مقامات میں اُلٹنا لیکن عام محبوب کے لیے ہے اور بساط اطوار کا طکرنا
 خاص محبوب کے لیے ہے اور وہ محبوب ہیں جنکے ارادوں اور ہمتوں سے مقامات
 بھڑکے ہیں اور اکثر مقامات طبقات آسمانی کے درج پر ہوتے ہیں اور وہ مومن
 اُس کسی کے ہیں جو اپنے بقایا کے دامنوں میں اُلجھ کر گرتے ہیں ابراہیم خواص سے
 بعض بزرگوں نے کہا کہ تصوف نے آپ کو کہاں تک پہنچا دیا ہے تو کہا کہ توکل
 پھر کہا تو اپنے باطن کی آبادی میں محی کرتا ہے تجھے فنا توکل میں معانیہ وکیل سے
 کہاں ہے سو نفس جب اپنی صفت کے ساتھ جنبش کرتا ہے کہ دائرہ زہد سے باہر
 پھانڈ جاوے تو داہد اُسے دائرہ کی طرف اپنے زہد سے پھیر لاتا ہے اور متوکل جبکہ
 اُسکا نفس جنبش کرے وہ اپنے توکل سے پھیر لاتا ہے اور صاحب رضا اپنی رضا
 کے ذریعہ سے اسکو پھیرتا ہے اور نفس سے یہ حرکات بسبب بقایاے وجود ہیں
 جو سیاست علمی کی محتاج ہیں اور سہین دور سے ہوائے قرب کا لینا ہے اور
 وہ حق عبودیت کا علم کے اندازہ سے ادا کرنا اور اُسکے موافق اجتہاد اور کسب
 کرنا ہے اور جسے طریق خاص کو اختیار کیا بقایا سے رہائی پانے کا طریق انوار فضل حق
 میں چھپنے کے ساتھ پہچان لیا اور جسے نور قرب کے حلے اُس نسیم رحمت کے ساتھ
 ریب تن کیے جو ہمیشہ قائم رہنے والی ہے اور گردش اور تغیر و تبدل سے محفوظ ہے
 اسکو نہ کوئی طلب خمدار اور کج کرتی ہے اور نہ کوئی اُسے وحشت میں ڈالتی ہے
 پس زہد اور توکل و رضا اس میں موجود ہے اور وہ امن نہیں ہے اسی معنی کے اعتبار
 سے کہ خواہ وہ کسی طرح متقلب ہو وہ زہد ہے اگرچہ راغب ہو اس واسطے کہ وہ
 حق کے ساتھ ہے نہ اپنے نفس کے ساتھ اور اگر اتفاقات اسکا اسباب کی طرف

دیکھا جائے وہ متوکل ہو اور اگر اُس سے کراہت پائی جاوے تو وہ راضی ہو
 اس واسطے کہ کراہت اُسکی اُسکے نفس کے لیے ہو اور نفس اُسکا حق کے لیے ہو
 اور حق کے ساتھ اُسکی کراہت ہو اُسکا نفس اُسکو اُٹا پھیر دیا گیا کہ وداعی اور
 صفات نفس کے ساتھ اور پاک اور بخشیدہ فرستادہ لطف اُسکے ساتھ کیا ہو
 اور درد اُسکا اُسکی عین دوا اور امر ارضی و عللی اُسکے عین شفا ہو گئے اور طلب الہی
 اُسکے لیے قائم مقام ہر طالب کے زہد و توکل و رضا سے ہوئی یا ہو گیا مطلوب
 من اللہ اُسکا بجائے ہر مطلوب کے جو زہد ہو اور توکل اور رضا ہو راجعہ نے
 کہا کہ جو اللہ کا محب اور دوست ہو اُسکی گریہ و زاری نہیں ٹھہرتی تا آنکہ وہ
 اپنے محبوب کے ساتھ سکون نہ پاوے۔ اور ابو عبد اللہ قرشی نے کہا کہ جو
 حقیقت محبت کی یہ کہ تو اپنے محبوب کو سب کچھ اپنا بخشے اور تجھ سے ترے
 واسطے کوئی شے باقی نہ رہے۔ اور ابو الحسن وراق نے کہا کہ سرور اللہ کے ساتھ
 شدت محبت کے سبب سے اُسکے لیے ہو اور محبت دل میں آگ ہو جو ہر ناپاک
 شے کو جلا دیتی ہو۔ اور یحییٰ بن معاذ نے کہا جنوں کا تیسرا زہد ان کے صبر سے
 سخت تر ہو بڑے چنبھے کی بات ہو انسان اپنے حبیب سے کیونکر صبر کرے
 اور بعضوں نے کہا کہ جسے اللہ کی محبت کا دعویٰ کیا بدون اس کے کہ وہ محرمات
 اور منہیات سے پرہیز کرے اور بچے تو وہ بڑا جھوٹا ہو اور جسے نہشت کی محبت
 کا دعویٰ کیا بدون اس کے کہ اپنے مال کو خرچ نہ کر ڈالا ہو تو بڑا جھوٹا ہو اور جسے
 حب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دعویٰ بلا حب فقر کیا ہو وہ بڑا جھوٹا ہو
 اور راجعہ یہ آیات پڑھا کرتی تھیں نظم

بذل العمر فی الفنا بدیع
 ان المحب لمن یحب مطیع

تقصی اللہ وانت نظیر حبہ
 لو کان حبک صادقا لا طعت

ترجمہ

معصیت اللہ کی اور تُو کے حب کا دم بھر یہ قسم اپنی مجھے فعال میں ہر زادات
 اگر محبت ہوتی سچی تیری شکوہ انشا دوست تابعدار ہو محبوب کا دن اور رات

اور ہر گاہ محبت احوال کے لیے توبہ کے مثال مقامات کے لیے ہر بسج حال کا
 دعوے کرے اُسکی محبت معتبر ہو اور جو دعویٰ محبت کا کرے اُسکی توبہ معتبر
 ہو اس واسطے کہ توبہ روح حب کی قاب ہو اور یہ روح جو ہو اُسکا قیام اُس
 قالب کے ساتھ ہو اور احوال اعراض میں حب کا قوام جو ہر روح سے ہے
 اور سمون نے کہا ہے کہ اللہ کے دوست نے گئے شرف دنیا اور آخرت کو
 اس واسطے کہ حضرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ المرء مع من احب یعنی
 آدمی اُس شخص کے ساتھ ہے جسکو وہ بہتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہیں۔ اور
 ابو یعقوب سوسی نے کہا ہے کہ محبت صحیح نہیں ہے تا آنکہ تودید محبت سے
 دید محبت کو فنا نہ علم محبت سے نکلے اس طرح کہ اُسکا محبوب فائب ہو
 اور یہ شخص محبت کے ساتھ ہو سو جب کہ محب اس نسبت کی طرف خارج ہو
 تو وہ محب بغیر محبت ہو جلد سے سوال ہوا کہ محبت کیا ہے فرمایا صفات محبوب
 کا بدل کے طور پر صفات محب میں آجانا۔ سمون نے کہا ہے کہ یہ اس بنیاد پر
 ہے قول اللہ تعالیٰ کے فاذا اجبتہ کنت لہ سمعاً وبصراً یعنی جس وقت میں
 اُسے محبوب رکھتا ہوں تو میں اُسکا سمع بن جاتا ہوں اور اُسکی بصیرت بن جاتا ہوں
 اور یہ اس واسطے ہے کہ ہر آئینہ حب محبت صافی اور کامل ہو گئی تو وہ ہمیشہ
 اپنے وصف کو اپنے محبوب کی طرف جذب کرتی ہے اور جب وہ اپنی غایت
 جہد کو پہنچ گئی تو وہ توقف کرتی ہے اور رابطہ بخیزد و موکہ ہو جاتا ہے اور
 وصف محبت کا کمال محب سے ازالہ موانع کر دیتا ہے اور صفات محبوب

وصفت محبت کے کمال سے اُن عوالت کو جو صدق حب میں خارج ہیں محب
مخلص پر ہر بانی اور اسکے قاصر رہنے پر نظر شفقت بعد ازاں کہ اُسکی سعی
انتہا کی پہونچ گئی کر کے کھینچ لیتی ہیں پس محب محبوب سے کسب صفات کے
فائدے لیکر ملتتا ہے اور اسوقت یہ کہتا ہے

میں محبوب ہوں اور محبوب میں	دور و فاصل میں ہم آہے ہوا
وہ دیکھے مجھے تو میں دیکھوں اُسے	جو میں اُسکو دیکھوں تو وہ مجھ کو دیکھوں

اور یہ جو ہم نے بیان کیا حقیقت ہے قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
تخلقا باخلاق اللہ اس واسطے کہ وہ اپنی نزاہت نفس اور کمال تزکیہ سے
محبت کے لیے قابل اور مستعد ہوتا ہے اور محبت ایک عطیہ ہے جو تزکیہ کے تقاضا
معلل نہیں ہے مگر سنت الہی ہے جاری ہے کہ وہ اپنے احباب کے نفوس کو
اپنی حسن توفیق اور تائید سے یاب اور صاف کرتی رہے اور جب نفس کو
نزہت اور طہارت بخشی گئی بعد ازاں روح اُسکی نے جا ذب محبت کے ساتھ
کھینچا تو اُسکو صفات و اخلاق کے خلعتوں سے مخلص اور مجلی کیا جاتا ہے اور یہ
اُسکے نزدیک ایک مرتبہ وصول میں ہوتا ہے جو کبھی اُسکے باطن سے شوق
اُن اشیاء کی طرف اُٹھتا ہے جو اُسکے علاوہ ہیں اس واسطے کہ عطایا سے الہی
غیر ممتنا ہی ہیں اور کبھی انھیں عطیات سے پہلے مطمئن ہو جاتا ہے تو یہ وصول
اُسکا ایسا ہوتا ہے جو اُسکے آتش شوق کو ساکن کر دیتا ہے اور اسی شوق کا باعث
ہے کہ صفات وہی محققہ محب کے نزدیک رتبہ وصول پر مستقر پاتے ہیں
اور اگر شوق باعث نہ ہوتا اُسے قدموں واپس آتا اور نفس کے صفات ظاہر
ہوتے جو کہ انسان اور اُسکے قلب کے درمیان حائل ہیں اور جس نے وصول سے
اُن چیزوں کے سوا کسی چیز کو نہیں بیان کیا کہ اس قدر کہ علاوہ اُسکے

خیال میں آیا تو وہ مذہب نصاریٰ کا لاہوت و ناسوت میں معرض ہو اور
 مشائخ کے اشارات استغراق اور فنا میں سب کے سب مقام محبت کی تحقیق
 کی طرف راجع ہیں جو نور یقین کی استیلا اور خلاصہ ذکر قلب اور تحقیق حق
 یقین بڑوال کجی بقایا اور لوٹ وجودی ارتقاء صفات نفس سے ہیں
 اور جب محبت ٹھیک اور صحیح ہو گئی تو سپر احوال اور توابع اسکے مترتب
 ہونگے۔ شبلی سے پوچھا کہ محبت کیا ہے تو جواب دیا کہ ایک شراب ہے جس میں
 سوزش ہے اگر حواس میں ٹھہر گئی اور نفوس قرار کر لگے تو اسکو نیست اور
 لا شر کر دیتی ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ محبت کا ایک ظاہر اور ایک باطن
 ہے ظاہر اسکا رضا ہے محبوب کی پیروی ہے اور اسکا باطن یہ ہے کہ
 سب چیزوں سے محبوب کا دلدادہ ہو اور اس میں کسی چیز کا بقیہ غیر محبوب
 یا نفس سے نہ رہے

بعض احوال سینہ سے محبت میں شوق ہے

اور کوئی محب نہیں جو ہمیشہ مشتاق نہ ہو ہوا سٹے کہ امر حق کی نہایت نہیں ہے
 سو کوئی حال نہیں ہے جسکو محب ہو بچا مگر یہ کہ وہ جانتا ہے کہ اس کے ادا
 اور حال زیادہ ادنیٰ و اتم ہے شعر

حسرتی کھنک لا لذا امر | سینے ایسے ولا لذا امر

حزن میر احسن تیرا دنوں میں کن ہونگے | اتھا اسکی نہیں تو نہ تھا اسکی نہیں

بعد ازاں یہ شوق جو اسے پیدا ہوا اسکا حاصل کیا ہوا نہیں ہے اور اسکے سوا
 نہیں ہے کہ وہ ایک عطیہ ہے کہ اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے محبوب کو منحہ کر دیا ہے

احمد ابن ابی کھواری نے بیان کیا کہ میں ابی سلیمان دارانی کے پاس گیا اور اُسے
 میں نے دیکھا کہ وہ رورہا ہے میں نے کہا کیوں تو روتا ہے اللہ تیرے اوپر رحم کرے
 تو کہا واہ اے احمد جب یہ رات اندھیرا چھاتی ہے تو اہل محبت کے قدم بکھ جاتے
 ہیں اور ان کے اشک رخساروں پر ڈھلکتے ہیں اور خداے جلیل جل جلالہ اُن کے
 نزدیک ہوتا ہے یہ کہتا ہوا کہ مجھے اپنی آنکھوں کی قسم ہے جسے میری باتوں سے
 لذت پائی اور میری مناجات سے راحت حاصل کی اور میں اُن سے غلو توں
 میں واقع ہوں اُن کے مالہ دزاری سُنتا ہوں اور اُن کی گریہ کو دیکھتا ہوں
 اے جبریل اُن لوگوں میں منادی کر دے یہ کیا رونا ہے جو میں نکھائے اندر
 دیکھتا ہوں آیا کسی تجربے نے تمہیں خبر دی کہ ایک محبوب اپنے دوستوں کو
 آگ میں جلادے گا کیونکہ مجھے جہلا معلوم ہو کہ میں ایسی قوم کو عذاب میں
 ڈالوں گا کہ رات اُن پر سیاہی چھلے تو وہ میری خوشامد بہت کرتے ہیں سو میں
 اپنی قسم کھاتا ہوں کہ جب وہ قیامت کے دن میرے پاس آئیں گے تو اُن کے
 لیے روشنی اپنی صورت سے کر دوں گا اور اُن کے لیے اپنا بلغ قدس مہلج کر دوں گا
 اور یہ ایک قوم کا حال مجھ میں سے ہے جو شوق کے مقام میں پراؤ ڈالے ہوئے
 ہیں اور شوق محبت سے ہے جیسے کہ زہد تو بہ سے ہے جب تو بہ نے قرار پکڑا تو
 زہد کا ظہور ہوا اور جب محبت قائم ہوئی تو شوق پیدا ہوا۔ واسطی نے اس
 قول الہی میں لکھا ہے وعلبت الیک رب لرضی یعنی اور میں جلدی آیا تیری
 طرف اے رب کہ تو راضی ہو کہما اپنے شوق اور نیچے آنے والوں کے استخار
 سے کہما وہ لوگ میرے نیچے ہیں اُن کے شوق سے ہے جو اللہ تعالیٰ سے حاجت
 کرتے ہیں اور توبہ کی لوحوں کو پھینک دیا اس وجہ سے کہ جو وقت بکھاتا تھا
 وہ ہو چکا تھا۔ اور ابو عثمان نے کہا ہے کہ شوق ثمرہ محبت کا ہے سو جو کوئی

اللہ تعالیٰ کو چاہتا ہے وہ مشتاق اُسکی تھا کا ہوتا ہے اور اُسی کا یہ بیان
 قول اللہ تعالیٰ میں ہے فان اجل اللہات مشتاقون کے تقرب کے لیے
 اسکے معنی یہ ہیں کہ میں جانتا ہوں کہ ہر آئندہ تمہارا شوق میری طرف
 غالب ہے اور میں نے تمہاری ملاقات کے لیے ایک مدت خاص مقرر کر
 دی اور عنقریب تمہارا وصول اُسکے لیے ہو گا جسکے مشتاق تم ہو۔ ذولنور
 نے کہا ہے کہ حقوق درجات میں سب سے اعلیٰ اور مقامات میں سب سے بالا ہے
 اور جب انسان اُسکو پہنچتا ہے تو موت کو تاخیر میں شمار کرتا ہے اس واسطے کہ
 اُسے شوق اپنے رب کا ہے اور اُمید اُسکی ہے کہ اُسے دیکھے اور ملاقات
 کرے۔ اور میرے عند یہ ہیں یہ ہے کہ شوق جو محبوب میں اُن مراتب کا ہے
 جسکی اُمید وہ دنیا میں رکھتے ہیں اُس شوق کے علاوہ ہے جسکے ساتھ
 وہ مرنے کے بعد توقع رکھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنے اہل مودت کو مکاشفہ
 اُن عطیات کا کر دیتا ہے جسکو وہ علم سے پاتے ہیں اور اُنکو جب ذوق سے
 طلب کرتے ہیں تو سطر ح انکا شوق ہوتا ہے کہ علم ذوق ہو جائے اور
 مقام شوق کی ضرورت سے نہیں ہے کہ موت کی تاخیر سمجھتے ہیں اور اکثر صحیح گو
 مجہین سے لذت حیات کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے واسطے حاصل کرتے ہیں
 حیا کہ حق تعالیٰ نے اپنے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام سے فرمایا قل ان صلاتی
 ونسکی ومحیای وملتائی للرب العالمین یعنی کہ اے رسول کہ میری نماز اور
 میرے مناسک اور میری زندگی اور میری موت اللہ کے لیے ہے جو پروردگار
 عالمین ہے سو جسکی زندگی اللہ کے واسطے ہو اُسے حق تعالیٰ لذت مناجات
 اور محبت کی بخشا ہے پس اُسکی آنکھ نور سے سیر ہو جاتی ہے بعد ازاں دنیاوی
 عطیات سے وہ کشف کر دیتا ہے جو مقام شوق میں متحقق ہوتے ہیں اُس

شوق کے علاوہ جو بعد الموت ہوتا ہے۔ اور بعض حضرات صوفیہ نے مقام شوق کا انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ شوق تو غائب کے لیے ہوتا ہے اور حبیب حبیب کب غائب ہوتا ہے تاکہ وہ مشتاق ہو اور اسی واسطے انطاکی سے سوال کیا گیا کہ شوق کیا ہے تو اُس نے جواب دیا کہ مشتاق غائب ہی کے لیے ہوتا ہے اور میں غائب اُس سے نہیں ہوں جب سے میں نے اُسے پایا ہے۔ اور شوق کا انکار علی الاطلاق سو میں اسکی وجہ نہیں دیکھتا اس واسطے کہ عطیات اور بخشائش الہی کے مراتب جو نشانات قرب سے ہیں جو وقت غیر تنہا ہی ہوں تو کیوں کر محبت سے شوق کا انکار ہو سکتا ہے اس واسطے کہ جو مرتبہ اُس نے قرب کا پایا اسکی نسبت غیر غائب اور غیر مشتاق ہے مگر وہ مشتاق اُن مراتب کا ہے جنکو نشانات قرب سے نہیں پایا تو کیوں کر شوق کا حال ممنوع ہو اور حقیقت حال ایسی ہے۔ اور یہ دوسری وجہ یہ کہ انسان کے لیے ایسے امور سے چارہ نہیں ہے۔ جنکو حکم حال اُسکی بشریت اور طبیعت اور اُسکے قائم نہ رہنے کی جگہ اُس حد علم پر جنکو مقتضی حکم حال ہو پھیر لائے اور اُن امور کی موجودگی آتش شوق کو مشتعل کرتی ہے اور ہم شوق سے مقصود نہیں رکھتے مگر ایک مطالبہ جو باطن سے ادنیٰ اور اعلیٰ کی جانب نشانات قرب سے اُٹھتا ہے اور یہ مطالبہ اور یہ مانگ سب محبوبین میں ہے بس اب شوق موجود ہے اُسکے انکار کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ اور ہر آئینہ ایک قوم نے کہا ہے کہ شوق مشاہدہ اور ملاقات کا پھمت تر شوق بعد اور مفارقت سے ہے تو جدائی کی حالت میں مشتاق ملاقات ہوگا اور ملاقات اندر مشاہدہ کی حالت میں وہ مشتاق فضل اور احسانات کا محبوب سے ہوگا اور یہی میری راے اور یہی میرا مختار ہے اور فارس نے کہا ہے کہ مشتاقون کے دل نور اللہ سے منور ہیں پھر جب کہ وہ

دل اشتیاق کے سبب حرکت میں آتے ہیں تو وہ لوہے کی مشرق اور مغرب کے
سطح درمیانی کو روشن کر دیتا ہے تب اللہ تعالیٰ انکو فرشتوں پر ظاہر اور
پیش کرتا ہے اور فرماتا ہے یہ لوگ ہیں جو میری طرف انکو اشتیاق رہتا ہے
میں تمہیں گواہ کرتا ہوں کہ ہر آنہ مجھے انکا شوق ہے۔ اور ابو یزید نے کہا کہ
کہ اگر اللہ اہل جنت کو اپنی رویت سے محبوب کرے تو وہ جنت سے استفادہ
ایسا ہی کریں گے جس طرح اہل دوزخ دوزخ سے کریں گے۔ ابن عطاء سے پوچھا کہ
شوق کیا ہے کہا شوق جگر کا جلانا اور دلون کا شعلہ زن کرنا اور قرب کے بعد
کیلچون کا کاٹنا ہے۔ بعض حضرات صوفیہ سے لوگوں نے پوچھا کہ آیا شوق
اعلیٰ اور بالا تر ہے یا کہ محبت۔ جواب دیا کہ محبت اس واسطے کہ شوق اُس سے
پیدا ہوتا ہے اور کوئی صاحب شوق نہیں الا وہی جس پر محبت نے غلبہ کیا ہو
پس محبت اصل ہے اور شوق فرع ہے۔ اور نصیر آبادی نے کہا ہے تمام خلق کے
لیے مقام شوق کا ہے نہ مقام اشتیاق کا اور جو کوئی اشتیاق کے حال میں داخل
ہو تو وہ اُس میں حیران رہا کرتے کہ اُسکا نہ کوئی نشان دیکھ پڑتا ہے اور نہ قرار
پایا جاتا ہے اور اُسی سے انس ہے۔ اور جنید سے سوال ہوا تھا کہ انس
کیا چیز ہے اُسکا جواب آپ نے دیا کہ باوجود ہیبت کے حسرت کا اٹھنا اور
دور ہونا ہے۔ اور فوٹون سے پوچھا کہ انس کیا ہے تو کہا وہ محب کا انبساط اور
کھل کھیلنا محبوب کے ساتھ ہے۔ بعضوں نے کہا اُسکے معنی قول حضرت
ابراہیم خلیل اللہ کا ہے ارنی کیفیت یحییٰ الموت یعنی دکھا مجھے کس طرح تو مردہ کو
زندہ کرتا ہے اور قول موسیٰ ارنی انظر الیک یعنی دکھا مجھے اپنے تئیں کہ تیری
طرف دیکھوں اور ردیم کے ابیات پڑھے شعر

شغلت قلبی بالذیک ذللاً	نیفک طول الحیوة عن فکر
------------------------	------------------------

اوستنی منک بالودادفت	اوستنی من جمع ذالابشر
ذکرک لی موش ییارضنی	یوعدنی عنک منک بالنظر
وحشیانکنت یادمے ہمنے	فانت منی بموضع النظر

ترجمہ از مترجم فارسی

دلم مشتعل کردی بدخچہ ای دوست داری	دلاوہرگز گردوزان بغرت خود ہشیاری
انیس خودم اگر دی زراہ دوستی دانگہ	ربانی از ہمہ عالم زہی راہی بدشواری
شدہ مونس ماذکرت ہمہ عرضہ دہراون	کنز و عجبہ پیروزی تواز تو دہریاری
منزہ از مکانی تو ولیکن چون ہی بنیم	بجائے دیدہ از من تو باشی در نکوکاری

اور روایت ہے کہ مطر بن سحر کو عمر بن عبدالعزیز نے لکھا کہ میرا وار ہے
تیرا انس اللہ کے ساتھ اور انقطاع تیرا اُس کے ساتھ ہوا سو اسطے کہ اللہ کے
بہت بندہ ہیں کہ اُنھوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ اُنس حاصل کیا ہو اور وہ
اپنی تنہا اور عورت میں بہت زیادہ مانوس لوگوں سے تھے جنکو کثرت
میں اُنکے ساتھ اُنس تھا اور اُن چیزوں سے بہت متوحش تھے جن سے اور لوگ
بہت مانوس ہیں اور اُن باتوں سے نہایت درجہ وہ مانوس تھے جن سے
اور لوگ متوحش تھے۔ واسطی نے کہا محل انس کو نہیں ہو نہ پختا وہ شخص جو
تمام موجودات سے متوحش نہ ہو گیا ہو۔ اور ابو جہین وراق نے کہا ہر اللہ کے تھا
اُنس نہیں ہوتا الا جب کہ اُس کے ساتھ تعظیم ہو سو اسطے کہ ہر ایک جسکے ساتھ
مانوس ہو گا اُسکی تعظیم ہرے قلب سے سا قظ ہو جائیگی مگر اللہ تعالیٰ
جل شانہ کی تعظیم اس واسطے کہ تو اُس سے اُنس زیادہ نہیں کرے بھلا
مگر یہ کہ تجھے زیادہ اہمیت اور تعظیم ہوگی۔ رابعہ نے کہا ہر مطیع متانس
ہے اور پڑھا نظم

وہجت جسمی من اراد جلوسے وہیب قلبی فی الفوادانیسے	وہقد جلتک فی الفواد محدثے فاجسم منی للجلیس موانس
	ترجمہ از مترجم فارسی
وہ اہل مجلس خود را ہمیں نفسی پیش ولیکن دستل خود را میں جان پندارم	سخن گویندہ اندر دل ہمیشہ من تمام الیفت جسم من باشد کہ دیر ہمیشہ گروہ
<p>اور مالک بن دینار نے کہا ہر کہ جو شخص اللہ کے ساتھ مخلوق کی بات چیت سے مانوس نہیں ہوا تو اُس کا علم تھوڑا اور قلب اُس کا اندھا ہر اور عمر ایسی ضائع کی بعضے صوفیہ بوجھا گیا کہ گھر میں تیرے پاس کون ہر کہا اللہ تعالیٰ میرے پاس ہر اور جو اللہ سے مانوس ہوا وہ متوحش نہیں ہوا۔ اور خراڑنے کہا ہر کہ اُس یہ ہر کہ روح اپنے محبوب کے ساتھ قرب کے مجالس میں گفتگو کریں۔ اور بعضے عارفوں نے مہمان واصل کی صفت اس طرح کی ہر کہ کما محبت اُنکے لیے ہر محکمہ دوام اتصال کے ساتھ تازہ ہو گئی ہر اور اُنکو تھائق سکون سے جو اُسکے ساتھ ہر اپنی پناہ میں لے لیا یہاں تک کہ اُنکے دل نالان ہو گئے اور اُنکی روحیں شوق کے مارے آرزو مند ہو گئیں اور محبت اور شوق اُنکا ایک اشارہ حق سے اُنکی طرح حقیقت کو سمجھنے سے تھا کہ وہ وجود باللہ ہر سو وجود باللہ کے سبب اُنکی سب آرزو میں جاتی رہیں اور اُمیدیں اُنکی سب منقطع ہو گئیں اُن نعمتوں کے سبب جو اُسکی طرف سے اُنکے لیے ظاہر ہوئیں اور اگر حق قائل تمام انبا کو حکم دیتا کہ کہ اُنکے لیے سوال کوئی تودہ بعضی چیزیں اُنہیں سے نہ مانگتے جو اُنکے لیے اللہ تعالیٰ نے وحدانیت قدیمہ و ردہ ام ازلیہ اور علم سابقہ میں آمادہ اور صبا کی ہیں اور اُسکی معرفت اور اُنکی فراغ ہمت اور فراہمی خواہشوں کی</p>	

ہستین مقدار کے لیے تھی تو اُس کے بندگان عام اُن پر حد کرتے اگر اُن کے قلوب سے
 تمام ہجوم دور ہوتے اور اُس کے معنی میں یہ ابیات پڑھتے شعر
 کانت لعلی ابوار مفرقتہ فاجتمعت اذرائک النفس ہوائے
 سنار بحید من کنت احسدہ فصرت مولیٰ لوری صیحت مولائے
 ترکت الناس دینا ہم ودیتہم شغلایذکرک یادینی دینائے

ترجمہ فارسی

ایں دل دیوانہ را بدوست ہو ای مشیار
 چون توام مولا شدی عالم مرا شد نبوار
 دین دنیا را برے مردمان بگذاشتم
 شغل من ذکر ت زین دنیا و دین با تو قرار
 اور کبھی اُنس سے ہوتا ہے اُنس طاعت خدا اور اُس کے ذکر اور اُس کے کلام کی تلاوت
 اور تمام ابواب جو قربات کے ہیں۔ اور اس قدر اُنس ایک نعمت اللہ تعالیٰ کی ہے
 ہے مگر یہ وہ حال اُنس نہیں ہے جو محبوبوں کے لیے ہوتا ہے اور اُنس ایک حال
 شریف ہے جو بصدق دید صفائی اور طہارت باطن سے اور کمال تقویٰ و
 قطع انساب و علانی اور سلب خطرات اور خواہش سے ہوتا ہے اور اسکی حقیقت
 میرے نزدیک وجود کی صفائی اور زفت اور سیاہی غفلت کی بھاری پوشی
 سے ہے اور روح کا پھیلنا قوت کے میدانوں میں ہے اور اُس کے لیے بغیر
 استقلال ہے جو قلب پر مشتمل ہے پس اُنس دل کو استقلال کے ساتھ ہیبت
 جمع کرتا ہے اور ہیبت میں روح کا جمع ہونا اور میٹھا جانا محل نفس میں ہے اور
 یہ جبکہ ہم نے بیان اور وصف کیا اُنس ذات سے ہے اور ہیبت ذات لقا کے
 مقام پر اسوقت ہوتی ہے کہ گزر گاہ فنا سے عبور کر جائے اور وہ دونوں اُنس
 اور ہیبت کے سوا ہیں جو وجود فنا سے جاتے رہتے ہیں اس واسطے کہ ہیبت اور

اُنس بوقبل زفائین وہ صفات جلال و جمال کے مطالعہ سے ظاہر ہوئے ہیں اور یہ مقام تلون کا ہے اور جو ہم نے ذکر کیا ہے کہ بعد فنا کے ہے وہ مقام تکین اور بقائین مطالعہ ذات سے ہے اور اُنس سے نفس مطمئنہ کا خضوع اور سبب ہکا خضوع ہے اور خضوع و خشوع دونوں قریب ہیں ایک فرق لطیف کے ساتھ جو باہم ہے روح درک ہوتا ہے دونوں جدا جدا ہوتے ہیں۔ اور بعض احوال سے قرب ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لیے فرمایا ہے و اسجد واقترب یعنی اور تو سجدہ کر اور تو نزدیک ہو اور تحقیق حدیث میں آیا ہے کہ سب سے زیادہ قریب بندہ اپنے رب سے سجدہ میں ہوتا ہے اس واسطے کہ سجدہ کرنے والا جب کہ اسے سجدہ کا مزہ چکھنا یا جلنے قرب حاصل کرتا ہے کیونکہ وہ سجدہ کرتا ہے اور اپنے سجدہ سے بساط کون و مکان کو طے اور نور دیدہ کرتا ہے اور خواہ وہ پیدا ہو گیا ہو یا آئندہ پیدا ہووے اور ردائے عظمت کے کنا سے سجدہ کرتا ہے اور وہ قریب ہوتا ہے بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ ہر آئینہ میں حضوری پاتا ہوں سو میں کہتا ہوں یا اللہ خواہ یا رب بھر اسے میں اپنے اوپر گران تر پہاڑوں سے پاتا ہوں سوال کیا گیا کہ کیس سبب سے جواب دیا کہ سبب یہ ہے کہ ندا اور پکار پردہ کے نیچے سے ہوتی ہے اور آیا تم نے کسی ہنشین کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے ہنشین کو پکارے اور یہ بجز اشارات اور ملاحظات اور سرگوشی اور ملاحظات کے نہیں اور یہ مرتبہ جبکا قائل نے وصف کیا ہے مقام غریزہ ہے جہیں قرب متحقق ہے مگر یہ کہ وہ مشعر محویت اور شہر شکر ہے جو اس شخص کے لیے ہوتا ہے جبکا نفس غائب اسکی روح کے نور میں ہو جاتا ہے اس واسطے کہ شکر اسکا غالب اور محویت اسکی قوی ہے پھر جب کہ ہوش میں آیا تو روح نفس سے اور نفس روح سے خلاص پاتا ہے اور بندہ ہے ہر ایک اپنے محل و مقام کی طرف عود کرتا ہے

پھر نفس مطمئنہ کی زبان سے جو اپنے مقام حاجت اور محل عبودیت کی طرف راجع
 ہے یا اللہ و یا رب کہتا ہے اور روح اپنے فتوح و کشود اور کمال حال کے ساتھ
 اقوال سے مستقل ہوتی ہے اور یہ کامل اور قریب تر اول سے ہے اس واسطے کہ حق تعالیٰ
 اسے استقلال روح بالفتوح سے ادا کیا اور رسم عبودیت کو قائم کیا اس طرح کہ
 حکم نفس محل احتیاج کو پھر آبا اور ہمیشہ قرب کا حصہ نصیب روح کو اس سبب سے
 بڑھاتا ہے کہ رسم عبودیت نفس کی طرف قائم ہوتی ہے۔ اور جنید نے کہا کہ ہر آنسہ
 اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے قلوب سے نزدیک اسی قدر ہوتا ہے جقدر کہ بندوں
 کے قلوب کو اپنے سے قریب دیکھتا ہے پس دیکھو کس قدر قریب تیرے قلب سے
 ہوتا ہے۔ اور ابو یعقوب موسیٰ نے کہا ہے کہ جب تک بندہ قرب کے ساتھ ہوگا
 وہ قریب نہ ہوگا یہاں تک کہ وہ قرب کے دیکھنے سے غائب ہو جائے جبکہ
 وہ قریب سے قرب کے سبب جاتا رہے تو یہ قرب ہے اور ایک نے صوفیہ میں
 سے یہ ابیات کہے ہیں

قد تحققتک فی السرفنا جا ک لسانی	فا جتمعنا المعان و افرقنا المعان
ان کین غیبک العظیم عن نخط عیانی	فلقد صیرک الوجد من الاحشاء دانی

ترجمہ

من ترا در سر خود کردم درست انگہ زبان
ابا تو ہم را ز آمدہ است زان شد مراد دل نشان
کہ پریشان گاہ جمع و ہر دورا معنی ست بس
گر جلال و عظمت پوشیدہ دارد از حیان
وجہ گرداند ترا بر من زرگ جانم قریب
ز ان تفرق زین فراہم این معانی را بدان

ذوالنونی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ سے کوئی زیادہ قربت میں نہیں بڑھا کر یہ کہ
 ہیئت اسکی زیادہ ہوئی۔ اور میں نے کہا کہ مقامات قرب سے ادنیٰ مقام حیا
 اور نصیر آبادی نے کہا کہ اتبع سنت سے تو معرفت کو پہونچے گا اور اولے
 فیض سے تو قرب حاصل کرے گا اور نوافل کے روزمرہ سے محبت کو
 بعض احوال سے حیا ہو اور حیا وصف عام پر ہو اور وصف خاص پر نہیں ہے
 وصف عام سو وہ یہ ہو کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں
 حکم دیا کہ اتبعوا من اللہ حق الحیا یعنی اللہ تعالیٰ سے شرا و جو حق شرم کرنے
 کا ہو حاضرین نے کہا ہم شرماتے ہیں یا رسول اللہ آپ نے فرمایا یہ نہیں ہے
 مگر جو شخص اللہ سے حیا کرے تو چاہیے کہ سر کو نگاہ رکھے اور جو کچھ فراموش کرے
 اور شکم کو نگاہ رکھے اور جو کچھ جمع کرے اور موت اور بوسیدگی کو یاد کرے اور
 آخرت کا ارادہ کرے تو دنیا کی زینت کو چھوڑ دے سو جس کسی نے یہ عمل کیا
 تو اسے اللہ سے حیا کی جو اس کا حق ہو اور یہ حیا مقامات میں سے ہے اور
 حیا نے خاص احوال سے ہو اور یہ وہ ہو جو عثمان رضی اللہ عنہ سے منقول ہو
 کہ میں اندھیرے گھر میں غسل کرتا ہوں اور اللہ سے حیا کے سبب لپٹا
 جاتا ہوں۔ ابوالعباس مؤدب نے کہا کہ مجھ سے سہمی نے کہا کہ میں جو تجھ سے
 کتا ہوں اسے یاد رکھ کہ حیا اور انس قلب کے آس پاس گھومتے ہیں سو اگر
 اسیں زہد اور ورع دیکھتے ہیں تو اترتے ہیں نہیں تو چل دیتے ہیں اور
 حیا روح کا سرٹھکا نا ہو بزرگی جلال کی بزرگداشت کے لیے اور انس
 روح کا لذت حاصل کرنا کمال جمال کے ساتھ ہے پھر جب وہ دونوں
 جمع ہو گئے تو وہ منتہائے آرزو ہے اور انتہا کی عطا ہو اور شیخ الاسلام
 نے یہ اشعار پڑھے

اشتاقہ فاذا بدی اطرق من اجلالہ	لاخیفۃ بل ہیبتہ وصیانۃ بحمالہ
الموت فی ابارہ والعیث فی اقبالہ	واصد عنہ اذا بداداروم طیف خیالہ

ترجمہ

مشتاق میں تھا وہ کھلا غریب سے کھلا کھرا	ڈر کچھ نہ تھا ہیبت مگر اور غلط میں کجا
جانے میں اُس کے موسم نے میں اُس کے زندگی	مٹھ پھیر لیں جب کھلے اور کچھ نہ کھانیا

بعضے حکمائے کہا ہے کہ جسے حیا میں کلام کیا اور اللہ سے وہ حیا نہیں کرتا اُن باتوں میں جن کے اندر گفتگو کرتا ہے تو وہ مستدرج ہے اور قریب قریب خدا کے ہے۔ اور ذوالنون نے کہا ہے کہ حیا قلب میں ہیبت کا موجود ہونا ہے اس شہر کی عظمت کے ساتھ جو پہلے تیری طرف سے میرے پروردگار کی طرف سبقت کر گئی ہے۔ اور ابن عطاء نے کہا ہے علم اکبر ہیبت اور حیا ہے جو جب اس ہیبت اور حیا جاتی رہی تو اسمین خیر نہیں۔ اور ابوسلیمان کا قول ہے کہ ہندوں نے چار درجوں پر عمل کیا ہے خوف پر اور رجا پر اور تعظیم پر اور حیا پر اور درجہ میں شریف تر سب سے وہ ہے جس نے حیا پر عمل کیا اس بنا پر کہ اُس کو یقین ہے کہ ہر آئینہ اللہ تعالیٰ ہر حال میں اُس کو دیکھتا ہے شرمائے ہوئے زیادہ اُس سے کہ گنہگار لوگ اپنے گناہوں سے شرماتے ہوں۔ اور بعضے صوفیہ نے کہا ہے کہ شرمائے والوں کے دلوں پر غالب ہمیشہ اجلال اور تعظیم غالب ہے جبکہ اللہ تعالیٰ اُن کی طرف دیکھتا ہے

اور بعضے احوال سے اتصال ہے

تو یہی ہے کہ اتصال مکاشفات قلوب اور مشاہدات اسرار ہے اور بعضے صوفیہ نے کہا ہے کہ اتصال وصول سر مقام ذہول تک ہے اور بعضوں نے کہا اتصال ہے

کہ بندہ کو بجز خالق اُسکے کوئی حاضر نہ ہوا اور اُسکے یہ کو مصلحت کے سوا
دوسری خاطر متصل نہ ہو۔ اور رسول بن عبد اللہ نے کہا کہ باب کے بسبب حیات
دی گئی سو وہ متحرک ہوئی اور اگر سکون کیا تو وہ متصل ہو گئی۔ اور یہی
بن معاذ رازی نے کہا عمل کرنے والے چارہ میں تائب راہد مشتاق واصل
پس تائب اپنی توبہ سے محبوب ہو اور راہد اپنے زہد سے اور مشتاق اپنے
حال سے محبوب ہو اور جو واصل ہو اُسکو حق سے کوئی حاجب نہیں ہو
اور ابو سعید قرظی نے کہا ہو واصل وہ ہو جسے اللہ نے پھر اُسے قطع کا ہمیشہ
خون نہیں اور متصل وہ ہو جو اپنی جہد سے متصل ہو اور جب کبھی پست
مین ہو منقطع ہو گیا اور یہ جس کا ذکر کیا حال دید اور مراد کا ہے
اس واسطے کہ ایک اُن دونوں میں سے کشفوں سے ہدایت کیا گیا اور دوسرا
اجتہاد کی طرف پھیرا گیا۔ اور ابو یزید نے فرمایا کہ دو صلیب تین قسم کے ہیں
قصداً نکاشدہ اور شغل انکافی اللہ ہو اور رجوع انکی الی اللہ ہو۔ اور
سیاری کا قول ہو کہ وصول مقام حلیل ہو اور یہ اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے
جب ایک بندہ کو دوست رکھا کہ اپنے ساتھ وصل کرے تو پھر راہ مختصر
کر دی اور بعید اُسکے قریب ہو گیا۔ اور جنید کا قول ہو کہ واصل وہ واصل
اپنے رب کے پاس ہو۔ اور رویم نے کہا اہل وصول کو اللہ تعالیٰ نے قلوب
انکے ملا دیے سو محفوظ القوی اور ممنوع خلق سے ہمیشہ ہیں اور ذوالنون نے
کہا کوئی نہیں پلٹا جو کوئی پلٹا مگر طریق سے اور کوئی اُسکو نہیں پہونچا کہ اُس سے
رجوع ہوا ہو۔ اور جاننا چاہیے کہ اتصال اور موصلیت کی طرف مشائخ
نے اشارہ کیا ہو اور جو کوئی یقین صافی کو ذوق اور وجد کے طریق سے
پہونچا تو وہ وصول کے ایک رتبہ میں ہو پھر انہیں بھی تفاوت کرتے ہیں

سوانہیں سے جو شخص اللہ کو بطریق افعال یا تاہر اور وہ رتبہ تجلی میں ہر تو
 اُسکا اور غیر کا فعل فانی ہو جاتا ہر اس واسطے کہ وہ فعل اللہ کے ساتھ قائم
 ہے اور اُس حالت میں تدبیر اور اختیار سے خارج ہو جاتا ہر اور یہ ایک مرتبہ
 وصول میں ہر اور بعضے انہیں سے وہ ہیں جو مقام ہیبت اور انس میں
 توقف کرتے ہیں اُن باتوں کے سبب کہ جسکے ساتھ کشف قلب اُنکا ہوتا ہر
 یعنی جلال اور جمال سے اور یہ تجلی بطریق صفات ہر اور وہ ایک رتبہ
 وصول میں ہر اور انہیں سے بعضے وہ ہیں جو مقام فنا کو ترقی کرتے ہیں
 اس حالت سے کہ انوار یقین و مشاہدہ اُنکے باطن کو مشتعل ہیں اور وہ اپنے
 وجود میں اُنکے شہود میں غائب ہر اور یہ ایک قسم کی تجلی ذات ہر اُن لوگوں
 کے لیے جو خاص مقربین سے ہیں اور یہ مقام ایک مرتبہ وصول میں ہے
 اور اُنکے اوپر حق الیقین ہر اور دنیا میں اُس سے خواص کے لیے ایک
 چشمہ دن ہر اور وہ نور مشاہدہ کا سر بیان کلیہ بندہ میں ہر بیان تک کہ
 اُس کے راجع قلب اور نفس حتیٰ کہ قالب اُسکو بہرہ و ہون ہوتا ہر اور یہ
 اعلیٰ مرتبہ وصول کا ہر اور جب کہ حقائق متحقق ہوں تو بندہ اُن احوال
 شریفہ کے ساتھ جانتا ہر کہ وہ پہلی منزل میں دور پڑا ہوا ہر پھر وصول
 کمان افسوس کہ طریق وصول کی منزلین عمر آخرت ابدی میں کبھی قطع
 نہیں ہو سکیں پھر کس طرح دنیا کی جھوٹی عمر میں قطع ہوں

اور اُن احوال سے قبض اور سبط ہیں

اور وہ دونوں احوال شریفین ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر واللہ یقبض و
 یسبط اور اُن دونوں احوال میں مشائخ نے کلام کیا ہر اور اشارت کے ساتھ

بتلا یا نہ ہو علامات قبض و بسط کے ہیں اور انکی حقیقتوں سے میں کشف نہیں پاتا۔ اس واسطے کہ انھوں نے اشارہ پر اکتفا کی ہے اور اشارہ اہل کوستانہ کرتا ہے اور میں چاہتا ہوں کہ انہیں پورا کلام کروں شاید کہ طالب سکی طرف شائق ہو اور تفصیل قول کی اس میں چاہتا ہوں اور اللہ بہتر دانا ہے۔ اور جانتا ہوں کہ قبض اور بسط کے لیے ایک موسم خاص اور وقت لازمی ہے کہ نہ کے پہلے وہ ہوتے ہیں اور نہ اُس کے بعد ہوتے ہیں اور ان دونوں کا وقت اور موسم محبت خاص کے اوائل حال میں ہوتا ہے اور نہ اُسکی نہایت میں اور نہ حال محبت خاص سے پہلے ہوتا ہے سو جو کوئی محبت عامہ کے مقام میں ہو جو بحکم ایمان ثابت ہے اُس کے لیے قبض ہے نہ بسط صرف خون اور رجا ہوتا ہے اور کبھی حال قبض اور حال بسط کے مشابہ پاتا ہے اور اُسکو قبض اور بسط خیال کرتا ہے حال آنکہ یہ وہ نہیں ہے اور یہ اُس کے سوا نہیں کہ وہ ایک ہم و ریخ ہے جو اُسکو عارض ہو جاتا ہے سو اُسکو قبض تصور کرتا ہے اور ایک جنبش نفسانی اور نشاط طبعی ہے جسکو وہ بسط لکھتا ہے اور ہم و نشاط دونوں محل نفس سے صادر ہوتے ہیں اور اُس کے جوہر سے اس واسطے کہ صفات نفس کے باقی ہیں اور جب تک صفت امارہ کی جو آئین ہے نفس میں باقی ہے اُس سے امتزاز اور نشاط پیدا ہوتا ہے اور ہم و سوزش نفس کی اور نشاط ایک بلبند ہی موج نفس کی ہے جب کہ دریاے طبیعت متلاطم ہو اور جبکہ محبت عام کے حال سے محبت خاص کے اوائل کو ترقی کرے تو وہ صاحب حال اور صاحب قلب اور صاحب نفس نواہ ہو جائے گا اور اُس وقت نوبت نبوت آئین قبض و بسط آئے گا اس واسطے کہ رہ رتبہ ایمان سے رتبہ ایقان و حال محبت خاص کو ترقی کر گہا سو کبھی حق اُسکو قبض کرتا ہے اور کبھی بسط کرتا ہے۔ وہ طہی نے

کہا ہے کہ وہ قبض کرنا اس چیز سے مجھے ہے جو تیرے واسطے ہے اور بسط نہ مجھے
 اس چیز میں دیتا ہے جو اسکے لیے ہے اور نوری نے کہا قبض تجھ کو میرے ساتھ
 کرتا ہے اور بسط تیرا اپنے واسطے کرتا ہے اور جانا چاہیے کہ وجود قبض صفت
 نفس کے ظہور اور غلبہ سے ہے اور ظہور بسط ظہور صفت اور غلبہ قلب ہے
 اور نفس جب تک لوازم ہے تب تک وہ کبھی مغلوب ہے اور کبھی غالب ہے
 اور قبض و بسط اسکے اعتبار سے اُس سے ہوتا ہے اور صاحب قلب طالب
 نورانی کے نتیجے ہے اس واسطے کہ قلب اُسکا موجود ہے جس طرح صاحب نفس
 حجاب ظلمانی کے نتیجے اپنے نفس کے وجود سے ہے پھر جب کہ وہ قلب سے
 ترقی کرے اور اُسکے حجاب سے نکلے تو اُسکو حال نہ مقید کرتا ہے اور نہ ممکن
 تصرف کرتا ہے سو وہ اب قبض و بسط کے تصرف سے باہر ہو جاتا ہے سو
 نہ قبض میں ہوتا ہے اور نہ بسط میں جب تک کہ وہ وجود نورانی سے کہ وہ
 قلب ہے آزاد اور قریب کے ساتھ متحقق بلا حجاب نفس و قلب ہے پھر
 جبکہ فنا و بقا سے وجود کی طرف پلٹے تو وہ وجود نورانی کی طرف جو قلب ہے پلٹے گا
 سو اسوقت قبض و بسط بھی عود کرے گا اور جب تک فنا اور بقا کے ساتھ
 رہا ہو تو نہ قبض ہے اور نہ بسط ہے فارسی نے کہا اول قبض و بسط ہے بعد
 اسکے نہ قبض ہے اور نہ بسط ہے اس واسطے کہ قبض و بسط وجود میں واقع ہوتا ہے
 مگر فنا اور بقا کے ساتھ سو نہیں ہے پھر قبض کبھی عقوبت افراد بسط کے لیے
 ہوتا ہے اور نہ اس واسطے کہ وارد منجانب اللہ قلب پر وارد ہوتا ہے تو
 قلب راحت اور فرحت اور بشارت سے مملو ہو جاتا ہے سو اس حالت
 میں نفس استراق سمع کرتا یعنی چوہی سے کان لگا کر سنتا ہے اور اپنا حشر
 لیتا ہے اور جب وارد غلبی کا اثر نفس کو پہنچتا ہے تو وہ بالطبع طغیان اور

لبسط میں افراط کرتا ہے یہاں تک کہ بسط نشاط کے ہم شکل ہو جاتا ہے اور اگر
نفس کی تادیب اور تعدیل کی جائے اور کبھی طغیان سے اور کبھی عصیان سے
نفس جاری نہ ہو تو صاحب قلب کو قبض نہ ہو اور ہمیشہ روح اور انس
اُسکو حاصل رہے اور اعتدال جو قبض کا سد باب کرتا ہے اس قول الہی
سے اخذ کیا گیا ہے کہ لیلۃا سوا علیٰ ما فاکم ولا تغربا با تا کم یعنی تاکہ نا امید نہ
ہو اور اُس چیز کے کہ جو ہاتھ نہ آئے اور تاکہ خوش نہ ہو تم سالک اُس چیز کے کہ
تکو اُسے دہی سودا و فرح کا جب تک کہ روح اور قلب پر موقوف ہے وہ
نشانت اور تیرگی نہیں قبول کرتا اور نہ صاحب فرح قبض کا مستوجب ہے
علیٰ مخصوص جب کہ فرح میں لطافت اُس وارد سے آجائے جو ابوار
اور ہیبت الی اللہ ہے اور جب اللہ تعالیٰ کو لمجا د ادا کرنے کی التجا نہ کی
تو نفس تاک لگاتا ہے اور اپنا حصہ فرح سے پاتا ہے اور وہ فرح اُس چیز
کے باعث ہے جس سے مانعت اور نہی آئی ہے تو بعض اوقات قبض کے
سبب ہوتا ہے اور یہ گناہ لطیف ہے جو موجب قبض ہے اور نفس میں اُسکے
حرکات اور صفات سے بہت کو دبچا نہ میں جو باعث قبض ہیں زان بعد
خون و رجا کو نہ صاحب قبض و بسط اور نہ صاحب انس و ہیبت
مست و نابود کرتا ہے اس واسطے کہ وہ دونوں ضرورت ایمان سے ہیں ایسے
وہ معدوم نہیں ہوتے اور قبض و بسط صاحب ایمان کے سامنے معدوم
ہو جاتے ہیں اس سبب سے کہ خطر قلب سے ناقص ہے اور صاحب فنا
و بقا اور قرب کے سامنے معدوم اس واسطے ہوتے ہیں کہ وہ قلب سے
خلاص ہیں اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ باطن پر قبض اور بسط وارد ہوتا ہے
اور سبب اُسکا معلوم نہیں ہوتا اور قبض و بسط کا سبب مخفی نہیں ہوتا

جسکے بغیر

مگر ایسے شخص پر جو کہ ہر اُس علم سے موکہ علم حال اور علم مقام سے محکم ہو اور جس نے علم حال و مقام کو مضبوط و مستحکم کر لیا ہو اُس پر قبض و بسط کا سبب پوشیدہ نہیں اور بسا اوقات قبض و بسط کا سبب اُس پر مشتبہ ہو جاتا ہے جس طرح کہ ہم قبض سے اور نشاط لبط سے مشتبہ ہو اور اُس کا علم مخصوص اُسی کیلئے ہے جس کا قلب مستقیم ہو اور جس نے قبض و بسط کو معدوم کر دیا اور اُس سے آگے ترقی کر لیا تو اُس کا نفس مطمئنہ ہے کہ اُس کے جوہر سے وہ آگ نہیں نکلتی جو موجب قبض ہے اور نہ اُس کا دریا بے طبیعت باد ہوئی سے متلاطم ہوتا ہے تاہم اُس کے بسط سے ظاہر ہو اور بسا اوقات ایسے شخص کے لیے قبض و بسط فی نفسہ ہوتا ہے نہ فی نفسہ سو اُس کا نفس مطمئنہ قلب کی طبیعت رکھتا ہے سو قبض و بسط اُس کے نفس مطمئنہ میں جاری رہتا ہے اور حال آنکہ اُس کے قلب کو نہ قبض ہے اور نہ بسط ہے سو سچے کہ قلب کا حال یہ ہے کہ نور روح کی شاعون سے متحصن ہے اور قرب کی آرام گاہ میں قرار گرفتہ ہے سو اُس کو قبض ہے نہ بسط ہے

اور بعض احوال سے فنا اور بقا ہے

ہر آئمہ علمائے صوفیہ نے کہا ہے کہ فنا یہ ہے کہ اُس سے مخلوق فنا ہو جائیں پس کسی چیز میں اُس کو حظ نہ ہو بلکہ تمام اشیا سے وہ فنا ہو جاتا ہے اُس چیز کے شغل کے سبب جنہیں وہ فنا ہو گیا ہے۔ اور عامر بن عبد اللہ نے کہا ہے کہ میں نہیں پروا کرتا ہوں عورت کو میں نے دیکھا یا کہ دیوار کو دیکھا اور اُس چیز میں محفوظ ہے جس پر وہ اللہ کے واسطے قائم ہے اور تمام مخالفتوں سے بچ پھیرے ہوئے ہے اور بقا اُس کے پیچھے پیچھے ہے اور وہ یہ ہے کہ وہ اُس شے سے فنا ہو جائے جو اُس کے واسطے ہے اور اُس شے کے لئے باقی رہے جو اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ باقی یہ ہے کہ کل اشیا اُس کے لیے

شرواح و جاثین سو اُسکے تمام حرکات موافقت حق کے اندر بغیر مخالفت اُسکے
 ہوں اور وہ مخالفت سے فانی اور موافقت سے باقی ہو۔ اور میرے نزدیک
 یہ حسبِ ذکر اس قائل نے کیا ہے وہ تو یہ نصوح کی صحت کا مقام ہے اور فنا
 و بقا سے کسی بات میں نہیں ہے اور اشارہ بقا سے وہ ہے جو عبد اللہ بن عمر
 روایت ہے کہ اُسکو کسی شخص نے طوان کی حالت میں سلام کیا اور اُس نے
 جواب سلام نہ دیا تو بعض اصحاب سے اُسکی شکایت کی تو آپ نے جواب دیا
 کہ ہم اُس مکان میں اللہ تعالیٰ کو دیکھتے تھے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ
 فنا اشیاء سے غائب ہوتا ہے جیسے کہ فنا موسیٰ کی تھی جب کہ اُسکے پروردگار
 نے پہاڑ پر تجلی فرمائی۔ اور خراز نے کہا ہے کہ فنا حق کے ساتھ معدوم اور
 متلاشی ہونا ہے اور بقا حضور مع بحق ہے۔ اور جنید نے کہا ہے کہ فنا عاجزِ فنا
 اُن کا تیرے اوصاف سے اور سب کا اشتغال تجھ سے بالکلیہ ہے۔ اور
 ابراہیم ابن سینا نے کہا ہے کہ علم فنا اور بقا اخلاص و حدائیت اور صحت
 عبادیت پر دور اور گردش کرنا ہے اور جو چیز اُسکے سوا ہے وہ مخالفوں اور کجاء
 کے قبیل سے ہے۔ اور خراز سے پوچھا گیا کہ فانی کی علامت کیا ہے جواب دیا
 کہ جو فنا کا دعویٰ کرے اُسکی علامت یہ ہے کہ اُسکا خطا بجز اللہ تعالیٰ کے
 دنیا اور آخرت سے جا مارے۔ اور ابو سعید خراز نے کہا ہے کہ اہل فنا جو ہیں
 اُنکی صحت فنا میں یہ ہے کہ علم بقا اُنکے ساتھ ہو اور اہل بقا کی پہچان صحت کی
 یہ ہے کہ علم فنا اُنکے ساتھ ہو اور باننا چاہیے کہ مشائخ کے اقوال فنا اور
 بقا میں بہت ہیں سو انہیں سے بعض اشارات فنا و مخالفت اور بقا سے
 موافقت کے جانب ہیں اور یہ وہ ہے کہ حسبِ قولہ نصوح مقتضی ہے اور وہ
 ثابت و صفت تو ہے کہ ساتھ ہے اور انہیں سے بعضے اس طرف اشارہ

کرتے ہیں کہ رغبت اور حرص اور امل زائل ہو اور یہ وہ ہے جسکو زہد مقتضی ہے اور انہیں سے اشارہ اس طرف کرتے ہیں کہ اوصاف مذمومہ فانی ہو جائیں اور اوصاف محمودہ باقی رہیں اور یہ وہ ہے جس کو تزکیہ نفس مقتضی ہے اور بعضے انہیں سے ایسے ہیں کہ وہ فنا کے مطلق کی حقیقت کی طرف اشارہ ہیں اور ہر جس قدر اشارات ہیں انہیں سے ہر ایک میں معنی فنا میں وجہ ہے گئے ہیں فنا کے مطلق وہ ہے کہ جو امر حق سبحانہ و تعالیٰ سے بندہ پر مستولی ہو جائے سو حق سبحانہ و تعالیٰ کا ہونا بندہ کے ہونے پر غالب آ جائے اور وہ فنا کے ظاہر اور فنا کے باطن میں منقسم ہے اور ان جملہ فنا سے ظاہر یہ ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ تجلی بطریق افعال کر کے اور بندہ سے اس کے اختیار و ارادہ کو سلب کر لے اور اسوقت اپنے نفس نہ آپ سے غیر کیلئے کوئی فعل نہ دیکھے مگر حق کے ساتھ اور اسکو معاملہ میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کے موافق کپٹے حتیٰ کہ میں نے سنا ہے کہ بعضے وہ لوگ جو اس مقام میں فنا سے قائم ہیں بہت روز اس طرح گزارتے تھے کہ وہ نہ کھانا کھاتے تھے اور نہ پانی پیتے تھے یہاں تک کہ ان کے لیے فعل حق میں شمارہ جاتے اور ان کے لیے اللہ تعالیٰ اس شخص کو پہنچاتا ہے جو چھو کھاتا اور بلا جھجھک اور پسند کرے اور یہ مجھے اپنی جان کی قسم فنا ہے اس واسطے کہ وہ اپنے نفس سے فنا ہو چکا ہے اور غیر سے بھی کہ اس کی نظر اللہ تعالیٰ کے فعل کی طرف ہے اس وجہ سے کہ غیر اللہ کا فعل فانی ہے اور فنا کے باطن یہ ہے کہ کبھی میکا شفعہ صفات کا اور کبھی مشاہدہ آثار عظمت ذات کا ہو سو اس کے باطن پر امر حق مستولی ہو جائے یہاں تک کہ اس کے لیے کوئی خطر نفسانی اور وسوسہ شیطانی باقی نہ رہے اور فنا کی ضرورت سے نہیں ہے کہ کھانا احساس جائز رہے اور کبھی بعض اشخاص کے لیے طبیعت حساس کا بھی

اتفاق ہو جاتا ہے اور یہ ضرورت فنا سے علی الاطلاق نہیں ہے۔ اور میں نے شیخ ابو محمد بن عبد اللہ بصری سے سوال کیا اور کہا اُس سے آیا بقاے خیالات سر میں اور وجود و سواس کا شرک خفی سے ہے۔ اور میرے نزدیک یہ بات بھی کہ یہ شرک خفی سے ہے سوائے کما یہ مقام فنا میں ہوتا ہے اور اُس نے یہ بیان نہیں کیا کہ وہ شرک خفی سے ہے یا نہیں یہ ایک حکایت مسلم بن سيار کی بیان کی کہ وہ نماز میں تھے اور اُس وقت جامع مسجد کا ایک ستون گر پڑا اور اُس کے شدت صدمہ سے اہل بازار گھبرائے اور مسجد میں داخل ہوئے تو آپ کو نماز کے اندر دیکھا اور ستون اور اُس کے گر جانے سے اُس کو حس نہیں ہوئی سو یہ ستغراق اور فنا سے باطن ہے بعد ازاں ککاطرت وسیع ہو جاتا ہے یہاں تک کہ شاید وہ فنا کے ساتھ مستحق ہو جاتا ہے اور اُس کے معنی یہ ہیں کہ روح اور قلب اور جو قول اور فعل سے اُس پر جاری ہوئے وہ غائب نہیں ہوتا۔ اور اقسام فنا سے یہ ہے کہ ہر ایک قول اور فعل میں مرجع اُس کا اللہ کی طرف ہو اور حکم کا منظر اپنے کلیات امور میں ہوتا ہے تاکہ وہ سب اشیاء میں باللہ ہو نہ بنفسہ سو اختیار کا ترک کرنے والا فعل حق کا منظر فانی ہے اور حکم حق کا صاحب انتظار اپنے کلیات امور میں راجع الی اللہ اپنے باطن سے حرمت میں فانی ہے اور جو شخص کہ اُس کے اختیار کا مالک اُس کو اللہ تعالیٰ نے کیا ہو اور اُس کو تصرف میں آزاد اور مطلق کر دیا ہو اختیار کرے جس طرح چاہے اور ارادہ کرے نہ وہ منظر فعل کا ہو اور نہ وہ منظر اذن حکم کا ہو وہ باقی ہے اور باقی اُس مقام میں ہے کہ نہ حق چاہے اُس کا خلق سے ہے اور نہ خلق اُسے حاجب حق سے ہے اور فانی حق کے سلفہ محبوب خلق سے ہے اور فنا سے ظاہر باب قلوب اور احوال کے لیے ہے اور

محبت

فناے باطن اُسکے لیے ہر جو احوال کی قید اور سیرپی سے رہا اور بانہ ہو گیا
نہ بالا احوال اور قلب سے خارج ہو گیا اور وہ اپنے مقلب کے ساتھ ہو گیا
نہ یہ کہ اپنے قلب کے ساتھ ہوا

باسطون باب ان کلمات کی شرح میں ہر جو اصطلاح صوفیہ

سے بعض احوال کے مشیر ہیں

جابرؓ حضرت نبی علیہ السلام سے روایت کی فرمایا کہ معاون تقویٰ سے
علم کا تجربہ حاصل کرنا ہر بیان تک کہ تو جان لے علم ان چیزوں کا جگو
تو نہیں جانتا اور جو جان چکا ہر اُسین نقص قلت زیادت کی ہے۔ اور یہی
بات ہے کہ آدمی نامعلوم چیزوں کے جاننے میں زہد اور کم رغبتی یہ کرتا ہے کہ جو
علم حاصل کیا اُس سے انتفاع کم حاصل کرتا ہے۔ ہر آئینہ مشل صوفیہ نے
بنیاد تقویٰ کو مضبوط اور مستحکم کیا اور علم کو اللہ تعالیٰ کے لیے سیکھا اور اپنے
تقویٰ کے موقع کے لیے عمل ان چیزوں پر کیا جنکو انھوں نے علم جانا پس
اللہ تعالیٰ نے وہ چیزیں انکو تعلیم کیں غرائب علوم اور اشارات دقیق سے
جو وہ نہیں جانتے تھے اور اللہ تعالیٰ کے کلام سے غرائب علوم اور عجائبات
اسرار استنباط کیے اور انکے قدم کو علم میں راسخ کر دیا۔ ابو سعید خراز نے کہا کہ
کہ کلام اللہ کا اول فہم یہ ہے کہ اُس کلام پاک پر عمل کرے اس واسطے کہ علم اور فہم
اور استنباط سہیں ہر اور آقا فہم کا یہ ہے کہ کان اُس پر رکھے اور اُس کے کس
قول پاک بلکہ مشاہدہ کرے ان فی ذلک لندکری لمن کان لہ قلب والقی السمیع
وہو فہم یعنی البتہ اس مقدمہ میں نصیحت ہے واسطے اُس شخص کے کہ دل
رکھے یا کان رکھے متوجہ ہو کر۔ اور ابو بکر واسطی نے کہا ہے کہ علمائے راسخ

علم میں وہ لوگ ہیں جو اپنی ارواح کے ساتھ غیب الغیب اور سر السریں ثابت قدم اور استوار ہو گئے ہیں پیر انکو واقف کر دیا اُن علوم سے جن سے انھیں واقف کر دیا اور اُن سے ارادہ اُن مقتضائے آیات کا کیا جو اُنکے غیب سے نہیں کیا اور وہ لوگ دریائے علم میں فہم کے ساتھ گھس گئے تاکہ ترقی حاصل کریں اسوقت فہم سے انھیں وہ ذخیرے خزانوں کے جو ہر ایک حرف اور آیت کی تہ میں تھے اور عجائب نص کشف ہوئے تب انھوں نے دروہو جانہ نکالنے اور حکمت کے ساتھ انھوں نے کلام کیا اور البتہ حدیث میں وارد ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بروایت ابی ہریرہ کہ آپ نے فرمایا ہے کہ ہر آئمہ جیسے ایسے علم میں جیسے درملوں کہ اسکو کوئی بحر علمائے بادشہ کے نہیں جانتا پھر جب کہ اُسکے ساتھ کلام کیا تو اسکا افکار نہیں کرتا مگر وہ شخص جو مغرور باللہ ہے فرشی سے مسوئے ہے کہ وہ کہتا تھا کہ وہ علم اسرار اللہ تعالیٰ کے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء اور اولیاء اور سادات کبریٰ کو عنایت فرمائے ہیں بدون اسکے کہ وہ کسی سے نہیں اور یا کسی سے پڑھیں اور یہ اُن اسرار میں ہیں کہ بحر جزو خاص کے اور کوئی مطلع نہیں ہوا۔ اور ابو سعید خراز کا قول ہے کہ عارفین باللہ کے لیے بہت خزانے ہیں جنہیں امانت بہت علوم غریبہ اور اخبار عجیبہ رکھے ہیں کہ انہیں لسان ابدیت سے مکمل کرتے ہیں اور اُسے بعبارت اذلیت خبر دیتے ہیں اور وہ علم مجہول سے ہے سو اُسکا یہ قول کہ بزبان ابدیہ اور عبارات اذلیہ اشارہ اسکی طرف ہے کہ وہ وہ لوگ اللہ کے ساتھ لفظ اور کلام کرتے ہیں اور ہر آئمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے فرمایا ہے نبی یقینی اور وہ علم لدنی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اُسکی نسبت خسر کے حق میں فرمایا ہے آئناہ رحمۃ من عندہ

وعلناہ من لدنا علما یعنی ہم نے اُسکو اپنے پاس رحمت دی اور ہم نے اُسکو اپنے پاس سے علم سکھایا۔ سو بعض انہیں سے جنگو اُنکی زبانوں نے کلمات سے مستعمل کیا تاکہ ایک دوسرے کو سمجھاویں اور اُنکی طرف سے ایک اشارہ اُن احوال کی طرف ہے جن کو وہ پاتے ہیں اور ایسے معاملات ولی میں جنگو وہ جانتے ہیں اُنکا قول ہے جمع و تفرقہ بعضوں کا قول ہے کہ جمع اور تفرقہ کی اصل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے شہد اللہ انہ لا الہ الا ہو سو یہ جمع ہے بعد ازان تفریق کی اور فرمایا والملائکہ واولوا العلم اور قول اللہ تعالیٰ انما آتانا الذی جمع ہے اور یہ تفریق اپنے اس قول سے وانا نزل الینا اور جمع اصل ہے اور تفرقہ فرع ہے پس جتنے جمع بلا تفرقہ ہیں وہ زندہ اور بکا دہیں اور جس قدر تفرقہ بلا جمع ہیں وہ تعطیل ہیں اور جنید نے کہا ہے کہ قریب بالوجہ جمع ہے اور غیبت الکی بشرت میں تفرقہ ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ جمع اُنکی معرفت میں اور فرق اُسکا احوال میں ہے اور جمع وہ اتصال ہے کہ صاحب جمع اُسکو نہیں مشاہدہ کرتا مگر حق بھی جب کہ اُسکے غیر کو دیکھا تو جمع نہیں اور تفرقہ شہود اُسکا جسے مہانیہ سے چاہا اور عبارات صوفیہ اُسین بہت ہیں۔ اور مقصود یہ ہے کہ ان حضرات نے جمع کے ساتھ اشارہ بجز یہ توحید کی طرف کیا ہے اور تفرقہ کے ساتھ اشارہ اکتساب کی طرف کیا ہے بنا برآں کوئی جمع نہیں مگر تفرقہ کے ساتھ اور کہتے ہیں فلان میں جمع ہے کہ اُس عنوان پر کاکرتے ہیں کہ استیلا مراقبہ حق کا اُسکے باطن پر ہے پھر جبکہ اسے اپنے اعمال سے کسی چیز کی طرف رجوع کی تو تفرقہ کی طرف جمع کی پس جمع کی صحت تفرقہ کے ساتھ ہے اور تفرقہ کی صحت جمع کے ساتھ ہے سو یہ چوہرہ اُسکا اصل اسکی طرف ہے کہ جمع علم باللہ ہے اور

اور تفرقہ علم بامر اللہ سے ہے اور ان دونوں سے چارہ نہیں ہے۔ مزین نے
 کہا ہے کہ جمع ملین فنا باللہ ہے اور تفرقہ عبودیت ہے کہ اُسکا بعض متصل
 بعض ہے اور ہر آئینہ قوم نے غلطی کی اور اُنھوں نے دعویٰ کیا کہ وہ
 عین جمع میں ہیں اور صرف توحید کی طرف اشارہ کیا اور اکتساب کو معطل
 کر دیا اور وہ لوگ زندیق ہو گئے اور جمع حکم روح ہے اور تفرقہ حکم قالب ہے
 اور جب تک کہ یہ ترکیب باقی ہے تو جمع اور تفرقہ سے گریز نہیں ہے اور اسکو
 نے کہا ہے کہ جب تو اپنے نفس کی طرف نظر کرے تفرقہ میں تو پڑ گیا اور جب
 اپنے رب کی طرف دیکھے جمع میں تو ہے اور جب تو اپنے غیر سے قائم ہے تو
 فانی ہے بلا جمع اور بلا تفرقہ کے۔ اور بعضوں نے کہا ہے جمع اُنکی بذاتہ ہے اور تفرقہ
 اُسکا فی صفاتہ ہے اور کبھی وہ جمع اور تفرقہ سے یہ مراد لیتے ہیں کہ جب اُسے
 اپنے نفس کے لیے کسب ثابت کیا اور اپنے اعمال کی طرف نظر کی تو وہ تفرقہ
 میں ہے اور جب کہ اشیا کو حق کے ساتھ ثابت کیا تو جمع میں ہے اور تمام اشارات
 اس بات کی خبر دیتے ہیں کہ کون تفرقہ ڈالتا ہے اور کون جمع کرتا ہے سو جس نے
 کون کو کیتا کر لیا تو اُسے جمع کی اور جسے کون کی طرف نظر کی تو وہ تفرقہ میں
 پڑا تو تفرقہ عبودیت ہے اور جمع توحید ہے پھر جب کہ اپنی طاعت کو ثابت کسب
 کیا تو صاحب تفرقہ ہو گیا اور جو اثبات اُسکا باللہ کیا تو ثابت جمع ہوا اور
 جب فنا کے ساتھ مستحق ہوا تو وہ جمع الجمع ہے اور ممکن ہے کہ کہا جائے کہ نہ فنا
 کا دیکھنا تفرقہ ہے اور صفات کا دیکھنا جمع ہے اور ذات کا جمع الجمع ہے۔
 بعض صوفیہ سے لوگوں نے حال موسیٰ علیہ السلام کا پوچھا جب کہ وقت کلام
 تھا تو کہا موسیٰ موسیٰ سے فنا ہو گیا سو موسیٰ کو موسیٰ سے کچھ خبر نہ تھی
 کلام اور کلام کرنے والا اور کلام جس سے کیا وہ تھا اور کیونکر موسیٰ کو طاعت

اسکی تھی کہ با خطاب بگو اٹھاتا اور جواب دیتا اگر وہ اسکی نہ سماعت کرتا اور اسکے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو ایک قوت بخشی تھی اُس قوت سے اُس نے سنا اور جو یہ قوت نہ ہوتی تو سماجت پر قادر نہ ہوتا اور قائل نے مثال دیکر یہ ابیات پڑھے نظم

و بد الرحمن بعد ما ندل الهوس	برق تعلق لموت المعانہ
یبدو کما شیتہ الردار دونہ	صعب الذریعہ متبع ارکانہ
قید النیظر کیف لایح فہم لیطیق	نظر الیسر وردہ اشجانہ
فانار ما اشتملت علیہ ضلوعہ	والما را ما سمحت بہ اجفانہ

ترجمہ از مترجم فارسی

برقت بیشک آن نہ کہ آن را روی بود	از خشم من خود بمن آن رہ چنان نمود
یا گوشتہ رداست کہ آن دل را بے من	زان دست بر بلند شوا مخ ہمی رلود
پیدا شدہ است تا من ناظر شوم برو	لیک آن دہان عشق شدہ است میان دو
وجہ آنکہ ہر دو پہلو بروے شود بہم	آہ آنکہ نوک مرغان ہر دم برین حدود

اور بعض اُنکا قول تجلی اور استعارہ

جنید نے کہا کہ وہ تاویب اور تہذیب اور تذویب ہے سو تاویب معنی استعارہ کا ہے اور وہ عوام کے لیے ہے اور تہذیب خواص کے لیے ہے اور وہ تجلی ہے اور تہذیب معنی گداز و لیلیا کے لیے ہے اور جو مشاہدہ ہے اور استعارہ اور تجلی میں حاصل اشادات کا صفات نفس کے ظہور کی طرف راہ ہے اور اسی میں سے استعارہ ہے اور وہ صفات نفس کی غیبت کی طرف اشارہ کمال قوت صفات قلب کے ساتھ ہے اور اسی میں سے تجلی ہے پھر تجلی کبھی بطریق فعال ہوتی ہے

اور کبھی بطریق صفات اور کبھی بطریق ذات ہوتی ہے اور حق تعالیٰ نے
رحمت کے سبب موضع ستار کا خواص اور غیر خواص پر باقی رکھا ہے
پس خواص کے لیے تو اس وجہ سے کہ وہ لوگ اُس کے ساتھ مصلح نفس
کیطون رجوع کرتے ہیں اور غیر خواص کے لیے اس وجہ سے کہ اگر وہ مصلح
ستار نہ ہوتے تو اُن نے اور لوگ انتفاع حاصل کرتے ہوا سطلے کہ
اُن کو جمع الجمع میں استغراق اور انکار بذراشتہ واحد قہار کے لیے ہوتا ہے۔
بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ تجلی حق کی علامت اسرار کے لیے یہ ہے کہ شہود
اس طرح نہ ہو کہ اُس پر تعبیر قسطنطین ہو اور اُس پر فہم حاوی ہو جائے سو جس نے
تعبیر کیا یا کہ فہم کیا تو وہ صاحب استدلال ہے نہ کہ ناظر اجلال۔ اور بعض صوفیہ
نے کہا ہے کہ تجلی پر وہاں بشریت کا اٹھنا ہے نہ یہ کہ ذات حق عزوجل کے
ساتھ متلون ہوا اور ستار یہ ہے کہ بشریت جیسے اور شہود غیب کے درمیان حامل ہو۔

اور بعض نہیں سے تجرید اور تفرید ہے

ایک اشارہ انہیں سے تجرید اور تفرید میں ہے اور وہ یہ ہے کہ نبیہ غرافت سے
مجرد اور خالی ہو جائے ان باتوں میں جن کو وہ کرتا ہے نہیں کرتا اُس کو جسے
وہ کرتا ہے کہ دنیا و آخرت کے اغراض پر اُس کی نظر ہو بلکہ جو کچھ اُسے حق
عظمت سے کشوں ہوا اس کو برومی مجہودیت اور انقیاد کے اپنی کوشش
کے موافق اور کرتا ہے اور تفرید یہ ہے کہ اپنے نفس کو ان کاموں کے اندر
دیکھے جو وہ کرتا ہے بلکہ وہ احسان الہی اپنے اوپر دیکھتا ہے پس تجرید غیا
کی نفی سے ہے اور تجرید اپنے نفس کی نفی سے اور استغراق نفس سے جو
نعمت الہی کے اندر ہوتا ہے اور کسب سے غیبت ہوتی ہے

اور بعضے تمہیں سے وجد اور تو اجد اور وجود ہے	
سو وجود وہ ہے جو باطن پر اللہ کی طرف سے وارد ہو کہ اُسے کسب کرے خوشی سے یا رنج سے اور اُسکو متغیہ صورت میں کر دیتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کی طرف تاں لگاتا ہے اور وہ ایک فرکت ہے کہ اُس سے مغلوب بعضاً نفس خود پاتا ہے اور اُس سے اللہ تعالیٰ کی طرف دیکھتا ہے۔ اور تو اجد وجد کا ذکر اور فکر کے ساتھ کشش کرتا ہے۔ اور وجود وجد کے سورج کا وسیع ہونا اس سبب سے ہے کہ وجد ان کی قضائیں مکمل جاتا ہے تو وجد و جوارف کے ساتھ نہیں ہے اور عیان کے ساتھ خبر نہیں ہے تو وجد غیبیہ زوال کے ساتھ ہے اور وجود ثابت مثل ثبوت جبال ہے اور البتہ کہا گیا ہے	
قد کان لیطرب من فی الوجد من فی الوجد موجود	عن رویۃ الوجد من فی الوجد موجود
والوجد لیطرب من فی الوجد راحتہ	والوجد عند حضور الحق مفقود
ترجمہ از مترجم فارسی	
خوشا حالی کہ در وجہ است لیکن از وجود	خلاص بین نفس آگہ ز بہر وجہ موجود
دہد وجد طرب را کہ در روح در وجہ است	فاما در حضور حق شود آن وجد و مفقود
اور بعضے شرح ان کلمات سے غلبہ ہے	
غلبہ وجد متلاحق ہے پس وجد بجلی کی مثال ظاہر ہوتا ہے اور غلبہ مثال مکے ہے کہ تجلی متواتر لاحق ہو اور تو اتر اُسکا تیسرہ ہو سکے سو وجد منقطع ہوتا ہے ہے اور غلبہ اسرار کے لیے حصن حصین ہے کہ باقی رہتا ہے	

اور بعضے انہیں سے مُسافر ہے

اور وہ ارواح کا تفرّد ہے جب کہ وہ سرگوشی چھپ کر کرتی ہے اور سرسزمین
اُسکی نرم نرم باتیں ہیں اپنے لطیف ادراک سے جو قلب کے لیے ہے اور جو
سے کہ روح اُس کے ساتھ متفرّد ہے سو روح اُس سے بغیر قلب کے
لذت یاب ہوتی ہے

اور بعضے اُن اشارات سے مُکر اور صحو ہے

مکر سلطانِ حال کا استیلا ہے اور صحو ترتیبِ افعال اور تہذیبِ اقوال
کی طرف رجوع کرنا ہے۔ محمد بن حنیف کا قول ہے کہ مکر جو شیخِ قلب کا ہے
جب کہ ذکرِ محبوب کے معارضات ہوں۔ اور واسطی نے کہا ہے کہ وجد کے
مقامات چار ہیں ذہنی بھرِ حرب پھر مکر پھر صحو جیسے کسی ایک شخص نے
دیر یا کوٹا پھر اُس کے قریب ہوا پھر اُس کے اندر گھسا پھر اُس کو لہروں نے اپنے
اندر لے لیا سو بنا بر اُس کے جس شخص پر کہیرایتِ حال کا اثر باقی ہے تو اس پر اثر
مکر کا ہے اور جو شخص کہ اُسکی ہر ایک شے اپنی قرار گاہ پر آگئی تو وہ صاچی ہے
پس مکر اہلِ قلوب کے لیے ہے اور صحو اُن کے لیے جنکو غیب کے حقائق کشف ہوئے ہیں

اور بعضے انہیں سے محو اور اثبات ہے

محو و صاف نفوس کے دور ہونے سے ہے اور اثبات اُس چیز کے باعث ہے
کہ اُن پر اتنا حرب سے پیالہ دور میں لائے جاتے ہیں۔ یا کہ محو رسومِ اعمال کا
محو و منی ہونا اُس نظر فناء سے ہے جو اپنے نفس اور افعالِ نفس پر ہے

اور اثبات اعمال کا ثابت کرنا اس شعر کے ساتھ ہر حق نے اُسکے لیے
وجود پیدا کیا تو وہ بالحق ہر نہ بنفسہ اور حق اُسکو ثابت از سر نو کر دیتا ہے
بعد ازاں کہ اُسکو اوصاف اُسکے سے محو کر دیا اور مٹا دیا ہے۔ ابن عطائے
کہا ہے کہ اُن کے اوصاف مٹاتا ہے اور اُن کے اسرار ثابت کرتا ہے

اور بعض انہیں سے علم یقین اور عین یقین اور حق یقین ہے

سو علم یقین وہ ہے جو نظر اور استدلال کے طریق سے ہوا و عین یقین وہ ہے
جو بطریق کشف اور نوال کے ہوا و حق یقین وہ ہے کہ ناظم وصال کے
درو سے منفصل آب و گل کی لوث سے بالتحقیق ہو گیا۔ فارس کا قول
ہے کہ علم یقین وہ ہے جہیں ضطر اب نہ ہوا و عین یقین وہ علم ہے جہیں
اللہ تعالیٰ نے اسرار کو امانت رکھا ہوا اور علم جب صفت یقین سے
علیحدہ ہوا تو وہ علم بالمشہہ ہو گا اور جب اُسکے ساتھ یقین منضم ہو گیا تو
وہ علم بلا مشہہ ہے اور حق یقین حقیقت اُس شعر کی ہے جسکا اشارہ علم یقین اور
عین یقین نے کیا ہے۔ اور حنفیہ نے کہا حق یقین وہ ہے کہ بندہ اُسکے
ساتھ متحقق ہوا و وہ یہ ہے کہ مشاہدہ غیوب ایسی ہی کرے کہ مرئیات کا
مشاہدہ مشاہدہ عیان سے کرتا ہے اور غیب پر حکم کرتا ہے اور اسے سچی
خبر دیتا ہے جیسا کہ صدیق نے خبر دی جب کہ جواب اُس نے دیا جناب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کا کہ تو نے اپنے عیال کے لیے
کیا باقی رکھا تو کہا اللہ کو اور اُس کے رسول کو۔ اور بعض صوفیہ نے
کہا ہے کہ علم یقین عال تفرق ہے اور عین یقین حال جمع اور حق یقین مجمع الموضع بان توحید ہے
اور بعضوں کا مقولہ ہے کہ یقین کے لیے اسم ہے اور رسم ہے اور علم ہے اور عین ہے

اور حق ہے سو اسم اور رسم عوام کے لیے ہے اور علم یقین اولیا کے لیے اور یقین
خواص اولیا کے لیے اور حق یقین انبیا علیہم السلام کے لیے اور حقیقت
حق یقین کے ساتھ مختص ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں

اور بعض اُن اشارات سے وقت ہے

اور وقت سے مراد وہ چیز ہے جو بندہ پر غالب ہو اور اغلب اُسین کا جو
بندہ پر ہو وقت ہے اس واسطے کہ وہ ملوار کی مثال ہے کہ وہ روان اُس کے
حکم سے ہوتا ہے اور قطع کرتا ہے اور کبھی وقت سے مراد وہ چیز ہے جو بندہ پر
ہجوم لاتی ہے اور اُس کے سر پر ناگاہ آتی ہے اُس کے کسب سے نہیں ہوتی
اور اُسین تصرف کرتی ہے سو وہ اپنے حکم کے ساتھ ہوتی ہے محاورہ میں ہے
کہ فلان شخص حکم وقت میں ہے یعنی وہ اُن چیزوں سے لیا گیا ہے جو اُس سے
اُس چیز کے ساتھ جو حق کے لیے ہے

اور اُنہیں سے غیبت اور شہود ہے

پس شہود حضور ہے کبھی صفت مراقبہ اور کبھی وصف مشاہدہ سے ہوتا ہے
سو جب تک بندہ شہود اور رعایت کے ساتھ موصوف ہے وہ حاضر ہے اور
جب اُس سے حال مشاہدہ اور مراقبہ کا جاتا رہا تو دائرہ حضور سے خارج
ہو گیا اور وہ غائب ہے اور کبھی غیبت کے ساتھ وہ بھی معتبر ہوتی ہے جو غیبت کہ
اشیاء سے باحق ہوتی ہے اور اس معنی سے حاصل سکرا راجع فنا کی طرف ہے

اور اُنہیں سے ذوق اور شرب اور رے ہے

پس ذوق ایمان ہے اور شرب علم ہے اور رے سے حال ہے سو ذوق اور باب

مہارت کے لیے ہے اور شرب اہل طویل اور لولح اور لوامع کے لیے اور
رے ار باب احوال کے لیے ہے اور یہ اس واسطے کہ احوال یہ ہیں جو ٹھہرتے
ہیں جبکہ وہ نہ ٹھہریں تو یہ حال نہیں ہے اور وہ لوامع اور طویل ہیں اور
بعضوں نے کہا حال نہیں ٹھہرتا اس واسطے کہ وہ گتہ زائرا ہو اور اگر ٹھہر گیا تو وہ مقام

اور انہیں سے محاضرہ مکاشفہ مشاہدہ ہے

محاضرہ ار باب تلویں کے لیے ہے اور مشاہدہ ار باب تلمین کے لیے اور
مکاشفہ ان دونوں کے درمیان ہے بیان تک کہ وہ مستقر ہو پس مشاہدہ
اور محاضرہ اہل علم کے لیے اور مکاشفہ اہل عین کے لیے اور مشاہدہ اہل حق
کے لیے یعنی حق الیقین کیلئے

اور بعض انہیں سے طوارق اور بواہی اور مادہ اور مواقع اور
قافح اور طوابع اور لوامع اور لولح ہے

اور یہ تمام الفاظ قریب المعنی ہیں اور ممکن ہے کہ سمین قول بشرح اور بسط سے
کیا جائے اور اسکا حاصل معنی واحد کی طرف راجع ہو اور عبارت میں
کثیر ہو سو اسمین کچھ فائدہ نہ ہو اور مراد یہ ہے کہ سب اشیاء مبادی کمال
اور اس کے مقدمات ہیں اور جب حال صحیح ہو تو وہ سب اسما راواہیکے
معانی کا ہستیاب کر چکا

اور انہیں سے تلویں اور تلوین ہے

سو تلویں اہل قلوب کے لیے ہے اس واسطے کہ وہ پردہائے قلوب کے نیچے ہیں

اور تلوپ کے لیے صفات کی طرف مہدگی ہے اور صفات کے لیے تعدد
تقدیر تعدد اپنے درجات کے لیے تو دریافت ہوا کہ ارباب تلوپ کے لیے
تقدیر تعدد صفات کے تلوپات ہیں اور تلوپ اور ارباب تلوپ کے لیے
تجاوز عالم صفات سے نہیں ہے و لیکن ارباب تمکین سو وہ احوال
کے لیے نہ ہر تلوپ سے باہر نکل گئے اور پردہ ہائے تلوپ کو چاک کر دیا
اور انکی روحوں نے نور ذات کے سطوح سے مباشرت کی تو تلوپیں سو ہم
سے اٹھ گئی کہ ذات میں تغیر نہیں ہے کیونکہ ذات اُس کے حلول حوادث اور
تغیرات سے بزرگ و برتر ہے پس ہر گاہ مہاوطن قرب کی طرف تجلی ذات
کے نشانات سے گئی تو اُسے تلوپیں مرتفع ہو گیا اور اسوقت تلوپیں
اُن کے نفوس میں ہے اس واسطے کہ وہ نفوس محل تلوپ میں اُنکی طہارت
اور قدس کے موضع کے سبب ہیں اور تلوپیں جو نفوس میں دلچ ہوئی
ہے تو اُسکا صاحب تلوپیں حال تمکین سے خارج نہیں ہوتا اس واسطے
کہ تلوپیں کا نفس میں جاری رہنا اس واسطے ہے کہ رسم انسانیت باقی
رہے اور ثبوت قدم تمکین میں حق الحقیقت کا کشف ہے اور تمکین سے
غرض یہ نہیں ہے کہ بندہ کے لیے تغیر نہ ہو اس واسطے کہ وہ بشر ہے بلکہ
ہمارا مقصد تمکین سے یہ ہے کہ جو کچھ اُس کے ساتھ حقیقت سے مکتوف ہو تو وہ پوشیدہ
اُس سے کبھی کبھی رہتا ہے اور نہ وہ کم ہوتا ہے بلکہ زیادہ ہوتا ہے اور صاحب
تلوپیں کے حق میں نقصان درجات کا ہوتا ہے جب کہ اُس کے صفات نفس ظاہر
ہوتے ہیں اور حقیقت اُس سے بعض احوال میں غائب ہو جاتی ہے اور اُسکا
ثبوت قرار گاہ ایمان نہ ہوتا ہے اور تلوپیں ایک احوال بوندہ میں ہوتی ہے اور
منجملہ اُن کے نفس ہے اور کہتے ہیں کہ نفس منتہی کے لیے ہے اور وقت مبتدی کے لیے

اور حال متوسط کے لیے ہے تو گویا یہ اشارہ انکی طرف سے اس بات کا ہے کہ مبتدی کو ایک طارق بنوایا ہے اللہ تعالیٰ آتا ہے کہ اُسکو استغفار نصیب ہے اور متوسط صاحب حال ہے کہ اُسپر حال غالب ہے اور متنی صاحب نفس متکمل حال سے ہے کہ اُسپر حال نبوت نبوت حبیبیت اور حضور سے نہیں آتا بلکہ مواجہہ اور احوال مقرون اُسکے انفاس سے ہوتے ہیں مقیم کہ نبوت نبوت نہیں آتے اور یہ سب احوال اور باب احوال کے لیے ہیں اور اُنکے واسطے ذوق اور شرب ہے اور اللہ اُنکی برکت سے نفع دے آمین

ترسٹھوان باب کسی قدر ہدایات اور نہایات اور انکی صحبت کے

بیان میں ہے

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ منبر پر کہتے تھے کہ میں نے سنا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے انما الاعمال بالنیات فانما اکل امری ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فحجۃ الى الله اور رسولہ دین کا نیت ہجرت الی دنیا یصیبھا اوالی امر اة ینکھما فحجۃ الی ما جاہر الیہ یعنی البتہ عمل سابقہ نیتوں کے ہیں اور البتہ واسطے ہر آدمی کے وہ ہے کہ جو نیت کرنے پس جو شخص کہ ہجرت اُسکی طرف اللہ اور اُسکے رسول کے ہووے پس ہجرت اُسکی طرف اللہ اور اُسکے رسول کے ہے اور جو کوئی کہ ہجرت اُسکی طرف دنیا کے ہے اُسکو پہنچ رہے گا یا طرف عورت کے کہ اُس سے کجی کرے پس ہجرت اُسکی طرف اُس چیز کے ہے کہ جسکی طرف اُس نے ہجرت کی۔ نیت اول عمل ہے اور اُسی کے موافق عمل ہوتا ہے اور مرید کے لیے سب سے زیادہ ضرور بات ہے امر میں طریق قوم کے اندر یہ ہے کہ وہ طریق صوفیہ میں

داخل ہوا اور اُنکے لباس سے محلی ہوا اور اُنکے ہی تر وہ بن اللہ تعالیٰ کے واسطے
نشست کرے! سو اسطے کہ دخول اُسکا اُنکے طریق میں ہجرت اُسکے حال اور
وقت کی ہو۔ اور البتہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ مہاجر وہ ہے جس نے ہجرت
اُس چیز سے کی جس سے اللہ نے اُسکو باز رکھا۔ اور ہر آئینہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
ومن یخرج من بیتہ مہاجر الی اللہ ورسولہ ثم یدرکہ الموت فقد وقع اجرہ علی اللہ تعالیٰ
اور جو شخص نکلتا ہے اپنے گھر سے طرف اللہ اور اُسکے رسول کے ہجرت کرتا ہو پھر
اُسکو بالیوسے موت تو البتہ ثواب اُسکا اور اللہ تعالیٰ کے واقع ہے۔ پس مرید کو
سنو اور رہے کہ وہ طریق قوم کی طرف اللہ تعالیٰ کے واسطے نکلے اس واسطے کہ
اگر وہ درجہ نہایت قوم تک پہنچ گیا تو قوم میں شامل اور لاحق ہو گیا اور اگر
اُسکو موت آ پہنچی قبل اسکے کہ نہایت قوم کو پہنچے تو اُسکا اجر اللہ پر ہے اور
جس شخص کی ابتدا مستحکم ہو گئی تو اُسکی نہایت بھی اتم و اکمل ہوگی جنیدؒ سے
منقول ہے کہ وہ کہتا تھا کہ اگر عوارف اور حوئل اور موانع فنا و ابتلا سے ہوتے
ہیں پس مرید اس طریق کے سلوک کے شروع میں اسکا محتاج ہے نہایت اور
احکام نہایت کا کہ اُنکو دعا اعلیٰ ہوئی سے پاک اور منزه کرے اور ہر چیز کہ جسمیں
انفس کے لیے خطا عاجل ہو حتیٰ کہ اُسکا خروج خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے
ہو۔ اور سالم بن عبد اللہ نے عمر بن عبد العزیز کو لکھا کہ جان اے عمر کہ اللہ کی
مدد بندہ کے لیے بقدر نہایت کے ہے سو جبکی نہایت تمام ہوئی اللہ کی مدد کے لیے
کامل ہوئی اور جس سے اُسکی نہایت قاصر ہوئی تو اُس سے مدد الہی اُسکے موافق
قاصر ہوئی۔ اور بعض صاحبین نے اپنے بھائی کو لکھا ہے کہ نہایت کو اپنے اعمال میں
خالص کر بھڑا عمل بھی تجھے کافی ہوگا اور جو نہایت کی طرف بندہ سیدھی
راہ نہ چلا اُسکے ساتھ وہ شخص ہو جو اسے حسن نہایت تعلیم دے۔ بل بن عبد اللہ نے

نے کہا ہے کہ اول اُن امور سے جبکہ امر مبتدی مرید کو دیا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ حرکات مذمومہ سے بیزار اور پاک ہو بعد ازاں حرکات محمودہ کی طرف نقل کرتا ہے بعد ازاں تفرّد حکم اللہ تعالیٰ کے لیے ہے بعد ازاں توقف رشا و میں پھر بیا ہے پھر بیان پھر تقرب پھر مناجات پھر موالات ہے اور رضا و تسلیم اُسکی مراد ہوتی ہے اور تفویض و توکل اُسکا حال بعد ازاں اللہ تعالیٰ اُسے معرفت عطا کرنا ہے اور اُسکا مقام اللہ کے نزدیک ہوتا ہے مقام اُن لوگوں کا جو کہ حول اور قوت سے بری اور بیزار ہیں اور یہ مقام عرش اُٹھانے والوں کا ہے اور بعد اُسکے کوئی مقام نہیں ہے یہ کلام سہل سے ہے جسین اُسے سب باتین جمع کر دینا جو اول اور آخرین ہوتی ہیں اور جب مرید نے صدق اخلاص سے اپنا تشابہ کیا تو وہ مردوں کے درجہ کو پہنچ گیا اور اُسکے صدق اور اخلاص کو کوئی چیز ثابت اور مستحق نہیں کرتی جیسے کہ متابعت امر شرع کی کرتی ہے اور قطع نظر اُسکے جو خلق سے ہو اس لیے کہ عتبی آفتین کہ اہل ہدایت کے سر پر آتی ہیں وہ اس وجہ سے آتی ہیں کہ نظر اُنکی خلق کی طرف ہوتی ہے اور ہر کو جناب سوال ہے صلی اللہ علیہ وسلم سے پہنچا ہے کہ آپ نے فرمایا آدمی کا ایمان کامل نہیں ہوتا ہے کہ آدمی اُسکے نزدیک مثل ابار یعنی بکری کی میگنی کے ہو جائیں پھر وہ اپنے نفس کی طرف رجوع کرے اور وہ اُسکو کمتر بن کر تہیان دیکھے یہ اشارہ خلق سے قطع نظر کی طرف اور اُسے خارج ہونے کی طرف ہے اور یہ کہ اُنکی عادتوں کا مفید نہ نہ ترک کرے۔ احمد بن حنبل سے یہ کا مقولہ ہے کہ جو شخص چاہے کہ اللہ اُسکے ساتھ ہر ایک حال میں رہے تو چاہیے کہ صدق کو لازم کرے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ صادقین کے ساتھ ہے اور حدیث میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وارد ہے کہ صدق

انکوئی کی طرف ہدایت کرتا ہے اور ضرور ہے مرید کے لیے کہ وہ مال اور جاہ سے
 باہر ہو اور خلق سے خارج اس طرح اسے قطع نظر کرے یہاں تک کہ
 اسکی بنیاد مضبوط ہو جائے پھر وہ ہوسنی کی باریکیوں سے واقف ہوگا
 اور نفس کے شہوات سے جو مخفی ہیں اور سب سے نافع تر مرید کے لیے
 معرفت نفس ہے اور وہ شخص واجب حق معرفت نفس پر قائم نہیں ہو سکتا
 جسکو دنیا میں حاجت فصول اور زیادات کے طلب کی ہے یا کہ سپر ہوسنی کا
 بقیہ ہے۔ زہیر بن سلم نے کہا ہے۔ دو خصلت ہیں جو تیرے کام کو پورا کر سکی
 ایک یہ کہ صبح کو اٹھے تو اللہ کی معصیت کا قصد نہ کر اور جب تجھے شام
 آئے تو اللہ کی معصیت کا ارادہ نہ کریں جب کہ زہد اور تقویٰ عی اور ستون
 ہو گیا تو اسے بے نفس مشکف ہو جائے گا اور اسے حجابوں سے نکل جائے گا
 اور اسے طریق حرکت اور اس کے شہوات پوشیدہ اور مکر و حیلہ سے اس کے
 واقف ہو جائے گا اور جسے صدق سے تمسک کیا تو اسے عروۃ الوثقی
 سے تمسک کیا۔ ذوالنون نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے اسکی زمین میں البتہ
 ایک تلوار ہے کہ کسی شے پر نہیں رکھا کہ اسے قطع کر ڈالا اور وہ صدق ہے اور
 صدق کے معنی میں منقول ہے کہ ایک عابد بنی اسرائیل سے تھا کہ جسکو ایک
 ملکہ نے اپنے بچے چاہا تھا تو اسے کہا کہ علیحدہ مجھے پانی کی طرف لے چلو تاکہ میں
 غسل کر کے پاک صاف ہو جاؤں بعد ازاں محل میں ایک موضع پر اسے
 چڑھائے گئی تو اسے اپنے تئیں وہاں سے گرا دیا سوقت اللہ تعالیٰ نے
 فرشتہ ہوا کو جو بھیجی کہ میرے بندہ کو لینا راہی کہتا ہے کہ اسے تمھارا لیا اور
 زمین پر آہستہ آہستہ رکھ دیا سو ابلیس سے کہا گیا کہ تو اسے اغوا کر سکتا ہے تو اسے
 کہا کہ میرے لیے غلبہ اس شخص پر نہیں ہے جسے ہوئی اپنے کی مخالفت کی

اور اپنے نفس کو اللہ کے واسطے بدل کر دیا۔ اور مرید کے لیے سزاوارہ کہ کھو
 ہر شے میں نیت اللہ کے واسطے ہو یہاں تک کہ اُسکے کھانے اور پینے میں اور
 لباس پہننے میں اور نہ پینے مگر اللہ کے واسطے اور نہ کھانے مگر اللہ کے لیے
 اور نہ پیے مگر اللہ کے لیے اور نہ سوئے مگر اللہ کے لیے اس واسطے کہ یہ سب باتیں
 ملامت کی ہیں جبکہ نفس پر داخل کیا ہو سو جب وہ اللہ کے واسطے ہو میں تو
 نفس معصیت کی طلب نہ کرے گا اور اُن باتوں کی اجابت کرے گا جو اُس سے
 منجملہ معاملات اور اخلاص اللہ کے واسطے چاہا جائے گا اور جبکہ کسی شے میں
 رفق نفس سے داخل ہو مگر نہ اللہ کے واسطے بلانیت صالحہ تو یہ اُس پر وبال
 ہوگا۔ اور حدیث میں وارد ہے کہ جو شخص اللہ کے واسطے خوشبو لگائے تو وہ
 قیامت کے دن آئے گا اور اُسکی خوشبو معطر زیادہ مشک خالص سے ہوگی
 اور جس نے خوشبو غیر اللہ عز و جل کے لیے لگائی وہ قیامت کے دن اب آئے گا
 کہ اُسکی بومردار سے بدتر بو میں ہوگی۔ اور کہا گیا ہے کہ انس کہا کرتے خوشبو لگاؤ
 کہ وہ مشک سے کفایت کرنا ہو اس لیے کہ ثابت مجھ سے مصافحہ کرتا اور میرے
 ہاتھوں کو بوسہ دیتا اور وہ لوگ نجات کے لیے اچھا لباس پہنتے تھے کہ اُسکے
 ساتھ تقرب الی اللہ اپنی نیت کے ساتھ کرتے تھے پس مرید کو سزاوار ہے
 کہ اپنے تمام احوال اور اعمال اور اقوال کا تفقہ اور تحسس کرے اور اپنے نفس
 سے مسامحت اسکی نہ کرے کہ ایک حرکت سے متحرک ہو یا ایک کلمہ سے
 متکلم ہو مگر اللہ تعالیٰ کے واسطے۔ اور ہم نے اپنے نسخے کے اصحاب سے اُن
 لوگوں کو دیکھا ہے جو ہر ایک لقمہ کے وقت نیت کرتے تھے اور اپنی زبان
 سے بھی کھانے والا کرتا تھا کہ یہ لقمہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے اور قول سے
 نفع نہیں ملتا جب تک کہ نیت قلب میں نہ ہو اس واسطے کہ نیت عمل قلب ہے

اور زبان فقط ترجمان ہو سو جب تک اُسکو عزیمت قلب اللہ تعالیٰ کے لیے
مشغل نہ ہوگی نیت نہ ہوگی۔ اور ایک مرد نے اپنی عورت کو پکارا اور وہ
اپنے بالوں کو سنوارتا تھا اور کہا بدری لاؤ اور بدری ایک چوب ہے
شرمہ کی سلائی کے مثال کہ سر کے بال اُس سے درست کرتے ہیں عورت نے
کہا کہ کیا بدری اور آئینہ لاؤں تو مرد خاموش رہا بعد ازاں اُس نے کہا کہ ہاں
پھر اُس سے سامع نے کہا کہ تو خاموش ہو رہا اور آئینہ سے توقع کیا زان بعد
تو نے کہا ہاں تو اس مرد نے کہا کہ میں نے اس عورت سے بہ نیت کہا تھا کہ
بدری لاؤ سو جب اُس نے کہا اور آئینہ تو مجھے آئینہ کے لیے نیت نہ تھی سو میں
کٹھنہ گیا بیان تاک کہ اللہ تعالیٰ نے میرے لیے نیت کو مہیا کیا تو میں نے کہا
کہ ہاں۔ اور ہر ایک مبتدی جو اپنی ہدایت کی اساس کو یار آشنا اور دوستوں
کی جدائی سے مضبوط نہیں کرتا اور وحدت کے ساتھ تمسک نہیں کرتا اسکی
ہدایت مستقر اور قیام نہیں پاتی۔ اور ہر آئینہ کہا گیا ہے کہ قلت صدق سے
ہمنشینوں کی کثرت ہے اور سب سے زیادہ نافع خاموشی ہے اور یہ کہ کان
اُس کے لوگوں کے کلام کو راہ نہ دین اس واسطے کہ اقوال غلفہ سے باطن ہکا
متغیر اور متاثر ہوتا ہے اور جو شخص کہ اپنا کمال زہد دنیا میں اور اپنا تمسک
حقائق تقویٰ کے ساتھ نہیں جانتا تو کبھی اُسکو معرفت اُسکی نہ ہوگی اس واسطے
کہ عدم معرفت اُسکی کشودخیر اُسپر نہیں کرتی اور مبتدیوں کے باطن موم کی
مثال ہیں کہ ہر ایک نفس کو قبول کر لیتا ہے اور بسا اوقات مبتدی لوگوں کی
طرف صرف دیکھنے سے نقصان اٹھاتا ہے اور فضولی نظر اور فضول مشی سے
بھی متضرر ہوتا ہے تو چاہیے کہ سب چیزوں سے ضرورت پر توقف کرے اور
ضرورت کو دیکھے جسے کہ اگر بعضے راستہ پر چلے تو وہ کوشش کرے کہ نظر اُسکی

اُس طریق کی طرف ہو جس پر وہ چلتا ہو نہ داہنی طرف دیکھے اور نہ بائیں طرف
 نظر کرے بعد ازان اپنے منین اُس جگہ سے بچائے جس کی طرف لوگوں کی نظر پڑتی
 اور وہ معلوم کریں اُس سے کہ رعایت کی جائے اور احتراز ہو اس واسطے کہ
 لوگوں کا اُس سے اس بات کا جان لینا اُس کے لیے مضر تر اُس کے فعل سے ہو اور
 شئی فضول کو حقیر نہ جانے اس واسطے کہ ہر ایک شے قول اور فعل و نظر اور عمل
 سے جو کچھ ہو اور حد ضرورت سے خارج ہو تو وہ منجر بہ فضول ہوگی بعد ازان
 وہ اصول کے تفسیع کو پہونچے گی۔ (سفیان کا قول ہے) کہ وجہ اس کی تفسیع
 اصول سے لوگ وصول سے محروم رہے یہ ہے کہ جو شخص قول اور فعل میں
 ضرورت کا پابند نہ ہو وہ اس پر قادر نہیں ہے کہ مقدار حاجت پر طعام و تراب
 اور خواب سے توقف کرے اور جب کہ آدمی ضرورت سے آگے بڑھتا تو اس کے
 قلب کی عزیمتیں گر پڑتی ہیں اور ایک عزیمت دوسری عزیمت کے بعد تحلیل
 ہو جاتی ہے سہل بن عبد اللہ نے کہا ہے کہ جس شخص نے اللہ کی عبادت اختیار
 نہیں کی وہ خلق کی عبادت ضرور اکرے تا کہ وہ اور بندہ پر نصحت اور وسعت کے
 ایو اب نشانہ ہو جائے ہیں اور دوسرے مرنے والوں کے ساتھ خود بھی
 مرجاتا ہے اور مبتدی کو سزاوار نہیں ہے کہ ایک کسی کو ارباب دنیا سے جانے
 پہچانے اس واسطے کہ اُن کی جان پہچان اس کے لیے زہر قاتل ہے اور حدیث میں
 وارد ہے کہ دنیا مبعوض الہی ہے سو جس کسی نے ایک رسی بھی اُنکی پکڑ لی
 تو وہ دوزخ کی طرف بھیج لے جاتی ہے اور کوئی رسی اس کی رسیوں سے
 نہیں ہے مگر یہ کہ مثل اس کے اولاد اور طالبین اور محبین کے سو جس کسی نے
 اُنکو جان پہچان لیا تو اُنکی طرف منجذب ہوا چلے یا انکار کرے اور
 مبتدی کو چاہیے کہ اُن فقیر دن کی مجالست سے بھی احتراز کرے جو

قیام نلیل اور صیام نہار کے قائل نہیں ہیں اس واسطے کہ اسپر ان لوگوں
وہ چیز پہنچتی ہے جو بہتر اُس سے ہے جو کہ اہل دنیا کی مجالست سے
پہنچتی ہے اور اکثر اوقات وہ فقر اسکی طرف اشارہ کرتے ہیں کہ اعمال
متعبدین کا شغل ہے اور ارباب احوال اس سے ترقی کر گئے ہیں اور
فقیر کو سزاوار ہے کہ فرائض رمضان کے روزوں پر کرے فقط اور نہیں
سزاوار ہے کہ اس کلام کو بالکل اپنے کان میں جگہ دے کہ ہم نے امتحان کیا
اور آزمایا ہے سب کلاموں کو اور ہم فقر اور صالحین کی صحبت میں بیٹھے
ہیں اور ہم نے دیکھا ہے کہ جو لوگ یہ قول کہتے ہیں اور فرائض بدون
سنن و نوافل کے پڑھتے تھے وہ تصور کرتے ہیں حالانکہ وہ اپنے احوال
میں صحیح ہیں پس بندہ پر ہر ایک فرض اور نفل کی پابندی واجب ہے
اور اُسی سے اُس کا قدم آغاز میں قائم ہوگا اور خصوصاً روز جمعہ کی عبادت
کرے اور اُسکو اللہ تعالیٰ کے واسطے خالص گردانے کچھ نہیں اپنے
نفس کے احوال اور تار ب سے نہ ملائے اور صبح ہی جامع مسجد آفتاب
نکلنے سے پہلے غسل جمعہ کے بعد جاوے اور اگر غسل قریب وقت نماز کے
بحالت امکان کرے تو اور اچھا ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہے کہ اگر ابوہریرہ جمعہ کے لیے غسل کر اگر رات کی غذا کے بدلہ تو
پانی خریدے اور کوئی شے نہیں ہے مگر یہ کہ ہر آئینہ اُسے اللہ تعالیٰ نے حکم
دیا ہے کہ وہ جمعہ کے لیے غسل کرے اس واسطے کہ غسل جمعہ
کفارہ اُن گناہوں کا ہے جو دو جمعہ کے مابین وقوع میں آئے اور نماز اور
تضرع اور دعا اور تلاوت اور قیام نفل کے ذکر و ن سے بدون اس کے
کہ اُس میں فتور آئے صلوٰۃ جمعہ تک شغل رکھے اور جامع مسجد میں شگفت بیٹھے

عزیز

ہیان تک کہ فرض غصہ کو ادا کرے اور بقیہ دن کو تسبیح اور استغفار اور درود شریف کے شغل میں گزارنے اس واسطے کہ وہ اُسکی برکت تمام ہفتہ میں دیکھے گا جتنے کہ اُسکا نذرہ بروز جمعہ دیکھے گا۔ اور البتہ بعض عبادتین سے ایسے تھے کہ اپنے احوال اور اقوال اور افعال کو ہفتہ بھر مضبوط کرتے تھے ^{مضبوط} اس واسطے کہ روز جمعہ ہر ایک صادق کے لیے روز ترقی ہو اور جو کچھ روز جمعہ کو پاتا ہو وہ ایک معیار اور بانگی ہوتی ہے جسکے ساتھ تمام ہفتہ گزشتہ کا اعتبار ہوتا ہے اس واسطے کہ جب ہفتہ سلیم ہو تو روز جمعہ اُس میں زیادہ انوار برکات کا ہوتا ہے اور جو بروز جمعہ ظلمت اور دھندلت نفس اور قلب الشراح پاتا ہے سو جب کہ ہفتہ میں تضییع کی تو اُسکو جانتا اور اعتبار کرتا ہے اور قطعاً پوشاک آدمیوں کے لیے پہننے سے پرہیز کرنے جو کپڑوں سے بڑھ چڑھ کر ہوں یا پوشاک منقشین کی جو زاہدون کا سامنا کہ بخیرم زاہد اُسکو دیکھیں سو اعلیٰ درجہ کے لباس میں آدمیوں کے لیے ہونی ہے اور سخت لباس کے پہننے میں ریا ہے سو پوشاک نہ پہننے مگر اللہ تعالیٰ کے واسطے۔ ہمیں یہ خیر ہو بخیر ہے کہ سفیان نے ایک بار اُلٹا قمیص پہنا اور اُسے علم اُسکا نہ ہوتی کہ دن چڑھ گیا اور اُسکو بعضوں نے آکاہ کیا تو اُس نے جا کہ اُسے اُتارے اور اُنچ اسکا بدن بھر رک گیا اور کہا اُسے میں نے بہ نیت اللہ پہنا ہوں اُسے نہیں بدلتا کہ بہ نیت الناس اُسے پہنون تو چاہیے کہ بندہ اُسکو جانے اور اُس سے عبرت پکڑے اور مبتدی کے لیے ضرور ہے کہ اُسکو تلاوت قرآن سے ایک بہرہ ہو اور جو حفظ اُسے کرے تو چاہیے کہ قرآن سے یاد کرے ایک سید یعنی ساتویں حصہ سے تہامی تک تھوڑا یا بہت جیسے ممکن ہو اور اُس شخص کو قول سماعت نہ کرے جو کہ ذکر واحد کی ملازمت تلاوت قرآن سے قضا

اس واسطے کہ بندہ تلاوت قرآن سے نماز کے اندر اور باہر وہ تمام چیزیں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے پاتا ہے جسکی وہ کتنا رکھتا ہے۔ اور بعض مشائخ نے جو یہ قاعدہ اختیار کیا ہے کہ مرید ہمیشہ ذکر واحد کو کیا کرے سو اس واسطے کہ اسکا ارادہ جمع ہونے سے روکا جائے اور جس شخص نے کہ تلاوت کو خلوت میں لازم اپنے ذمہ کر لیا اور تنہائی کے ساتھ پابندی کی اُسے تلاوت اور نماز کامل تر اُس سے فائدہ دے گی جو ذکر واحد دیتا ہے پھر جب کہ بعض وقت تھک جائے تو نفس کو ذکر پر کار بند کرے اور ذکر کی طرف تلاوت سے اتارے اس واسطے کہ وہ نفس پر سبک تر ہو اور سزاوار ہو اسکا جان لینا کہ اعتبار قلب کے ساتھ ہے پس جتنے عمل تلاوت اور نماز اور ذکر سے ہیں کہ انہیں قلب اور لسان دونوں جمع نہ ہوں تو کسی شمار اور تعداد میں نہیں ہیں سو اسطے کہ وہ عمل ناقص ہے اور وسوسہ شیطانی اور حدیث نفس کو حقیر نہ جانے اس واسطے کہ وہ مضر ہے اور مرض سخت ہے پس چاہیے کہ نفس سے مطالبہ اسکا کرے کہ اُسکی تلاوت میں معنی قرآن کہ بجائے حدیث نفس کے اُسکے باطن سے گردانے جس طرح کہ تلاوت لسان پر ہو جسکے ساتھ وہ مشغول ہے اور اُسے دوسرے کلام سے نہیں ملانا اس طرح معنی قرآن قلب میں ہو کہ اُسکو حدیث نفس سے نہ ملاوے اور اگر اعجمی ناخواندہ ہو کہ معنی قرآن نہیں جانتا تو مراقبہ علیہ باطن کا کرے اور باطن اسکا مطالعہ نظر اللہ میں جو اُسکی طرف ہو مشغول ہو بجائے اسکے کہ حدیث نفس ہو اس واسطے کہ دوام اس پر کرنے سے وہ ارباب مشاہدہ سے ہو جائیگا۔ اُنکے کہا ہے کہ صدیقین کے قلوب جب قرآن کو سنتے ہیں تو وہ آخر کی طرف خوش ہوتے ہیں تو چاہیے کہ ان اصول کے ساتھ مرید تمسک کرے اور ہمیشہ نیاز مندی کے ساتھ اللہ کی طرف استعانت کرے کہ اُس سے

ثبات اُسکے قدم کا ہر پہل کا قول ہے کہ جب قدر التجا اور افتقار اللہ کی طرف لازم
 کر لیا اُس قدر بلا کو پہچانے گا اور جب قدر معرفت بلا اُسکو ہوگی اُس قدر نیاز مند
 اللہ کی طرف ہوگی پس دوام افتقار اللہ تعالیٰ کی طرف اصل ہر ایک خبر کی ہے
 اور ہر ایک علم ہر ایک کی کنجی طریق قوم میں ہے اور یہ افتقار کل نفاس کے ساتھ
 کسی حرکت کو ہاتھ میں نہ لائے اور نہ کسی کلمہ کے ساتھ مشغول ہو بغیر اسکے کہ فقار
 الی اللہ میں ہو اور ہر ایک کلمہ اور حرکت جو خالی اللہ تعالیٰ کی رجوع اور فقار سے
 ہو وہ قطعاً خیر کا نتیجہ نہ دیکھا سکو چنے جانا ہے اور اُسکو تحقیق کیا ہے۔ اور پہل نے
 کہا ہے کہ جسے ایک دم سے دوسرے دم تک بغیر ذکر کے انتقال کیا تو شک نہیں
 کہ اُس نے حال اپنا ضائع کیا اور جس نے اپنے حال کو ضائع کیا اقل درجہ اُسکا جو اُسکے
 سر آئے دخول اُسکا اُن باتو میں ہے جو مقصود نہیں اور ترک اُسکا اُن باتو میں کیلئے
 جو کہ مقصود ہیں۔ اور ہمیں یہ روایت پہونچی ہے کہ حسان بن سنان نے ایک دن کہا تھا
 کہ یہ کس کا گھر ہے میرے اپنے نفس کی طرف اُس نے رجوع کیا اور کہا مجھ سے اور اس سوال سے
 کیا واسطہ ہے اور یہ نہیں ہے مگر ایک ایسا کلمہ جو میری مراد نہیں ہے مگر اس وجہ سے
 کہ میرے نفس کو استیلا اور ادب کی قلت ہے اور اپنے نفس کو قسم دلائی کہ ایک سال
 روزہ کفارہ اس کلمہ کا رکھے سو صدق کے سبب اُن مراتب کو حاصل کیا جن کو
 حاصل کیا اور حرمیتوں کی قوت سے جو مردوں کی عریضتیں ہیں پہونچے اُن مراتب کو
 جنکو وہ پہونچے جنید سے مروی ہے کہ اگر ایک صدق اقیال علی اللہ ہزار سال کرے
 اور اُسکے سامنے متوجہ ہے اور بعد ازاں ایک لفظ اُس سے بھرنے تو جب قدر کہ اُس سے فوت ہو
 اچھوٹا یاد ہے کہ جب کو اُس نے حاصل کیا اور مہدی کو چیلنج ہے کہ اُس کی کوہ میں جگہ کو چھو
 ستم کلمے اوستی جو یہ کلمہ عالم ہے اُس جملہ کے حقائق پر عمل کرے کہ مبتدی صاف دق ہے اور تہی حقیقت
 ابو سعید قرشی کا قول ہے کہ عباد حق وہ شخص ہے جس کا ظاہر تقسیم ہو اور باطن اُسکا

حیاتیات میں خط نفس کی طرف ہو اور اسکی علامت یہ ہے کہ حلاوت بعض طاعت میں
 پائے اور بعض میں نہ پائے اور جب وہ ذکر میں مشغول ہو تو روح نورانی ہو جائے
 اور جب خطو نفس میں مشغول ہو تو اذکار سے محجوب ہو جائے اور صدیق و
 کہ ظاہر اسکا مستقیم ہو اور باطن اسکا عبادت الہی کرتا ہو تو یوں حوال سے کہہ سکو
 اللہ اور اذکار سے نہ کھانا اور نہ سونا اور نہ پینا اور نہ طعام محجوب کرے اور صدیق
 اپنے نفس کو اللہ کے واسطے چاہتا ہے اور صدیقیت سب احوال سے قریب تر ہوتے
 کے ہے۔ (ابو یزید نے کہا) آخر نہایت صدیقین اول درجات انبیاء ہے۔ اور
 جاننا چاہیے کہ جو ارباب مقامات ہیں انکے ظاہر اور باطن اللہ کے واسطے
 مستقیم ہو گئے ہیں اور انکے ارواح ظلمات نفوس سے رہا ہو گئے ہیں اور بساط قرم
 پر وہ چلے ہیں اور انکے نفوس با انقیاد اطاعت اور صالحہ قلوب چاہتے ہیں اور
 اجابت ہر ایک چیز کی وہ کرنے والے ہیں جسکی اجابت قلوب کی کرتے ہیں انکے
 ارواح مقام اعلیٰ سے متعلق ہیں جنہیں آتش ہوی منطفی ہو چکی ہے اور ان کے
 باطنوں میں علم صریح خمیر ہو گیا اور آخرت انپر منکشف ہو گئی جبکہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے انی بکر منی اللہ عنہ کے حق میں فرمایا ہے جو چاہے کہ ایک شہت
 کو دیکھے جو روئے زمین پر چلتا ہو تو چاہیے کہ انی بکر کو دیکھے یہ اشارہ رسول مقبول
 علیہ السلام سے اسکی طرف ہے جو کشوف اسے علم صریح سے ہوا جسکو عوام مومنین
 نہیں پہونچے مگر جب کہ مر جائیں جبکہ کہا جائے گا فشفنا عنک غطاءً تک فبصرک
 علیم حدیث اور ارباب نہایت کی ہوی مر گئیں اور انکی رو میں آراد ہو گئیں اور پھر
 میں معاذ نے کہا جب کہ اس سے عارف کی نسبت سوال کیا گیا تھا کہ ایک آدمی
 انکے ساتھ ہے اُنسے جدا یعنی غالب میں خلق کے ساتھ اور قلب میں حق کے ساتھ
 ہے اور ایک بار کہا کہ عبد کان فبان یعنی ایک بندہ تھا سو عبد اہو گیا۔ پس

باب نہایت جہین وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اپنی حقیقت کے ساتھ میں
 تاخیر میں پڑے ہوئے اجل مستی کی توقیت سے میں اللہ تعالیٰ نے اُنکو اپنی
 خلق کے لئے شکر سے گروا ہوا ہے وہ ہدایت کرتا ہے اور اُنھیں وہ ارشاد فرماتا ہے اور اُنھیں
 وہ اہل رادت کو جذب کرتا ہے کلام اُسکا دوا می ہے اور نظر اُنکی دوا می ظاہر اُن کا
 حکم کے ساتھ محفوظ ہے اور باطن اُنکا علم سے معمور ہے۔ ذوالنونؒ نے کہا ہے
 کہ عارف کی جلا متین تین ہیں ایک یہ کہ نور اُسکی معرفت کا اُسکے نور وبع کو
 منطقی نہیں کرتا اور باطن میں علم سے اعتقاد کرے جو حکم سے ظاہر میں اُسپر
 منقوض اور نکست ہو گیا اور کثرت نعمت الہی اور کرامت الہی اُس عارف کو
 صدمات الہی کی پردہ درسی پر بر آگینختہ نہیں کرتی سوار باب نہایت جسد نعمت
 میں زیادہ ہوئے اسی قدر عبودیت میں زیادہ ہوئے اور جسد در دنیا میں بزرگی
 قرب میں بھی بڑھے اور جس قدر جاہ و رفعت میں ترقی یاب ہوئے تو وضع
 اور خواری میں ترقی کی اذلت علی المومنین اعوة علی الکافرین یعنی وہ مومنین
 کے ساتھ عاجزی کرنے والے ہیں اور کافرون پر غلبہ کرنے والے ہیں۔ اور
 جسد کسی خواہش کو نفوس کی خواہشوں سے پہونچے سکر صافی کا اُنسے
 استخراج کیا کہ وہ کبھی شہوات کو حاصل کرنے میں کہ نفوس کے ساتھ ترقی کریں
 اس واسطے کہ نفس اُنکے ساتھ ایک بچے کی مثل ہے کہ ایک شجر کے ساتھ لطف
 کیا جاتا ہے اور اُسکے لیے ایک تحفہ میں دیا جاتا ہے اس واسطے کہ وہ مقہور
 زیر سیاست ہے مرحوم ہے اور مطون یہ ہے اور کبھی وہ شہوات سے نفوس کو باز
 رکھتے ہیں تاکہ پیروی انبیاء کی کریں اور شہوات دنیویہ سے قنوت کو اختیار
 کریں۔ یکے بہن معاذ کا قول ہے کہ دنیا ایک عروس ہے کہ مشاطہ اُسکی اُسکو
 طلب کرتی ہے اور جواہر نہیں ہے اُسکا شہد کلا کرتا ہے ایدہ کے بالون کو

اکھیر تاہم اور اُنکے کپڑوں کو بھاتا ہوا اور جو عارف بائبر ہر وہ اپنے شہم سے
 مشغول ہے اور اُسکی طرف التفات نہیں کرتا۔ اور جانا چاہیے کہ متھے
 باوجود اپنے کمال حال کے بھی وہ سیاست نفس اور منع شہوات اور کثرت
 صیام اور قیام لیل اور انواع برکی استغاثہ سے مستغنی نہیں ہوتا اور ایک خلق
 نے سہین غلطی کی ہے اور اُنھوں نے خیال کیا ہے کہ منتی زیادات اور نوافل سے
 مستغنی ہے اور کچھ اُسکے قلب پر مواخذہ نہیں ہے اگر قدرت اور شہوات میں دست
 درازی کرے اور یہ ایک خطا ہے نہ اس حیثیت سے کہ عارف کو اُسکی معرفت
 سے محبوب کرتی ہے لیکن مقام ترقی اور مزید سے ٹھہر ادیتی ہے اور ایک قوم
 نے جب دیکھا کہ یہ اشیائیں بفسادت افزہ نہیں کرتی ہیں اور نہ وہ محبوب
 حجاب ہیں تو اُنکی طرف مائل ہوئی اور سہین دست درازی کی اور اُدائے نفس
 پر قناعت کی اور کھانے اور پینے میں وسعت دی اور یہ انبساط اُنسے ایک
 بقیہ سکر احوال سے ہے اور مقید ہونا نور حال سے اور بالکل خالص نہ ہونا
 نور حق کی طرف ہے اور جو کوئی نور حال سے رہا ہو کر نور حق کو پہونچا اُس سے
 بقایاے شکر دور ہو جاتے ہیں اور نفس اُسکا مقام عبودیت پر توقف کرتا
 جیسے کوئی ایک شخص عام مومنین سے کہ وہ تقرب صلوٰۃ اور صوم اور انواع برے
 کرتا ہے بیان تک کہ راستہ سے کنکر پتھر مٹاتا ہے اور کچھ استکبار اور انکار
 اُس سے نہیں کرتا کہ عوام مومنون کی صورتوں میں عود کرے باین وجہ کہ
 اظہار ارادت کا ہر ایک نیکوئی اور صلہ سے کرے اور وہ شہوات کے ساتھ
 کبھی موافقت کرتا ہے تاکہ نفس مظہرہ کے ساتھ ملائیت کرے جو نہایت مطیع
 اور منقاد ہے اس واسطے کہ وہ اسکا قیدی ہے اور اُسکو شہوات سے کبھی منع
 کرتا ہے اس واسطے کہ سہین صلح ہے اور اُسکو بچہ کے حال کے موافق اعتبار کیا

کیونکہ اگر وہ حد اعتدال سے تجاوز کرے عطاے مراد ہے ایک وقت اور
 اُسے ایک وقت منع کرے تو اُسکی طبیعت تباہ اور فاسد ہو جائے ہو سکتی کہ
 جبلت کے قمع سے سیاست علم کے مسابقت کا گریز ہو اور جب تک جبلت
 باقی ہو سیاست علم سے اُسکو چارہ نہیں ہو اور یہ باب غامض ہے کہ منتہی پر
 اُس سے نہایت ملین باریج و داخل پہنچے ہیں اور میل واقع ہوتا ہے
 اور اُس سے باب نرتی مسدود ہو جاتا ہے پس منتہی لینے اور چھوڑنے میں
 خاصیت اختیار کا مالک ہو اور اُسے چارہ نہیں ہو اس سے کہ اعمال اور خطوط
 کو لے یا چھوڑ دے سوا اعمال میں اخذ اور ترک ناگزیر ہے کبھی وہ اعمال کرتا ہے
 جیسے صادقین سے ایک شخص کرتا ہوا اور کبھی وہ اعمال کی مستی کو ترک کرتا ہے
 تاکہ نفس کے ساتھ نرمی کرے اور کبھی خطوط اور شہوات نفس کے لیے مدارات
 حاصل کرتا ہے اور کبھی اُسے چھوڑ دیتا ہے کہ جس سیاست سے نفس کی خیریتا ہے
 وہ ان سب باتوں میں مختار ہے پس جو شخص آرمیدہ ہوا اُسے سب خطوط
 بالکل چھوڑ دیے اور وہ زاہد تارک تمام ہو اور جسے اُسکے لینے میں مست آوری
 کی تو وہ راغب تمام ہو اور منتہی دونوں طرف کو لیے ہوے ہو سوا سطلے کہ
 وہ نہایت اعتدال پر قائم سیدھی راہ پر افراط اور تقريط کے درمیان ہو پس
 جو شخص کُلہکی طرف نہایت میں یہ اقسام بھیرے گئے اور اُسے زاہد فکر ضعیف
 نہ ہر میں لے لیا تو وہ ترک اختیار سے معذور حال ہو اور تارک لا اختیار جو فعل الہی
 کے ساتھ قائم ہے حال کے ساتھ مقید ہو اور جس طرح کہ زاہد مقید بالترک تارک
 اختیار ہو اس طرح زاہد نہ ہر میں دنیا سے لینے والا ان چیزوں کا ہر جو کُلہکی طرف
 بھیجی گئیں اس وجہ سے کہ فعل الہی کو دیکھتا ہے مقید بالاخذ ہو اور جب نہایت کا
 استقرار ہو گیا تو وہ مقید اخذ کا ہے نہ ترک کا بلکہ وہ ایک وقت ترک کرتا ہے اور

اختیار اُسکا اختیار اللہ سے ہے اور ایک وقت وہ لیتا ہے اور اختیار اُس کا اختیار اللہ سے ہے اور اس طرح اسکے نفل روزے اور نفل نماز کے ایک وقت آنکھ باندھتا ہے اور ایک وقت نفس کے لیے مال دیتا ہے اس واسطے کہ وہ مختار صحیح فی الاختیار دو حال میں ہے اور یہی صحیح ہے اور نہایت نہایت ہے اور جو حال کہ مستقر اور مستقیم ہو وہ مشکل حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور اس طرح تھے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ رات کو کھڑے ہوتے اور رات کو کھڑے بالکل نہ ہوتے اور ایک مہینہ روزہ رہتے اور ایک مہینہ بالکل روزہ نہ رہتے سوائے رمضان کے اور جو امشون کو حاصل کرتے تھے اور جبکہ ایک شخص نے کہا کہ میں نے ارادہ کیا ہے کہ میں گوشت نہ کھاؤں تو پیٹ فرمایا میں گوشت کھاتا ہوں اور اُسے دوست رکھتا ہوں اور اگر میں اپنے رب سے مانگتا کہ مجھے ہر روز کھلا دے البتہ مجھے کھلاتا اور یہ تھے دلیل سیرت کہ ہر آئمہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس میں مختار تھے اگر چاہا تو کھایا اور چاہا تو نہ کھایا اور آپ کھانے کا ترک اختیار کرتے تھے اور ہر آئمہ ایک قسم پر فتنہ آگیا جب کبھی اُسے کہا گیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غلیبا کیا ہے تو وہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شرع کے جاری کرنے والے تھے اور یہ جبل محض ہے جبکہ وہ قائل اسکے ہوں کہ انکو سیروی اسکی لازم نہیں اس واسطے کہ رخصت اُسکے قول کی حد پر ٹھہرتا ہے اور عزیمت اسکے فعل کی سیروی ہے اور قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارباب رخصت کے لیے اور فعل اسکا ارباب عزم کے لیے ہے پھر منتی جو ہوا اسکا حلال کھانا اور نفل حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حق کی طرف خلق کی دعوت اور بلانے میں کرتا ہے پس جو کچھ کہ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہتھا دیتے تھے

سنو اور ہر کہ اُس پر یہ بھی اعتقاد کرے اور قیام لیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صیام نفل اس سے خالی نہ تھے کہ یا تو اسکی اقتدا کرے یا کسی ترقی کے لیے جسے وہ اس سے حاصل کرتے ہیں پھر اگر وہ اقتدا کے واسطے تھا تو منتی بھی جو اسکا مقدمی ہر چاہیے کہ ویسا ہی کرے اور صحیح اور حق یہ ہر کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فقط ابتدا کے لیے نہیں کیا بلکہ اس سے آپ ترقی پاتے تھے اور یہ وہ ہر جو ہم نے تہذیبِ جبلت سے بیان کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا ہر کہ داعیہ ربک حتیٰ باتیک البقین یعنی اور رب اپنے کی عبادت کر بیان تک کہ تجھے موت آوے اس واسطے کہ آپ نے اس کے ساتھ زیادہ مدد حضرت اُمیت سے چاہی اور سخی کے دروازہ کو کھٹکھٹایا اور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام محلج ترقی کے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور غیر مستغنی اُس سے ہیں زان علیہ اسمین ایک سر غریب ہر اور وہ یہ ہر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نفس کے واسطے سے خلق کو حق کی طرف بلاتے ہیں اور اگر رابطہ حبسیت نہ ہوتا تو آپ سے نہ ملتے اور نہ آپ سے فائدہ اٹھاتے اور اُس کے نفس پاک اور اتباع کے نفوس میں ایک رابطہ تالیف کا یہ ہر جبکہ انکی روح اور ان کے ارواح میں رابطہ تالیف کا ہر اور رابطہ تالیف یہ ہر کہ نفوس ہوتا باہم آب ہو گئے جیسے کہ ارواح پہلے مالوف ہمدیگر ہو گئیں اور ہر ایک روح کے لیے اُس کے نفس کے ساتھ تالیف خاص ہر اور سکون اور تالیف اور امتزاج ارواح و نفوس کے درمیان واقع ہر اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ عمل کرتے کہ اُس کے نفس اور تالیف کے نفوس کا تصفیہ ہو سو جس قدر اُن کے نفس کو احتیلاج ہوتی تھی وہ

کلام اس سے لے لیتے اور جو اس سے زیادہ ہوتا نفوس امت کو پہنچاتا اور سطح
مستی اس بات پر اپنے صحاب اور اتباع کے ساتھ ہر تو زیادات اور نقول
سے مختلف نہ کرے اور نہ لذات اور شہوات میں پانون پھیلائے مگر ایک لذات
سے جگہ نفس مخصوص کرے اور سہمن سے اعتدال کا حق پورا نہیں ادا کیا جاتا
مگر جبکہ تائید آتی اور نور حکمت ہو اور جو شخص کہ غیر کے لیے صحت جلوہ کا محتاج ہو
تو اسے لابد ہر کہ حق سے خلوت صحیح رکھنے تاکہ اسکی خلوت اسکی خلوت کی حاکم
میں ہو۔ اور جو شخص کہ اسکو معلوم ہو کہ تمام اوقات اسکی خلوت ہیں اور اسے
کوئی شہر حجاب نہیں اور ہر آئینہ اسکی اوقات باشد اور بشر میں اور کوئی نقصان
نہیں دیکھتا اسواسطے کہ اللہ نے اسکو حقیقت مزید و ترقی کے لیے فہم و فطنت
نہیں دی تو وہ اپنے حال میں صحیح ہر علاوہ اسکے کہ وہ زیر تصور ہر سواسطے
کہ سیاست جبلت کے لیے آگاہ نہیں کیا گیا اور نہ اسکو تلیک اختیار کا مستلزم
کیا اور نہ وہ واقعہ بیان سے ہوا امر روشن پاک یعنی ملت خفیہ سے اور ہر کثرت
مشائخ سے ایسے کلمات بھی نقل کیے گئے ہیں جنہیں شہتباہ کی جگہ ہر کہ انسان سے
سنتا اور اسپر عمل کرتا ہر اور اولے یہ ہر کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف نیاز مندی
ہر ایک کلمہ میں کرے جسکو وہ سنے یہاں تک کہ اسکو اللہ اُسین سے وہ بات
سنا دے جو کہ بہتر اور صواب ہر بعض صوفیہ سے منقول ہر کہ اسکی کمال معرفت
کا سوال کیا گیا تو اسنے کہا کہ جب منقرقات اور پراگندگی جمع ہوا درحوالہ امکان
مستوی ہوں اور نظر تمیز ساقط ہو جائے اور ایسے قول وہم میں ڈالتے ہیں کہ خلوت
اور خلوت میں تمیز باقی نہ رہے اور نہ صدور اعمال اور اسکی ترک میں اور اس سے
یہ نہیں سمجھا جاتا اور اس سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ قائل نے اس سے معنی خاص کہ
ارادہ کیا ہر یعنی خط معرفت کسی ایک جا سے منجملہ حوال کے متغیر نہیں ہوتا اور

یہ صحیح ہے اس واسطے کہ خط معرفت متغیر نہیں ہوتا اور نہ وہ محتاج تمیز کا ہے اور حوالہ
 اس میں مستوی رہتے ہیں لیکن خط مزید متغیر اور تمیز کی طرف محتاج ہوتا ہے اور اس
 کلام میں اور جو ایسے کلام ہیں ایسی کوئی بات نہیں ہے جو خلاف ہمارے بیان کے
 ہو۔ محمد بن الفضل سے سوال کیا گیا کہ عارفوں کی حاجت کس چیز کی طرف ہے
 کہا انکی حاجت ایسی خصلت کی طرف ہے جس سے سب محاسن کامل ہوئے
 اور آگاہ و خبر داہ ہوئے کہ وہ استقامت ہے اور جو کوئی کامل معرفت ہوگا وہ
 استقامت میں کامل ہو سوار باب نہایت کی استقامت تمام تکمیل پر ہے۔
 اور بندہ ابتداء اعمال میں پکڑا جاتا ہے جسکے سبب وہ احوال سے محبوب ہے اور
 درجہ توسط احوال کے ساتھ محفوظ ہے کہ ہر آئندہ اعمال سے وہ محبوب ہوتا ہے اور
 انتہا میں اعمال اسکو حاجب احوال سے نہیں ہوتے اور نہ احوال حاجب اعمال
 سے ہوتے ہیں اور یہ بڑا فضل عظیم ہے۔ جنید سے پوچھا کہ نہایت کیا ہے کہا وہ
 رجوع الی البدایہ ہے اور ہر آئندہ بعض کصوفیہ نے قول جنید کی یہ تفسیر کی ہے اور
 اُسکے یہ معنی کہ ہیں کہ وہ ہر آئندہ ابتداء امر میں جہل کے اندر تھا پھر معرفت
 کو پہنچا بعد ازاں وہ حیرت اور جہل کی طرف پھیر گیا اور وہ مثل طفولیت کے ہے
 کہ جہل ہوتا ہے پھر علم ہوتا ہے پھر جہل ہوتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے لیسلم
 بعد علم شیئاً۔ اور بعض کصوفیہ نے کہا ہے خلق اللہ عارف باللہ زیادہ وہ ہے جو سب سے
 زیادہ متحیر نہیں ہو اور جائز ہے کہ معنی اُسکے وہ ہوں جو پہنے بیان کیے کہ وہ علم میں
 ابتدا کرتا ہے پھر احوال کی طرف ترقی کرتا ہے بعد ازاں اعمال و احوال کا وہ جامع
 ہو جاتا ہے اور یہ منتہی کے لیے ہوتا ہے جو مراد اور طریق محبوبین میں ماخوذ ہو
 کہ اُسکی روح حضرت اللہ کی طرف منجذب ہوتی ہے اور وہ طلب طالب تبعیت ہے
 اور طلب نفس سے تبعیت چاہتا ہے اور نفس قالب سے سودہ بالکل قائم باللہ

اور ساجدینیدی اللہ تعالیٰ ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 سجدہ کا سوا دسی و خیالی یعنی واسطے تیرے میرے دل اور خیال نے سجدہ کیا
 اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے و نشد سجد من فی السموات والارض طوعاً و کرہاً و ظلالم
 بالغدو والاصال یعنی اور واسطے اللہ تعالیٰ کے سجدہ کرتا ہے جو آسمانی و دنیوی
 ہیں ہر خوشی اور ناخوشی اور سایہ اٹھون کا صبح و شام سجدہ کرتا ہے اور ظلالم
 قوالب سجدہ سجدہ روح کے ساتھ کرتے ہیں اور اسوقت روح محبت اُنکے
 تمام اجزائیں سرایت کر جاتی ہے سو وہ لذت حاصل کرتے ہیں اور ذکر اللہ تعالیٰ
 سے اور تلاوت کلام اُسکے سے محبت تنعم اور خوشی کرتے ہیں پس اللہ تعالیٰ اُنکو
 محبوب رکھتا ہے اور اُنکو محبوب خلق کر دیتا ہے اپنی نعمت سے جو نبرہ اور اپنے
 فضل سے بنا برائے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہما کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ البتہ اللہ تعالیٰ جب کسی اپنے بندہ کو محبوب
 رکھتا ہے تو جبریلؑ منادی کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فلان کو دوست رکھا سو
 میں اُسے دوست رکھتا ہوں پھر اُسے جبریلؑ دوست رکھتا ہے بعد ازاں جبریلؑ
 آسمان میں منادی کرتے ہیں کہ ہر آئینہ اللہ تعالیٰ نے فلان شخص کو دوست رکھا
 ہے سو تم بھی اُسکو دوست رکھو پھر اہل آسمان اُسکو دوست رکھتے ہیں اور اُسکے
 لیے زمین میں قبولیت رکھی جاتی ہے اور اللہ ہی کے ساتھ مدد ہے اور عصمت و رفیق ہے

بالحی

قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب
۲۰	ترجمہ وصایایہ امام محمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ	۲۰	یہودیائے حکمت علم وادب کے فضائل
۹	عادیۃ الانسان فی آخرۃ الایمان	۴	مناہق رضی اخلاق و تصوف کے
۲	گلہ سٹہ جنان - گلستان سعدی کی	۴	مضامین از قاضی محمد بن محمد
۱۰	عمدہ شرح ہے۔	۹	رب الاخلاق - اخلاق محسنی
۱۰	حدیقۃ الاخلاق - بہت سے	۹	سیلس عام فہم ترجمہ
۱۰	اخلاقی مضامین کا ایک عمدہ	۴	رسالہ شرافت جو ہر شرافت کے
۱۰	مجموعہ ہے۔	۴	اصلی معنی -
۱۰	ڈیوٹی - یعنی فرض یہ انگریزی کی	۳	تہذیب احسانی - اس میں
۱۰	ایک مایہ ناز اور بہترین تصنیف ہے	۱۰	تہذیب و ادب پر کافی بحث کی گئی ہے
۱۰	جس کو پڑھ کر ہر شخص معلوم کر سکتا	۱۰	اور با ادب بانصیب کے مقولہ کو
۱۰	کہ اگر آدمی اخلاق بہت	۱۰	ثابت کیا ہے۔
۱۰	سے کام لے تو وہ سب کچھ کر سکتا ہے	۱۰	پند نامہ و حید ہر ایک بارہ میں
۱۰	اور اس کے واسطے دنیا میں شکلات	۱۰	بے بہا نسلخ -
۱۰	نہیں ہیں عجیب غریب کتاب ہے	۱۰	اردو ترجمہ ریاض رضوان گلستان
۱۰	کتب اخلاقی فارسی اسنت	۱۰	کی شرح ریاض رضوان کا بعض
۱۰	گلستان حلی قلم بحرہ نشی شمس الدین	۱۰	مفید عام ہونے کے اردو ترجمہ کیا گیا
۱۰	اعجاز قلم کا غنہ غنہ گندہ	۱۰	پند نامہ حبیبی - قابل عمل نصائح
۱۰	گلستان حلی قلم حسب مراتب بالا	۱۰	کشف الاسرار بیادین کا ترجمہ
۱۰	گلستان باتعمیر ہر موقع اور	۱۰	اظہار حقیقت - اس میں بزرگوں
۱۰	محل کے لحاظ سے عمدہ عمدہ تصاویر	۱۰	کو بڑا کہنے کے بڑے نتائج دکھائے گئے
۱۰		۱۰	کسب الانبیاء جس میں بتایا ہے کہ
۱۰		۱۰	پیشہ بڑا نہیں ہے۔

قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب
	تفتہ سکندر آبادی نے گلستان کے ہر ایک شعر پر صریح لکائے ہیں	۱۱	گلستان معہ فرہنگ متوسط قلم آخر میں مشکل معانی کی فرہنگ۔
	بہارستان جامی اخلاق لکھ	۹	گلستان ہا تصویر کاغذ حنائی و سفید رسمی سائز ۱۰/۱۰
	میں قابل قدر ہے۔	۱۰	گلستان معہ فرہنگ متوسط قلم حررہ منشی شمس الدین
۸	خارستان حکایات پند و نصائح بطرز گلستان سعدی از ملا عبدالدین صاحب خوانی	۱۲	گلستان محشی اردو اس پبلیاؤ کی آسانی کے لئے اردو حاشی چڑھائے ہیں
۴	بوستان جلی قلم حررہ منشی شمس الدین صاحب مرحوم اعجاز رقم		شرح گلستان از ملا محمد اکرم منٹانی
۴	ایضاً جلی قلم کاغذ رسمی حسب التبادل	۱۳	اس میں ہر ایک مشکل فقرے کی نجبی تشریح کی گئی ہے۔
۱۳	بوستان محشی کلان۔ اس میں حاشی ضروری بھی درج ہیں۔		شرح گلستان سائز شیخ ولی محمد اکبر آبادی شارح شنوی مولانا دم
۹	بوستان محشی ادنی قلم پر انتب بالا معہ ٹیٹل رنگین	۱۳	اس میں سموز تصوف کو خوب حل کیا گیا ہے
۸	بوستان محشی متوسط قلم مطبوعہ علیکا	۱۲	گلستان مترجم فارسی ہا ترجمہ اردو
۵	بوستان محشی خورد۔	۵	گلستان خورد و خوراک
۴	بہار بوستان یہ بوستان کی جامع شرح ہے۔		بہار باران شرح گلستان مولانا غیاث الدین مصنف غیاث اللغات
۴	اخلاق جلالی مشہور و معروف		کی لکھی ہوئی ہے اور نہایت تحقیق سے یہ کتاب لکھی ہے۔
۴	اخلاق ناصری منتہیان فارسی کے درس میں داخل ہے۔	۴	تضمین گلستان سعدی منشی ہر کوپال
۸	اخلاق محسنی ہرگز گلستان مشہور و معروف		

